البرهان

في علوم القرآن

للإمام بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي
"٧٤٥ - ٧٩٤هـ"

"[illegible]"

تحقيق

الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشلي

الشيخ جمال حمدي الذهبي — الشيخ إبراهيم عبد الله الكردي

المجلد ٤

دار المعرفة
بيروت - لبنان

بسم الله الرحمن الرحیم

البرهان فى علوم القرآن

كاتب:

محمد بن عبد الله الزركشى

نشرت فى الطباعة:

دار المعرفة

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
البرهان فی علوم القرآن ----- ۲۲
اشارة ----- ۲۲
[الجزء الرابع ----- ۲۲
[تتمة المقابلة] ----- ۲۲
[تتمة اقسام المقابلة] ----- ۲۲
اشارة ----- ۲۲
مقابلة الجمع بالجمع «۱» ----- ۲۲
قاعدة ۴/ ۶ فیما ورد فی القرآن مجموعا و مفردا، و الحکم «۴» فی ذلک ----- ۲۳
اشارة ----- ۲۳
(تنبیه) ----- ۳۰
(قاعدة نحویّة) ----- ۳۰
(قاعدة فی الضمائر) ----- ۳۱
قاعدة فیما یتعلق بالسؤال و الجواب ----- ۳۸
(قاعدة) ----- ۴۰
الخطاب بالشّیء عن اعتقاد المخاطب دون ما فی نفس الأمر ----- ۴۳
التأدّب فی الخطاب بإضافة الخیر إلی اللّه «۶». ----- ۴۴
قاعدة ----- ۴۶
فائدة فی الفرق بین الخطاب بالاسم و الفعل ----- ۴۸
قاعدة ----- ۵۰
قاعدة ----- ۵۱
قاعدة «۵» ----- ۵۲
قاعدة فی ألفاظ یظنّ بها الترادف و لیست منه ----- ۵۲

قاعدة فی التعریف و التنکیر ----- ۵۶
قاعدة [أخری «۴» ----- ۵۹
قواعد تتعلق بالعطف ----- ۶۲
[القاعدة] «۱» الأولی ----- ۶۲
القاعدة الثانیة ----- ۶۴
[القاعدة] «۶» الثالثة ----- ۶۶
القاعدة الرابعة ----- ۶۷
القاعدة الخامسة ----- ۶۷
[القاعدة] «۱» السادسة ----- ۶۷
قواعد فی العدد ----- ۶۹
القاعدة الأولی ----- ۶۹
[القاعدة] «۵» الثانیة ----- ۷۰
[القاعدة] «۵» الثالثة ----- ۷۰
[أحکام لألفاظ یکثر دورانها فی القرآن ----- ۷۰
[فعل ----- ۷۰
[کان ----- ۷۱
[جعل ----- ۷۴
حسب ----- ۷۷
کاد ----- ۷۷
احتمال الفعل «۳» للجزم و النصب ----- ۸۱
رأی ----- ۸۳
«علم» العرفانیّة ----- ۸۵
ظنّ ----- ۸۶
شعر ----- ۸۶

عسی و لعلّ ۸۷
[اتّخذ] «۸» ۸۸
أخذ ۸۹
سأل ۸۹
وعد ۹۰
ودّ ۹۰
أفعل التفضیل ۹۱
[تنبیه: لفظ «سواء»] «۸» ۹۳
النوع السابع و الأربعون فی الکلام علی المفردات من الأدوات و البحث عن معانی الحروف؛ مما یحتاج إلیه المفسر لاختلاف مدلولها. ۹۳
اشارة ۹۳
۱- الهمزة ۹۴
اشارة ۹۵
(مسألة) ۹۵
(مسألة) ۹۵
۲- أم «۱۱» ۹۵
اشارة ۹۵
(مسألة) ۹۸
(مسألة) ۹۸
۳- إذن ۹۹
۴- إذا ۱۰۰
اشارة ۱۰۰
(فائدة) ۱۰۲
ثم فیه مسائل: (الأولی): ۱۰۳
(الثانیة): ۱۰۳

(تنبیه): ۱۰۴
(الثالثۀ): ۱۰۴
(الرابعۀ): ۱۰۴
(الخامسۀ): ۱۰۵
([المسألۀ] «۸» السادسۀ): ۱۰۵
[المسألۀ] «۶» السابعۀ: ۱۰۷
[فائدۀ] ۱۰۸
۵- إذ ۱۰۹
اشارۀ ۱۰۹
(تنبیه) ۱۰۹
۶- أو ۱۱۰
۷- إن المکسورۀ الخفیفۀ ترد لمعان: ۱۱۲
(الأول): ۱۱۲
(مسألۀ) ۱۱۲
(الثانی) «۱۲»: ۱۱۳
(الثالث): ۱۱۴
(الرابع): ۱۱۴
(الخامس): ۱۱۴
(فائدۀ) ۱۱۵
(تنبیه) ۱۱۵
۸- أن المفتوحۀ الهمزۀ، الساکنۀ النون. ترد لمعان: ۱۱۵
(الأول): ۱۱۵
(الثانی): ۱۱۶
(الثالث): ۱۱۶

(الرابع): ۱۱۷
(الخامس): ۱۱۷
(السادس): ۱۱۷
(السابع): ۱۱۸
(الثامن): ۱۱۸
۹- إنّ المكسورة المشدّدة ۱۱۸
۱۰- أنّ المفتوحة المشدّدة ۱۱۸
۱۱- إنما ۱۱۹
۱۲- إلى ۱۱۹
اشارة ۱۲۰
(أحدها): ۱۲۰
(الثاني): ۱۲۰
(و الثالث): ۱۲۰
(و الرابع): ۱۲۰
اشارة ۱۲۰
(تنبيه) ۱۲۱
۱۳- ألا بالفتح و التخفيف ۱۲۱
۱۴- ألّا بالفتح و التشديد ۱۲۲
۱۵- إلّا [۲۹۱/ أ] ترد لمعان: ۱۲۲
(الأول): ۱۲۲
(الثاني): ۱۲۳
(الثالث): ۱۲۳
(الرابع): ۱۲۳
(الخامس): ۱۲۴

(السادس): ۱۲۴
(السابع): ۱۲۴
(فائدة) ۱۲۵
۱۶- أمّا المفتوحة الهمزة المشدّدة المیم ۱۲۵
۱۷- إمّا المکسورة المشدّدة ۱۲۶
۱۸- أل ۱۲۷
۱۹- الآن ۱۲۷
۲۰- أفّ ۱۲۷
۲۱- أنّی ۱۲۸
۲۲- أیّان ۱۲۸
۲۳- إی ۱۲۹
۲۴- حرف الباء ۱۲۹
۲۵- بل ۱۳۱
۲۶- بلی لها موضعان: ۱۳۲
أحدهما: ۱۳۲
و الثانی: ۱۳۲
[۲۹۵/ أ] تنبیهات ۱۳۳
الأول: ۱۳۳
الثانی: ۱۳۴
۲۷- ثمّ ۱۳۵
۲۸- ثمّ المفتوحة ۱۳۶
۲۹- حاشا ۱۳۶
۳۰- حتّی ۱۳۷
۳۱- حیث ۱۳۸

۳۲- دون «۵» ۱۳۸
۳۳- ذو و ذات ۱۳۹
۳۴- روید ۱۴۰
۳۵- ربّما ۱۴۰
۳۶- السین ۱۴۱
۳۷- سوف ۱۴۱
۳۸- علی ۱۴۲
اشارة ۱۴۲
تنبیه ۱۴۲
۳۹- عن ۱۴۳
۴۰- عسی ۱۴۳
۴۱- عند ۱۴۴
۴۲- غیر ۱۴۵
۴۳- الفاء ۱۴۵
اشارة ۱۴۵
(النوع الأول): ۱۴۵
اشارة ۱۴۶
أحدها: ۱۴۶
الثانی: ۱۴۶
الثالث: ۱۴۶
الرابع: ۱۴۶
الخامس: ۱۴۶
السادس: ۱۴۶
السابع: ۱۴۷

الثامن: ---- ۱۴۷
التاسع: ---- ۱۴۷
العاشر: ---- ۱۴۷
(النوع الثانی): ---- ۱۴۸
(النوع الثالث): ---- ۱۴۹
(و النوع الرابع): ---- ۱۵۰
۴۴- فی ---- ۱۵۰
۴۵- قد ---- ۱۵۱
۴۶- الکاف ---- ۱۵۲
۴۷- کان ---- ۱۵۳
۴۸- کأن ---- ۱۵۳
۴۹- کأیّن ---- ۱۵۳
۵۰- کاد ---- ۱۵۴
۵۱- کلّا ---- ۱۵۴
۵۲- کلّ ---- ۱۵۵
اشارهٔ ---- ۱۵۵
(مسألهٔ) ---- ۱۵۸
(مسألهٔ): ---- ۱۵۹
۵۳- کلا و کلتا ---- ۱۵۹
اشارهٔ ---- ۱۵۹
(فائدهٔ): ---- ۱۵۹
۵۴- کم ---- ۱۶۰
۵۵- کیف ---- ۱۶۰
۵۶- اللام ---- ۱۶۱

اشارة ----- ۱۶۱
القسم الأول غير العاملة ----- ۱۶۱
القسم الثانی «۱» العاملة ----- ۱۶۳
اشارة ----- ۱۶۳
الأولی: ----- ۱۶۳
الثانی: ----- ۱۶۵
الثالث: ----- ۱۶۷
۵۷- لا ----- ۱۶۸
اشارة ----- ۱۶۸
أحدها: ----- ۱۶۸
الثانیة: ----- ۱۷۰
الثالثة: ----- ۱۷۰
الرابعة: ----- ۱۷۰
الخامسة: ----- ۱۷۰
السادسة: ----- ۱۷۰
السابعة: ----- ۱۷۲
۵۸- لات ----- ۱۷۳
۵۹- لا جرم ----- ۱۷۳
۶۰- لو علی خمسة أوجه: ----- ۱۷۳
(أحدها): ----- ۱۷۳
اشارة ----- ۱۷۳
الأول: ----- ۱۷۵
أحدهما: ----- ۱۷۵
تنبیه ----- ۱۷۷

(الوجه الثانى) «۳»: ۱۷۸
(الثالث): ۱۷۹
(الرابع): ۱۷۹
۶۱- لو لا ۱۷۹
اشارة ۱۸۰
الأول: ۱۸۰
الثانى: ۱۸۰
الثالث: ۱۸۱
الرابع: ۱۸۱
۶۲- لو ما ۱۸۲
۶۳- لم ۱۸۲
۶۴- لمّا ۱۸۲
اشارة ۱۸۲
أحدها: ۱۸۲
الوجه الثانى: ۱۸۳
اشارة ۱۸۳
تنبيه: ۱۸۴
الوجه [۳۱۴/ ب الثالث: ۱۸۵
۶۵- لما المخفّفة ۱۸۵
۶۶- [لن ۱۸۵
۶۷- لكن ۱۸۶
۶۸- لعلّ ۱۸۷
۶۹- ليس ۱۸۹
۷۰- لدن ۱۸۹

[حرف المیم ۷۱- ما ----- ۱۹۰
۷۲- من ----- ۱۹۴
اشارة ----- ۱۹۴
(فائدة) ----- ۱۹۵
(تنبیه) ----- ۱۹۵
(تنبیه) ----- ۱۹۵
۷۳- من ----- ۱۹۶
اشارة ----- ۱۹۶
الأول: ----- ۱۹۶
الثانی: ----- ۱۹۶
الثالث: ----- ۱۹۷
الرابع: ----- ۱۹۷
الخامس: ----- ۱۹۸
السادس: ----- ۱۹۸
السابع: ----- ۱۹۸
الثامن: ----- ۱۹۸
التاسع: ----- ۱۹۹
العاشر: ----- ۱۹۹
الحادی عشر: ----- ۱۹۹
الثانی عشر: ----- ۱۹۹
الثالث عشر: ----- ۱۹۹
الرابع عشر «۳»: ----- ۲۰۱
۷۴- مع ----- ۲۰۱
۷۵- [حرف «۱» النون ----- ۲۰۲

۷۶- [حرف «۲» الهاء ----- ۲۰۳
۷۷- ها ----- ۲۰۳
۷۸- هل ----- ۲۰۴
۷۹- هيهات ----- ۲۰۴
[۸۰- [حرف «۱» الواو ----- ۲۰۴
۸۱- ويكأن ----- ۲۰۷
۸۲- ويل ----- ۲۰۸
۸۳- يا ----- ۲۰۸
قواعد ترتيب هذه الفهارس ----- ۲۰۸
اشارة ----- ۲۰۸
۱- فهرس الآيات الكريمة ----- ۲۰۹
اشارة ----- ۲۰۹
۱- سورة الفاتحة ----- ۲۰۹
۲- سورة البقرة ----- ۲۰۹
۳- سورة آل عمران ----- ۲۱۴
۴- سورة النساء ----- ۲۱۶
۵- سورة المائدة ----- ۲۱۸
۶- سورة الأنعام ----- ۲۱۹
۷- سورة الأعراف ----- ۲۲۱
۸- سورة الأنفال ----- ۲۲۳
۹- سورة التوبة ----- ۲۲۴
۱۰- سورة يونس ----- ۲۲۵
۱۱- سورة هود ----- ۲۲۶
۱۲- سورة يوسف ----- ۲۲۷

۱۳- سورة الرعد ---------- ۲۲۸
۱۴- سورة إبراهيم ---------- ۲۲۹
۱۵- سورة الحجر ---------- ۲۲۹
۱۶- سورة النحل ---------- ۲۳۰
۱۷- سورة الإسراء ---------- ۲۳۱
۱۸- سورة الكهف ---------- ۲۳۲
۱۹- سورة مريم ---------- ۲۳۴
۲۰- سورة طه ---------- ۲۳۴
۲۱- سورة الأنبياء ---------- ۲۳۵
۲۲- سورة الحج ---------- ۲۳۷
۲۳- سورة المؤمنون ---------- ۲۳۷
۲۴- سورة النور ---------- ۲۳۸
۲۵- سورة الفرقان ---------- ۲۳۹
۲۶- سورة الشعراء ---------- ۲۴۰
۲۷- سورة النمل ---------- ۲۴۱
۲۸- سورة القصص ---------- ۲۴۲
۲۹- سورة العنكبوت ---------- ۲۴۲
۳۰- سورة الروم ---------- ۲۴۳
۳۱- سورة لقمان ---------- ۲۴۴
۳۲- سورة السجدة ---------- ۲۴۴
۳۳- سورة الأحزاب ---------- ۲۴۴
۳۴- سورة سبأ ---------- ۲۴۵
۳۵- سورة فاطر ---------- ۲۴۶
۳۶- سورة يس ---------- ۲۴۶

۳۷- سورة الصافات ۲۴۷
۳۸- سورة ص ۲۴۸
۳۹- سورة الزمر ۲۴۹
۴۰- سورة غافر ۲۴۹
۴۱- سورة فصلت ۲۵۰
۴۲- سورة الشوری ۲۵۱
۴۳- سورة الزخرف ۲۵۱
۴۴- سورة الدخان ۲۵۲
۴۵- سورة الجاثية ۲۵۲
۴۶- سورة الأحقاف ۲۵۳
۴۷- سورة محمد ۲۵۳
۴۸- سورة الفتح ۲۵۳
۴۹- سورة الحجرات ۲۵۴
۵۰- سورة ق ۲۵۴
۵۱- سورة الذاريات ۲۵۴
۵۲- سورة الطور ۲۵۵
۵۳- سورة النجم ۲۵۵
۵۴- سورة القمر ۲۵۶
۵۵- سورة الرحمن ۲۵۶
۵۶- سورة الواقعة ۲۵۷
۵۷- سورة الحديد ۲۵۷
۵۸- سورة المجادلة ۲۵۸
۵۹- سورة الحشر ۲۵۸
۶۰- سورة الممتحنة ۲۵۸

۶۱- سورة الصف ---- ۲۵۸

۶۲- سورة الجمعة ---- ۲۵۹

۶۳- سورة المنافقون ---- ۲۵۹

۶۴- سورة التغابن ---- ۲۵۹

۶۵- سورة الطلاق ---- ۲۵۹

۶۶- سورة التحریم ---- ۲۶۰

۶۷- سورة الملک ---- ۲۶۰

۶۸- سورة القلم ---- ۲۶۰

۶۹- سورة الحاقة ---- ۲۶۱

۷۰- سورة المعارج ---- ۲۶۱

۷۱- سورة نوح ---- ۲۶۱

۷۲- سورة الجن ---- ۲۶۲

۷۳- سورة المزمّل ---- ۲۶۲

۷۴- سورة المدثر ---- ۲۶۲

۷۵- سورة القیامة ---- ۲۶۳

۷۶- سورة الإنسان ---- ۲۶۳

۷۷- سورة المرسلات ---- ۲۶۳

۷۸- سورة النبأ ---- ۲۶۴

۷۹- سورة النازعات ---- ۲۶۴

۸۰- سورة عبس ---- ۲۶۴

۸۱- سورة التکویر ---- ۲۶۴

۸۲- سورة الانفطار ---- ۲۶۵

۸۳- سورة المطففین ---- ۲۶۵

۸۴- سورة الانشقاق ---- ۲۶۵

۸۵- سورة البروج ---------- ۲۶۵
۸۶- سورة الطارق ---------- ۲۶۶
۸۷- سورة الأعلى ---------- ۲۶۶
۸۸- سورة الغاشية ---------- ۲۶۶
۸۹- سورة الفجر ---------- ۲۶۶
۹۰- سورة البلد ---------- ۲۶۷
۹۱- سورة الشمس ---------- ۲۶۷
۹۲- سورة الليل ---------- ۲۶۷
۹۳- سورة الضحى ---------- ۲۶۷
۹۴- سورة الشرح ---------- ۲۶۷
۹۵- سورة التين ---------- ۲۶۸
۹۶- سورة العلق ---------- ۲۶۸
۹۷- سورة القدر ---------- ۲۶۸
۹۸- سورة البيّنة ---------- ۲۶۸
۹۹- سورة الزلزلة ---------- ۲۶۸
۱۰۰- سورة العاديات ---------- ۲۶۹
۱۰۱- سورة القارعة ---------- ۲۶۹
۱۰۲- سورة التكاثر ---------- ۲۶۹
۱۰۳- سورة العصر ---------- ۲۶۹
۱۰۴- سورة الهمزة ---------- ۲۶۹
۱۰۵- سورة الفيل ---------- ۲۶۹
۱۰۶- سورة قريش ---------- ۲۷۰
۱۰۷- سورة الماعون ---------- ۲۷۰
۱۰۸- سورة الكوثر ---------- ۲۷۰

۱۰۹- سورة الكافرون ----- ۲۷۰

۱۱۰- سورة النصر ----- ۲۷۰

۱۱۱- سورة المسد ----- ۲۷۰

۱۱۲- سورة الإخلاص ----- ۲۷۰

۱۱۳- سورة الفلق ----- ۲۷۱

۱۱۴- سورة الناس ----- ۲۷۱

۲- فهرس القراءات القرآنية ----- ۲۷۱

۳- فهرس أوائل الأحاديث و الآثار ----- ۲۷۳

۴- فهرس الأعلام ----- ۲۸۲

۵- فهرس القبائل و الجماعات ----- ۳۰۳

۶- فهرس الأماكن و البلدان ----- ۳۰۶

۷- فهرس الأيام و الغزوات و المناسبات ----- ۳۰۷

۸- فهرس القوافي و الأشعار و الأرجاز «۱» ----- ۳۰۸

۹- فهرس الأمثال ----- ۳۱۱

۱۰- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم ----- ۳۱۱

۱۱- ثبت المصادر و المراجع «۱» ----- ۳۵۷

من آثاره. یوسف مرعشلی ----- ۳۷۳

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية ----- ۳۷۴

البرهان فی علوم القرآن

اشارة

نام کتاب: البرهان فی علوم القرآن نویسنده: محمد بن عبد الله الزرکشی موضوع: دانشنامه علوم قرآن تاریخ وفات مؤلف: ۷۹۴ ق
زبان: عربی تعداد جلد: ۴ ناشر: دار المعرفة مکان چاپ: بیروت سال چاپ: ۱۴۱۰ / ۱۹۹۰ نوبت چاپ: اوّل

[الجزء الرابع]

[تتمة المقابلة]

[تتمة اقسام المقابلة]

اشارة

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

مقابلة الجمع بالجمع «۱»

مقابلة الجمع بالجمع «۱» تارة یقتضی مقابلة کل فرد من هذا بکل فرد من هذا، کقوله تعالی: فَاسْتَبِقُوا الْخَیْراتِ (المائدة: ۴۸) وَ أَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ (البقرة: ۴۳) حافِظُوا عَلَی الصَّلَواتِ (البقرة: ۲۳۸) فإن الصلاة و الزکاة فی معنی الجمع، فیقتضی اللفظ ضرورة أنّ کل واحد مأمور بجمیع الصلوات «۲» و بالاستباق إلی کلّ خیر «۲»، کما یقال: لبس القوم ثیابهم، و رکبوا دوابّهم. و قوله تعالی: وَ أَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّکَأً (یوسف: ۳۱) أی لکل واحدة منهنّ. و قوله: أَ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ ما یَتَذَکَّرُ فِیهِ مَنْ تَذَکَّرَ (فاطر: ۳۷) لأنه لا یجوز أن یتذکر جمیع المخاطبین بهذا القول فی مدة و عمر واحد. و قوله: إِنَّها تَرْمِی بِشَرَرٍ کَالْقَصْرِ (المرسلات: ۳۲) أی کل واحدة من هذا الشرر کالقصر، و القصر: البیت من أدم، کان یضرب علی الماء إذا نزلوا به، و لا یجوز أن یکون الشرر کله کقصر واحد؛ لأنه مناف للوعید، فإنّ المعنی تعظیم الشرر؛ أی کل واحد من هذا الشرر کالقصر، و یؤکده قوله بعده: کَأَنَّهُ جِمالَتٌ صُفْرٌ (المرسلات: ۳۳) فشبّه بالجماعة، أی فکل واحدة من هذا الشرر کالجمل فجماعته، إذ الجمالات الصّفر کذلک الأول؛ کلّ شررة منه کالقصر؛ قاله ابن جنّی «۴». و قوله: وَ اسْتَغْشَوْا ثِیابَهُمْ (نوح: ۷). و قوله: آمَنَ الرَّسُولُ بِما أُنْزِلَ إِلَیْهِ مِنْ ۴ / ۴

(۱) هذا الفن تابع للنوع السادس و الأربعین: فی أسالیب القرآن و فنونه البلیغة، و هو أوسع أنواع الکتاب و أوله فی ۲/ ۴۸۰. (۲) عبارة المخطوطة (و بسیاق کل خیر). (۴) انظر «الخصائص» ۳/ ۳۲۶ باب فی جمع الأشباه حیث ذکر قوله تعالی: أ وَ لَمْ نُعَمِّرْکُمْ ....

رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ کُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَ مَلائِکَتِهِ وَ کُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ (البقرة: ۲۸۵) فإنّ کلّ واحد من المؤمنین آمن بکلّ واحد من الملائکة و الکتب و الرسل. و قوله: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمْ أُمَّهاتُکُمْ ... (النساء: ۲۳) الآیة؛ فإنه لم یحرّم علی کلّ واحد من المخاطبین جمیع أمهات المخاطبین، و إنما حرم علی کلّ واحد أمّه و بنته. و کذلک قوله: وَ لَکُمْ نِصْفُ [ما تَرَکَ أَزْواجُکُمْ «۱» (النساء: ۱۲) فإنه لیس لجمیع الأزواج نصف ما ترک جمیع النساء؛ و إنما لکلّ واحد نصف ما ترکت زوجته «۲» فقط. و کذا قوله: یُوصِیکُمُ اللَّهُ فِی أَوْلادِکُمْ (النساء: ۱۱). و قوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّیَّتُهُمْ «۳» [بِإِیمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّیَّتَهُمْ «۴» (الطور: ۲۱) إنما معناه أتبع کلّ واحد ذریته، و لیس معناه أنّ کل واحد «۴» [من الذریة اتبع کلّ واحد من الآباء. و قوله: وَ الْوالِداتُ یُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ (البقرة: ۲۳۳) أی کلّ واحدة]

«۴» ترضع ولدها. و كقوله تعالى: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ (التوبة: ۵) فإنّ مقابلة الجمع أفادت المكنة لكلّ واحد من المسلمين قتل من وجد من المشركين. و قوله: يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ (النور: ۲۴). و أما قوله تعالى: فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرافِقِ وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ وَ أَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (المائدة: ۶) فذكر الْمَرافِقِ بلفظ الجمع، و الْكَعْبَيْنِ ۴/ ۵ بلفظ التثنية؛ لأنّ مقابلة الجمع [بالجمع «۷» تقتضى انقسام الآحاد على الآحاد؛ و لكلّ يد مرفق، فصحّت المقابلة. و لو قيل «إلى الكعاب» فهم منه أنّ الواجب .... «۸»؛ فإن لكلّ رجل كعبا واحدا، فذكر الكعبين بلفظ التثنية، ليتناول الكعبين من كلّ رجل (فإن قيل): فعلى هذا يلزم ألّا يجب إلا غسل يد واحدة و رجل واحدة؟ (قلنا): صدّنا عنه [فعل «۹» النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم [و الإجماع «۹». (

___

۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (زوجته). (۳) الآية فى المخطوطة و أتبعناهم ذرياتهم و هى قراءة أبى عمرو (إتحاف فضلاء البشر ص ۴۰۰). (۴) ليست فى المخطوطة. (۷) ليست فى المطبوعة. (۸) بياض فى المخطوطة و المطبوعة مقدار ثلاث كلمات. (۹) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۷ و تارة يقتضى مقابلة ثبوت الجمع لكلّ واحد من آحاد المحكوم عليه، كقوله تعالى: فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً (النور: ۴). و جعل منه الشيخ عز الدين: وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ [تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ] «۱» (البقرة: ۲۵). و تارة يحتمل الأمرين فيفتقر ذلك إلى دليل يعيّن أحدهما. أمّا مقابلة الجمع بالمفرد، فالغالب أنّه [۲۴۹/ أ] لا يقتضى تعميم المفرد، و قد يقتضيه بحسب عموم الجمع المقابل [له «۱»، كما فى قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ (البقرة: ۱۸۴) [المعنى كلّ واحد لكلّ يوم طعام مسكين «۱». و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً (النور: ۴) إنما هو على كلّ واحد منهم ذلك.

قاعدة ۴/ ۶ فيما ورد فى القرآن مجموعا و مفردا، و الحكم «۴» فى ذلك

اشارة

قاعدة ۴/ ۶ فيما ورد فى القرآن مجموعا و مفردا، و الحكم «۴» فى ذلك [فمنه «۵» أنه حيث ورد ذكر «الأرض» فى القرآن فإنها مفردة، كقوله تعالى: خَلَقَ سَبْعَ سَماواتٍ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (الطلاق: ۱۲) و حكمته أنها بمنزلة السّفل و التحت، و لكن وصف بها هذا المكان المحسوس، فجرت مجرى امرأة زور و ضيف؛ فلا معنى لجمعهما كما لا يجمع الفوق و التحت، و العلوّ و السّفل؛ فإن قصد المخبر إلى جزء من هذه الأرض الموطوءة و عيّن قطعة محدودة منها خرجت عن معنى السفل الذى هو فى مقابلة العلوّ، فجاز أن تثنّى إذا ضممت إليها جزءا آخر. و منه قوله صلّى اللّه عليه و سلّم «طوّقه من سبع أرضين» «۶» فجمعها لمّا اعتمد [الكلام «۷» على ذات (

___

۱) ليست فى المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (و الحكمة). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) الحديث متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضى اللّه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۶/ ۲۹۳ كتاب بدء الخلق (۵۹)، باب ما جاء فى سبع أرضين (۲)، الحديث (۳۱۹۸)، و مسلم فى الصحيح ۳/ ۱۲۳۱ كتاب المساقاة (۲۲)، باب تحريم الظلم و غصب الأرض (۳۰)، الحديث (۱۴۰/ ۱۶۱۰) و تمامه: «من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنّه يطوّقه من سبع أرضين». (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۸ الأرض، و أثبتها على التفصيل و التعيين لآحادها «۱»، دون الوصف بكونها تحت أو سفل فى مقابلة علوّ، و أما جمع السموات، فإنّ المقصود بها ذاتها دون معنى الوصف، فلهذا «۲» [جمعت «۲» جمع سلامة؛ لأن العدد قليل، و جمع القليل أولى به، بخلاف الأرض؛ فإن المقصود بها معنى التحت و السّفل، دون الذات و العدد. و حيث أريد بها الذات و العدد أتى بلفظ يدلّ على التعدد، كقوله تعالى: وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ (الطلاق: ۱۲) و أيضا

فإنّ الأرض لا نسبة إليها إلى السموات وسعتها، بل هى بالنسبة إليها كحصاة فى صحراء، «۲» [فهى و إن تعددت، كالواحد القليل؛ فاختير لها اسم الجنس. و أيضا فالأرض هى دار الدنيا التى بالنسبة] «۲» إلى الآخرة، كما يدخل الإنسان إصبعه فى اليمّ، فما يعلّق بها هو مثال الدنيا؛ و اللّه تعالى لم يذكر الدّنيا إلا مقلّلا لها. ۴/ ۷ و أما «السموات» فليست من الدنيا على أحد القولين، فإذا «۶» أريد الوصف الشامل للسماوات؛ و هو معنى العلوّ و الفوق أفردته كالأرض؛ بدليل قوله تعالى: «۷» [أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ (الملك: ۱۶) أَمْ «۷» أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً (الملك: ۱۷) فأفرد هنا لما كان المراد الوصف الشامل و ليس المراد سماء معيّنة. و كذا قوله: وَ ما يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ (يونس: ۶۱) بخلاف قوله فى سبأ: عالِمِ الْغَيْبِ لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّةٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ (الآية: ۳) فإنّ قبلها ذكر اللّه سبحانه سعة علمه «۹»، و أنّ له ما فى السموات و ما فى الأرض، فاقتضى السياق أن يذكر سعة «۱۰» علمه، و تعلّقه بمعلومات ملكه؛ و هو السموات كلّها و الأرض. و لما لم يكن فى سورة يونس ما يقتضى ذلك أفردها «۱۱» إرادة للجنس.

(______________________________
۱) فى المخطوطة (لأحدها). (۲) ليست فى المخطوطة. (۶) فى المخطوطة (فأما إذا). (۷) ليست فى المخطوطة. (۹) إشارة إلى الآية قبلها: يَعْلَمُ ما يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَ ما يَخْرُجُ مِنْها وَ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّماءِ وَ ما يَعْرُجُ فِيها. (۱۰) تصحفت فى المخطوطة إلى (معه). (۱۱) عبارة المخطوطة (ذكر أفرادها).

البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹ و قال السّهيليّ «۱»: لأن المخاطبين بالإفراد مقرّون بأن الرزق ينزل من السحاب و هو سماء، و لهذا قال فى آخر الآية: فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ (يونس: ۳۱) و هم لا يقرّون بما نزل من فوق ذلك من الرحمة و الرحمن و غيرها، و لهذا قال فى آية سبأ: قُلِ اللَّهُ (سبأ: ۲۴) أمر نبيّه صلّى اللّه عليه و سلّم بهذا القول ليعلم بحقيقته. و كذا قوله: وَ هُوَ اللَّهُ فِي السَّماواتِ وَ فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَ جَهْرَكُمْ (الأنعام: ۳) فإنّها جاءت مجموعة لتعلّق الظرف بما فى اسم اللّه تبارك و تعالى من معنى الإلهيّة؛ ۴/ ۸ فالمعنى هو الإله المعبود فى كلّ واحدة من السموات، فذكر الجمع هنا أحسن. و لما خفى هذا المعنى على بعض المجسّمة قال بالوقف [۲۴۹/ ب على قوله: فِي السَّماواتِ (الأنعام: ۳) ثم يبتدئ بقوله: وَ فِي الْأَرْضِ (الأنعام: ۳). و تأمّل كيف جاءت مفردة فى قوله: فَوَ رَبِّ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ (الذاريات: ۲۳) أراد لهذين الجنسين، أى ربّ كلّ ما علا و سفل. و جاءت مجموعة فى قوله: سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ «۲» (الحديد: ۱) فى جميع السور؛ لما كان المراد الإخبار عن تسبيح سكانها على كثرتهم، و تباين مراتبهم؛ لم يكن بدّ من جمع محلّهم. و نظير هذا جمعها فى قوله: وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ «۳» وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبادَتِهِ وَ لا يَسْتَحْسِرُونَ (الأنبياء: ۱۹) و قوله: تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ (الإسراء: ۴۴) أى تسبّح بذواتها و أنفسها على اختلاف عددها؛ و لهذا صرّح بالعدد بقوله: السَّبْعُ. و تأمّل كيف جاءت مفردة فى قوله: وَ فِي السَّماءِ رِزْقُكُمْ وَ ما تُوعَدُونَ (الذاريات: ۲۲) فال (رزق) المطر و ما تُوعَدُونَ الجنّة، و كلاهما فى هذه الجهة؛ لا أنّها «۴» فى كلّ واحدة واحدة من السموات، فكان لفظ الإفراد أليق. و جاءت مجموعة فى قوله: قُلْ لا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (النمل: ۶۵) لمّا كان المراد نفى علم

(______________________________
۱) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد، تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲. (۲) فى المخطوطة يُسَبِّحُ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ (الجمعة: ۱). (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (و من فى الأرض). (۴) عبارة المطبوعة (لأنها فى كل ...) و التصويب من المخطوطة.

البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰ ۴/ ۹ الغيب عن كلّ من هو فى واحدة [واحدة] «۱» من السموات أتى بها مجموعة، و لم يجىء فى سياق الإخبار بنزول الماء منها إلا مفردة حيث وقعت، لمّا «۲» لم يكن المراد نزوله من ذاتها؛ بل المراد الوصف. (فإن قيل): فهل «۳» يظهر فرق بين قوله تعالى فى سورة يونس: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ (يونس: ۳۱) و بين قوله فى سورة سبأ: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ؟ (سبأ: ۲۴). (قيل): السياق فى كلّ منهما مرشد إلى الفرق؛ فإنّ الآيات التى فى [سورة] «۴» يونس سيقت للاحتجاج عليهم بما أقرّوا به من كونه تعالى هو رازقهم، و مالك أسماعهم و أبصارهم، و مدبّر أمورهم؛ بأن يخرج

الحىّ من الميت، و يخرج الميت من الحىّ؛ فلما كانوا مقرّين بهذا كلّه، حسن الاحتجاج به عليهم؛ [إذ] «۵» فاعل هذا هو اللّه الذى لا إله غيره، فكيف تعبدون معه غيره! و لهذا قال بعده: فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ (يونس: ۳۱) أى هم يقرّون به و لا يجحدونه، و المخاطبون المحتجّ عليهم بهذه الآية إنما كانوا مقرّين بنزول الرزق من قبل هذه السماء التى يشاهدونها، و لم يكونوا مقرّين و لا عالمين بنزول الرزق من سماء إلى سماء حتى ينتهى إليهم، فأفردت لفظة «السماء» هنا لذلک. و أما الآية التى فى سبأ؛ فإنه لم ينتظم لها ذكر إقرارهم لما ينزل من السماء، و لهذا أمر رسوله بأن يجيب، و لم «۶» يذكر عنهم أنهم [هم «۷» المجيبون، فقال: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماواتِ «۷» [وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ (سبأ: ۲۴) و لم يقل: فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ أى اللّه وحده الذى ينزل رزقه على اختلاف أنواعه و منافعه من السموات «۷». و منها ذكر «الرياح» «۷» [فى القرآن جمعا و مفردة، فحيث ذكرت فى سياق الرحمة ۴/ ۱۰ جاءت مجموعة، كقوله تعالى: اللَّهُ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ «۷» فَتُثِيرُ سَحاباً (الروم: ۴۸) «۷» [وَ أَرْسَلْنا] «۷» الرِّياحَ لَواقِحَ (الحجر: ۲۲) وَ مِنْ آياتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّياحَ مُبَشِّراتٍ (الروم: ۴۶)____ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى

المخطوطة (ما لم يكن). (۳) فى المخطوطة (فهلا). (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) تصحفت فى المطبوعة إلى: (و أن). (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱ و حيث ذكرت فى سياق العذاب أتت مفردة، كقوله تعالى: [فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ «۱» رِيحاً صَرْصَراً [فِى أَيَّامٍ نَحِساتٍ «۱» (فصلت: ۱۶) فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها (الأحزاب: ۹) [وَ أَمَّا عادٌ فَأُهْلِكُوا] «۱» بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عاتِيَةٍ (الحاقة: ۶) [مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمالُهُمْ «۱» كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ (إبراهيم: ۱۸) وَ فِى عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (الذاريات: ۴۱). و لهذا قال صلّى اللّه عليه و سلّم: «اللهم اجعلها رياحا و لا تجعلها ريحا» «۵» و المعنى فيه أنّ رياح الرحمة مختلفة الصفات و الماهيّات و المنافع، و إذا هاجت منها ريح أثير لها من مقابلها ما يكسر سورتها، فينشأ من بينهما ريح لطيفة، تنفع الحيوان و النبات، و كانت «۶» فى الرحمة رياحا، و أما فى العذاب فإنها تأتى من وجه [۲۵۰/ أ] واحد، و لا معارض و لا دافع؛ و لهذا وصفها اللّه بالعقيم فقال: وَ فِى عادٍ إِذْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (الذاريات: ۴۱) أى تعقم ما مرّت به. و قد اطّردت هذه القاعدة إلا فى مواضع يسيرة «۷» لحكمة: فمنها قوله سبحانه فى سورة يونس: هُوَ الَّذِى يُسَيِّرُكُمْ فِى الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّى إِذا كُنْتُمْ ۴/ ۱۱ فِى الْفُلْكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِها جاءَتْها رِيحٌ عاصِفٌ (يونس: ۲۲) فذكر ريح الرحمة بلفظ الإفراد لوجهين: (أحدهما): لفظىّ، و هو المقابلة، فإنه ذكر ما يقابلها «۸» ريح العذاب، و هى لا تكون إلّا مفردة، و ربّ شىء يجوز فى المقابلة و لا يجوز استقلالا «۹»، نحو: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ (آل عمران: ۵۴) (الثانى): معنوىّ، و هو أن تمام الرحمة هناك إنما تحصل بوحدة الريح [لا] «۱۰ »____ ۱) ليست فى المخطوطة.

(۵) الحديث من رواية ابن عباس رضى اللّه عنهما، أخرجه الشافعى فى الأم ۱/ ۲۵۳، و فى المسند ۱/ ۱۷۵، الباب السادس عشر فى الدعاء، الحديث (۵۰۲)، و أبو يعلى فى المسند ۴/ ۳۴۱ فى مسند ابن عباس رضى الله عنهما الحديث (۱۲۹/ ۲۴۵۶)، و أخرجه الطبرانى فى المعجم الكبير ۱۱/ ۲۱۳ ضمن معجم عبد الله بن عباس، الحديث (۱۱۵۳۳). (۶) فى المخطوطة (و إذا كانت). (۷) تصحفت فى المخطوطة إلى (كثيرة). (۸) فى المخطوطة (ما يشابهها). (۹) فى المخطوطة (استعمالا). (۱۰) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲ باختلافها؛ فإنّ السفينة لا تسير إلا بريح واحدة من وجه واحد، فإن «۱» اختلفت عليها الرياح و تصادمت كان سبب الهلاک و الغرق، فالمطلوب هناک ريح واحدة، و لهذا أكّد هذا المعنى، فوصفها بالطيب دفعا لتوهّم أن تكون عاصفة، بل هى ريح يفرح بطيبها. و منها قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَواكِدَ عَلى ظَهْرِهِ (الشورى: ۳۳) و هذا أورده ابن المنيّر «۲» فى كتابه على الزمخشرىّ قال: «الريح رحمة و نعمة، و سكونها شدة على أصحاب السفن». قال الشيخ علم الدين العراقى «۳»: و كذا جاء فى القراءات السبع «۴»: وَ اللَّهُ الَّذِى أَرْسَلَ الرِّياحَ (فاطر: ۹) وَ هُوَ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ (الأعراف: ۵۷) و المراد به الذى ينشر السحاب. ۴/ ۱۲ و من ذلک جمع «الظلمات» و [إفراد] «۵» «النور»: «۵» [كقوله تعالى: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ] «۵» (الأنعام: ۱) اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِياؤُهُمُ الطَّاغُوتُ

يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُماتِ (البقرة: ۲۵۷) و لـذلك جمع سبيل الباطل، و أفرد سبيل الحق، كقوله: وَ أَنَّ هـذا صِـراطِى مُسْـتَقِيماً فَـاتَّبِعُوهُ وَ لا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (الأنعام: ۱۵۳).

(۱) فى المخطوطة (فإذا اختلفت). (۲)

هو أحمد بن محمد بن منصور، تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۷۶، و كتابه «الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال» ألّفه فى الردّ على كشاف الزمخشرى، و قـد تقدم تعريفه فى ۱/ ۱۳، و انظر قوله فى كتـابه الانتصـاف ۳/ ۴۰۶ (المطبوع بحاشـية الكشاف) ضمن تفسير الآية (۳۳) من سورة الشورى، و قد نقله الزركشـى بتصرف. (۳) هو عبـد الكريم بن على بن عمر، تقدم التعريف به فى ۳/ ۱۰۲. و هو صـاحب كتاب «الإنصاف مختصـر الانتصاف» قال حاجى خليفـة فى كشف الظنون ۲/ ۱۴۷۷: (جعله حكمـا بين الكشاف و الانتصاف لابن المنير) و من الكتاب نسخة خطية فى أياصوفيا برقم ۷۸ (معجم الدراسات القرآنية ص ۲۱۷) و نسخة فى دار الكتب المصرية برقم ۵۰۶ تفسـير، و منه صورة ميكروفيلميـة بمعهـد المخطوطات فى القاهرة برقم ۳۰ تفسير. (۴) قال الدانى فى التيسـير ص ۷۸ ضمن الآية (۱۶۴) من سورة البقرة: (ابن كثير و حمزة و الكسـائى فى الأعراف: ۵۷ و النمل: ۶۳ و الثـانى من «الروم: ۴۸» و «فاطر: ۹» بالتوحيد، و الباقون بالجمع). (۵) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳ و الجواب فى ذلك كله، أنّ طريق الحق واحد، و أمّا الباطل فطرقه متشعّبة متعددة، و لما كانت «۱» الظّلم بمنزلة طريق الباطل، و النور بمنزلة طريق الحق «۲»، بل هما [هما] «۳»، أفرد النور و جمع الظلمات؛ و لهـذا وحّد الولىّ «۴»، فقال: اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ۲۵۷) لأنّه الواحـد الأحد، و جمع أولياء الكفار لتعددهم، و جمع الظلمـات و هى طرق الضـلال و الغىّ لكثرتها و اختلافها، و وحّـد النور و هو دين الحق. و من ذلك إفراد «اليمين و الشـمال» فى قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ عِزِينَ (المعـارج: ۳۷) و جمعهـا فى قوله: وَ عَنْ أَيْمـانِهِمْ وَ عَنْ شَـمائِلِهِمْ (الأعراف: ۱۷) و لا سؤال فيه، إنمـا السؤال فى جمع أحـدهما و إفراد الآخر، كقوله تعالى: [يَتَفَيَّؤُا ظِلالُهُ «۵» عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ سُجَّداً لِلَّهِ (النحل: ۴۸) قال الفرّاء: «كأنّه إذا وحد ذهب إلى واحد من ذوات الظّلمة، و إذا جمع ذهب إلى كلّها» «۶»، و الحكمة فى تخصيص اليمين بالإفراد ما سبق؛ فإنّه لمـا كـانت اليمين جهـة الخير و الصـلاح، و أهلهـا هم الناجون أفردت، و لما كانت الشـمال جهـة أهل الباطل و هم أصحـاب الشـمال جمعت فى قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ الشَّمائِلِ (النحل: ۴۸) و فيه وجوه أخر: (أحـدها): أن اليمين «۷» [مقصود به الجمع أيضـا، فإنّ الألف و اللام فيه للجنس، فقام العموم مقام الجمع. قاله ابن عطية. (الثانى): أن اليمين «۷» «فعيل» و هو مخصوص بالمبالغة، فسدّت مبالغته [مسدّ «۹»] جمعه، كما سـدّ مسـدّ الشبه قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (ق: ۱۷) قاله ابن بابشاذ «۱۰». (الثـالث): أن الظلّ حين ينشأ أول النهـار يكـون فى غايـة الطّـول، ثـم يبـدو كـذلك ظلّا

(۱) فى المخطوطـة (كـان). (۲) فى المطبوعة (طريق الجنّة). (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (وحّد ولى المؤمنين). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) انظر معانى القرآن ۲/ ۱۰۳ عند تفسير الآية (۴۸) من سورة النحل. (۷) ليست فى المخطوطة. (۹) ليست فى المطبوعة. (۱۰) هو أبو الحسن طاهر بن أحمد، تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۸. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴ واحدا من جهة اليمين، ثم يأخذ فى النقصان، و إذا أخذ فى جهة الشّـمال فإنه يتزايد [۲۵۰/ ب شـيئا فشـيئا، و الثـانى فيه غير الأول، فكلما زاد فيه شـيئا فهو غير ما كان قبله، فصار كلّ جزء منه ظلّا، فحسن «۱» جمع الشمائل فى مقابلة تعدد الظلال؛ [قاله الرمانى و غيره «۲». قال ابن بابشاذ: «و إنما يصحّ هذا إذا كانا متوجّهين نحو القبلـة». (الرابع): أنّ اليمين يجمع على أيمن و أيمـان؛ فهو من أبنيـة جمع القلّـة غالبـا، و الشـمال يجمع على شـمائل و هو جمع كثرة و الموطن موطن تكثير و مبالغـة، فعـدل عن جمع اليمين إلى الألف و اللام «۳» الدالّة على قصد التكثير؛ قاله السّـهيلى «۴». و أما إفرادها فى قوله: وَ [أَصْحابُ الشِّمالِ «۵» ما أَصْحابُ الشِّمالِ (الواقعة: ۴۱) فلأنّ المراد أهل هذه الجهة و مصيرهم إلى جهة واحدة، و هى جهة أهل الشـمال مستقرّ أهل النار، فإنّها من جهة أهل الشمال فلا يحسن مجيئها مجموعة. و أما إفرادهما فى قوله: عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمالِ قَعِيدٌ (ق: ۱۷) فإن لكل عبـد قعيدا، واحدا عن يمينه و آخر شـماله، يحصـيان عليه الخير و الشـر، فلا معنى للجمع بينهما، ۴/ ۱۴ و هذا

بخلاف قوله تعالى ذاكرا عن إبليس: ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ (الأعراف: ۱۷) فإنّ الجمع هناك يقابله كثير مما يريد إغواءهم، فجمع لمقابلة الجملة بالجملة المقتضى لتوزيع الأفراد على الأفراد. و منها- حيث وقع فى القرآن- ذكر «الجنّة»، فإنها تجىء تارة مجموعة، و تارة غير مجموعة، و «النار» لم تقع إلا مفردة، و فى ذلك وجهان: (أحدهما): لما كانت «الجنات» مختلفة الأنواع، حسن جمعها و إفرادها، و [لما] «۶» كانت «النار» واحدة أفردت باعتبار الجنس، و نظيره قوله تعالى: بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (الواقعة: ۱۸) و لم يقل «و كئوس» لما سنذكره. (الثانى): أنه لما كانت النار تعذيبا، و الجنّة رحمة ناسب جمع الرحمة و إفراد (______________________________ ۱) فى المخطوطة (فحصل). (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (الألف و الدال). (۴) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵ العذاب، نظير جمع الريح فى الرحمة، و إفرادها فى العذاب. و أيضا فالنار دار حبس و الغاضب يجمع جماعة من المحبوسين فى موضع واحد؛ أنكد لعيشهم، و الكريم لا يترك ضيفه، و لا سيّما إذا كان للدوام؛ إلا فى دار مفردة مهيأة له وحده «۱» [فالنّار لكلّ مذنب، و لكل مطيع جنّة، فجمع الجنان و لم يجمع النار. و منها: جمع «الآيات» فى موضع و إفرادها] «۱» فى آخر، فحيث جمعت فلجمع الدلائل، و حيث وحدت فلوحدانية المدلول عليه؛ لما يخرج عن ذلك. و لهذا قال فى الحجر «۳»: [إِنَ «۱» فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (الآية: ۷۵) ثم قال: إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ (الآية: ۷۷) فلما ذكر صفة المؤمنين بالوحدانية، و حدّ الآية؛ و ليس لها نظير إلا فى العنكبوت، و هو قوله: خَلَقَ اللَّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً (الآية: ۴۴) و منها مجىء المشرق و المغرب فى القرآن تارة بالجمع، و أخرى بالتثنية، و أخرى بالإفراد، لاختصاص كلّ مقام بما يقتضيه. فالأول كقوله: فَلا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشارِقِ وَ الْمَغارِبِ (المعارج: ۴۰) و الثانى كقوله: رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (الرحمن: ۱۷) و الثالث قوله: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ (المزّمّل: ۹). فحيث جمع كان المراد أفقى «۵» المشرق و المغرب، و حيث ثنّيا كان المراد مشرقى صعودها و ارتفاعها؛ فإنها تبتدئ صاعدة، حتى تنتهى إلى غاية أوجها و ارتفاعها؛ فهذا مشرق صعودها و ارتفاعها؛ و ينشأ منه فصلا الخريف و الشتاء، فجعل مشرق صعودها بجملته مشرقا واحدا، و مشرق هبوطها بجملته مشرقا واحدا، و مقابلهما مغربا. و قيل: هو إخبار عن الحركات الفلكية، متحركة بحركات متداركة، لا تنضبط لخطّة و لا تدخل تحت قياس؛ لأن معنى الحركة انتقال الشيء من مكان إلى آخر، و هذه صفة الأفلاك [۲۵۱/ أ] قال تعالى: لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَها أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ... (يس: ۴۰) الآية. فهذا وجه اختلاف هذه الألفاظ بالإفراد و التثنية و الجمع، و قد أجرى اللّه العادة أنّ القمر (______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (الحجرات). (۵) تصحفت فى المطبوعة إلى (المراد ففى) و التصويب من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶ يطلع فى كلّ ليلة من مطلع غير الذى طلع فيه بالأمس، و كذلك الغروب، فهى من أوّل فصل الصيف فى تلك المطالع و المغارب، إلى أن تنتهى إلى مطلع الاعتدال، و مغربه عند أول فصل الخريف، ثم تأخذ جنوبا فى كلّ يوم فى مطلع و مغرب، إلى أن تنتهى إلى آخر مثلها الذى «۱» يقدّر اللّه لها عند أوّل فصل الشتاء، ثم ترجع كذلك إلى أن تنتهى إلى مطلع الاعتدال الربيعى و مغربه، و هكذا أبدا. فحيث أفرد اللّه له لفظ المشرق و المغرب، أراد به الجهة نفسها التى تشتمل الواحدة على تلك المطالع جميعها، و الأخرى على تلك المغارب من غير نظر إلى تعدّدها؛ و حيث جىء ۴/ ۱۶ بلفظ الجمع المراد به كلّ فرد منها بالنسبة إلى تعدّد تلك المطالع و المغارب، و هى فى كل جهة مائة و ثمانون يوما، و حيث كان بلفظ التثنية، فالمراد بأحدهما الجهة التى تأخذ منها الشمس من مطلع الاعتدال إلى آخر المطالع و المغارب الجنوبية، و [هما] «۲» بهذا الاعتبار مشرقان و مغربان. و أمّا وجه اختصاص كلّ موضع بما وقع منه، فأبدى فيه بعض المتأخرين معانى لطيفة، فقال: أمّا ما ورد مثنّى فى سورة الرحمن «۳»، فلأنّ سياق السورة [سياق «۴» المزدوجين. (الثانى): فإنه سبحانه أوّلا ذكر نوعى الإيجاد؛ و هما الخلق و التعليم، ثم ذكر سراجى العالم و مظهر نوره، و هما الشمس و

القمر، ثم ذكر نوعى النبات؛ فإنّ منه [ما هو] «۴» على ساق، و منه ما انبسط على وجه الأرض، و هما النجم و الشجر. ثم ذكر نوعى السماء المرفوعة و الأرض، ثم أخبر أنّه رفع هذه و وضع هذه، و وسّط بينهما ذكر الميزان، ثم ذكر العدل و الظلم فى الميزان، فأمر بالعدل، و نهى عن الظلم، ثم ذكر نوعى الخارج من الأرض، و هما الجنوب، ثم ذكر نوعى المكلّفين، و هما نوع الإنسان و الجان، ثم ذكر نوعى المشرق و المغرب، ثم ذكر بعد ذلك البحر من الملح و العذب، فلهذا حسن تثنية المشرق و المغرب فى هذه السورة. و إنما أفردا فى سورة المزمّل «۶» لما تقدم من ذكر «۶») الليل و النهار، فإنه سبحانه أمر نبيّه

(______________________________
۱) فى المخطوطة (التى). (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) إشارة إلى الآية (۱۷) من سورة الرحمن رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَ رَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ. (۴) ليست فى المخطوطة. (۶) عبارة المخطوطة (لما تقدمها ذكر). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷ بقيام الليل، ثم أخبر أنّه له فى النهار سبحا طويلا؛ فلما تقدم ذكر الليل و النهار، تمّمه بذكر المشرق و المغرب، اللّذين هما مظهر الليل و النهار، فكان ورودهما مفردين فى هذا السياق، أحسن من التثنية و الجمع؛ لأن ظهور الليل و النهار فيهما واحد. و إنما جمعا فى سورة المعارج فى قوله: فَلا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشارِقِ وَ الْمَغارِبِ إِنَّا لَقادِرُونَ* عَلى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْراً مِنْهُمْ وَ ما ۴/ ۱۷ نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (المعارج: ۴۰- ۴۱) لأنّه لما كان هذا القسم [فى «۱» سعة مشارق ربوبيته، و إحاطة قدرته، و المقسم عليه إذهاب هؤلاء، و الإتيان بخير منهم ذكر المشارق و المغارب؛ لتضمّنها انتقال الشمس التى فى أحد آياته العظيمة، و نقله سبحانه لها، و تصريفها كلّ يوم فى مشرق و مغرب، فمن فعل هذا كيف يعجزه أن يبدّل هؤلاء، و ينقل إلى أمكنتهم خيرا منهم! و أيضا فإن تأثير مشارق الشّمس و مغاربها فى اختلاف أحوال النبات و الحيوان أمر مشهود، [و قد جعله اللّه «۲» بحكمته سببا لتبدّل أجسام النبات و أحوال الحيوانات و انتقالها من حال إلى حال، و من برد إلى حرّ، و صيف و شتاء، و غير ذلك بسبب اختلاف مشارق الأرض و مغاربها، فكيف لا يقدر مع ما يشهدونه [۲۵۱/ ب من ذلك على تبديل من هو خير! و أكّد هذا المعنى بقوله: وَ ما نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ (المعارج: ۴۱) فلا يليق بهذا الموضع سوى لفظ الجمع. و أما جمعهما فى سورة الصافات فى قوله: وَ رَبُّ الْمَشارِقِ (الصافات: ۵) لما جاءت «۳» مع جملة «۳» المربوبات المتعدّدة، و هى السموات و الأرض و ما بينهما، و كان الأحسن مجيئها مجموعة، [لتنتظم «۵» مع ما تقدم من الجمع و التعدد. ثم تأمّل كيف اقتصر على «المشارق» دون «المغارب»، لاقتضاء الحال ذلك، فإنّ «المشارق» مظهر الأنوار، و أسباب لانتشار الحيوان و حياته، و تصرّفه فى معاشه و انبساطه، فهو إنشاء شهود، فقدّمه بين يدى [الرد] «۶» على مبدأ البعث، فكان الاقتصار على ذكر المشارق هاهنا فى غاية المناسبة للغرض المطلوب؛ فتأمّل هذه المعانى الكاملة، و الآيات ۴ / ۱۸ الفاضلة، التى ترقص القلوب لها طربا، و تسيل الأفهام منها رهبا!

(______________________________
۱) ليست فى المطبوعة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (من جملة). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) وقع فى المطبوعة بياض مكانها، و قد أثبتناها من المخطوطة. إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸ و حيث ورد «البارّ» مجموعا فى صفة الآدميين قيل «أبرار»، كقوله: إِنَّ الْأَبْرارَ لَفِي نَعِيمٍ (الانفطار: ۱۳) و قال فى صفة الملائكة: بَرَرَةٍ (عبس: ۱۶) قال الراغب: «فخصّ الملائكة بها من حيث إنه أبلغ من «أبرار» جمع «برّ» و «أبرار» جمع «بار»، كما أن عدلا أبلغ من بارّ] «۱»، [و برّ أبلغ من عادل» «۲». و هذا بناء على رواية فى تفضيل الملائكة على البشر. و منها أن «الأخ» يطلق على أخى النسب، و أخى الصداقة و الدين، و يفترقان فى الجمع، فيقال فى النسب إخوة، و فى الصداقة إخوان، كما قيل: إِخْواناً عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ (الحجر: ۴۷) و قال: فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ (النساء: ۱۱) قاله جماعة من أهل اللغة، منهم ابن فارس «۳»، و حكاه أبو حاتم «۴» عن أهل البصرة، ثم ردّه بأنه يقال للأصدقاء و النسب: إخوة و إخوان، قال تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات: ۱۰) لم يعن النسب. و قال: أَوْ بُيُوتِ إِخْوانِكُمْ (النور: ۶۱) و هذا فى النسب، و نظيره قوله: وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ (النور: ۳۱) إلى قوله: أَوْ بَنِي أَخَواتِهِنَّ «۵» (النور: ۳۱) ۴/ ۱۹ و هذا هو الصواب. و اشتقاق اللفظين من تأخيت الشيء، فسمّى الأخوان أخوين؛ لأن كل واحد منهما يتأخّى ما تأخّاه الآخر، أى يقصده. قال ابن السكيت «۶»: و يقال أخوة،

بضم الهمزة. و منها إفراد «العم» و الخال. و منها إفراد «السمع» و جمع «البصر»، كقوله تعالى: خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ وَ عَلى سَمْعِهِمْ وَ عَلى أَبْصارِهِمْ (البقرة: ۷) لأنّ السمع غلب عليه المصدرية؛ فأفرد، بخلاف البصر، فإنه اشتهر فى الجارحة، و إذا أردت المصدر قلت: أبصر إبصارا (______________________________، ۱) العبارة ساقطة من بعض النسخ. (۲) انظر مفردات القرآن ص (۴۱) مادة (بر). (۳) هو أحمد بن فارس بن زكريا اللغوى، أبو الحسين، تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۹۰. (۴) هو سهل بن محمد السجستانى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۰۹. (۵) فى المخطوطة أَوْ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَّ و هذه الكلمات فى الآية قبل قوله أَوْ بَنِي أَخَواتِهِنَّ. (۶) هو يعقوب بن إسحاق، المعروف بابن السكيت تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۰۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹ و [لهذا] «۱» لمّا استعمل الحاسة جمعه بقوله: يَجْعَلُونَ أَصابِعَهُمْ فِي آذانِهِمْ (البقرة: ۱۹) و قال: وَ فِي آذانِنا وَقْرٌ (فصلت: ۵). (و قيل): فى الكلام حذف مضاف، أى على حواسّ سمعهم. (و قيل): لأنّ متعلق السمع الأصوات، و هى حقيقة واحدة، و متعلّق البصر الألوان و الأكوان، و هى حقائق مختلفة، فأشار فى كلّ منهما إلى متعلّقه. و يحتمل أن يكون البصر الذى هو نور العين معنى يتعدّد بتعدد المقلتين، و لا كذلك السمع، فإنه معنى واحد، و لهذا إذا غطيت إحدى العينين ينتقل نورها إلى الأخرى، بخلاف السمع، فإنه ينقص بنقصان أحدهما. و قال الزمخشرىّ «۲» فى قوله تعالى: فِيهِ ظُلُماتٌ وَ رَعْدٌ وَ بَرْقٌ (البقرة: ۱۹) أجرى الرعد و البرق على أصلهما مصدرين، فأفردهما دون الظلمات، يقال: رعدت السماء رعدا، و برقت برقا، و الحق أن الرعد و البرق مصدران «۳»، فأفردهما. أو هما مسببان عن ۴/ ۲۰ سبب لا يختلف، بخلاف الظلمة، فإن أسبابها [۲۵۲/ أ] متعددة. و منها حيث ذكر «الكأس فى القرآن كان مفردا، و لم يجمع «۴» فى قوله تعالى: بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ وَ كَأْسٍ (الواقعة: ۱۸) و لم يقل: «و كئوس»، لأن الكأس إناء فيه شراب، [فإن لم يكن فيه شراب «۵» فليس بكأس، بل قدح. و القدح إذا جعل فيه الشراب فالاعتبار للشراب، لا لإنائه، لأنّ المقصود هو المشروب، و الظرف اتخذ للآلة، و لو لا الشراب و الحاجة إلى شربه لما اتّخذ، و القدح مصنوع و الشراب جنس، فلو قال: «كئوس» لكان اعتبر حال القدح و القدح تبع، و لما لم يجمع اعتبر حال الشراب، و هو أصل، و اعتبار الأصل أولى. فانظر كيف اختار الأحسن من الألفاظ! و كثير من الفصحاء قالوا: دارت الكئوس، و مال الرءوس؛ فدعاهم السجع إلى اختيار غير الأحسن، فلم يدخل كلامهم فى حدّ الفصاحة، و الذى يدلّ على ما ذكرنا أنّ اللّه تعالى لما ذكر الكأس و اعتبر الأصل، قال: وَ كَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (الواقعة: ۱۸) فذكر الشراب (______________________________. ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) انظر الكشاف ۱/ ۴۱ عند تفسير الآية (۱۹) من سورة البقرة. (۳) فى المخطوطة (ملكان). (۴) فى المخطوطة (و لم يجمعه). (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰ و حيث ذكر المصنوع، و لم يكن فى اللفظ دلالة على الشراب جمع فقال: بِأَكْوابٍ وَ أَبارِيقَ (الواقعة: ۱۸) ثم ذكر ما يتخذ منه فقال: مِنْ فِضَّةٍ (الإنسان: ۱۵). و منها إفراد «الصديق»، و جمع «الشافعين»، فى قوله تعالى: فَما لَنا مِنْ شافِعِينَ* وَ لا صَدِيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء: ۱۰۰- ۱۰۱) و حكمته كثرة الشفعاء فى العادة و قلة ۴/ ۲۱ الصديق، قال الزمخشرى: «أ لا ترى أنّ الرّجل إذا امتحن بإرهاق ظالم، نهضت جماعة وافرة من أهل بلده بشفاعته رحمة له، و إن لم يسبق له «۱» [بأكثرهم معرفة! و أما الصديق ف «أعزّ من بيض الأنوق» «۲». و عن بعض الحكماء أنّه سئل عن الصديق، فقال: اسم لا معنى له. و يجوز أن «۱» يريد بالصديق الجمع» «۳». و قال السّهيلى فى «الرّوض الأنف» «۵»: «إذا قلت: «عبيد» و «نخيل»، فهو اسم يتناول الصغير و الكبير من ذلك الجنس؛ قال اللّه تعالى: وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ (الرعد: ۴) و قال: وَ ما رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (فصلت: ۴۶) و حين ذكر المخاطبين منهم قال الْعِبادِ (يس: ۳۰) و كذلك قال حين ذكر التمر من النخيل: وَ النَّخْلَ باسِقاتٍ (ق: ۱۰) و أَعْجازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ (القمر: ۲۰) فتأمّل الفرق بين الجمعين فى حكم البلاغة، و اختيار الكلام! و أما فى مذهب [أهل «۶» اللغة، فلم يفرقوا هذا التفريق، و لا نبّهوا على هذا المعنى الدقيق». و منها اختلاف الجمعين فى قوله تعالى: أَ يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ (البقرة: ۲۶۶) إلى قوله: وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفاءُ (البقرة: ۲۶۶). و قال: وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعافاً (النساء: ۹) فأما وجه التفرقة بين الجمع فى الموضعين، و كذلك قوله: وَ لا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ (النور: ۳۱) إلى قوله: أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ

(______________________________١) ليست فى المخطوطـة. (٢) «أعزّ من بيض الأنوق» مثل ذكره الميـدانى فى مجمع الأمثال ٢/ ٤۴ و قال فى شـرحه: «قالوا: الأنوق الرّخمة، و عزّ بيضها لأنّه لا يظفر به لأن أوكارهـا فى رءوس الجبـال و الأمـاكن الصـعبة البعيـدة، قال الأخطل: من الجاريات الحور مطلب سرّها* كبيض الأنوق المسـتكنّة فى الوكر (۴) انظر الكشاف ٣/ ١١٩- ١٢٠ عند تفسير الآية من سورة الشعراء. (۵) انظر الروض الأنف ١/ ١٧١ ضمن ذكر حفر زمزم و ما جرى من الخلـف فيهـا، معنى الروىّ و الجمع و اسم الجمع. (۶) ليست فى المطبوعـة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢١ إِخْوانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوانِهِنَّ فخـالف بين الجمعين فى «١» الأبنـاء. و فى سـورة «١» الأحزاب: وَ لا ۴/ ٢٢ أَبْنـاءِ إِخْوانِهِنَّ [وَ لاـ أَبْناءِ أَخَواتِهِنَ «٣» (الأحزاب: ۵۵). و منه قوله تعالى: أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ (البقرة: ٢۶١) و فى موضع آخر: وَ سَبْعَ سُنْبُلاتٍ (يوسف: ۴٣) فالمعدود واحد. و قد اختلف تفسيره، فالأول جاء بصيغة جمع الكثرة، و الثانى بجمع القلّة. و قد قيل فى توجيهه: إنّ آية البقرة سيقت فى بيان المضاعفة و الزيادة، فناسب صيغة جمع الكثرة، و آية يوسف لحظ فيها [المرئى «۴» و هو قليل، فأتى بجمع «۵» القلّة؛ ليصدّق اللفظ المعنى.

(تنبيه)

(تنبيه) جمع التكسير يشمل أولى العلم و غيرهم، و جمع السلامة يختص فى أصل الوضع بأولى العلم، و إن فى غيرهم فبحكم الإلحاق و التشبيه، كقوله: إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَباً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي ساجِدِينَ (يوسف: ۴) و على هذا فأشـرف الجمعين جمع السـلامة، و ما يجمع جمع التكسير من مذكّر غير العاقل قد يتبع بالصفة المفردة مؤنثة بالتاء، كما يفعل بالخبر، تقول: حقوق معقودة، و أعمال محسوبة، قال تعالى: فِيها سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ* وَ أَكْوابٌ مَوْضُوعَةٌ* وَ نَمارِقُ مَصْفُوفَةٌ* وَ زَرابِيُّ [٢۵٢/ ب مَبْثُوثَةٌ (الغاشية: ١٣- ١۶). و قال تعالى: أَيَّاماً مَعْدُودَةً (البقرة: ٨٠) و قد يجمع بالألف و التاء فى غير المفرد و إن لم يكثر، إلا أنه فصيح، و منه: وَ اذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُوداتٍ (البقرة: ٢٠٣).

(قاعدة نحويّة)

(قاعـدة نحويّـة) ۴ / ٢٣ نـون «۶» ضـمير الجمـع فى جمـع العاقلات «٧»، سـواء القلّـة كالهنـدات، أو الكـثرة كـالهنود، (______________________________١) عبـارة المخطوطـة (فى الأبنـاء و ثنى، و فى سورة) بزيـادة (و ثنى). (٣) ليست فى المطبوعة. (۴) وقع فى المطبوعـة بياض مكان هذه الكلمة، و هى من المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (بلفظ). (۶) تصحفت فى المخطوطة إلى (محو). (٧) تصحفت فى المطبوعة إلى (العلاقات). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٢ فتقول: الهنـدات يقمن، و الهنود يقمن قال تعالى: وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ (البقرة: ٢٣٣) وَ الْمُطَلَّقـاتُ يَتَرَبَّصْنَ (البقرة: ٢٢٨) هـذا هو الأكثر. و قد جاء فى القرآن بالإفراد، قال تعالى: وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ (آل عمران: ١۵) و لم يقل: «مطهرات». و أما جمع غير العاقل ففيه تفصيل: إن كان للكثرة أتيت بضـميره مفردا، فقلت: الجذوع انكسرت، و إن كان للقلة، أتت جمعا. و قد اجتمعا فى قوله [تعالى : إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنا عَشَرَ شَهْراً فِي كِتابِ اللَّهِ (التوبة: ٣۶) إلى أن قال: مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ (التوبة: ٣۶) فالضمير فى «منها» يعود إلى «الاثنى عشـر» و هو جمع كثرة، و لم يقل «منهن»، ثم قال سبحانه: فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ (التوبة: ٣۶) فهـذا عائد إلى الأربعة، و هو جمع قلـة. (فإن قيل): فما السـرّ فى هذا حيث كان يؤتى مع الكثرة بضـمير المفرد، و مع القلة بضـمير الجمع؟ و هلّا عكس؟ (قلنا): ذكر الفراء له سرّا لطيفا، فقال: لما كان المميّز من «١» جمع الكثرة واحدا، و حدّ الضمير لأنه من أحد عشر يصير مميزه واحدا، و هو الدرهم «٢»، و أما جمع القلـة فمميّزه جمع، لأنّك تقول: ثلاثة دراهم، [أربعة دراهم «٣»، و هكذا، إلى العشرة تمييزه جمع، فلهذا أعاد الضمير باعتبار المميّز جمعا و إفرادا، و من هذا قوله سبحانه: سَبْعَةُ أَبْحُرٍ (لقمان: ٢٧) فأتى بجمع القلة و لم يقل: «بحور» لتناسب نظم الكلام؛ و

هـذا هو الاختيار فى إضافـة العـدد إلى جمع القلّـة. ۴/ ۲۴ و أمـا قوله تعـالى: وَ الْمُطَلَّقـاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِـهِنَّ ثَلاثَـةَ قُرُوءٍ (البقرة: ۲۲۸) فأضاف الثلاثـة إلى القروء، و هو جمع كثرة، و لم يضـفها إلى الأقراء التى هى جمع قلة. قال الحريرى «۴»: المعنى: لتتربّص كلّ واحدة منهن «۵» ثلاثة أقراء، فلمّا أسند إلى جماعتهنّ [ثلاثة] «۶»- و الواجب على كل فرد «۷» منهن ثلاثة- أتى بلفظ «قروء» لتدل على الكثرة المرادة، و المعنى الملمـــوح (________________________________. ۱) فى المطبوعة (مع). (۲) تصحفت فى المطبوعة إلى (أندرهم). (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) هو القاسم بن على بن محمد، تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۶۴. (۵) فى المخطوطة (من المطلقات). (۶) ليست فى المطبوعة. (۷) فى المخطوطة (واحد). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳

(قاعدة فى الضمائر)

(قاعدة فى الضـمائر) و قد صـنف ابن الأنبارىّ «۱» فى «بيان الضـمائر الواقعـة فى القرآن» مجلـدين- و فيه مباحث: الأول: للعـدول إلى الضـمائر أسباب: - منها- و هو أصل وصفها- للاختصار، و لهذا قام قوله تعالى: أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الأحزاب: ۳۵) مقام خمسة و عشرين [كلمة] «۲» لو أتى بها مظهرة و كذا قوله تعالى: وَ قُلْ لِلْمُؤْمِناتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصارِهِنَّ (النور: ۳۱) نقل ابن عطية عن مكّى، أنه ليس فى كتـاب اللّه آيـة اشـتملت على ضـمائر أكثر منهـا، و هى مشـتملة على خمسـة و عشـرين ضـميرا. و قـد قيل: فى آيـة الكرسـى أحد و عشـرون اسما؛ ما بين ضمير و ظاهر. - و منها، الفخامة بشأن صاحبه؛ حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدلّ على نفسه، و يكتفى عن اسـمه الصريح بذكر شىء من صفاته، كقوله تعالى: إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِى لَيْلَةِ الْقَدْرِ (القدر: ۱) يعنى القرآن، و قوله: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلى قَلْبِكَ (البقرة: ۹۷) و منه ضـمير الشـأن. - و منها التحقير، كقوله تعالى: إِنَّهُ لَكُمْ عَـدُوٌّ مُبِينٌ (البقرة: ۱۶۸) يعنى ۴/ ۲۵ الشيطان. و قوله: إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ (الأعراف: ۲۷) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (الانشقاق: ۱۴). الثانى: الأصل أن يقدم ما يدلّ [عليه «۳» الضمير، بدليل الأكثرية و عدم التكليف، و من ثم ورد قوله تعالى: إِذا تَدايَنْتُمْ [۲۵۳/ أ] بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ (البقرة: ۲۸۲) و تقدّم المفعول الثانى فى قوله: وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِى بَعْضُهُمْ (الأنعام: ۱۱۲) فأخّر المفعول الأول ليعود الضـمير الأول عليه لقربه. و قد قسم النحويون ضـمير الغيبة إلى أقسام: - (أحدها)- و هو الأصل، أن يعود إلى شـىء سـبق ذكره فى اللفــظ بالمطابقـــة، نحـــو: وَ عَصـــى آدَمُ رَبَّهُ [فَغَـــوى «۴» (طـــه: ۱۲۱) وَ نـــادى نُـــوحٌ ابْنَـــهُ (هـــود: ۴۲) إِذا (________________________________۱) هـو أبـو بكر محمـد بـن القاسـم الانبـارى تقـدم التعريـف به فى ۱/ ۲۹۹. و بكتـابه فى ۲/ ۳۴۵. (۲) ليسـت فى المطبوعـة. (۳) ليسـت فى المخطوطـة. (۴) ليسـت فى المخطوطـة. البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴ أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَراهـا (النـور: ۴۰) و قـوله: يَسْـتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَـرُوهُ (الأحقاف: ۲۹)- (الثانى): أن يعود على مـذكور فى سياق الكلام، مؤخر فى اللفظ مقـدم فى النيـة، ۴/ ۲۶ كقوله تعـالى: فَأَوْجَسَ فِى نَفْسِهِ خِيفَةً (طه: ۶۷) و قوله: وَ لا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ (القصص: ۷۸) و قوله: فَيَوْمَئِذٍ لا يُسْئَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَ لا جَانٌّ (الرحمن: ۳۹). - (الثـالث): أن يـدل اللفـظ على صاحب الضـمير بالتضـمّن، كقوله تعالى: اعْـدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوى (المائـدة: ۸) فإنه عائـد على «العـدل» المفهوم من «اعـدلوا». و قوله: وَ لاـ تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَ إِنَّهُ لَفِسْقٌ (الأنعام: ۱۲۱) فالضمير يرجع للأكل لدلالة «تأكلوا». و قوله: وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (النساء: ۸) إلى قوله: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ (النساء: ۸) أى المقسوم، لدلالة القسمة عليه. و يحتمل أن يعود على ما تركه الوالدان و الأقربون؛ لأنه مذكور، و إن كان بعيدا. - (الرابع): [أن يدلّ عليه بالالتزام، كإضـمار النفس «۱» فى قوله تعالى: [فَلَوْ لا] «۱» إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ (الواقعـة: ۸۳) كَلَّا إِذا بَلَغَتِ التَّراقِيَ (القيامـة: ۲۶) [يعنى «۳» أضـمر النفس لدلالة ذكر الحلقوم و التراقى عليها. و قوله: حَتَّى تَوارَتْ بِالْحِجابِ (ص: ۳۲) يعنى الشمس. [و قيل «۴»: بل سبق ما يدلّ عليها، و هو بِالْعَشِيِّ لأن العشىّ ما بين زوال الشـمس و غروبها، و المعنى: إذ عرض عليه بعـد زوال الشـمس حتى توارت الشـمس بالحجاب. و قيل: فاعل تَوارَتْ ضـمير الصَّافِناتُ

ذكره ابـن مالـك «۵»، و ابـن العربى «۶» فى «الفتوحات» «۷»! ...

(_______________________________________١) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) هو محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله، تقدم التعريف به فى ١/ ٣٨١. (۶) هو محمد بن عبد اللّه بن محمد أبو بكر المعافرى، تقدم التعريف به فى ١/ ١۶. (٧) كذا فى الأصول! و هو بعيد عن المراد، و لعل الصواب «أحكام القرآن»؛ لأن كتاب «الفتوحات» فى التصوّف لا فى علوم القرآن، و انظر القول الذى ساقه الزركشى فى «أحكام القرآن» ۴/ ١۶۴٨ فى الكلام على سورة ص، الآية الثامنة، المسألة الرابعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۵ و يرجّحه أن اتفاق الضمائر أولى من تخالفها، و سنذكره فى الثامن «١». و كذا قوله: فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً (العاديات: ۴- ۵) قيل: الضمير ۴/ ٢٧ لمكان «الإغارة» بدلالة «٢» «و العاديات» عليه، فهذه الأفعال إنما تكون لمكان. و قوله: إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (القدر: ١) أضمر القرآن «٣»؛ لأن الإنزال يدل عليه و قوله [تعالى : فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّباعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَداءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسانٍ (البقرة: ١٧٨) ف «عفى» يستلزم «عافيا» إذ أغنى ذلك عن ذكره، و أعيد الهاء من إِلَيْهِ عليه. - (الخامس): أن يدلّ عليه السياق فيضمر، ثقة بفهم السامع كإضمار «الأرض» فى قوله [تعالى : ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّةٍ (فاطر: ۴۵) و قوله: كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (الرحمن: ٢۶). و جعل ابن مالك الضمير للدنيا، و قال: و إن لم يتقدم [لها ذكر، لكن تقدّم «۴» ذكر بعضها، و البعض يدلّ على الكلّ. و قوله تعالى: مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سامِراً تَهْجُرُونَ (المؤمنون: ۶٧) يعنى القرآن أو المسجد الحرام. و قوله: قالَ هِيَ راوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي (يوسف: ٢۶). يا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ (القصص: ٢۶) وَ لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ (النساء: ١١) الضمير يعود على الميت، و إن لم يتقدم له ذكر، إلا أنه لمّا قال: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ (النساء: ١١) علم أن ثمّ ميتا يعود الضمير عليه. و قوله: وَ إِذا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (النساء: ٨) ثم قال: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ (النساء: ٨) أى من الموروث، و هذا وجه آخر غير «۵» ما سبق. و قوله: وَ إِذا عَلِمَ مِنْ آياتِنا شَيْئاً اتَّخَذَها (الجاثية: ٩) و لم يقل «اتخذه»، ردا ۴ / ٢٨ للضمير إلى «شيئا»، لأنه لم يقتصر على الاستهزاء بما يسمع من آيات اللّه؛ بل كان إذا سمع

(_______________________________________١) انظر ص ٣٣ من هذا الجزء. (٢) فى المخطوطة (بدليل). (٣) فى المخطوطة (الضمير للقرآن). (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (آخر على ما سبق). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۶ بعض آيات اللّه استهزأ بجميعها. و قيل: «شيئا» بمعنى الآية؛ لأن بعض الآيات آية. و قد يعود الضمير على الصاحب المسكوت عنه لاستحضاره [٢۵٣/ ب بالمذكور و عدم صلاحيته له، كقوله: إِنَّا جَعَلْنا فِي أَعْناقِهِمْ أَغْلالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقانِ (يس: ٨)، فأعاد الضمير للأيدى لأنها تصاحب الأعناق فى الأغلال، و أغنى ذكر الأغلال «١» عن ذكرها. و مثله قوله [تعالى : وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ (فاطر: ١١)، أى من عمر غير المعمّر، فأعيد الضمير على غير المعمّر؛ لأن ذكر المعمّر يدل عليه لتقابلهما، فكان يصاحبه الاستحضار الذهنىّ. و قد يعود الضمير على بعض ما تقدم [له «٢»، كقوله تعالى: فَإِنْ كُنَّ نِساءً (النساء: ١١)، بعد قوله: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ (النساء: ١١) و قوله: وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ (البقرة: ٢٢٨)؛ فإنه عائد على المطلّقات؛ مع أن هذا خاصّ بالرّجعى، و هل «٣» يقتضى ذلك تخصيص الأول؟ فيه خلاف أصولىّ. و قوله: وَ لا يُنْفِقُونَها فِي سَبِيلِ اللَّهِ (التوبة: ٣۴)؛ فإن الفضة بعض المذكور، فأغنى ذكرها عن ذكر الجميع؛ حتى كأنه قال: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ (التوبة: ٣۴)، أصناف ما يكنز. و قد يعود على اللفظ الأوّل دون معناه، كقوله تعالى: وَ ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ (فاطر: ١١)، و قد سبق فيه وجه آخر. ۴/ ٢٩ و قوله: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ فَلا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقائِهِ (السجدة: ٢٣) على أحد الأقوال. و مما يتخرّج عليه: وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ (البقرة: ٢٢٨)، و يستراح من إلزام تخصيص الأول. و قد يعود على المعنى، كقوله فى آية الكلالة: فَإِنْ كانَتَا اثْنَتَيْنِ (النساء: ١٧۶)، و لم يتقدم لفظ مثنى يعود عليه الضمير من «كانتا»، قال الأخفش «۴»: إنما يثنّى،

(_______________________________________١) فى المخطوطة (و أغنى عن ذكر الاعناق). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) فى المخطوطة (و هذا يقتضى). (۴) هو سعيد بن مسعدة أبو الحسن تقدم التعريف به فى ١/

١٣٤. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٧ لأن الكلام لم يقع على الواحـد و الاثنين و الجمع، فثنى الضـمير الراجع إليها، حملا على المعنى، كما يعود الضمير جمعا فى «من» حملا على معناها. و قال الفارسىّ: إنما جازت من حيث كان يفيد العدد، مجردا من الصغير و الكبير. - (السـادس): ألّا يعود على مـذكور، و لا معلوم بالسـياق أو غيره و هو الضـمير المجهول الـذى يلزمه التفسير بجملـة أو مفرد، فالمفرد فى نعم و بئس، و الجملـة ضـمير الشأن و القصـة، نحو هو زيـد منطلق، و كقوله [تعالى : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَـدٌ (الإخلاص: ١)، [أى «١» الشأن اللّه أحـد. و قوله: لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّى (الكهف: ٣٨) و قوله: أَنَا اللَّهُ (طه: ١۴) و قوله: فَإِنَّها لا تَعْمَى الْأَبْصارُ (الحـج: ۴۶). و قد يكون مؤنثا [إذا كان عائـده مؤنثا] «١»، كقوله [تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا حَياتُنَا الـدُّنْيا (الأنعام: ٢٩)، و أمـا قوله تعالى: إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِماً فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ (طه: ٧۴) فذكّر الضمير مع اشتمال الجملة على جهنم و هى مؤنثة، لأنها فى حكم الفضلة، إذا ۴/ ٣٠ المعنى: من يأت ربه مجرما يجزه جهنم. (تنبيه): و الفرق بينه و بين ضـمير الفصل أن الفصل يكون على لفظ الغائب و المتكلم و المخاطب، قال تعالى: هذا هُوَ الْحَقَّ (الأنفال: ٣٢). كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ (المائدة: ١١٧). إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مالًا (الكهف: ٣٩)، و يكون له محـل من الإعراب، و ضمير الشـأن لاـ يكون إلاـ غائبـا و يكون مرفوع المحـلّ و منصوبه، قال تعالى: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَـدٌ (الاخلاص: ١). وَ أَنَّهُ لَمَّا قامَ عَبْـدُ اللَّهِ (الجن: ١٩). البحث الثالث: قد يعود على لفظ شيء، و المراد به الجنس من ذلك الشيء، كقوله تعالى: وَ أُتُوا بِهِ مُتَشابِهاً (البقرة: ٢۵)؛ فإن الضـمير فى «به» يرجع إلى المرزوق فى الـدارين جميعا؛ لأن قوله: هذَا الَّذِى رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ (البقرة: ٢۵) مشتمل على ذكر ما رزقوه فى الدارين. قال الزمخشرىّ «٣»: و نظيره: إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللَّهُ أَوْلى بِهِما (النساء: ١٣۵)، أى بجنس الفقير و الغنى، لدلالـة قوله: غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً على الجنسـين، و لـو رجـع إلى المتكلـم بـه لوحّـده.

(١) ليسـت فى المخطوطـة. (٣) انظر «الكشاف» ١/ ٣٠۴ عند تفسير الآية (١٣۵) من سورة النسـاء. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٨ البحث الرابع: قد يذكر شيئان و يعاد الضمير على أحدهما، ثم الغالب كونه للثانى، كقوله تعالى: وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاةِ [٢۵۴/ أ] وَ إِنَّها لَكَبِيرَةٌ (البقرة: ۴/ ٣١ ۴۵)، فأعاد الضـمير للصلاة لأنها أقرب. و قوله: هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً وَ الْقَمَرَ نُوراً وَ قَدَّرَهُ مَنازِلَ (يونس: ۵) و الأصل: «قدرهما» لكن اكتفى برجوع الضـمير للقمر لوجهين: قربه من الضـمير، و كونه هو الذى يعلم به الشـهور، و يكون به حسابها. و قوله: وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا يُنْفِقُونَها فِى سَبِيلِ اللَّهِ (التوبة: ٣۴)، أعاد الضمير على الفضة لقربها. و يجوز أن يكون إلى المكنوز، و هو يشملها. و قوله: [وَ اللَّهُ «١» وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ (التوبة: ۶٢)، أراد يرضوهما، فخصّ الرسول بالعائـد، لأنه هو داعى العباد إلى اللّه، و حجته عليهم، و المخاطب لهم شـفاها بأمره و نهيه، و ذكر اللّه تعالى فى الآية تعظيما، و المعنى تام بذكر الرسول وحده، كما قال تعالى: وَ إِذا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ (النور: ۴٨)، فـذكر اللّه تعظيما، و المعنى تام بـذكر رسوله. و مثله قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ لا تَوَلَّوْا عَنْهُ (الأنفال: ٢٠). و جعل منه ابن الأنبارىّ «٢»: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ [بَرِيئاً] «٣» (النساء: ١١٢) «٣» [أعاد الضـمير للإثم، لقربه، و يجوز رجوعه إلى الخطيئـة و الإثم على لفظها، بتأويل: و من يكسب إثما ثم يرم به «٣». و قال ابن الأنبـارى: و لم يـؤثر الأـوّل بالعائـد فى القرآن كلّه إلاـ فى موضـع واحـد، و هو قوله تعـالى: وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْها (الجمعة: ١١)، معناه « [انفضوا] «۶» إليهمـا»، فخصّ التجارة بالعائـد، لأنّها كانت سـبب الانفضاض عنه، و هو يخطب. (قال): فأما كلام العرب فإنهـا تـارة تؤثر الثانى بالعائـد و تارة الأول، فتقول: إن عبـدك ۴/ ٣٢ و جاريتـك عاقلـة، و إن عبـدك و جاريتك «٧» عاقل. (قلت): ليس من هذا قوله تعالى: وَ إِذا

(١) ليست فى المخطوطة. (٢) لعلّه محمـد بن القاسم أبو بكر تقـدم التعريف به فى ١/ ٢٩٩. (٣) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (٧) فى المخطوطـة زيـادة (إن عبـدك و جاريتك ليس بعاقل). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٩ رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْها (الجمعة: ١١). و قوله: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً (النساء: ١١٢)، لأن الإخبار عن أحدهما لوجود لفظه، أو هى لإثبات أحـد المـذكورين، فمن جعله نظير هـذا فلم يصب إلا أن يـدّعى أنّ «أو» بمعنى الواو. و فى هاتين الآيتين لطيفـة، و هى أنّ

الكلام لما اقتضى إعادة الضمير على أحدهما، [أعاده «۱» فى الآية الأولى على التجارة، و إن كانت أبعد و مؤنّثة، لأنها أجذب لقلوب العباد عن طاعة اللّه من اللهو، بدليل أن المشتغلين بها أكثر من اللهو، و لأنها أكثر نفعا من اللهو. أو لأنها كانت أصلا و اللهو تبعا، لأنه ضرب بالطبل لقدومها على ما عرف من تفسير «۲» الآية. و أعاده فى الآية الثانية على الإثم، رعاية لمرتبة القرب و التذكر. الخامس: قد يذكر شيئان، و يعود الضمير جمعا؛ لأن الاثنين جمع فى المعنى، كقوله تعالى: وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ (الأنبياء: ۷۸)، يعنى حكم سليمان و داود. و قوله: أُولئِكَ مُبَرَّؤُنَ مِمَّا يَقُولُونَ (النور: ۲۶)، فأوقع «أولئك» و هو جمع، على عائشة و صفوان بن المعطّل «۳». [البحث «۴» السادس: قد يثنى الضمير و يعود على أحد المذكورين، كقوله تعالى: يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَ الْمَرْجانُ (الرحمن: ۲۲)، قالوا: و إنما يخرج من أحدهما. و قوله: نَسِيا حُوتَهُما (الكهف: ۶۱) و إنما نسيه الفتى. السابع: قد يجىء الضمير متّصلا بشىء و هو لغيره، كقوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ مِنْ سُلالَةٍ مِنْ طِينٍ (المؤمنون: ۱۲)، يعنى آدم، ثم قال: ثُمَّ جَعَلْناهُ نُطْفَةً [فِي قَرارٍ] «۵»

(____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) ذكره الواحدى فى «أسباب النزول» ص ۲۸۶ عند تفسير الآية من سورة الجمعة، و نصه «أصاب أهل المدينة أصحاب الضرر رجوع و غلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبى فى تجارة من الشام، و ضرب لها طبل يؤذن الناس بقدومه، و رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم يخطب يوم الجمعة فخرج إليه الناس فلم يبق فى المسجد إلا اثنا عشر رجلا منهم أبو بكر و عمر فنزلت هذه الآية فقال النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و الذى نفس محمد بيده لو تتابعتم حتى لم يبق أحد منكم لسال بكم الوادى نارا»، و أصل هذا الحديث مخرّج فى الصحيحين دون ذكر ضرب الطبل. (۳) هو صفوان بن المعطل بن ربيعة (بالتصغير)، سكن المدينة و شهد صفوان الخندق و المشاهد، جرى ذكره فى حديث الإفك المشهور فى الصحيحين، و فيه قول النبى صلّى اللّه عليه و سلّم «ما علمت عليه إلا خيرا» و مات شهيدا (ابن حجر، الإصابة ۲/ ۱۸۴). (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰ (المؤمنون: ۱۳)؛ فهذا لولده، لأن آدم لم يخلق من نطفة. و منه قوله تعالى: لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ (المائدة: ۱۰۱)، قيل: نزلت فى ابن حذافة «۱» حين قال للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم: من أبى؟ قال: حذافة، فكان نسبه، فساءه ذلك «۲» [۲۵۴/ ب، فنزلت: لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ (المائدة: ۱۰۱). و قيل: نزلت فى الحج «۳»، حين قالوا: أ فى كل عام مرة؟ ثم قال: وَ إِنْ تَسْئَلُوا عَنْها (المائدة: ۱۰۱)، يريد: إن تسألوا عن أشياء أخر من [أمور] «۴» دينكم بكم إلى علمها حاجة تبد لكم، ثم قال: قَدْ سَأَلَها قَوْمٌ [مِنْ قَبْلِكُمْ «۵» (المائدة: ۱۰۲)، أى طلبها، و السؤال عنها طلب، فليست الهاء راجعة لأشياء متقدمة، بل لأشياء أخر مفهومة من قوله: لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ (المائدة: ۱۰۱)

(____۱) هو عبد الله بن حذافة السهمى أبو حذافة، و أمه بنت حرثان من بنى الحارث، من السابقين الأولين يقال شهد بدرا، مات فى خلافة عثمان (ابن حجر، الإصابة ۲/ ۲۸۷) و قصته فى الصحيحين من رواية أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۱/ ۱۸۷ كتاب العلم (۳)، باب الغضب فى الموعظة ... (۲۸)، الحديث (۹۲)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۴/ ۱۸۳۴ كتاب الفضائل (۴۲)، باب توقيره صلّى اللّه عليه و سلّم و ترك إكثار سؤاله ... (۳۷)، الحديث (۱۳۸/ ۲۳۶۰)، و من رواية أنس رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۱/ ۱۸۷- ۱۸۸ باب من برك على ركبتيه عند الإمام أو المحدث (۲۹)، الحديث (۹۳)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۴/ ۱۸۳۲- ۱۸۳۳ الحديث (۱۳۶/ ۲۳۵۹) و أوله من رواية أبى موسى رضى الله عنه «سئل النبى صلّى اللّه عليه و سلّم عن أشياء كرهها فلما أكثر عليه غضب ثم قال للناس «سلونى عمّ شئتم». (۲) هناك رجلان سألا النبى صلّى اللّه عليه و سلّم عن أبيهما، أحدهما عبد الله بن حذافة، و الآخر هو سعد بن سالم مولى شيبة، و هو الذى ساءه نسبه قال ابن حجر فى فتح البارى ۱۳/ ۲۷۰ كتاب الاعتصام (۹۶)، باب ما يكره من كثرة السؤال ... (۳)، عند شرحه للحديث (۷۲۹۴) و فيه ذكر «عبد الله بن حذافة» ما نصه: (فإن المساءة فى حق هذا [المشار إليه هو سعد بن سالم مولى شيبة، و قد ذكره ابن حجر آنفا] جاءت صريحة، بخلافها فى حق عبد الله بن حذافة فإنها بطريق الجواز). (۳) الحديث من رواية على رضى الله عنه و فيه الآية يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ، أخرجه ابن ماجة فى السنن ۲/ ۹۶۳ كتاب المناسك (۲۵)، باب

فرض الحج (۲)، الحديث (۲۸۸۴)، و أخرجه الترمذى فى السنن ۳/ ۱۷۸ كتاب الحج (۷)، باب ما جاء كم فرض الحج (۵)، الحديث (۸۱۴)، و من رواية أبى هريرة رضى الله عنه و لكن ليس فيه ذكر الآية، أخرجه مسلم فى الصحيح ۲/ ۹۷۵ كتاب الحج (۱۵)، باب فرض الحج مرة فى العمر (۷۳)، الحديث (۴۱۲/ ۱۳۳۷)، و انظر تفسير القرآن العظيم لابن كثير ۲/ ۱۰۷- ۱۰۸ عند تفسير الآية من سورة المائدة. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱ و يدلّ على ما ذكرنا أنه لو كان الضمير عائدا على أشياء مذكورة لتعدّى إليها ب «عن» لا بنفسه، و لكنه مفعول مطلق لا مفعول به. و قوله تعالى: هُوَ سَمّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ (الحج: ۷۸)، يتبادر إلى الذهن أن الضمير «۱» فى [قوله «۲»: هُوَ عائد لإبراهيم عليه السّلام، لأنه أقرب المذكورين، و هو مشكل لا يستقيم، لأن الضمير فى قوله: وَ فِي هذا، راجع للقرآن، و هو لم يكن فى زمن إبراهيم، و لا هو قاله. و الصواب أن الضمير راجع إلى اللّه سبحانه، يعنى سَمّاكُمُ [الْمُسْلِمِينَ «۳» مِنْ قَبْلُ (الحج: ۷۸)، [يعنى «۳» فى الكتب المنزلة على الأنبياء قبلكم، و فى هذا الكتاب الذى أنزل عليكم، و هو القرآن. و المعنى: جاهدوا فى اللّه حقّ جهاده، هو اجتباكم، و هو سماكم المسلمين من قبل، و فى هذا الكتاب لتكونوا، أى سماكم و جعلكم مسلمين لتشهدوا على الناس يوم القيامة. و قوله: مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْراهِيمَ (الحج: ۷۸)، منصوب بتقدير «اتّبعوا»، لأنّ هذا الناصب نصبه قوله: جاهِدُوا فِي اللّهِ حَقَّ جِهادِهِ (الحج: ۷۸)، لأنّ الجهاد من ملة ۴/ ۳۴ إبراهيم. و فى سورة يس موضعان، توهّم فيهما كثير من الناس: أحدهما قوله: وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ (يس: ۳۷)، فقد يتوهّم أنّ الضمير فى «هم» راجع إلى الليل و النهار، بناء على أن أقلّ الجمع اثنان، و هو فاسد لوجهين: أحدهما أنّ النهار ليس مظلما، و الثانى أنّ كون أقلّ الجمع اثنان مذهب مرجوح، إنما الضمير راجع إلى الكفار الذين يحتج عليهم بالآيات، و مُظْلِمُونَ: داخلو الظلام، كقولك: « [قوم «۲» مصبحون» و «ممسون» إذا دخلوا فى هذه الأشياء. و الثانى قوله [تعالى : أَ وَ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ بِقادِرٍ عَلى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ (يس: ۸۱)، يظنّ بعضهم أن معناه مثل السموات و الأرض، و هو فاسد لوجهين: أحدهما أنهم ما أنكروا إعادة السموات و الأرض حتى يدلّ على إنكارهم «۶» إعادتهما بابتدائهما؛ و إنما

(۱) فى المخطوطة (يتبادر الذهن إلى أن الضمير). (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۶) فى المخطوطة (إنكاره). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲ أنكروا إعادة أنفسهم، فكان الضمير راجعا إليهم، ليتحقق حصول الجواب لهم و الردّ عليهم. الثانى لتبيّن المراد فى قوله: وَ لَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقادِرٍ عَلى أَنْ «۱» يُحْيِيَ الْمَوْتى (الأحقاف: ۳۳). فإن قيل: إنما أثبت قدرته على إعادة مثلهم لا على إعادتهم أنفسهم، فلا دلالة فيه عليهم. قلنا: المراد بمثلهم [«هم»] «۲» كما فى قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى: ۱۱)، و قولهم: مثلى لا يفعل كذا، أى أنا، و بدليل الآية الأخرى. و قوله: وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ يَرْفَعُهُ (فاطر: ۱۰)، قد يتوهّم عوده على اللّه «۳»، و ليس ۴/ ۳۵ كذلك، و إلا لنصب «العمل» كما تقول: قام زيد و عمرا يضربه؛ و إنما الفاعل فى «يرفعه» عائد إلى العمل، و الهاء للكلم. قال الفارسىّ فى «التّذكرة «۴»»: [الضمير] «۵» المنصوب فى يَرْفَعُهُ عائد للكلم «۶»؛ لأن الكلم جمع كلمة، قال: كلم كالشجر، فى أنه قد وصف بالمفرد فى قوله: مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ (يس: ۸۰)، و كذلك وصف الكلم بالطيّب، و لو كان الضمير المنصوب فى يَرْفَعُهُ عائدا إلى «العمل» «۷» [لكان منصوبا فى هذا الوجه. و ما جاء التنزيل عليه، من نحو. وَ الظّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذاباً أَلِيماً (الإنسان: ۳۱). و الضمير المرفوع فى يَرْفَعُهُ عائد إلى العمل «۷»، فلذلك ارتفع العمل، و لم يحمل على قوله: يَصْعَدُ و يضمر له فعل ناصب، كما أضمرت لقوله: وَ الظّالِمِينَ، و المعنى: يرفع العمل الصالح الكلم الطيّب، و معنى «يرفع العمل» أنه لا يحبط ثوابه فيرفع لصاحبه، و يثاب

(۱) فى المخطوطة (بقادر على أن يخلق مثلهم) و صواب الآية كما فى المطبوعة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (عوده لله). (۴) هو أبو على الفارسى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۷۵، و بكتابه «التذكرة» فى ۲/ ۳۹۴. (۵) ليست فى المطبوعة. (۶) المراد به قوله تعالى من الآية نفسها بسورة فاطر إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ. (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳ عليه، و ليس كالعمل [۲۵۵/ أ] السيئ الذى

يقع معه الإحباط «۱»، فلا يرفع إلى اللّه سبحانه. الثامن: إذا اجتمع ضمائر، فحيث أمكن عودها لواحد فهو أولى من عودها المختلف، و لهذا لما جوّز بعضهم فى قوله تعالى: أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ الخ أن الضمير فى فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ (طه: ۳۹)، للتابوت و ما بعده، و ما قبله لموسى عابه الزمخشرى «۲»، و جعله تنافرا و مخرجا للقرآن عن إعجازه، فقال: «و الضمائر كلها راجعة إلى موسى [و] «۳» رجوع بعضها إليه و بعضها إلى التابوت فيه هجنة لما يؤدّى إليه من تنافر النظم «۴». فإن قلت: المقذوف فى البحر هو التابوت و كذلك الملقى إلى الساحل! [قلت: ما ضرك لو جعلت المقذوف و الملقى إلى الساحل «۵» هو موسى فى جوف ۴/ ۳۶ التابوت؛ حتى لا تفرّق الضمائر فيتنافر عليك النظم الذى هو [قوام «۵» إعجاز القرآن، و مراعاته أهم ما يجب على المفسّر». انتهى و لا مزيد على حسنه. و قال فى قوله: لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ [بُكْرَةً وَ أَصِيلًا] «۷» (الفتح: ۹): «الضمائر للّه عز و جل، و المراد بتعزير اللّه تعزير دينه و رسوله، و من فرّق الضمائر فقد أبعد» «۸». أى فقد قيل إنها للرسول إلا الأخير؛ لكن قد يقتضى المعنى التخالف، كما فى قوله تعالى: وَ لا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَداً (الكهف: ۲۲)، الهاء و الميم فى «فيهم» لأصحاب الكهف، و الهاء و الميم فى «منهم». لليهود قاله ثعلب و المبرد. و قوله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لا يُشْرِكُونَ (المؤمنون: ۵۹) بعد قوله: إِنَّما سُلْطانُهُ (النحل: ۱۰۰ (____________________). ۱) فى المخطوطة (الذى يقع الإحباط معه). (۲) انظر الكشاف ۲/ ۴۳۳ عند تفسير الآية من سورة طه. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) تصحفت فى المطبوعة إلى (النظر). (۵) ليست فى المخطوطة. (۷) ليست فى المطبوعة. (۸) انظر «الكشاف» ۳/ ۴۶۳ عند تفسير الآية من سورة الفتح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴ و قوله: وَ ما بَلَغُوا مِعْشارَ ما آتَيْناهُمْ (سبأ: ۴۵). و قوله: وَ عَمَرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوها (الروم: ۹)، أى عمروا الأرض الذين كانوا قبل قريش، أكثر مما عمرتها قريش. و قوله: إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ (التوبة: ۴۰) الآية فيها اثنا عشر ضميرا، خمسة للنبى صلّى اللّه عليه و سلّم و له «۱» ... و الثالث ضمير فِي الْغارِ، لأنه يتعلق باستقرار محذوف، ۴/ ۳۷ فيحتمل ضميرا، و الرابع صاحِبُهُ، و الخامس لا تَحْزَنْ، و السادس مَعَنا، و السابع فى عَلَيْهِ على قول الأكثر «۲» فيما نقله السهيلى؛ لأن السكينة على النبى صلّى اللّه عليه و سلّم دائما لأنه كان قد علم أنه لا يضره شىء «۳»، إذ كان خروجه بأمر اللّه. و أما قوله: ثُمَّ «۴» أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ (التوبة: ۲۶)، فالسكينة نزلت على النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم يوم حنين، لأنه خاف على المسلمين و لم يخف على نفسه، فنزلت [عليه «۵» السكينة من أجلهم لا من أجله. و أما قوله تعالى: فَأَنْساهُ الشَّيْطانُ ذِكْرَ رَبِّهِ (يوسف: ۴۲)، قيل: الضميران عائدان على يوسف «۶» [أى فأنسى الشيطان يوسف أن يذكر ربه تعالى، و قيل يعودان على الفتى الذى ظن يوسف أنه ناج، فالمعنى أن يوسف «۶»، قال للنّاجى: ذكّر الملك بأمرى. و رجّح ابن السيّد «۸» هذا لقوله تعالى: وَ قالَ الَّذِي نَجا مِنْهُما وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ (يوسف: ۴۵) أى بعد حين. (____________________۱) كذا فى المطبوعة و المخطوطة، و فى العبارة نقص ظاهر. (۲) فى المخطوطة (الأكثرين)، و عبارة السهيلى توضح بعض غموض عبارة الزركشى، قال فى «الروض الأنف» ۲/ ۲۳۲ ضمن ذكر هجرة الرسول صلّى اللّه عليه و سلّم (و قول الله تعالى فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ قال أكثر أهل التفسير: يريد على أبى بكر، و أما الرسول فقد كانت السكينة عليه). (۳) عبارة المخطوطة (لأنه قد كان علم أنه لا يضروه شيئا). (۴) فى المخطوطة (فأنزل الله) و الصواب ما فى المطبوعة لموافقته سياق الكلام عن غزوة حنين. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (۸) هو عبد الله بن محمد بن السيد البطليوسى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۴۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵ و فى قراءة ابن عامر بعد «أمه» «۱» بالتخفيف، أى نسيان و إلا لم يكن ليذكر تذكّر الفتى بعد النسيان. و الذّكر على هذا يحتمل وجهين: أن يكون بمعنى التذكير، و يكون مصدر ذكرته ذكرا، فالتقدير: فأنساه الشيطان ذكره عند ربه، فأضاف الذكر إلى الربّ، و هو فى الحقيقة مضاف إلى ضمير يوسف، و جاز ذلك لملائمته بينهما. و قد يخالف بين الضمائر حذرا من التنافر، كقوله تعالى: مِنْها أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ (التوبة: ۳۶)، لما عاد الضمير على «الاثنى عشر»، ثم قال: فَلا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ (التوبة: ۳۶)، لما أعاده على «أربعة»، و هو جمع قلة. و جوز بعضهم عوده على «الاثنى عشر» أيضا، بل هو الصواب، لأنه لا يجوز أن ينهى عن الظلم فى الأربعة [۲۵۵/ ب و يبيح الظلم فى الثمانية؛ بل ترك

الظلم فى الكلّ واجب. قلت: لكن يجوز التنصيص على أفضليّة الحرم، فإن الظّلم قبيح مطلقا، و فيهن أقبح، ۴/ ۳۸ فالظاهر الأول. التاسع: قد يسدّ مسدّ الضمير أمور: – منها الإشارة، كما فى قوله تعالى: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا (الإسراء: ۳۶). – و منها الألف و اللام، كقوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ طَغى وَ آثَرَ الْحَياةَ الدُّنْيا* فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوى وَ أَمَّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوى (النازعات: ۳۷ إلى ۴۱). و قوله: نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَ نَتَّبِعِ الرُّسُلَ (إبراهيم: ۴۴)، أى رسلك. و قوله: إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ «۲» [فَإِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (يوسف: ۹۰)، أصل الكلام «أجره و صبره»، و لما كان «المحسنون» جنسا، و مَنْ يَتَّقِ وَ يَصْبِرْ] «۲» واحد تحته، أغنى عمومه من عود الضمير إليه.

(۱) قال أبو حيان فى البحر المحيط ۵/ ۳۱۴ عند تفسير الآية من سورة يوسف (و قرأ ابن عباس و زيد بن على و الضحاك و قتادة و أبو رجاء و شبيل بن عزرة الضبعى و ربيعة بن عمرو «بعد أمه» بفتح الهمزة و الميم مخففة و هاء). (۲) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶ و قول الكوفيين: الألف و اللام عوض من الضمير. قال ابن مالك «۱»: و عليه يحمل قوله: جَنَّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ (ص: ۵۰) و زعم [أبو على و] «۲» الزمخشرى «۳» أن الأبواب بدل من المستكنّ فى «مفتّحة». و هذا تكلّف، فوجب أن تكون «الأبواب» مرتفعة بمفتحة المذكور، أو بمثله مقدّرا. و قد صح أن مفتحة صالح للعمل فى الأبواب، فلا حاجة إلى إبدال أيضا. ۴/ ۳۹ و منها الاسم الظاهر، بأن يكون المقام يقتضى الإضمار فيعدل عنه إلى الظاهر، و قد سبق الكلام عليه فى أبواب التأكيد. العاشر: الأصل فى الضمير عوده إلى أقرب مذكور، و لنا أصل آخر، و هو أنه إذا جاء مضاف و مضاف إليه، و ذكر بعدهما ضمير عاد إلى المضاف؛ لأنّه المحدّث عنه دون المضاف إليه، نحو لقيت غلام زيد فأكرمته؛ فالضمير للغلام. و منه قوله تعالى: وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها (إبراهيم: ۳۴). و عند التعارض راعى ابن حزم و الماوردى «۴» الأصل الأول، فقالا: إن الضمير فى قوله [تعالى : أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ (الأنعام: ۱۴۵)، يعود على الخنزير دون لحمه، لقربه. و قوّاه بعض المتأخرين، لأن الضمير للمضاف دون المضاف إليه ليس بأصل مطّرد، فقد يعود إلى المضاف إليه، كقوله تعالى: وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (النحل: ۱۱۴). و كذا الصفة، فإنها كما فى قوله تعالى: إِنِّي أَرى سَبْعَ بَقَراتٍ سِمانٍ (يوسف: ۴۳). و للجمهور أن يقولوا: و كذا عوده للأقرب ليس بمطّرد، فقد يخرج عن الأصل لدليل، و إذا تعارض الأصلان تساقطا، و نظر فى الترجيح من خارج. بل قد يقال: عوده إلى ما فيه

(۱) هو محمد بن عبد الله جمال الدين أبو عبد الله تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) انظر «الكشاف» ۳/ ۳۳۲ عند تفسير الآية من سورة ص و عبارته (و فى مفتحة ضمير الجنات، و الأبواب بدل من الضمير تقديره: مفتحة هى الأبواب). (۴) الماوردى هو على بن محمد بن حبيب أبو الحسن الشافعى تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۷۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷ العمل بهما أولى كما يقوله الماوردى: إن الضمير يعود إلى الخنزير، لأن اللحم موجود فيه. و أما قوله تعالى: فَظَلَّتْ أَعْناقُهُمْ لَها خاضِعِينَ (الشعراء: ۴)، فأخبر ب «خاضعين» عن المضاف إليه، و لو أخبر عن المضاف لقال: «خاضعة» «۱» [أو خضعا، أو خواضع، و إنما حسن ذلك لأن خضوع أصحاب الأعناق بخضوع أعناقهم «۱». و أما قوله تعالى: فَأَطَّلِعَ إِلى إِلهِ مُوسى وَ إِنِّي لَأَظُنُّهُ كاذِباً «۳» (غافر: ۳۷)، [فقد] «۴» عاد الضمير فى قول المحققين للمضاف [إليه «۵» و هو موسى، و الظن بفرعون، ۴/ ۴۰ و كأنه لما رأى نفسه قد غلط فى الإقرار بالإلهيّة من قوله: إِلهِ مُوسى استدرك ذلك بقوله هذا. الحادى عشر: إذا عطف ب «أو» وجب إفراد الضمير، نحو إن جاء زيد أو عمرو فأكرمه؛ لأن «أو» لأحد الشيئين، فأما قوله تعالى: إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللَّهُ أَوْلى بِهِما (النساء: ۱۳۵) فقيل: إنّ «أو» بمعنى الواو. و قيل: بل المعنى أن «يكن الخصمان»، فعاد الضمير على المعنى. و قيل: للتنويع لا للعطف، و عكس هذا إذا عطف بالواو وجب تثنية الضمير. فأما [۲۵۶/ أ] قوله تعالى: وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ (التوبة: ۶۲)، فقد سبق [الكلام «۶» عليه. (فائدة) قوله: إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحاها (النازعات: ۴۶)، أى «و ضحى يومها»؛ [فبدلّ «۶» بالجزء على الكلّ.

(____۱) لیست فی المطبوعة. (۳) نص الآیة فی المخطوطة (لعلی أطلع إلی إله موسی و إنی لأظنه کاذبا) و یلاحظ أن أول الآیة موافق لسورة القصص الآیة (۳۸) إلا آخرها فإنه فی القصص (من الکاذبین)، و ما وقع فی المخطوطة موافق لآیة غافر التی فی المطبوعة. (۴) لیست فی المطبوعة. (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۸ قال الشیخ عز الدین: و إنما أضاف الضّحی إلی نهار العشیة؛ لأنّه لو أطلقها من غیر إضافة لم یحسن الترديد ب «أو» لأن عشیة کلّ نهار من الظهر إلی الغروب، و هو نصف النهار، و ضحاها مقدار ربعه مثلا، و هو مقدار نصف العشیة فلما أضافه إلی نهارها، علم تقاربهما، فحسن الترديد. لإفادته الترديد بین اللّبث الطویل [و القصیر] «۱»، و لو أطلقه لجاز أن یتوهّم عشیة نهار قصیر، و ضحی یوم طویل، فتساوی ذلک الضحی «۲» بالعشیة فلا یحسن الترديد بینهما. ۴ / ۴۱ (فإن قیل): کیف یجمع بین قوله: لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا ساعَةً مِنْ نَهارٍ (الأحقاف: ۳۵)، و هو الجزء الیسیر من الزمان، و بین الضحی و العشیة؟ و کیف حسن الترديد؟ (فالجواب) أن هذا الحساب یختلف باختلاف الناس، فمنهم من یعتقده طویلا، و منهم من یحسبه قصیرا، قال [اللّه «۳» تعالی: يَتَخافَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْراً (طه: ۱۰۳)، ثم قال: إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْماً (طه: ۱۰۴). و قد یکون بحسب شدة الأمر و خفته «۴»، و «لبثتم» یحتمل أن یکون فی الدنیا، و یحتمل أن یکون فی البرزخ؛ و الأول أظهر. (فائدة) و قد یتجوّز بحذف الضمیر للعلم به، کقوله: أَ هذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا (الفرقان: ۴۱) أی بعثه، و هو کثیر. و منه قوله: وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ (البقرة: ۲۳۴) إلی قوله: يَتَرَبَّصْنَ إذا جعلناه الخبر، فالأصل «یتربصن أزواجهن» فوضع الضمیر موضع الأزواج لتقدم ذکرهنّ، فأغنی عن الضمیر. (فائدة) المضمر لا یکون إلا بعد الظاهر لفظا «۵» [أو مرتبة، أو لفظا و مرتبة، و لا یکون قبل الظاهر لفظا] «۵» و مرتبة، إلا فی أبواب ضمیر الشأن و القصة، کما سبق، و باب نعم و بئس، کقوله تعالی: فَنِعِمَّا هِيَ (البقرة: ۲۷۱) و ساءَ مَثَلًا (الأعراف (____: ۱) لیست فی المخطوطة.

(۲) فی المخطوطة (ذلک الضحی بتلک العشیة). (۳) لفظ الجلالة لیس فی المطبوعة. (۴) فی المخطوطة (و حقیقته). (۵) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹ ۱۷۷)، و الضمیر فی «ربّه رجلا». و باب الإعمال، إذا أعملت الثانی و الأول یطلب عمدة، ۴ / ۴۲ فمذهب سیبویه أنک تضمر فی الأول، فتقول: ضربونی و ضربت الزیدین. (فائدة) الضمیر لا یعود إلا علی مشاهد محسوس، فأما قوله تعالی: إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (مریم: ۳۵)، فضمیر «له» عائد علی الأمر، و هو إذ ذاک غیر موجود، فتأویله أنه لما کان سابقا فی علم اللّه کونه، کان بمنزلة المشاهد الموجود، فصحّ عود الضمیر إلیه. (و قیل): [بل «۱» یرجع للقضاء؛ لدلالة «قضی» علیه، و اللام للتعلیل بمعنی «من أجل»، کقوله تعالی: وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ (العادیات: ۸) [أی «۱» من أجل حبّه.

قاعدة فیما یتعلق بالسؤال و الجواب

قاعدة فیما یتعلق بالسؤال و الجواب الأصل فی الجواب أن یکون مطابقا للسؤال، إذا کان السؤال متوجّها، و قد یعدل فی الجواب عما یقتضیه السؤال، تنبیها علی أنّه کان من حقّ السؤال أن یکون کذلک، و یسمّیه السکاکی «۳» الأسلوب الحکیم. و قد یجیء الجواب أعمّ من السؤال للحاجة إلیه فی السؤال و أغفله المتکلم. و قد یجیء أنقص لضرورة الحال. مثال ما عدل عنه قوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ وَ الْحَجِّ ۴ / ۴۳ (البقرة: ۱۸۹) فعدل عن الجواب لمّا قالوا: ما بال الهلال یبدو رقیقا مثل الخیط، ثم یتزاید قلیلا قلیلا حتی یمتلئ و یستوی «۴»، ثم لا یزال ینقص حتی یعود کما بدأ؟ فأجیبوا بما أجیبوا [۲۵۶/ ب به؛ لینبهوا علی أنّ الأهمّ ما ترکوا السؤال عنه. و کقوله تعالی: يَسْئَلُونَكَ ما ذا يُنْفِقُونَ «۵» [قُلْ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوالِدَيْنِ وَ الْأَقْرَبِينَ وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ (البقرة: ۲۱۵) سألوا عما ینفقون «۵»، فأجیبوا ببیان المصرف؛ تنزیلا لسؤالهم منزلة سؤال غیره، لینبه علی ما ذکرنا، و لأنه قد تضمّن قوله (____: ۱) لیست فی المخطوطة. (۳) انظر «مفتاح العلوم» ص ۳۲۷ الباب الخامس فی النداء. (۴) فی المخطوطة (حتی یستوی و یمتلی). (۵)

لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰ قُلْ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَیْرٍ (البقرة: ۲۱۵) بیان ما ینفقونه و هو خیر، ثم زیدوا علی الجواب بیان المصرف. و نظیره: وَ ما تِلْکَ بِیَمِینِکَ یا مُوسی (طه: ۱۷)، فیکون طابق و زاد. نعم روی «۱» [عن «۲»] ابن عباس أنه قال: جاء عمرو بن الجموح- و هو شیخ کبیر له مال عظیم- فقال: ما ذا أنفق من أموالنا؟ و أین نضعها؟ فنزلت، فعلی هذا لیست الآیة مما نحن فیه، لأن السائل لم یتعلق بغیر ما یطلب، بل أجیب «۳» ببعض ما سأل عنه. و قال ابن القشیریّ «۴»: السؤال الأول کان سؤالا عن النفقة إلی من تصرف، و دلّ علیه الجواب، و الجواب یخرج علی وفق السؤال؛ و أمّا هذا السؤال الثانی فعن قدر الإنفاق، و دلّ علیه الجواب أیضا. و من ذلک أجوبة موسی علیه السلام لفرعون حیث قال فرعون: وَ ما رَبُّ الْعالَمِینَ* قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَیْنَهُمَا (الشعراء: ۲۳- ۲۴)، لأن «ما» سؤال عن الماهیة أو عن الجنس، و لمّا کان هذا السؤال [خطأ؛ لأنّ المسئول «۵» عنه لیس تری ماهیته ۴/ ۴۴ فتبین، و لا جنس له فیذکر، عدل الکلیم عن مقصود السائل «۶» إلی الجواب بما یعرف بالصواب عند کیفیة الخطاب؛ و لا یستحق الجریان معه، فأجابه بالوصف المتبّه، عن الظنّ المؤدّی لمعرفته، لکنه لما [لم «۷» یطابق السؤال عند فرعون لجهله، و اعتقد الجواب خطأ قالَ لِمَنْ حَوْلَهُ [یعجبهم «۸» أ لا تَسْتَمِعُونَ (الشعراء: ۲۵)، فأجابه الکلیم بجواب یعمّ الجمیع، و یتضمن الإبطال لعین ما یعتقدونه من ربوبیة فرعون لهم بقوله: رَبُّکُمْ وَ رَبُّ آبائِکُمُ الْأَوَّلِینَ (الشعراء: ۲۶)، فأجاب بالأغلظ و هو ذکر الربوبیة لکلّ ما هو من عالمهم نصّا [فاستهزأ به فرعون و خیّبه «۸». و لما لم یرهم موسی علیه السلام تفطنوا غلّظ علیهم فی

(____) ۱) ذکره الواحدی فی أسباب النزول ص ۴۰ ضمن سورة البقرة، و ذکره السیوطی فی الدر المنثور ضمن تفسیر سورة البقرة ۱/ ۲۴۳ و عزاه لابن المنذر. (۲) لیست فی المخطوطة. (۳) فی المخطوطة (أجیب عن بعض). (۴) هو عبد الرحیم بن عبد الکریم أبو نصر بن القشیری تقدم التعریف به فی ۲/ ۲۴۸. (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) تصحفت فی المخطوطة إلی (السامع) و عقبها رسم (بل). (۷) لیست فی المخطوطة. (۸) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱ الثالثة، بقوله: إِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (الشعراء: ۲۸) فکأنّه شک فی حصول عقلهم. فإن قیل: قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ (البقرة: ۲۱۷) [و لم یقل: «عن قتال فی الشهر الحرام»] «۱»، لأنهم لم یسألوا إلّا من أجل القتال فیه، فکان ذکره أولی! قیل: لم یقع السؤال إلا بعد القتال [فیه «۲»]؛ فکان الاهتمام بالسّؤال عن هذا الشهر: هل أبیح فیه القتال؟ و أعاده بلفظ الظاهر، و لم یقل: «هو کبیر» لیعمّ «۳» الحکم [کل «۲» قتال وقع فی الشهر الحرام. و قد یعدل عن الجواب إذا کان السائل قصده التعنّت، کقوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الاسراء: ۸۵) فذکر صاحب «الإیضاح» «۵» فی خلق الإنسان: إنّ الیهود إنما سألوا تعجیزا و تغلیظا، إذا کان الروح یقال بالاشتراک علی روح الإنسان و جبریل و ملک آخر، یقال له الروح، و صنف من الملائکة و القرآن و عیسی، فقصد الیهود أن یسألوه، فبأیّ یسمّی أجابهم قالوا لیس هو «۶»، فجاءهم الجواب مجملا فکان هذا الإجمال کیدا یرسل به کیدهم. و قیل: إنما سألوا عن الروح: هل هی محدثة مخلوقة أم لیست کذلک؟ فأجابهم، ۴/ ۴۵ بأنها [۲۵۷/ أ] من أمر اللّه؛ و هو جواب صحیح، لأنّه لا فرق بین أن یقول فی الجواب ذلک، أو یقول: «من أمر ربی»، لأنّه إنما أراد أنها من فعله و خلقه. و قیل: إنهم سألوه عن الروح الذی هو فی القرآن، فقد سمی اللّه القرآن روحا فی مواضع من الکتاب، و حینئذ فوقع الجواب موقعه؛ لأنه قال لهم الروح: الذی هو القرآن من أمر ربی، و مما أنزله اللّه علی نبیه، یجعله «۷» دلالة و علما علی صدقه، و لیس فعل المخلوقین، و لا مما یدخل فی إمکانهم.

(____) ۱) لیست فی المخطوطة. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) فی المطبوعة (لیعلم حکم قتال وقع). (۵) فی المخطوطة (الافصاح). (۶) فی المخطوطة (لیس له). (۷) فی المخطوطة (فجعله). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲ و حکاه الشریف المرتضی «۱» فی «الغرر» عن الحسن البصری، قال: و یقویه قوله بعد هذه الآیة: وَ لَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ ثُمَّ لا تَجِدُ لَکَ بِهِ عَلَیْنا وَکِیلًا (الإسراء: ۸۶)، فکأنه قال: إن القرآن من أمر ربی و لو شاء لرفعه. و مثال الزیادة فی الجواب، قوله تعالی: وَ ما تِلْکَ بِیَمِینِکَ یا مُوسی قالَ هِیَ عَصایَ أَتَوَکَّؤُا عَلَیْها وَ أَهُشُّ

بِها عَلى غَنَمِی وَ لِیَ فِیها مَآرِبُ أُخْرى (طه: ۱۷- ۱۸) فإنه علیه السلام، فهم أن السؤال یعقبه أمر عظیم یحدثه اللّه [تعالى فى العصا، فنبغی أن یتنبّه لصفاتها «۲»، حتى یظهر له التفاوت بین الحالین. و كذا قوله: ما تَعْبُدُونَ* قالُوا نَعْبُدُ أَصْناماً فَنَظَلُّ لَها عاكِفِینَ (الشعراء: ۷۰- ۷۱) و حسّنه إظهار الابتهاج بعبادتها و الاستمرار على مواظبتها، لیزداد غیظ السائل. و قوله تعالى: اللَّهُ یُنَجِّیكُمْ مِنْها وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ (الأنعام: ۶۴) بعد قوله: قُلْ مَنْ یُنَجِّیكُمْ مِنْ ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً [وَ خُفْیَةً] «۳» ... (الأنعام: ۶۳) الآیة، و لو لا قصد بسط الكلام لیشاكل ما تقدم، لقال «ینجیكم اللّه». ۴/ ۴۶ و مثال النقصان منه قوله تعالى ذاكرا عن مشركى مكة: وَ إِذا تُتْلى عَلَیْهِمْ آیاتُنا بَیِّناتٍ قالَ الَّذِینَ لا یَرْجُونَ لِقاءَنَا ائْتِ بِقُرْآنٍ غَیْرِ هذا أَوْ بَدِّلْهُ قُلْ ما یَكُونُ لِی أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقاءِ نَفْسِی (یونس: ۱۵)، أی ائت بقرآن لیس [فیه «۴» سبّ آلهتنا، أو بدّله بأن تجعل مكان آیة عذاب آیة رحمة، و لیس فیه ذكر آلهتنا، فأمره اللّه أن یجیبهم على التبدیل، و طوى الجواب عن الاختراع، قال الزمخشریّ «۵»: لأن التبدیل فى إمكان البشر، بخلاف الاختراع، فإنه لیس فى المقدور، فطوى ذكره للتنبیه على أنه سؤال محال. و ذكر غیره أنّ التبدیل قریب من الاختراع، فلهذا اقتصر على جواب واحد لهما.

(____ ۱) هو على بن الحسین بن موسى تقدم التعریف به فى ۳/ ۴۲۴، و انظر قوله فى «أمالى المرتضى» ۱/ ۱۲. (۲) فى المخطوطة (مضافاتها). (۳) لیست فى المطبوعة. (۴) لیست فى المخطوطة. (۵) انظر «الكشاف» ۲/ ۱۸۴ عند تفسیر الآیة من سورة یونس، و قد ساق الزركشی العبارة بالمعنى. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳ و خطر لی أنّه لما كان التبدیل أسهل من الاختراع، و قد نفى إمكان التبدیل، كان الاختراع غیر مقدور علیه من طریق أولى. (فائدة) قیل: أصل الجواب أن یعاد فیه نفس سؤال السائل، لیكون وفق السائل، قال اللّه تعالى: أَ إِنَّكَ لَأَنْتَ یُوسُفُ قالَ أَنَا یُوسُفُ (یوسف: ۹۰)، و «أنا» فى جوابه علیه السلام هو «أنت» فى سؤالهم. قال [تعالى : أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلى ذلِكُمْ إِصْرِی قالُوا أَقْرَرْنا (آل عمران: ۸۱)، فهذا أصله، ثم إنهم أتوا عوض ذلك محذوف الجواب اختصارا؛ و تركا للتكرار. و قد یحذف السؤال ثقة بفهم السامع بتقدیره، كقوله تعالى: قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ یَبْدَؤُا ۴/ ۴۷ الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ قُلِ اللَّهُ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ (یونس: ۳۴)، فإنه لا یستقیم أن یكون السؤال و الجواب من واحد، فتعین أن یكون قُلِ اللَّهُ (یونس: ۳۴) جواب سؤال، كأنهم سألوا لما سمعوا من رسول اللّه صلّى اللّه علیه و سلّم، و هو مَنْ یَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ یُعِیدُهُ (یونس: ۳۴)، فترك ذكر السؤال. و نظیره قوله تعالى [۲۵۷/ ب : قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكائِكُمْ مَنْ یَهْدِی إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ یَهْدِی لِلْحَقِّ (یونس: ۳۵).

(قاعدة)

(قاعدة) الأصل: فى الجواب أن یكون مشاكلا للسؤال، فإن كان جملة اسمیة فینبغی أن یكون الجواب [كذلك، و یجیء ذلك فى الجواب «۱» المقدّر أیضا؛ إلا أن ابن مالك قال [فى قولك «۱»: «من قرأ؟» فتقول: زید، فإنّه من باب حذف الفعل، على جعل الجواب جملة فعلیة. قال: و إنما قدرته كذلك، لا مبتدأ، مع احتماله، جریا على عادتهم فى الأجوبة إذا قصدوا تمامها، قال تعالى: مَنْ یُحْیِ الْعِظامَ وَ هِیَ رَمِیمٌ* قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَها (یس: ۷۸- ۷۹). و مثله: لَیَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِیزُ الْعَلِیمُ (الزخرف: ۹)، قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ

(____ ۱) لیست فى المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴ الطَّیِّباتُ (المائدة: ۴)، فلما أتى بالجملة الفعلیة، مع فوات مشاكلة السؤال، علم أنّ تقدیر الفعل أوّلا أولى. انتهى. ۴/ ۴۸ و مما رجّح به أیضا تقدیر الفعل أنّه حیث صرّح بالجزء الأخیر، صرّح بالفعل، و التشاكل لیس واجبا؛ بل اللائق كون زید فاعلا؛ أی قرأ زید أو خبرا، أی القارئ زید، لا مبتدأ، لأنه مجهول. بقی أن یقال فى الأولى: التصریح بالفعل «۱» [أو حذفه؟ و هل یختلف المعنى فى ذلك؟ و الجواب: قال ابن یعیش «۲»: التصریح بالفعل «۱» أجود. و لیس كما زعم بل الأكثر الحذف، و أما قوله تعالى: [قُلْ «۴» أُحِلَّ لَكُمُ الطَّیِّباتُ (المائدة: ۴) لَیَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِیزُ الْعَلِیمُ (الزخرف: ۹)، قُلْ یُحْیِیهَا الَّذِی أَنْشَأَها [أَوَّلَ مَرَّةٍ] «۴» (یس: ۷۹)، فكان الشیخ شهاب الدین بن المرحل رحمه اللّه یجعله من باب یَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِیَ مَواقِیتُ لِلنَّاسِ [وَ الْحَجِ «۶» (البقرة:

۱۸۹)، من أنهم أجيبوا بغير ما سألوا [عنه «۴» لنكتة. و فيه نظر. و أما المعنى فلا شك أنه يختلف، فإنه إذا قيل: من جاء؟ فقلت: جاء زيد، احتمل أن يكون جوابا و أن يكون كلاما مبتدأ. و لو قلت: «زيد»، كان نصا فى أنه جواب، و فى العموم الذى دلت عليه [«من»] «۶»، و كأنك قلت: الذى جاء زيد، فيفيد الحصر. و هاتان الفائدتان، إنما حصلتا من الحذف. و منه قوله تعالى: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ (غافر: ۱۶)؛ إذ التقدير: الملك للّه [الواحد] «۶»، فحذف المبتدأ من الجواب، إذ المعنى: لا ملك إلا للّه. و من الحذف قوله تعالى: لِمَنِ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيها (المؤمنون: ۸۴)، لِمَنْ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الأنعام: ۱۲)، قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (سبأ: ۲۴ (________). ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) هو يعيش بن على بن يعيش تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۷. (۴) ليست فى المطبوعة. (۶) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵ و من الإثبات قوله تعالى: قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَها أَوَّلَ مَرَّةٍ (يس: ۷۹). و لعله للتنصيص على الإحياء الذى أنكروه: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ السَّبْعِ ۴/ ۴۹ (المؤمنون: ۸۶)، و قوله: خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (الزخرف: ۹)، لأن ظاهر أمرهم أنهم كانوا معطّلة و دهريّة، فأريد التنصيص على اعترافهم بأنها مخلوقة. و قوله: نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (التحريم: ۳)، لأنها استغربت حصول النبأ الذى أسرّته. و قال ابن الزّملكانىّ فى «البرهان» «۱»: أطلق النحويون القول بأن «زيدا» فاعل، إذا قلت: «زيد» فى جواب [من قال «۲» «من قام؟» على تقدير قام زيد، و الذى يوجبه جماعة علم البيان، أنه مبتدأ لوجهين: أولهما «۳» أنه مطابق للجملة التى هى جواب الجملة المسئول بها فى الاسمية، كما وقع التطابق، فى قوله تعالى: وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا خَيْراً «۴» (النحل: ۳۰) فى الجملة الفعلية، و إنما لم يقع التطابق فى قوله تعالى: ما ذا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قالُوا أَساطِيرُ الْأَوَّلِينَ (النحل: ۲۴)، لأنهم لو طابقوا لكانوا مقرّين بالإنزال، و هم من الإذعان به على تفاوت. الثانى: أن اللّبس لم يقع عند السائل إلا فيمن فعل الفعل، فوجب أن يقدّم الفاعل فى المعنى، لأنّه متعلق بغرض السائل، و أما الفعل فمعلوم عنده، و لا حاجة «۵» إلى السؤال عنه، فحرىّ أن يقع فى الأخرى التى هى محل التكملات و الفضلات. و كذلك [إذا قلت «۶»: أزيد قام أم عمرو؟ [فالوجه فى جوابه أن تقول: زيد قام، أو عمرو قام «۷»، و قد أشكل على هذه القاعدة قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام فى (________۱) هو عبد الواحد بن عبد الكريم تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۵، و تقدم التعريف بكتابه فى ۲/ ۲۲۸. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (أحدهما). (۴) تصحفت الآية فى المخطوطة إلى (و إذا قيل لهم ما ذا أنزل ربكم قالوا خيرا) و الصواب ما فى المطبوعة. (۵) فى المخطوطة (و لا حاجة به إلى السؤال). (۶) ليست فى المطبوعة. (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶ ۴/ ۵۰ جواب: أَ أَنْتَ فَعَلْتَ هذا بِآلِهَتِنا [۲۵۸/ أ] يا إِبْراهِيمُ* قالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا (الأنبياء: ۶۲- ۶۳)؛ فإنّ السؤال وقع عن الفاعل؛ لا عن الفعل، و مع ذلك صدر الجواب بالفعل، مع أنهم لم يستفهموا عن كسر الأصنام، بل كان عن الشخص الكاسر لها. و الجواب أنّ ما بعد «بل» ليس بجواب للهمزة، فإن «بل» لا تصلح «۱» أن يصدّر بها الكلام، و لأنّ جواب الهمزة بنعم أو بلا «۲». فالوجه أن يجعل إخبارا مستأنفا، و الجواب المحقق مقدّر، دل عليه سياق الكلام، و لو صرح به لقال: «ما فعلته بل فعله كبيرهم»، و إنما اخترنا تقدير الجملة الفعلية على الجملة المعطوفة عليها فى ذلك. فإن قلت: يلزم على ما ذكرت أن يكون الخلف واقعا فى الجملتين: المعطوف عليها المقدرة، و المعطوفة الملفوظ بها [بعد «بل»] «۳». قلت: و إنه لازم، على أن يكون التقدير: ما أنا فعلته بل فعله كبيرهم هذا، مع زيادته بالخلف عما أفادته الجملة الأولى من التعريض، إذ منطوقها نفى الفعل عن إبراهيم عليه السلام، و مفهومها إثبات حصول التكسير من غيره. فإن قلت: و لا بد من ذكر ما يكون مخلصا عن الخلف على كلّ حال. فالجواب من وجوه: - (أحدها): أن فى التعريض مخلصا عن الكذب، و لم يكن قصده عليه السلام أن ينسب الفعل الصادر منه إلى الصنم حقيقة، بل قصده إثبات الفعل لنفسه على طريق التعريض، ليحصل غرضه من التبكيت، و هو فى ذلك مثبت معترف لنفسه بالفعل؛ و ليس هذا من الكذب فى شيء. (و الثانى): إنه غضب من تلك الأصنام، غيرة للّه تعالى؛ و لما كانوا لأكبرها أشدّ تعظيما، كان منه أشدّ [غضبا] «۴»، فحمله ذلك على تكسيرها، و

[کان «۵» ذلک کلّه حاملا للقوم ۴/ ۵۱ علی الأنفة أن یعبدوه، فضلا عن أن یخصّوه بزیادة التعظیم، و منبّها لهم علی أن المتکسرة متمکن فیها الضّعف و العجز، منادی علیها بالفناء، منسلخة عن ربقة الدفع، فضلا عن إیصال

(______________________________ ۱) فی المخطوطة (لا- تصلح إلا أن یصدر). (۲) تصحفت فی المطبوعة إلی (بلی). (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷ الضرر و النفع. و ما هذا سبیله حقیق أن ینظر إلیه بعین التحقیر «۱» لا التوقیر، و الفعل ینسب إلی الحامل علیه، کما ینسب إلی الفاعل و المفعول و المصدر و الزمان و المکان و السبب؛ إذ للفعل بهذه الأمور تعلّقات و ملابسات، یصحّ الإسناد إلیها علی وجه الاستعارة. - (الثالث): أنّه لما رأی علیه السلام منهم بادرة «۲» تعظیم الأکبر، لکونه أکمل من باقی الأصنام، و علم أن ما هذا شأنه، یصان أن یشترک معه من دونه فی التبجیل و التکبیر، حمله ذلک علی تکسیرها، منبها لهم علی أنّ اللّه [تعالی أغیر، و علی تمحیق الأکبر أقدر. و حریّ أن یخصّ بالعبادة؛ فلمّا کان الکبیر هو الحامل علی تکسیر الصغیر، صحّت النسبة إلیه، علی ما سلف. و لمّا تبین لهم الحق رجعوا إلی أنفسهم، فقالوا: إنکم أنتم الظالمون، إذ وضعتم العبادة بغیر موضعها. و ذکر الشیخ عبد القاهر «۳» أن السؤال إذا کان ملفوظا به، فالأکثر ترک الفعل فی الجواب و الاقتصار علی الاسم وحده. و إن کان مضمرا، فوجب التصریح بالفعل لضعف الدلالة علیه، فتعین أن بلفظ به. و هو مشکل بقوله تعالی: یُسَبِّحُ لَهُ فِیها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ* رِجالٌ (النور: ۳۶- ۳۷) [فإنه محمول علی تقدیر سؤال «۴» فیمن قرأها بفتح الباء «۵»، کأنّه قیل: من یسبحه؟ فقیل: یسبّحه رجال، و نظیره ضرب زید و عمرو، علی بناء «ضرب» للمفعول، نعم الأولی ذکر الفعل لما ذکر، و علیه یخرّج کلّ ما ورد فی القرآن من لفظ «قال» مفصولا، غیر منطوق به، نحو: هَلْ أَتاکَ حَدِیثُ ضَیْفِ [۲۵۸/ ب إِبْراهِیمَ الْمُکْرَمِینَ* إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ [قَوْمٌ مُنْکَرُونَ الآیات «۶» (الذاریات: ۲۴ - ۲۵)، کأنه ۴ / ۵۲ قیل: فما «۷» قال لهم؟ قالَ أَ لا تَأْکُلُونَ (الذاریات: ۲۷) و لذلک قالوا: «لا- تخف».

(______________________________ ۱) تصحفت فی المخطوطة إلی (تحقیق). (۲) فی المخطوطة (زیادة). (۳) انظر قوله فی کتابه «دلائل الإعجاز» ص ۸۸- ۸۹ الاستفهام له التقدم و الصدارة. (۴) لیست فی المطبوعة. (۵) قال البنا الدمیاطی فی «إتحاف فضلاء البشر» ص ۳۲۳ عند ذکره سورة النور (و اختلف فی یُسَبِّحُ فابن عامر و أبو بکر بفتح الموحدة مبنیا للمفعول، و نائب الفاعل له، و هو أولی من الأخیرین، و رِجالٌ حینئذ مرفوع بمضمر و کأنه جواب سؤال، فکأنه قیل: من یسبحه؟ فقیل رجال ...). (۶) لیست فی المطبوعة. (۷) فی المخطوطة (فما ذا قیل لهم؟ و أجیب قیل لهم أ لا تأکلون). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸ و علی هذه السیاقة تخرج [قصة] «۱» موسی علیه السّلام فی قوله: قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِینَ* قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الشعراء: ۲۳- ۲۴) إلی قوله: إِنْ کُنْتَ مِنَ الصَّادِقِینَ (الشعراء: ۳۱). و علی هذا کلّ کلام جاء فیه لفظة «قال» هذا المجیء، غیر أنه یکون فی بعض المواضع أوضح، کقوله تعالی: إِنَّا أُرْسِلْنا إِلی قَوْمٍ (الذاریات: ۳۲)، فإنه لا یخفی أنه جواب لقوله: فَما خَطْبُکُمْ أَیُّهَا الْمُرْسَلُونَ (الذاریات: ۳۱). و مثله: وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحابَ الْقَرْیَةِ إِذْ جاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (یس: ۱۳) إلی قوله: اتَّبِعُوا مَنْ لا- یَسْئَلُکُمْ أَجْراً (یس: ۲۱). (فائدة) نقل عن ابن عباس رضی اللّه عنهما أنه قال: ما کان قوم أقلّ سؤالا من أمة محمد صلّی اللّه علیه و سلّم، سألوه عن أربعة عشر حرفا، فأجیبوا. قال الإمام: ثمانیة منها فی البقرة: ۴/ ۵۳ وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِی عَنِّی [فَإِنِّی قَرِیبٌ «۲» (البقرة: ۱۸۶). یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّةِ (البقرة: ۱۸۹)، و الباقی ستة «۳» فیها، و التاسعة: یَسْئَلُونَکَ ما ذا أُحِلَّ لَهُمْ (الآیة: ۴) فی المائدة. و العاشرة: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفالِ (الأنفال: ۱). الحادی عشر فی بنی إسرائیل: وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ (الإسراء: ۸۵). الثانی عشر فی الکهف: وَ یَسْئَلُونَکَ عَنْ ذِی الْقَرْنَیْنِ (الآیة: ۸۳). الثالث عشر فی طه: وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْجِبالِ (الآیة: ۱۰۵). الرابع عشر فی النّازعات: یَسْئَلُونَکَ عَنِ السَّاعَةِ (الآیة: ۴۲). و لهذه المسألة ترتیب: اثنان منها فی شرح المبدأ، کقوله تعالی: وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِی عَنِّی (البقرة: ۱۸۶) فإنه سؤال عن الذات، و قوله: [یَسْئَلُونَکَ «۴» عَنِ الْأَهِلَّةِ (البقرة: ۱۸۹)، سؤال عن الصفة.

(______________________________ ۱) لیست فی المخطوطة. (۲) لیست

فى المطبوعة. (۳) الثالثة يَسْئَلُونَکَ ما ذا يُنْفِقُونَ البقرة: ۲۱۵، الرابعة يَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ البقرة: ۲۱۷، الخامسة يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ و السادسة وَ يَسْئَلُونَکَ ما ذا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ البقرة: ۲۱۹، السابعة وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْيَتامى البقرة: ۲۲۰، الثامنة وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْمَحِيضِ البقرة: ۲۲۲. (۴) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹ و اثنان فى الآخر فى شرح المعاد، و قوله: وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْجِبالِ (طه: ۱۰۵)، و قوله: يَسْئَلُونَکَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْساها (الأعراف: ۱۸۷). و نظير هذا أنه ورد فى القرآن سورتان، أولهما: يا أَيُّهَا النَّاسُ (الحج: ۱)، فى النصف الأول، و هو السورة الرابعة، و هى سورة النساء. و الثانية فى النصف الثانى، و هى ۴/ ۵۴ سورة الحج، ثم يا أَيُّهَا النَّاسُ الّذى فى الأول، [يشتمل على شرح المبدإ، و الذى فى الثانى «۱» يشتمل على شرح المعاد «۲». فإن قيل: كيف جاء (يسألونك) ثلاث مرات «۳» [بغير واو: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّةِ (البقرة: ۱۸۹) يَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ (البقرة: ۲۱۷)، يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ (البقرة: ۲۱۹) ثم جاء ثلاث «۳» مرات بالواو: وَ يَسْئَلُونَکَ ما ذا يُنْفِقُونَ (البقرة: ۲۱۹)، وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْيَتامى (البقرة: ۲۲۰)، وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْمَحِيضِ؟ (البقرة: ۲۲۲). قلنا: لأنّ سؤالهم عن الحوادث؛ [الأول وقع متفرقا عن الحوادث، و] «۳» الآخر وقع فى وقت واحد، فجيء بحرف الجمع دلالة على ذلك. فإن قيل: كيف جاء: وَ إِذا سَأَلَکَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ (البقرة: ۱۸۶)، و عادة السؤال يجيء جوابه فى القرآن ب «قل» نحو: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنَّاسِ [و الحجّ «۳» (البقرة: ۱۸۹) و نظائره؟ قيل: حذفت للإشارة إلى أن العبد فى حالة الدعاء مستغن عن الواسطة، و هو دليل على أنّه أشرف المقامات، فإن اللّه سبحانه لم يجعل بينه و بين الداعى واسطة، و فى غير حالة الدعاء تجيء الواسطة.

الخطاب بالشّيء عن اعتقاد المخاطب دون ما فى نفس الأمر

الخطاب بالشّيء عن اعتقاد المخاطب دون ما فى نفس الأمر ۴/ ۵۵ كقوله سبحانه و تعالى: أَيْنَ شُرَكاؤُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام: ۲۲)، وقعت إضافة الشريك إلى اللّه [سبحانه على ما كانوا يقولون؛ لأن القديم سبحانه أثبته.

(____ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) عبارة المطبوعة (على شرح حال). (۳) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰ و قوله: وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْداداً (البقرة: ۱۶۵). و قوله: ذُقْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (الدخان: ۴۹). و قوله: [إِنَّکَ «۱» لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ (هود: ۸۷)، أى بزعمك و اعتقادك. و قوله: يا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ (الحجر: ۶). و قوله: وَ أَرْسَلْناهُ إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات: ۱۴۷). و قوله: فَهِيَ كَالْحِجارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ۷۴). و قوله: وَ ما أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ [۲۵۹/ أ] أَقْرَبُ (النحل: ۷۷)، أى أنّكم لو علمتم قساوة قلوبكم، لقلتم إنها كالحجارة، أو إنها فوقها فى القسوة، و لو علمتم سرعة الساعة لعلمتم أنه فى سرعة الوقوع كلمح البصر أو هو أقرب عندكم. و أرسلناه إلى قوم هم من الكثرة بحيث لو رأيتموهم لشككتم، و قلتم: مائة ألف أو يزيدون عليها. ۴/ ۵۶ و جعل منه بعضهم قوله تعالى: قالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ (الشعراء: ۱۱۷)، و نحوه، مما كان عند المتكلم، لأنه لا يكون خلافه، فإنّه كان على طمع ألّا يكون منهم تكذيب. و قوله تعالى: هُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم: ۲۷)، [أى «۲» بالنسبة إلى ما يعتاده المخلوقون فى أن الإعادة عندهم أهون من البداءة، لأنّه أهون بالنسبة إليه سبحانه، فيكون البعث أهون عليه [عندكم «۲» من الإنشاء. و حكى الإمام الرازى فى «مناقب الشافعى» «۴» قال: معنى الآية «فى العبرة عندكم»؛ لأنه لمّا قال للعدم: «كن» فخرج تاما كاملا بعينيه و أذنيه و سمعه و بصره و مفاصله، فهذا فى العبرة أشدّ من أن يقول لشيء قد كان: «عد إلى ما كنت عليه»، فالمراد من الآية: و هو أهون عليه بحسب عبرتكم؛ لا أنّ شيئا يكون على اللّه أهون من شيء آخر. و قيل: الضمير فى عَلَيْهِ يعود للخلق، لأنه يصاح بهم صيحة فيقومون، و هو أهون من أن يكونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا، إلى أن يصيروا رجالا- و نساء.

(____ ۱) ليست فى المطبوعة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۴) هو الفخر الرازى، و كتابه «مناقب الإمام الشافعى» مطبوع فى مصر طبع حجر سنة (۱۲۷۹ ه) (معجم سركيس ۹۱۷)،

و حققه أحمد حجازى السقا و طبع بالقاهرة بمكتبة الكليات الأزهرية سنة ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶. (أخبار التراث العربى ۳۳/ ۲۰). و لم يصلنا الكتاب، و إنما وقفنا على قوله أيضا فى كتابه «التفسير الكبير» ۲۵/ ۱۱۶ عند تفسير الآية من سورة الروم. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱ و قوله: يـا أَيُّهَا السَّاحِرُ (الزخرف: ۴۹)، أى يأيها العالم الكامل؛ و إنما قالوا هـذه تعظيما و توقيرا منهم له؛ لأن السحر عنـدهم كان عظيما و صـنعة ممدوحـة. و قيل: معناه يأيها الذى غلبنا بسحره، كقول العرب: خاصـمته فخصـمته، أى غلبته بالخصومة، و يحتمل أنهم أرادوا تعييب موسى عليه السّلام بالسحر، و لم ينافسهم فى مخاطبتهم به، رجاء أن يؤمنوا. و قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا (البقرة: ۲۴)، جىء ب «إن» التى للشك و هو واجب، دون «إذ» التى للوجوب، سوقا للكلام على حسب حسبانهم أنّ معارضته ۴/ ۵۷ فيهـا للتهكّم، كمـا يقوله الواثق بغلبته على من يعـاديه. «إن غلبتـك»، و هو يعلم أنه غالبه تهكّما به. و قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لا يَخْلُقُ (النحل: ۱۷)، و المراد ب «من لاـ يخلق» الأصـنام، و كان أصـله كما لا يخلق، لأن «ما» لمن لا يعقل بخلاف «من»، لكن خاطبهم على معتقـدهم؛ لأنهم سمّوها آلهـة، و عبـدوها فأجروهـا مجرى أولى العلم، كقوله للأصـنام: أَ لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِها أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ ... (الأعراف: ۱۹۵) الآية، أجرى عليهم ضمير أولى العقل. كذا قيل. و يردّ عليه أنه إذا كان معتقدهم خطأ و ضلالة، فالحكم يقتضى أ [ن «۱» ينزعوا عنه و يقلعوا، لاـ أن يبقوا عليه؛ إلاـ أن يقال: الغرض من الخطاب الإيهام، و لو خاطبهم على خلاف معتقـدهم فقال: «كما لا يخلق»، لاعتقـدوا أن المراد به غير الأصـنام من الجماد. و كذا ما ورد من الخطاب بعسـى و لعلّ؛ فإنها على بابها فى الترجّى و التوقع، و لكنه راجع إلى المخاطبين، قال الخليل و سيبويه «۲» قوله تعالى: فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى (طه: ۴۴): اذهبا إلى رجائكما و طمعكمـا، لعلّـه يتـذكر عنـدكما، فأمـا اللّـه تعـالى

(۱) ساقطة من المخطوطة، و تصحفت فى المطبوعة إلى (ألا) و الصواب ما أثبتناه و هو الموافق للسياق. (۲) انظر «الكتاب» لسيبويه ۱/ ۳۳۱ باب من النكرة يجرى مجرى ما فيه الألف و اللام من المصادر و الاسماء. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲ فهو عالم بعاقبة أمره، و ما يؤول إليه؛ لأنّه يعلم الشىء قبـل أن يكون. و هـذا أحسن من قول الفرّاء: إنها تعليليـة، أىّ [كى «۱» يتـذكر، لمـا فيه من إخراج اللفـظ عن موضوعه: و منه التعجب الواقع فى كلام اللّه، نحو: فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (البقرة: ۱۷۵)، أى هم أهل أن يتعجّب منهم، و من طول مكثهم «۲» فى النار. ۴/ ۵۸ و نحوه: قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (عبس: ۱۷) و أَبْصِرْ بِهِ وَ أَسْمِعْ «۳» (الكهف: ۲۶). و منه قوله تعالى فى نعيم أهل الجنة و شـقاء [۲۵۹/ ب أهـل النـار: خالِدِينَ فِيها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ (هود: ۱۰۷)، مع أنهمـا لاـ يزولان، لكن التقييـد بالسـماء و الأرض، جرت عادة العرب إذا قصـدوا الـدوام أن يعلّقوا بهما فجاء «۴» الخطـاب على ذلـك. (تنبيه) يقرب من هـذا التهكّم، و هو إخراج الكلام على ضـدّ مقتضى الحال، كقوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ (الدخان: ۴۹). و جعل بعضهم منه قوله تعالى: لَهُ مُعَقِّباتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (الرعد: ۱۱)، مع العلم بأنه لا يحفظ من أمر «۵» اللّه شىء. ۴/ ۵۹

التأدّب فى الخطاب بإضافة الخير إلى اللّه «۶».

التـأدّب فى الخطـاب بإضافـة الخير إلى اللّه «۶». و إن [كـان «۷» الكـلّ بيـده، كقوله تعالى: أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الفاتحـة: ۷)، ثم قـال: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ (الفاتحة: ۷)، و لم يقل: غير الـذين غضـبت عليهم. و قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ (آل عمران: ۲۶)، و لم يقل: «و [بيـدك «۷» الشر»،

(۱) ليست فى المطبوعة، و انظر قول الفراء فى الجامع لأحكـام القرآن للقرطبى ۱۱/ ۲۰۰ عنـد تفسير الآية من سورة طه. (۲) فى المطبوعـة (تمكنهم). (۳) الآية فى المخطوطة أَسْمِعْ بِهِمْ وَ أَبْصِرْ (مريم: ۳۸). (۴) فى المخطوطة (فى الخطاب). (۵) و فى نسخة (من أمره). (۶) فى المخطوطة زيادة هى (و يجىء فاعلاـ لسوء و ان كان الكل بيـده). (۷) ليست فى المطبوعـة. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳ و إن كانا جميعا بيـده؛ لكن الخير يضاف إلى اللّه تعالى إرادة محبة و رضا، و الشر لا يضاف إليه إلّا إلى مفعولاته؛ لأنه لا يضاف إلى صـفاته و لا أفعاله، بل

كلّها كمال لا نقص فيه. و هذا معنى قوله: «و الشرّ ليس إليك» «۱»؛ و هو أولى من تفسير من فسره: [بأنه «۲» لا يتقرّب [به «۳» إليك. و تأمل قوله: فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ (يوسف: ۳۴) فأضافه إلى نفسه، حيث صرفه، و لما ذكر السجن أضافه إليهم فقال: لَيَسْجُنُنَّهُ حَتَّى حِينٍ (يوسف: ۳۵) و إن كان سبحانه هو الذى سبّب السجن له، و أضاف ما منه الرحمة إليه، و ما منه الشدة إليهم. و منه قوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السّلام: وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ۸۰) و لم يقل: «أمرضنى». و تأمل جواب الخضر عليه السّلام عمّا فعله، حيث قال فى إعابة السفينة: فَأَرَدْتُ (الكهف: ۷۹) و قال فى الغلام: فَأَرَدْنا (الكهف: ۸۱) و فى إقامة الجدار: فَأَرادَ رَبُّكَ (الكهف: ۸۲). قال الشيخ صفىّ الدين بن أبى المنصور فى كتاب «فكّ الأزرار عن عنق الأسرار» «۴»: ۴/ ۶۰ لما أراد ذكر العيب للسفينة نسبه لنفسه أدبا مع الربوبية، فقال: «فأردت»؛ و لما [كان «۵» قتل الغلام مشترك الحكم بين المحمود و المذموم، استتبع نفسه مع الحق، فقال فى الإخبار بنون الاستتباع، ليكون المحمود من الفعل- و هو راحة أبويه المؤمنين من كفره- عائدا على

(____ ۱) قطعة من حديث طويل من رواية على بن أبى طالب رضى الله عنه، أخرجه مسلم فى الصحيح ۱/ ۵۳۴- ۵۳۵ كتاب صلاة المسافرين و قصرها (۶)، باب الدعاء فى صلاة الليل و قيامه (۲۶)، الحديث (۲۰۱/ ۷۷۱) و بدايته «عن رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: وجهت وجهى للذى فطر السماوات و الأرض ...». (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ذكره إسماعيل باشا البغدادى فى «إيضاح المكنون» ۴/ ۲۰۰ و قال (فك الأزرار عن عنق الأنوار و هتك الأستار عن معادن الأسرار، تأليف سراج الدين عمر بن أبى بكر اليمنى المتوفى سنة ...، أوله قال: صحبت فى بلاد اليمن علماء و فضلاء)، و الكتاب مخطوط بدار الكتب المصرية ۱/ ۵۷ (بروكلمان، الذيل ۲/ ۹۸۸)، أما مؤلفه فلم نجد له ترجمة، و لعله عمر بن أبى بكر بن أبى حنال، من أصحاب الإمام يحيى بن أبى الخير (من علماء القرن ۶ ه)، ذكره الجعدى فى طبقات فقهاء اليمن ص ۲۰۲. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴ الحق سبحانه، و المذموم ظاهرا- و هو قتل الغلام بغير حق- عائدا عليه. و فى إقامة الجدار كان خيرا محضا، فنسبه للحق فقال: فَأَرادَ رَبُّكَ، ثم بيّن أن الجميع من حيث العلم التوحيدىّ من الحق، بقوله: وَ ما فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي (الكهف: ۸۲). و قال ابن عطية: إنما أفرد أولا فى الإرادة لأنها لفظ غيب، و تأدّب بأن لم يسند الإرادة فيها [إلّا] «۱» إلى نفسه، كما تأدب إبراهيم عليه السّلام فى قوله: وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ۸۰)، فأسند الفعل قبل و بعد إلى اللّه [تعالى ، و أسند المرض إلى نفسه، إذ هو معنى نقص و معابة «۲»، و ليس من جنس النعم المتقدمة. و هذا النوع مطّرد فى فصاحة القرآن كثيرا، أ لا ترى إلى تقديم فعل البشر فى قوله تعالى: فَلَمَّا زاغُوا أَزاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ (الصف: ۵)! و تقديم فعل اللّه فى قوله تعالى: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبة: ۱۱۸): و إنما قال الخضر فى الثانية: فَأَرَدْنا، لأنه قد أراده اللّه و أصحابه الصالحون، و تكلم فيه فى معنى الخشية على الوالدين، و تمنّى التبديل لهما؛ و إنما أسند الإرادة فى الثالثة إلى اللّه تعالى لأنها أمر مستأنف فى الزمن الطويل، غيب من الغيوب، فحسن إفراد [۲۶۰/ أ] هذا الموضع بذكر اللّه تعالى. ۴/ ۶۱ و مثله قول مؤمنى الجن: وَ أَنَّا لا نَدْرِي أَ شَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَداً (الجن: ۱۰)، فحذف الفاعل فى إرادة الشر تأدبا مع اللّه، و أضافوا إرادة الرشد إليه. و قريب من هذا قوله تعالى حاكيا عن يوسف عليه السّلام، فى خطابه لمّا اجتمع أبوه و إخوته: إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ (يوسف: ۱۰۰)، و لم يقل: «من الجبّ» مع أن الخروج منه أعظم من الخروج من السجن. و إنما آثر ذكر السجن لوجهين [ذكرهما ابن عطية] «۳»: أحدهما: أنّ فى ذكر الجبّ تجديد فعل إخوته، و تقريعهم بذلك [و تقليع نفوسهم «۴»، و تجديد تلك الغوائل [و تخييب النفوس «۴» و الثانى: أنه خرج من الجبّ إلى الرق، و من السجن إلى الملك، و النعمة هنا أوضح انتهى.

(____ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (معنى نقص و مصيبة). (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵ و أيضا و لأن بين الحالين بونا من ثلاثة أوجه: قصر المدة فى الجب و طولها فى السجن، و أن الجبّ كان فى حال صغره، و لا يعقل فيها المصيبة، و لا تؤثر فى النفس كتأثيرها فى [حال الكبر] «۱» و الثالث أن أمر الجبّ كان بغيا و ظلما لأجل الحسد و أمر السجن كان

لعقوبـة أمر دينىّ هو منزّه عنه، و كـان أمكن فى نفسه. و اللّه أعلم بمراده. و مثله قوله تعـالى: أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيامِ الرَّفَثُ إِلى نِسائِكُمْ (البقرة: ۱۸۷)، و قـال: وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ (النساء: ۲۴)، فحـذف الفاعـل عنـد ذكر الرفث و هو الجماع، و صرح به عنـد إحلال العقـد. و قال تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ وَ لَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَ ما أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ (المائدة: ۳)، فحذف الفاعل عند ذكر هذه الأمور. و قال: قُلْ تَعالَوْا أَتْلُ ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَ بِالْوالِدَيْنِ إِحْساناً ۴/ ۶۲ (الأنعام: ۱۵۱). و قال: وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبا (البقرة: ۲۷۵) و نظـائر ذلك [كثيرة] «۲» فى القرآن. و قال السـهيلىّ فى كتاب «الإعلام» «۳» فى قوله تعالى حكايـة عن موسـى عليه السّلام: وَ نادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ (مريم: ۵۲) و قـال للنبىّ صـلّى اللّه عليه و سـلّم: وَ ما كُنْتَ بِجانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنا إِلى مُوسَى الْأَمْرَ (القصص: ۴۴)، و المكان المشار إليه واحد، قال: و وجه الفرق بين الخطابين أن الأيمن إمّا مشتق من اليمن، «۴» [و هو البركة، أو مشارك له فى المادة، فلما حكاه عن موسـى فى سـياق الإثبات أتى بلفظه، و لمّا خاطب محمدا صـلّى اللّه عليه و سـلّم فى سـياق النفى عدل إلى لفظ «الغربى» لئلّا يخاطبه، فيسـلب عنه فيه لفظا مشـتقّا من اليمن «۴» أو مشاركـا فى المادة، رفقا بهمـا فى الخطـاب، و إكرامـا لهمـا. هـذا حاصـل مـا ذكره بمعنـاه موضـحا. و هـو أصـل عظيـم فى الأـدب فى الخطـاب.

(۱) ليست فى المخطوطـة. (۲) ليست فى المخطوطـة. (۳) هـو «التعريـف و الإعلام فيمـا أبهـم مـن الاسـماء و الأعلام فى القرآن الكريم» و قـوله فى ص ۱۳۳ و من سـورة القصص. (۴) ليست فى المخطوطـة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶ و قال أيضا فى الكتاب المـذكور «۱» فى قوله تعالى: وَ ذَا النُّونِ [إِذْ] «۲» ذَهَبَ مُغاضِباً ... (الأنبياء: ۸۷) الآيـة أضـافه هنـا إلى «النون» و هو الحوت، و قـال فى سورة القلم: وَ لا تَكُنْ كَصاحِبِ الْحُوتِ (القلم: ۴۸)، و سـماه [هنا] «۳» «ذا النون»، و المعنى واحـد، و لكن بين اللفظين تفـاوت كبير فى حسن الإشـارة إلى الحـالين، و تنزيـل الكلام فى الموضـعين، فـإنه حين ذكره فى موضع الثناء عليه، قال ذَا النُّونِ، و لم يقل «صاحب الحوت» «۲» [و الإضافة ب «ذو» أشـرف من الإضافـة «بصـاحب» ثم أضافه إلى النون و هو الحوت «۲» و لفظ النون أشـرف لوجود هـذا الاسم فى حروف الهجاء، فى أوائل السور، نحو ۴/ ۶۳ ن وَ الْقَلَمِ و ليس فى اللفظ الآخر ما يشرفه. فالتفت إلى تنزيل الكلام فى الآيتين يلـح لك ما أشـرت إليه فى هذا، فإن التدبر لإعجاز القرآن واجب مفترض» «۶». و قال الشيخ أبو محمد المرجانى «۷» فى قوله تعالى: سَنَنْظُرُ أَ صَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكاذِبِينَ (النمل: ۲۷)، خاطبه بمقدمـة الصـدق مواجهـة، و لم يقـدّم الكـذب، لأنّه متى أمكن حمل الخبر على الصدق لا يعدل عنه، و متى كان يحتمل و يحتمل، قـدّم الصدق؛ ثم لم يواجهه بالكذب، بل أدمجه فى جملة الكذابين، أدبا فى [۲۶۰/ ب الخطاب. [قلت «۸» و مثله: إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ هُوَ مِنَ الْكاذِبِينَ* وَ إِنْ كانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَ هُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ (يوسف: ۲۶- ۲۷) و كـذا قوله تعالى عن مؤمن آل فرعون: وَ إِنْ يَكُ كاذِباً فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَ إِنْ يَكُ صادِقاً يُصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ. (غافر: ۲۸) و هذان المثالان من باب إرخاء العنان للخصم، ليدخل فى المقصود بألطف موعود.

قاعدة

قاعـدة ۴ / ۶۴ مـن أسـاليب القرآن: حيـث ذكر الرحمـة و العـذاب، أن يبـدأ بـذكر الرحمـة، كقـوله تعـالى:

(۱) انظر «التعريـف و الإعلـام» ص ۱۱۳- ۱۱۴ و من سورة الأنبياء عليهم السلام. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۶) هنا نهاية قول السهيلى. (۷) لعله محمد بن أبى بكر بن على بن يوسف المعروف بالمرجانى ولد سنة (۷۶۰ ه) بمكة و سمع بها على قاضى الديار المصرية عز الدين بن جماعة، و رحل إلى دمشق فقرأ على المسند شمس الدين محمد بن أحمد الأسمرى المنبجى، و عنى بفنون من العلم و مهر فى العربية و متعلقاتها و له معرفة بالأدب، توفى وقت العصر من يوم السبت خامس شهر رجب سنة (۸۲۷ ه) (العقد الثمين ۱/ ۴۲۹- ۴۳۲). (۸) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ [وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ] «۱» (المائدة: ۱۸)، إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ

وَ ذُو عِقابٍ أَلِيمٍ (فصلت: ۴۳) و على هذا جاء قول النبى صلّى اللّه عليه و سلّم حكاية عن اللّه تعالى: «إنّ رحمتى سبقت غضبى» «۲». و قد خرج عن هذه القاعدة مواضع اقتضت الحكمة فيها تقديم ذكر العذاب ترهيبا و زجرا: منها: قوله فى سورة المائدة: أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ [وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] «۳» (المائدة: ۴۰)، لأنها وردت فى [سياق «۴» ذكر قطّاع الطّريق و المحاربين و السّراق «۵»، فكان المناسب تقديم ذكر العذاب؛ و لهذا ختم آية السرقة ب «عزيز حكيم»، و فيه الحكاية المشهورة «۶»، و ختمها بالقدرة مبالغة فى الترهيب، لأن من توعّده قادر على إنفاذ الوعيد، كما قاله الفقهاء فى الإكراه على الكلام و نحوه. و منها قوله فى سورة العنكبوت: يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (العنكبوت: ۲۱)، لأنّها فى سياق حكاية إنذار إبراهيم لقومه. و مثلها: أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ* قُلْ ۴ / ۶۵

(______________________________
۱) ليست فى المخطوطة. (۲) متفق عليه من رواية أبى هريرة رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۱۳/ ۵۲۲ كتاب التوحيد (۹۷)، باب قول الله تعالى بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ... البروج: ۲۱ (۵۵)، الحديثان (۷۵۵۳- ۷۵۵۴)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۴/ ۲۱۰۸ كتاب التوبة (۴۹)، باب فى سعة رحمة الله ... (۴)، الحديث (۱۵/ ۲۷۱۵) و أوله «لما قضى الله الخلق كتب كتابا ...». (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) الإشارة إلى الآية (۳۳) و هى قوله تعالى إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَساداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ ...، و إلى الآية (۳۸) و هى قوله تعالى وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما جَزاءً بِما كَسَبا نَكالًا مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ من السورة نفسها. (۶) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ۳/ ۴۸۴ عند تفسير الآية من سورة المائدة فقال: (روى أن بعض الأعراب سمع قارئا يقرأ وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ ... إلى آخرها و ختمها بقوله «و الله غفور رحيم» فقال: ما هذا كلام فصيح! فقيل له: ليست التلاوة كذلك، و إنما هى وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ فقال: بخ بخ عزّ فحكم فقطع). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸ سِيرُوا (العنكبوت: ۱۹- ۲۰) [إلى قوله «۱»: إِنَّ اللَّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (العنكبوت: ۲۰)، و بعدها: بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَ لا فِي السَّماءِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (العنكبوت: ۲۲). و منها فى آخر الأنعام قوله: إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (الأنعام: ۱۶۵)، لأنّ سورة الأنعام كلّها مناظرة للكفار «۱» [و وعيد لهم، خصوصا و فى آخرها قبل هذه الآيات، بيسير: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَ كانُوا شِيَعاً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ... (الأنعام: ۱۵۹) الآية، و هو تهديد و وعيد إلى قوله: قُلْ أَ غَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا ... (الأنعام: ۱۶۴) الآية، و هو تقريع للكفار] «۱» و إفساد لدينهم إلى قوله: وَ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلائِفَ الْأَرْضِ (الأنعام: ۱۶۵)، فكان المناسب تقديم ذكر العقاب «۴»، ترهيبا للكفار، و زجرا لهم عن الكفر و التفرق، و زجرا للخلائق عن الجور فى الأحكام. و نحو ذلك فى أواخر الأعراف: إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقابِ وَ إِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ (الأعراف: ۱۶۷)؛ لأنّها فى سياق ذكر معصية أصحاب السّبت و تعذيبه إياهم، فتقديم العذاب مناسب. و الفرق بين هذه الآية و آية الأنعام، حيث أتى هنا باللام، فقال: لَسَرِيعُ الْعِقابِ دون هناك، أنّ اللام تفيد التوكيد، فأفادت هنا تأكيد سرعة العقاب؛ لأنّ العقاب المذكور هنا عقاب عاجل، و هو عقاب بنى إسرائيل بالذّلّ و النّقمة، و أداء الجزية بعد المسخ، لأنه فى سياق قوله: وَ إِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلى يَوْمِ الْقِيامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذابِ (الأعراف: ۱۶۷)، فتأكيد السرعة أفاد بيان التعجيل، و هو مناسب، بخلاف العقاب المذكور فى [سورة] «۵» الأنعام، فإنّه آجل، بدليل قوله: ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ ۴/ ۶۶ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (الأنعام: ۱۶۴)، فاكتفى [فيه «۶» بتأكيد «إنّ». و لمّا اختصت آية الأعراف بزيادة العذاب «۷» عاجلا اختصّت بزيادة التأكيد لفظا ب «إنّ»، و جميع ما فى القرآن على هذا اللفظ يناسبه التقديم و التأخير، و عليه دليلان: أحدهما: تفصيلىّ، و هو الاستقراء، فانظر أىّ آية تجد فيها مناسبا لذلك، و الثانى: إجمالىّ و هو أن القرآن

(______________________________
۱) ليست فى المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (العذاب). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المخطوطة. (۷) فى المخطوطة (العقاب). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹ [كلام «۱» أحكم الحكماء، فيجب أن يكون على مقتضى الحكمة؛ فوجب اعتباره كذلك و هذان دليلان عامّان فى مضمون

هـذه الفائـدة و غيرها. و أما قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ واسِعَةٍ (الأنعام: ١۴٧)، و لم يقل: «ذو عقوبـة شديدة»، لأنّه إنما [۲۶۱/ أ] قال ذلك نفيا للاغترار بسعة رحمة اللّه فى الاجتراء على معصيته؛ و ذلك أبلغ فى التهديد، معناه: لا تغترّوا بسعة رحمة اللّه، فإنه مع ذلك لا يردّ عذابه. و مثله قوله تعالى: يا أَبَتِ إِنِّي أَخافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ (مريم: ۴۵) و قد سبقت.

فائدة فى الفرق بين الخطاب بالاسم و الفعل

فائـدة فى الفرق بين الخطاب بالاسم و الفعل و أنّ الفعل يـدلّ على التجدّد و الحدوث، و الاسم على الاستقرار و الثبوت، و لا يحسن وضع أحدهما موضع الآخر. فمنه قوله تعالى: وَ كَلْبُهُمْ باسِطٌ ذِراعَيْهِ [بالوصيد] «۲» (الكهف: ١٨)، فلو قيل «يبسط» لم يؤدّ الغرض؛ لأنه لم يؤذن بمزاولـة الكلب البسط، و أنه يتجدّد له شـيء بعد ۴/ ۶٧ شـيء، ف «باسط» أشعر بثبوت الصفة. و قوله: هَلْ مِنْ خالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ (فاطر: ٣)، لو قيل «رازقكم» لفات ما أفاده الفعل من تجدّد الرزق شيئا بعد شيء؛ و لهذا جاءت الحال فى صورة المضارع، مع أن العـالم الـذى يفيـده مـاض، كقولك: جاء زيـد يضـرب، و فى التنزيل: وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ (يوسف: ١۶)، إذ المراد أن يريد صورة ما هم عليه وقت المجىء، و أنّهم آخـذون فى البكاء يجـددونه شـيئا بعد شـيء، و هذا هو سرّ «٣» الإعراض عن اسم الفاعل و المفعول، إلى صـريح الفعل و المصـدر. و من هذا يعرف لم قيل: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ (البقرة: ٢٧۴)، و لم يقـل «المنفقين» فى غير موضع؟ و قيـل كثيرا: «المؤمنون» و «المتقون»؛ لأن حقيقـة النفقـة أمر فعلىّ شأنه الانقطاع و التجـدد، بخلاف الإيمان فإن له حقيقـة تقوم بالقلب يـدوم مقتضاهـا، و إن غفـل عنهـا، و كـذلك التقوى و الإسـلام، و الصبر و الشـكر، و الهـدى و الضـلال، و العمى و البصـر، فمعناهـا،

(١) ليست فى المخطوطـة. (٢) ليست فى المخطوطـة. (٣) فى المخطوطـة (من الاعراض). البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۶٠ أو معنى وصف الجارحـة كـلّ هـذه لها مسـميات حقيقيـة أو مجازيـة تسـتمرّ، و آثـار تتجـدّد و تنقطع، فجـاءت بالاسـتعمالين؛ إلّا أن لكلّ محلّ ما يليق به، فحيث يراد تجـدد حقائقها أو آثارها فالأفعال، و حيث يراد ثبوت الاتصاف بها فالأسماء. و ربما بولغ فى الفعل فجاء تارة بالصيغة الاسمية، كالمجاهدين و المهاجرين و المؤمنين؛ لأنه للشأن [و الصفة] «١»، هـذا مع أن لها فى القلوب أصولا، و له ببعض معانيها التصاق قوّى هـذا التركيب، إذ القلب فيه جهاد الخواطر [و عقـد العزائم على فعل الجهاد و غيره، و فيه هجران الخواطر] «٢» الرديئة، و الأخلاق الدنيئة، و عقد على فعل المهاجرة، كما فيه عقد على الوفاء بالعهد. و حيث يستمر المعاهد عليه إلى غير ذلك. ۴/ ۶٨ و انظر هنا [إلى «٣» لطيفة؛ و هو أنّ ما كان من شأنه ألّا يفعل إلا مجازاة، و ليس من شأنه أن يـذكر الاتصاف به، لم يأت إلا فى تراكيب الأفعال، كقوله تعالى: وَ يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ (إبراهيم: ٢٧)، [و يُضِلُّ مَنْ يَشاءُ] «۴» (الرعد: ٢٧) و قال: وَ إِنَّ اللَّهَ لَهادِ الَّذِينَ آمَنُوا (الحج: ۵۴): وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هادٍ (الرعد: ٧). و أما قوله تعالى: وَ ما كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرى إِلَّا وَ أَهْلُها ظالِمُونَ (القصص: ۵۹)، فإنّ الإهلاك نوع اقتدار بيّن، مع أنّ جنسه مقتضى به على الكلّ؛ عالين و سافلين «۵»؛ لا كالضـلال الذى جرى مجرى العصيان. و منه قوله تعالى: تَذَكَّرُوا فَإِذا هُمْ مُبْصِرُونَ (الأعراف: ٢٠١)، لأن البصـر صفة لازمة للمتقى، و عين الشيطان ربما حجبت، فإذا تذكّر رأى المذكور، و لو قيل: «يبصرون»، لأنبأ عن تجدّد و اكتساب فعل لا عود صـفة. و قوله: الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ (الشعراء: ٧٨)، أتى بالماضـى فى «خلق»، لأن خلقه مفروغ منه، و أتى بالفاء دون الواو، لأنه كالجواب؛ إذ من صوّر المنىّ، قادر على أن يصيّره ذا هدى؛ و هو للحصر، لأنهم كانوا يزعمون [۲۶۱/ ب أن آلهتهم تهديهم، ثم قال: وَ الَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَ يَسْقِينِ (الشعراء: ٧٩)، فأتى بالمضارع لبيان تجدد الإطعام و السقيا، و جاءت الواو دون الفاء، لأنهم كانوا لا يفرقـون بيـن المطعـم و السـاقى، و يعلمـون

(١) ليست فى المخطوطـة. (٢) ليست فى المطبوعـة. (٣) ليست فى المخطوطـة. (۴) ليست فى المطبوعـة. (۵) فى المخطوطـة زيـادة و هى (عـالين و سـافلين، لظاهر الربوبية مرادا، لا كالضلال). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶١ أنهما من مكان واحـد، و إن كانوا يعلمون «١» أنه من إله، و أتى ب «هو»

لرفع ذلك، و دخلت الفاء فى فَهُوَ يَشْفِينِ (الشعراء: ٨٠)، لأنّه جواب، و لم يقل: «إذا مرضت فهو يشفين» إذ يفوت ما هو موضوع لإفادة التعقيب، و يذهب الضمير المعطى معنى الحصر، و لم ۴/ ۶۹ يكونوا منكرين الموت من اللّه، و إنما أنكروا البعث، فدخلت «ثم» لتراخى ما بين الإماتة و الإحياء. و قوله تعالى: أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ (الأعراف: ١٩٣) لأن الفعل الماضى يحتمل هذا الحكم دائما و وقتا دون وقت، فلما قال: أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ، أى سكوتكم عنهم أبدا و دعاؤكم إياهم واحد، و لأنّ «صامتون» فيه مراعاة للفواصل فهو أفصح، و للتمكين من تطريفه بحرف المد و اللّين، و هو للطبع أنسب من صمتهم، وصلا و وقفا. و فيه وجه آخر، و هو أن أحد القسمين موازن للآخر، فيدلّ على أن المعنى: «أنتم داعون لهم دائما أم أنتم صامتون». (فإن قيل): لم لا يعكس؟ (قلنا): لأن الموصوف الحاضر و المستقبل، لا الماضى؛ لأن قبله: وَ إِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدى لا يَتَّبِعُوكُمْ (الأعراف: ١٩٣)، و الكلام بآخره، فالحكم به قد يرجح. و قوله تعالى: أَ جِئْتَنا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ (الأنبياء: ۵۵)، و لم يقل: «أم لعبت»؛ لأن العاقل لا يمكن أن يلعب بمثل ما جاء به ظاهرا، و إنما يكون [ذلك «٢» أحد رجلين؛ إما محقّ و إما مستمرّ على لهو الصبا و غىّ الشباب، فيكون اللعب من شأنه حتى يصدر عنه مثل ذلك، و لو قال: «أم لعبت» لم يعط هذا. و قوله تعالى حاكيا عن المنافقين: آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ٨)، يريدون أحدثنا الإيمان، و أعرضنا عن الكفر، ليروج ذلك، خلافا منهم كما أخبر تعالى عنهم فى قوله: يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ٩). و جاءت الاسمية فى الردّ عليهم بقوله: وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ٨) لأنه أبلغ من ۴/ ٧٠ نفى الفعل، إذ يقتضى إخراج أنفسهم و ذواتهم عن أن يكونوا طائفة من طوائف المؤمنين، و ينطوى تحته على سبيل القطع نفى بما أثبتوا لأنفسهم من الدعوى الكاذبة، على طريقة (

____

١) فى المخطوطة (يزعمون). (٢) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٢ يُرِيدُونَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنْها (المائدة: ٣٧)، مبالغة فى تكذيبهم، و لذلك أجيبوا بالباء، و كلامهم فى هذا- كما قيل: خلىّ من المعنى و لكن مفرقع و إذا قيل: «أنا مؤمن» أبلغ من «آمن»، و نفى الأبلغ لا يستلزم نفى ما دونه، و ما حقيقة إخراج ذواتهم من جنس المؤمنين لم يرجع فى البيان إلا [على «١» عىّ أو ترويج، و لكن ذمّ الله تعالى طائفة تقول: «آمنا» و هى حالة القول ليست بمؤمنة، بيانا لأنّ هذا القول إنما صدر عنها ادعاء، بحضور الإيمان حالة القول، و انتظام بذلك فى سلك المتصفين بهذه الصفة، و هم ليسوا كذلك؛ فإذا ذمّهم اللّه شمل الذمّ أن يكونوا [آمنوا يوما ثم تخلّوا، و أن يكونوا ما] «١» آمنوا قطّ من طريق الأولى و التعميم فقط، و أعلم به أنّ ذلك حكم من ادعى هذا الدعوى على هذه الحال، و بين أن هذا القول إنما قصدوا به التمويه، بقوله: يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (البقرة: ٩) و لو قال: و ما آمنوا، لم يفد إلا نفيه عنهم فى الماضى، و لم يفد ذمّهم إن كانوا آمنوا ثم ارتدّوا؛ و هذا أفاد نفيه فى الحال، و ذمّهم بكل حال، و لأنّ ما فيه «مؤمنين» أحسن من «آمنوا» لوجود التمكين بالمدّ؛ و الوقف عقبه على حرف له موقف. و أما قوله تعالى: وَ ما هُمْ مِنْها [٢۶٢/ أ] بِمُخْرَجِينَ (الحجر: ۴٨)، دون «يخرجون» فقيل ما سبق. و قيل استوى هنا «يخرجون» و «خارجين» فى إفادة المعنى، و اختير الاسم لخفته و أصالته. ۴/ ٧١ و كذلك قوله تعالى: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ «٣» [قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ (البقرة: ١۴) لأنهم مع المؤمنين يدعون حدوث الإيمان و مع شياطينهم «٣» يخبرون عن أنفسهم بالثبات على الإيمان بهم. و منه قوله تعالى: يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ (الروم: ١٩)، قال الإمام فخر الدين [الرازى «۵»: لأن الاعتناء بشأن إخراج الحىّ من الميت لما كان أشدّ أتى بالمضارع، ليدلّ على التجدّد، كما فى قوله تعالى: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ (البقرة: ١۵). (تنبيه) مضمر الفعل كمظهره فى إفادة الحدوث، و من هذه القاعدة [قالوا] «۶»: إن

____

(١) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٣ سلام الخليل عليه السّلام أبلغ من سلام الملائكة، حيث [قال «١»: قالُوا سَلاماً قالَ سَلامٌ (هود: ۶٩): فإنّ نصب سَلاماً إنما يكون على إرادة الفعل، أى سلّمنا سلاما، و هذه العبارة مؤذنة بحدوث التسليم منهم، إذ الفعل تأخّر عن وجود الفاعل، بخلاف سلام إبراهيم، فإنه مرتفع بالابتداء،

فاقتضـى الثبوت على الإطلاق، و هو أولى بما يعرض له الثبوت، فكأنه قصـد أن يحيّيهم بأحسن مما حيوه به، اقتـداء بقوله تعالى: وَ إِذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْها أَوْ رُدُّوها (النساء: ۸۶). و ذكروا فيه أوجها أخرى تليق بقاعدة الفلاسفة فى تفضيل الملائكة على البشر، و هو أن السّلام دعاء بالسّلامة من كل نقص، و كمال البشر تـدريجىّ، فناسب الفعل، و كمال الملائكة مقارن لوجودها على الدوام، فكان أحقّ بالاسم الدالّ على الثبوت. قيل: و هو غلط، لأن الفعل المنشأ هو تسـليمهم، أما السّلام المدعوّ به فليس فى موضوعه تعرض لتـدرّج، و سـلامه أيضـا منشأ فعل، و لا يتعرض للتدريـج، غير أن سـلامه لم يـدل بوضـعه اللغوىّ وقوع إنشائه، ثم لو كان هـذا المعنى معتبرا لشـرع السّلام بيننـا بالنصب دون ۴/ ۷۲ الرفع. (تنبيه) هـذا الـذى ذكرنـاه من دلالـة الاسـم على الثبوت، و الفعل على التجـدد و الحدوث؛ هو المشهور عند البيانيين؛ و أنكره أبو المطرّف بن عميرة «۲» فى كتاب «التمويهات على كتاب التبيان» لابن الزّملكانى، قال: هذا الرأى غريب، و لا مستند له نعلمه، إلا أن يكون قد سمع أن فى مقوله «۳»: أن يفعل و أن ينفعل هـذا المعنى من التجدّد، فظنّ أنه الفعـل القسيم للأسـماء، فغلـط. ثم قوله: الاسم يثبت المعنى للشـىء عجيب، و أكثر الأسـماء دلالتها على معانيها فقط، و إنما ذاك فى الأسماء المشتقة؛ ثم كيف يفعل بقوله____

(۱) ليست فى المخطوطة. (۲) هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين بن عميرة المخزومى، تفنن فى العلوم و نظر فى المعقولات و أصول الفقه. و مـال إلى الأـدب فـبرع فيه. روى عن أبى الخطـاب أحمـد بن واجب و أبى على الشـلوبين و جماعـة كثيرة. و روى عنه جماعـة و كـان شديـد العنايـة بشأن الروايـة. و له من التصانيف «التنبيهات» و له رسائل مشـتملة على نظم و نثر كتب بها إلى الملوك. توفى سنة (۶۵۸). (ابن فرحون، الـديباج المـذهب ۴۶) و كتـابه «التنبيهـات على مـا فى التبيـان من التمويهات» ذكره حاجى خليفـة فى كشف الظنون ۱/ ۳۴۱، و ذكره البغدادى فى إيضاح المكنون ۱/ ۳۲۳، و كتاب «التبيان» لابن الزملكانى سـبق التعريف به فى ۲/ ۵۱۷. (۳) فى نسـخة (فى قـوله). البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴ تعـالى: ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْـدَ ذلِـكَ لَمَيِّتُونَ* ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيامَـةِ تُبْعَثُونَ (المؤمنون: ۱۵ - ۱۶)، و قـوله فى هـذه السـورة بعينهـا: إِنَّ الَّذِيـنَ هُـمْ مِـنْ خَشْـيَةِ رَبِّهِـمْ مُشْـفِقُونَ* وَ الَّذِينَ هُمْ بِآيـاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُـونَ (المؤمنون: ۵۷- ۵۸). و قال ابن المنيّر «۱»: طريقة العرب تدبيج الكلام و تلوينه و مجىء الفعلية تارة، و الاسمية أخرى، من غير تكلّف لما ذكروه، و قـد رأينا الجملـة الفعلية تصدر من الأقوياء [الخلّص «۲»]، اعتمادا على أنّ المقصود الحاصل بـدون التأكيد، كقوله تعالى: رَبَّنا آمَنَّا (آل عمران: ۵۳)، و لا شـىء بعد آمَنَ الرَّسُولُ (البقرة: ۲۸۵)، و قد جاء التأكيد فى كلام المنافقين فقال: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ (البقرة: ۱۱). ۴/ ۷۳

قاعدة

قاعـدة جاء فى التنزيل فى موضع: مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و فى موضع آخر مَنْ فِى السَّماواتِ وَ مَنْ فِى الْأَرْضِ. (و الأول): جاء فى تسعة مواضع: أحدها فى الرحمن: يَسْئَلُهُ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الآية: ۲۹). (و الثـانى): فى أربع مواضع، أولها فى يونس: أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ مَنْ فِى [۲۶۲/ ب الْأَرْضِ (الآية: ۶۶). و جاء قوله تعالى: ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ فى أحد عشر موضعا، أولها فى البقرة سُبْحانَهُ بَلْ لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (البقرة: ۱۱۶). و جـاء قوله: ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ [فى «۳» ثمانية و عشرين موضعا، أولها فى آية الكرسى «۴». قال بعضهم: و تأمّلت هذه المواضع، فوجدت أنّه حيث قصد التنصيص على الإفراد ذكر الموصول و الظرف، أ لاـ ترى إلى المقصود فى سورة يونس «۵»، من نفى الشـركاء الذين اتخذوهم فى الأرض، و إلى المقصود فى آيـــــــــــــــــــــــــة الكرســـــــــــــــــــــــــى فى إحاطـــــــــــــــــــــــــة الملـــــــــــــــــــــــــك «۶».

(____۱) هـو أحمـد بن محمـد بن منصـور تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۷۶. (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) قوله تعالى لَهُ ما فِى السَّماواتِ وَ ما فِى الْأَرْضِ ... البقرة: ۲۵۵. (۵) هى الآية ۶۶ قوله تعالى أَلا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ مَنْ فِى الْأَرْضِ وَ ما يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكاءَ

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ. (۶) قوله تعالى وَ لا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِما شاءَ. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵ و حيث قصد أمر آخر لم يذكر الموصول، إلا مرة واحدة إشارة إلى قصد الجنس ۴/ ۷۴ و للاهتمام «۱» بما هو المقصود فى تلك الآية، أ لا ترى آية «۲» سورة الرحمن المقصود منها علو قدرة اللّه تعالى، و علمه و شأنه، و كونه مسئولا «۳»، و لم يقصد إفراد السائلين. فتأمل هذا الموضع!

قاعدة

قاعدة قد يكون نحو هذا اللفظ فى القرآن، كقوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرى عَلَى اللَّهِ كَذِباً (الأنعام: ۹۳) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ (الزمر: ۳۲) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآياتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْها (السجدة: ۲۲) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اللَّهِ ... (البقرة: ۱۱۴) إلى غير ذلك. و المفسرون «۴» «على أنّ هذا الاستفهام معناه النفى فحينئذ، فهو خبر، و إذا كان خبرا فتوهّم بعض الناس أنّه إذا أخذت هذه الآيات على ظواهرها أدّى إلى التناقض، لأنه يقال: لا أحد أظلم ممن منع مساجد اللّه، و لا أحد أظلم ممن افترى على اللّه كذبا، و لا أحد أظلم ممّن ذكّر بآيات «۵» اللّه فأعرض عنها. و اختلف المفسّرون فى الجواب عن هذا السؤال على طرق: - (أحدها): تخصيص كلّ واحد فى «۶» هذه المواضع بمعنى صلته، فكأنّه قال: لا أحد من المانعين أظلم ممّن منع مساجد اللّه، و لا أحد من المفترين أظلم ممن افترى على اللّه كذبا، و كذلك باقيها، و إذا تخصص بالصّلات زال عنه التناقض. - (الثانى): أن التخصيص بالنسبة إلى السبق لما لم يسبق أحد إلى مثله، حكم عليهم

(۱) فى المخطوطة (الجنس و الاهتمام لما هو المقصود). (۲) فى المطبوعة (أ لا ترى إلى سورة الرحمن)، و المقصود قوله تعالى يَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ الآية: ۲۹. (۳) فى المطبوعة (و كونه سؤلا). (۴) نقله الزركشى عن أبى حيان فى البحر المحيط ۱/ ۳۵۷ عند تفسير الآية (۱۱۴). (۵) فى المخطوطة (بآيات ربه ثم). (۶) فى المخطوطة (من هذه المواضع على صلته). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶ بأنّهم أظلم ممّن جاء بعدهم سالكا طريقتهم، و هذا يؤول معناه إلى السبق فى المانعية، و الافترائية «۱». - «۲» [(الثالث):- و] «۲» ادّعى الشيخ أبو حيان [أنه «۴» الصواب- [إذ المقصود] «۴» نفى الأظلمية لا يستدعى نفى الظالمية، لأنّ نفى المقيّد لا يدلّ على نفى المطلق، فلو قلت: ما فى الدار رجل ظريف، لم يدلّ ذلك على نفى مطلق رجل، و إذا لم يدل على نفى الظالميّة لم يلزم التناقض لأن فيها إثبات التسوية فى الأظلمية، و إذا ثبتت التسوية فى الأظلمية لم يكن أحد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر، لأنّهم يتساوون فى الأظلمية، و صار المعنى: لا أحد أظلم ممن [افترى و ممن كذب «۶» و نحوها، و لا إشكال فى تساوى هؤلاء فى الأظلمية، و لا يدلّ على أن أحد هؤلاء أظلم من الآخر، كما «۷» أنك إذا قلت: لا أحد أفقه [من زيد و عمر و خالد، لا يدلّ على أن أحدهم أفقه من الآخر، بل نفى أن يكون أحد أفقه «۸» منهم. لا يقال: إن من منع مساجد اللّه أن يذكر فيها اسمه و سعى فى خرابها و لم يفتر على اللّه كذبا أقلّ ظلما ممّن جمع بينهما، فلا يكون مساويا فى الأظلمية! لأنا نقول: هذه الآيات كلّها إنما هى فى الكفّار، فهم متساوون فى الأظلمية، و إن اختلفت طرق الأظلمية، فهى كلها صائرة إلى الكفر، و هو شىء واحد، لا يمكن فيه الزيادة بالنسبة لإفراد من اتصف به، و إنّما تمكن الزيادة فى الظلم بالنسبة لهم، و للعصاة المؤمنين، بجامع ما اشتركوا فيه من المخالفة، فتقول: الكافر أظلم من المؤمن، و تقول: لا أحد أظلم من الكافر [۲۶۳/ أ]؛ و معناه أن ظلم الكافر يزيد على ظلم غيره» «۹». انتهى. و قال بعض مشايخنا: لم يدّع القائل نفى الظالميّة، فيقيم الشيخ الدليل على ثبوتها، (۱) و قال أبو حيان بعد هذه العبارة (و هذا كله بعد عن مدلول الكلام و وضعه العربى، و عجمة فى اللسان يتبعها (استعجام المعنى). (۲) ليست فى المخطوطة، و الشيخ أبو حيان هو صاحب «البحر المحيط» محمد بن يوسف أثير الدين تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۰. (۴) ليست فى المطبوعة. (۶) ليست فى المخطوطة، و عبارة المخطوطة (لا أحد أظلم ممن ذكره). (۷) فى المخطوطة (و لأنك إذا قلت). (۸) هذه العبارة ليست فى الأصول،

و أثبتناها من «البحر المحيط» لأن المعنى لا يستقيم بدونها. (۹) هنا ينتهى النقل عن أبى حيان فى تفسيره «البحر المحيط». البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷ و إنما دعواه أنّ «و من أظلم ممن منع مثلا»، و الغرض أنّ الأظلمية ثابتة لغير ما اتصف بهذا الوصف، و إذا كان كذلك حصل التعارض، و لا بد من الجمع بينهما. و طريقه التخصيص، فيتعين القول به. و قول الشيخ: إن المعنى «لا أحد أظلم ممن منع و ممن ذكر» صحيح، و لكن لم يستفد ذلك إلا من جهة التخصيص، لأن الأفراد المنفىّ عنها الأظلمية فى آية، أثبتت لبعضها الأظلمية أيضا فى آية أخرى، و هكذا بالنسبة إلى بقيّة الآيات الوارد فيها ذلك. و كلام الشيخ يقتضى [أن «۱» ذلك استفيد لا بطريق التخصيص، بل بطريق أن الآيات المتضمنة «۲» لهذا الحكم فى [حكم «۳» آية واحدة. و إذا تقرّر ذلك، علمت أن كلّ آية خصّت بأخرى، و لا حاجة إلى القول بالتخصيص بالصّلات، و لا بالسبق. - (الرابع): طريقة بعض المتأخرين، فقال: متى قدّرنا: «لا أحد أظلم»، لزم أحد الأمرين: إمّا استواء الكلّ فى الظّلم، و أن المقصود نفى الأظلمية عن غير المذكور، لا إثبات الأظلمية له، و هو خلاف المتبادر إلى الذهن، و إمّا أن كلّ واحد أظلم فى ذلك النوع. و كلا الأمرين إنما لزم من جعل مدلولها إثبات الأظلمية للمذكور حقيقة، أو نفيها عن غيره. و هنا معنى ثالث، و هو أمكن فى المعنى و سالم عن الاعتراض، و هو الوقوف مع مدلول اللفظ من الاستفهام، و المقصود به أنّ هذا الأمر عظيم فظيع، قصدنا بالاستفهام عنه تخييل أنه ۴/ ۷۷ لا شىء فوقه، لامتلاء قلب المستفهم عنه بعظمته امتلاء يمنعه من ترجيح غيره، فكأنه مضطر [إلى «۴» أن يقول: لا أحد أظلم؛ و تكون دلالته على ذلك استعارة لا حقيقة، فلا يرد كون غيره أظلم منه إن فرض. و كثيرا ما يستعمل هذا فى الكلام إذا قصد به التهويل، فيقال: أىّ شىء أعظم من هذا إذا قصد إفراط عظمته؟ و لو قيل للمتكلّم بذلك: أنت قلت إنه أعظم الأشياء، لأبى ذلك. فليفهم هذا المعنى، فإنّ الكلام ينتظم معه و المعنى عليه.

قاعدة «۵»

قاعدة «۵» قوله تعالى: وَ ما جَعَلْناهُمْ جَسَداً لا يَأْكُلُونَ الطَّعامَ (الأنبياء: ۸)، قال صاحب (____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (المقتضية). (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (فائدة). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸ «الياقوتة» «۱»: قال ثعلب و المبرّد جميعا: العرب إذا جاءت بين الكلامين بجحدين، كان الكلام إخبارا، فمعناه [إنما جعلناهم «۲» جسدا لا يأكلون الطعام. و مثله: ما سمعت منك و لا أقبل منك مالا. و إذا كان فى أول الكلام جحد كان الكلام مجحودا جحدا حقيقيّا، نحو «ما زيد بخارج»، فإذا جمعت بين جحدين فى أول الكلام كان أحدهما زائدا، كقوله: [ما] «۲» ما قمت يريد: [«ما قمت»] «۲»، و مثله ما إن قمت، و عليه قوله تعالى: فِيما إِنْ مَكَّنّاكُمْ فِيهِ (الأحقاف: ۲۶)، فى أحد الأقوال. ۴/ ۷۸

قاعدة فى ألفاظ يظنّ بها الترادف و ليست منه

قاعدة فى ألفاظ يظنّ بها الترادف و ليست منه و لهذا وزّعت بحسب المقامات فلا يقوم مرادفها فيما استعمل فيه مقام الآخر، فعلى المفسر مراعاة [مجارى «۵» الاستعمالات و القطع بعدم الترادف ما أمكن؛ فإنّ للتركيب معنى غير معنى الإفراد، و لهذا منع كثير من الأصوليّين وقوع أحد المترادفين موقع الآخر فى التركيب؛ و إن اتفقوا على جوازه فى الإفراد. فمن ذلك «الخوف» و «الخشية»، لا يكاد اللّغوى يفرّق بينهما، و لا شكّ أن الخشية أعلى من الخوف، و هى أشدّ الخوف. فإنها مأخوذة من قولهم: شجرة خشيّة إذا كانت يابسة و ذلك فوات بالكلية؛ و الخوف من قولهم: ناقة خوفاء؛ [۲۶۳/ ب إذا كان بها داء، و ذلك نقص و ليس بفوات؛ و من ثمّة خصّت الخشية باللّه تعالى فى قوله سبحانه: وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ (الرعد: ۲۱). و فرق بينهما أيضا، بأن الخشية تكون من عظم المخشىّ، و إن كان الخاشى قويّا، و الخوف يكون من ضعف «۶» الخائف، و إن كان المخوف أمرا يسيرا، و يدلّ على ذلك أن

الخاء و الشين و الياء فى تقاليبها تدلّ على العظمة؛ قالوا: شيخ للسيد الكبير، و الخيش لما غلظ «۷» من الكتّان، و الخاء و الواو و الفاء فى تقاليبها تدلّ على الضعف، و انظر إلى الخوف لما

(______________________________ ۱) هو محمد بن عبد الواحد بن أبى هاشم أبو عمر المعروف بالزاهد، و غلام ثعلب تقدم التعريف به و بكتابه فى ۱/ ۳۹۳. (۲) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المطبوعة. (۶) فى المخطوطة (من صفة الخائف). (۷) فى المطبوعة (و الخيش لما عظم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹ فيه من ضعف القوة، و قال تعالى: وَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ يَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ، فإن الخوف من اللّه لعظمته، يخشاه كلّ أحد كيف كانت حاله، و سوء الحساب ربما لا يخافه من كان عالما بالحساب، و حاسب نفسه قبل أن يحاسب. و قال تعالى: إِنَّما يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ (فاطر: ۲۸)، و قال لموسى: ۴/ ۷۹ لا ـ تَخَفْ (النمل: ۱۰)، أى لا ـ يكون عندك من ضعف نفسك ما تخاف منه [بسبب «۱» فرعون. فإن قيل: ورد: يَخافُونَ رَبَّهُمْ؟ قيل: الخاشى من اللّه بالنسبة إلى عظمة اللّه ضعيف، فيصحّ أن يقول: «يخشى ربه» لعظمته، و يخاف ربه، أى لضعفه بالنسبة إلى اللّه [تعالى . و فيه لطيفة، و هى أنّ اللّه تعالى لما ذكر الملائكة و هم أقوياء ذكر صفتهم بين يديه «۲»، فقال: يَخافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (النحل: ۵۰)، فبيّن أنهم عند اللّه ضعفاء، و لما ذكر المؤمنين من الناس و هم ضعفاء لا حاجة إلى بيان ضعفهم، ذكر ما يدلّ على عظمة اللّه [تعالى ، فقال: يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ، و لما ذكر ضعف الملائكة بالنسبة إلى قوة اللّه [تعالى قال: رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ، و المراد فوقيّة بالعظمة. و من ذلك الشحّ و البخل، و الشحّ هو البخل الشديد؛ و فرق العسكرىّ «۳» «بين البخل و الضّنّ، بأن الضّنّ أصله أن يكون بالعوارى و البخل بالهيئات، و لهذا يقال: هو ضنين بعلمه، و لا يقال: هو بخيل، لأن العلم أشبه بالعاريّة منه بالهبة؛ لأن الواهب إذا وهب شيئا خرج عن ملكه بخلاف العاريّة، و لهذا قال تعالى: وَ ما هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (التكوير: ۲۴)، و لم يقل ب (بخيل)». و من ذلك الغبطة و المنافسة، كلاهما محمود، قال تعالى: وَ فِي ذلِكَ فَلْيَتَنافَسِ ۴/ ۸۰

(______________________________ ۱) ليست فى المطبوعة. (۲) فى المخطوطة (بين يدى الله تعالى). (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (العكبرى) و الصواب ما فى المطبوعة، و هو الحسن بن عبد الله بن سهل تقدم التعريف به فى ۳/ ۵۳ و انظر قوله فى كتابه «الفروق اللغوية» ص ۱۴۴ الباب الثانى عشر فى الفرق بين القسم و الحظ ...، و منه: و مما يخالف السخاء فى هذا الباب، البخل. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۰ الْمُتَنافِسُونَ (المطففين: ۲۶)، و قال صلّى اللّه عليه و سلّم: «لا حسد إلا فى اثنتين» «۱»، و أراد الغبطة، و هى تمنّى مثل ما له من غير أن يغتمّ لنيل غيره؛ فإن انضمّ إلى ذلك الجدّ و التشمير إلى مثله أو خير منه، فهو منافسة. و قريب منها الحسد و الحقد، فالحسد تمنّى زوال النعمة عن مستحقها، و ربما كان مع سعى فى إزالتها، كذا ذكر الغزالى «۲» [و غيره «۳» هذا القيد أعنى الاستحقاق، و هو يقتضى أن تمنّى زوالها عمن لا يستحقها لا يكون حسدا. و من ذلك «السبيل» و «الطريق»، قد كثر استعمال السبيل فى القرآن؛ حتى إنه وقع فى الربع الأول منه فى بضع و خمسين موضعا، أولها [قوله تعالى «۴»: لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (البقرة: ۲۷۳)، و لم يقع ذكر الطريق «۵» [فيه «۶» إلا فى قوله وَ لا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً* إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ (النساء: ۱۶۸، ۱۶۹) ثم إن اسم السبيل أغلب وقوعا فى الخير و لا يكاد اسم الطريق «۵» يراد به الخير [إلا] «۸» مقترنا بوصف أو بإضافة، مما يخلّصه لذلك، كقوله تعالى: [يَهْدِي «۵» إِلَى الْحَقِّ وَ إِلى طَرِيقٍ [مُسْتَقِيمٍ «۸» (الأحقاف: ۳۰).

(______________________________ ۱) متفق عليه من رواية عبد الله بن مسعود رضى اللّه عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۱/ ۱۶۵ كتاب العلم (۳)، باب الاغتباط فى العلم و الحكمة (۱۵)، الحديث (۷۳)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۱/ ۵۵۹ كتاب صلاة المسافرين (۶)، باب فضل من يقوم بالقرآن و يعلمه (۴۷)، الحديث (۲۶۸/ ۸۱۶)، و من رواية عبد الله بن عمر رضى الله عنهما، أخرجه البخارى فى الصحيح ۹/ ۷۳ كتاب فضائل القرآن (۶۶)، باب اغتباط صاحب القرآن (۲۰)، الحديث (۵۰۲۵)، و مسلم فى المصدر السابق ۱/ ۵۵۸ الحديث (۲۶۶/ ۸۱۵). (۲) انظر إحياء علوم الدين ۳/ ۱۸۹ بيان حقيقة الحسد و حكمه و أقسامه و مراتبه، و ذكر فيها (فهو حرام بكل حال إلا ـ نعمة أصابها فاجر أو كافر ...، فلا يضرك كراهتك لها و

محبتک لزوالها). (۳) لیست فی المطبوعة. (۴) لیست فی المخطوطة، و قول المصنف «أولها ...» کذا ورد فی المطبوعة و المخطوطة، و لکن یظهر من التتبع أن قبلها (۱۳) موضعا ذکر فیها «السبیل» أولها فی البقرة الآیة ۱۰۸، ثم الآیات: ۱۵۴، ۱۷۷، ۱۹۰، ۱۹۵، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۴۶، ۲۶۱، ۲۶۲، ثم الآیة ۲۷۳ و هی التی ذکرها المصنف. (۵) لیست فی المطبوعة. (۶) ضمیر «فیه» یعود علی الربع الأول من القرآن، السابق ذکره. (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۱ و من ذلک «جاء» و «أتی» یستویان فی الماضی، و «یأتی» أخف من «یجیء» و کذا فی الأمر و «جیئوا بمثله» [أثقل من «فأتوا بمثله»] «۱» و لم یذکر اللّه إلا «یأتی» و «یأتون» و فی الأمر «فأت» «فأتنا» «فأتوا» لأنّ إسکان الهمزة ثقیل لتحریک حروف المد و اللین، تقول «جیء» أثقل من «ائت». و أما فی الماضی ففیه لطیفة، و هی أن «۲» «جاء» یقال فی الجواهر [۲۶۴/ أ] و الأعیان، «و أتی» فی المعانی و الأزمان، و فی مقابلتهما: ذهب و مضی، یقال ذهب فی الأعیان، و مضی فی الأزمان، و لهذا یقال: حکم فلان ماض، و لا یقال: ذاهب؛ لأن الحکم لیس من الأعیان. و قال [تعالی : ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ (البقرة: ۱۷)، و لم یقل «مضی» لأنّه ۴/ ۸۱ یضرب له المثل بالمعانی المفتقرة إلی الحال، و یضرب له المثل بالأعیان القائمة بأنفسها؛ فذکر اللّه [تعالی «جاء» فی موضع الأعیان فی الماضی، «و أتی» فی موضع المعانی و الأزمان. و انظر قوله تعالی: وَ لِمَنْ جاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِیرٍ (یوسف: ۷۲)؛ لأن الصّواع عین. وَ [لَمَّا] «۳» جاءَهُمْ کِتابٌ (البقرة: ۸۹) لأنه عین، و قال: وَ جِیءَ [یَوْمَئِذٍ] بِجَهَنَّمَ (الفجر: ۲۳) لأنها عین. و [أما] قوله تعالی: فَإِذا جاءَ أَجَلُهُمْ (النحل: ۶۱)، فلأنّ الأجل کالمشاهد، و لهذا یقال: حضرته الوفاة و حضره الموت. و قال تعالی: بَلْ جِئْناکَ بِما کانُوا فِیهِ یَمْتَرُونَ (الحجر: ۶۳)، أی العذاب لأنه مرئیّ یشاهدونه، و قال: وَ أَتَیْناکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّا لَصادِقُونَ (الحجر: ۶۴)، حیث لم یکن الحق مرئیّا. (فإن قیل): فقد قال تعالی: أَتاها أَمْرُنا لَیْلًا أَوْ نَهاراً (یونس: ۲۴)، و قال: [تعالی : وَ لَمَّا جاءَ أَمْرُنا (هود: ۵۸)، فجعل الأمر آتیا و جائیا. (قلنا): هذا یؤید ما ذکرناه؛ فإنه لما قال: جاءَ و هم ممن یری الأشیاء، قال: جاءَ أی عیانا، و لما کان الروع «۴» لا یبصر [و لا یسمع «۵» و لا یری، قال: أَتاها، و یؤید هذا: أن «جاء» (۱) لیست فی المخطوطة. (۲) أن تفسیریة بمعنی (أی). (۳) لیست فی المخطوطة، و الصّواع: إناء یشرب فیه. (۴) تصحفت فی المطبوعة إلی (الزرع). (۵) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۲ یعدّی بالهمزة، و یقال: أجاءه، قال [تعالی : فَأَجاءَهَا الْمَخاضُ إِلی جِذْعِ النَّخْلَةِ (مریم: ۲۳)، و لم یرد «أتاه» بمعنی «ائت» من الإتیان، لأن المعنی لا استقلال له، حتی یأتی بنفسه. و من ذلک «الخطف» و «التخطف» لا یفرّق الأدیب بینهما، [و اللّه تعالی فرق بینهما] «۱»، فتقول: (خطف) بالکسر لما تکرر، و یکون من شأن الخاطف [الخطف «۱»، و «خطف» بالفتح حیث یقع الخطف من غیر [من «۱» یکون من شأنه الخطف بکلفة، و هو أبعد من «خطف» بالفتح، فإنه یکون لمن اتفق له علی تکلّف، و لم یکن متوقعا منه. و یدل علیه أن «فعل» بالکسر لا یتکرّر، کعلم و سمع و «فعل» لا یشترط فیه ذلک، کقتل و ضرب، قال تعالی: إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ (الصافات: ۱۰)، فإن شغل الشیطان ذلک، و قال: فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ (الحج: ۳۱) لأنّ من شأنه ذلک. [و قال: تَخافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النَّاسُ (الأنفال: ۲۶)، فإن الناس لا تخطف الناس إلا علی تکلّف. و قال: وَ یُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ «۱» (العنکبوت: ۶۷). و قال: یَکادُ الْبَرْقُ یَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ (البقرة: ۲۰)، لأن البرق یخاف منه خطف البصر إذا قوی. و من ذلک «مدّ» و «أمد» قال الراغب: «أکثر «۵» ما جاء الإمداد فی المحبوب: وَ أَمْدَدْناهُمْ بِفاکِهَةٍ (الطور: ۲۲)، وَ ظِلٍّ مَمْدُودٍ (الواقعة: ۳۰)، و المدّ [فی المکروه «۱»: وَ نَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذابِ مَدًّا (مریم: ۷۹). و من ذلک «سقی» و «أسقی» و قد سبق. و من ذلک «عمل» و «فعل»، و الفرق بینهما أن العمل أخصّ من الفعل، کلّ عمل فعل و لا ینعکس؛ و لهذا جعل النحاة الفعل فی مقابلة الاسم؛ لأنه أعمّ، و العمل من الفعل ما کان مع امتداد؛ لأنه «فعل» و باب «فعل» لما تکرر. (۱) لیست فی المخطوطة. (۵) انظر «مفردات القرآن» ص ۴۶۵ مادة «مد». البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۳ و قد اعتبره اللّه تعالی، فقال: یَعْمَلُونَ لَهُ ما یَشاءُ (سبأ: ۱۳)، حیث کان فعلهم بزمان. و قال: وَ یَفْعَلُونَ ما یُؤْمَرُونَ (النحل: ۵۰)، حیث یأتون بما یؤمرون فی طرفة عین، فینقلون «۱» المدن

بأسرع من أن يقوم القائم من مكانه. و قال تعالى: مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينا (يس: ۷۱)، و ما عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ (يس: ۳۵)، فإنّ خلق الأنعام و الثمار و الزروع بامتداد، و قال: كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ الْفِيلِ (الفيل: ۱)، [أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ «۲» بعادٍ (الفجر: ۶)، [وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ «۲» فَعَلْنا بِهِمْ (إبراهيم: ۴۵)، فإنها إهلاكات وقعت من غير بطء. و قال: وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ (البقرة: ۲۵)، حيث كان المقصود المثابرة عليها، لا الاتيان بها مرة. و قال: وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ (الحج: ۷۷)، بمعنى سارعوا. كما قال: فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ (البقرة: ۱۴۸). و قال: وَ الَّذِينَ هُمْ لِلزَّكاةِ فاعِلُونَ (المؤمنون: ۴)؛ أي يأتون بها على سرعة من غير توان في دفع حاجة الفقير، فهذا هو الفصاحة في اختيار الأحسن في كل موضع. و من ذلك «القعود» و «الجلوس» [۲۶۴/ ب . إن القعود لا يكون معه لبثة «۴»، و الجلوس لا يعتبر فيه ذلك؛ و لهذا تقول: «قواعد البيت»، و لا تقول: «جوالسه»؛ لأنّ ۴/ ۸۴ مقصودك ما فيه ثبات؛ و القاف و العين و الدال كيف تقلّبت دلّت على اللّبث؛ و القعدة بقاء على حالة، و الدّقعاء للتراب الكثير الذي يبقى في مسيل الماء و له لبث طويل؛ و أما الجيم و اللام و السين فهي للحركة، منه السجلّ للكتاب يطوى له و لا يثبت عنده، و لهذا قالوا في قعد: يقعد بضم الوسط، و قالوا: جلس يجلس بكسره؛ فاختاروا الثقيل لما هو أثبت. إذا ثبت هذا فنقول: قال اللّه تعالى مَقاعِدَ لِلْقِتالِ (آل عمران: ۱۲۱)، فإنّ الثبات هو المقصود. و قال: اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِينَ (التوبة: ۴۶)، أي لا زوال لكم،

(۱) في المخطوطة (فيفعلون). (۲) ليست في المخطوطة. (۴) في المخطوطة (لبث). البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۴ و لا حركة عليكم بعد هذا. و قال: [فِي «۱» مَقْعَدِ صِدْقٍ (القمر: ۵۵) و لم يقل «مجلس» إذ لا زوال عنه. و قال: [إِذا قِيلَ لَكُمْ «۱» تَفَسَّحُوا فِي الْمَجالِسِ (المجادلة: ۱۱)، إشارة إلى أنّه يجلس فيه زمانا يسيرا ليس بمقعد؛ فإذا طلب منكم التفسح فافسحوا، لأنه لا كلفة فيه لقصره، و لهذا لا يقال: قعيد الملوك، و إنما يقال: جليسهم، لأن مجالسة الملوك يستحبّ فيها التخفيف؛ و القعيدة [تقال «۳» للمرأة؛ لأنها تلبث في مكانها. و من ذلك «التمام» و «الكمال»، و قد اجتمعا في قوله تعالى: الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي [وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً] «۳» (المائدة: ۳)، و العطف يقتضي المغايرة. فقيل: الإتمام لإزالة نقصان الأصل، و الإكمال لإزالة نقصان العوارض بعد تمام الأصل؛ و لهذا كان قوله [تعالى: تِلْكَ «۱» عَشَرَةٌ كامِلَةٌ (البقرة: ۱۹۶)؛ أحسن من «تامّة»، فإنّ التمام من العدد قد علم؛ و إنما بقي احتمال نقص في صفاتها. ۴/ ۸۵ و قيل «تمّ» يشعر بحصول نقص قبله، و «كمل» لا يشعر بذلك؛ و من هذا قولهم: رجل كامل، إذا جمع خصال الخير، و رجل تامّ إذا كان غير ناقص الطول. و قال العسكريّ «۶»: «الكمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به، و التمام اسم للجزء الذي يتمّ به الموصوف؛ و لهذا يقولون: القافية تمام البيت، و لا يقولون كماله، و يقولون: البيت بكماله». و من ذلك الضياء و النور. (فائدة) قال الجوينيّ «۷»: لا يكاد اللغويون يفرقون بين الإعطاء و الإيتاء «۸»، و ظهر لي [بينهما فرق «۱» انبنى عليه بلاغة في كتاب اللّه، و هو أنّ الإيتاء «۸» أقوى من الإعطاء [في

(۱) ليست في المخطوطة. (۳) ليست في المطبوعة. (۶) تصحف في المخطوطة إلى (العكبرى)، و انظر قوله في كتابه «الفروق اللغوية» ص ۲۱۸ الباب الثالث و العشرون في الفرق بين الحسن و الوضاءة ... (۷) هو عبد الملك بن عبد الله تقدم التعريف به في ۱/ ۱۱۸. (۸) تصحفت في المطبوعة إلى (الإتيان) و الصواب ما أثبتناه من المخطوطة. البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۵ إثبات مفعوله، لأنّ الإعطاء] «۱» له مطاوع، يقال: أعطاني فعطوت، و لا يقال في الإيتاء «۲»: آتاني فأتيت، و إنما يقال: آتاني فأخذت، و الفعل الذي له مطاوع أضعف في إثبات مفعوله من الذي لا مطاوع له؛ لأنك تقول: قطعته فانقطع، فيدلّ على أن فعل الفاعل كان موقوفا على قبول المحلّ، لولاه لما ثبت المفعول؛ و لهذا يصح: قطعته فما انقطع، و لا يصحّ في ما لا مطاوع له ذلك، فلا يجوز أن يقال: ضربته فانضرب [أو ما انضرب «۱» و لا قتلته فانقتل أو ما انقتل؛ لأن هذه أفعال إذا صدرت من الفاعل ثبت لها المفعول في المحلّ، و الفاعل مستقلّ بالأفعال التي لا مطاوع لها؛ فالإيتاء إذن أقوى من الإعطاء. قال: و قد تفكّرت في مواضع من القرآن، فوجدت ذلك مراعى، قال اللّه تعالى في ۴/ ۸۶ الملك: تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ (آل عمران: ۲۶) لأن الملك شيء عظيم لا يعطيه إلّا من له قوة؛ و لأنّ الملك في

الملک أثبت من [الملک فی «۱» المالک؛ فإن الملک لا یخرج الملک من یده، [۲۶۵/ أ] و أما المالک فیخرجه بالبیع و الهبة. و قال [تعالی : یُؤْتِی الْحِکْمَةَ [مَنْ یَشاءُ] «۵» (البقرة: ۲۶۹)، لأنّ الحکمة إذا ثبتت فی المحل دامت. و قال: آتَیْناکَ سَبْعاً مِنَ الْمَثانِی (الحجر: ۸۷)، لعظم القرآن و شأنه. و قال: إِنَّا أَعْطَیْناکَ الْکَوْثَرَ (الکوثر: ۱) لأن النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم و أمته یردون علی الحوض ورود النازل علی الماء، و یرتحلون إلی منازل العزّ و الأنهار الجاریة فی الجنان، و الحوض للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم و أمته عند عطش الأکباد قبل الوصول إلی المقام الکریم، فقال فیه: إِنَّا أَعْطَیْناکَ، لأنه یترک ذلک عن قرب، و ینتقل إلی ما هو أعظم منه. و قال: أَعْطی کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ (طه: ۵۰)، لأنّ من الأشیاء ما له وجود فی زمان واحد بلفظ الإعطاء، و قال: وَ لَسَوْفَ یُعْطِیکَ رَبُّکَ فَتَرْضی (الضحی: ۵)، لأنه تعالی بعد ما یرضی النبیّ صلّی اللّه علیه و سلّم یزیده و ینتقل به من کلّ الرضا إلی أعظم ما کان یرجو منه، [لا] «۶» بل حال أمته کذلک، فقوله: یُعْطِیکَ رَبُّکَ فیه بشارة. و قال: حَتَّی یُعْطُوا الْجِزْیَةَ [عَنْ یَدٍ] «۶» (التوبة: ۲۹) لأنها موقوفة علی قبول

(______________________________ ۱) لیست فی المخطوطة. (۲) تصحفت فی المطبوعة إلی (الإتیان). و الصواب ما أثبتناه من المخطوطة. (۵) لیست فی المطبوعة. (۶) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۶ ۴/ ۸۷ منّا، و هم لا یؤتون إیتاء عن [طیب «۱» قلب، و إنما هو عن کره، إشارة إلی أن المؤمن ینبغی أن یکون إعطاؤه للزکاة بقوة، لا یکون کإعطاء الجزیة. فانظر إلی هذه اللطیفة الموقفة علی سرّ «۲» من أسرار الکتاب!

قاعدة فی التعریف و التنکیر

قاعدة فی التعریف و التنکیر اعلم أن لکل واحد منهما [مقاما] «۱» لا یلیق بالآخر. فأمّا التعریف «۴» فله أسباب: - (الأول): الإشارة إلی معهود خارجیّ، کقوله تعالی: بکلّ ساحر علیم* فجمع السّحرة (الشعراء: ۳۷- ۳۸)، علی قراءة الأعمش «۵» فإنه أشیر بالسّحرة إلی «ساحر» مذکور. و قوله: کَما أَرْسَلْنا إِلی فِرْعَوْنَ رَسُولًا* فَعَصی فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ (المزمل: ۱۵- ۱۶). و أغرب ابن الخشّاب «۶» فجعلها للجنس، فقال: لأنّ من عصی رسولا فقد عصی سائر الرسل. و منهم من لا یشترط تقدّم ذکره، و جعل منه قوله تعالی: وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ آمِنُوا کَما آمَنَ النَّاسُ قالُوا أَ نُؤْمِنُ کَما آمَنَ السُّفَهاءُ (البقرة: ۱۳)، لأنهم کانوا یعتقدون أنّ الناس الّذین ۴/ ۸۸ آمنوا سفهاء. و قوله: وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثی (آل عمران: ۳۶) أی الذّکر الذی طلبته کالأنثی التی وهبت لها، و إنما جعل هذا للخارجی «۷» لمعنی الذّکر فی قولها: إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ ما فِی بَطْنِی مُحَرَّراً (آل عمران: ۳۵)، [و] «۸» معنی الأنثی فی قولها: إِنِّی وَضَعْتُها أُنْثی (آل عمران: ۳۶). - (الثانی): لمعهود ذهنیّ، أی [فی «۸» ذهن مخاطبک، کقوله تعالی: إِذْ هُما فِی الْغارِ (التوبة: ۴۰)، إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ (الفتح: ۱۸)، و إمّا (______________________________ ۱) لیست فی المخطوطة.

(۲) تصحفت فی المخطوطة إلی (شرط). (۴) و یأتی التنکیر ص ۸۰. (۵) ذکرها البنا الدمیاطی فی «إتحاف فضلاء البشر» ص ۳۳۱ سورة الشعراء فقال (و عن الأعمش «بکل ساحر» بوزن فاعل، و الجمهور بوزن فعّال). (۶) هو عبد الله بن أحمد تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۶۳. (۷) فی المخطوطة تصحفت (للجاری). (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۷ حضوریّ؛ نحو: الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ (المائدة: ۳)، فإنها نزلت یوم عرفة «۱». - (الثالث): الجنس، و هی فیه علی أقسام: * أحدها أن یقصد المبالغة فی الخبر، فیقصر جنس المعنی علی المخبر عنه؛ نحو زید «۲» الرجل، أی الکامل فی الرجولیة. و جعل سیبویه صفات اللّه تعالی کلّها من ذلک. * و ثانیها: أن یقصره علی وجه الحقیقة لا المبالغة، و یسمی تعریف الماهیة، نحو: أُولئِکَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الأنعام: ۸۹). و قوله: وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ (الأنبیاء: ۳۰)، [أی جعلنا مبتدأ کل حیّ «۳» هذا الجنس، الذی هو الماء. و قال بعضهم: المراد بالحقیقة ثبوت الحقیقة الکلّیة الموجودة فی الخارج، [لا] «۳» الشاملة لأفراد الجنس، نحو: الرجل خیر من المرأة، لا یریدون امرأة بعینها «۵»، و إنّما المراد: هذا الجنس خیر من ذلک الجنس؛ من حیث هو، و إن کان یتفق فی بعض أفراد النساء من هو خیر من بعض أفراد الرجال، بسبب عوارض. و هذا معنی قول ابن بابشاذ «۶»: إنّ تعریف العهد لما ثبت فی الأعیان، و تعریف الجنس

لما ثبت فى الأذهان؛ لأن التفضيل فى الجنس [۲۶۵/ ب راجع إلى الصورتين الكلّيتين فى الذهن إذ لا- معنى للتفضيل فى الصور الذهنية، و إنما أضاف إلى الذهن لأنّ [حصص «۷» ۴/ ۸۹ تلك الحقيقة التى ذكرناها؛ و إن كانت موجودة فى الخارج؛ لاشتمال الأفراد الخارجية عليها، و لكنّها كلها مطابقة للصور الذهنية التى لتلك الحقيقة، و لهذا تسمى الكلية الطبيعية. - (الرابع): أن يقصد بها الحقيقة، باعتبار كلّية ذلك المعنى، و تعرف بأنها [التى «۸» إذا نزعت حسن أن يخلفها «كلّ» و تفيد معناها الذى وضعت له حقيقة؛ و يلزم من (______________________________ ۱) انظر «أسباب النزول» للواحدى ص ۱۲۶ فقال: (نزلت هذه الآية يوم الجمعة و كان يوم عرفة، بعد العصر فى حجة الوداع). (۲) فى المخطوطة (كزيد الرجل). (۳) ليست فى المخطوطة. (۵) عبارة المخطوطة (لا يريدون رجلا و امرأة معينة). (۶) فى المخطوطة (و هو معنى)، و ابن بابشاذ هو طاهر بن أحمد أبو الحسن تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۸. (۷) ليست فى المطبوعة. (۸) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۸ ذلك الدلالة على شمول الأفراد، و هى الاستغراقية، و يظهر أثره فى صحة الاستثناء منه، مع كونه بلفظ الفرد، نحو: إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ* إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا (العصر: ۲- ۳)، و فى صحة وصفه بالجمع نحو: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا (النور: ۳۱). قال صاحب «ضوء المصباح» «۱»: [و] «۲» سواء أ كان الشمول باعتبار الجنس، كالرجل و المرأة، أو باعتبار النوع كالسارق و السارقة، و يفرق بينهما، بأن ما دخلت عليه من أجل فعله فيزول عنه الاسم بزوال الفعل، فهى للنوع. و ما دخلت عليه من [أجل «۲» وصفه فلا يزول عنه الاسم أبدا. هذا كله إذا دخلت على مفرد، نحو: [إلى «۴» عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ (التوبة: ۹۴) وَ خُلِقَ الْإِنْسانُ [ضَعِيفاً] «۴» (النساء: ۲۸) إِنَّ الْإِنْسانَ لَفِي خُسْرٍ (العصر: ۲) خلافا للإمام فخر الدين و من تبعه فى قولهم: إن المفرد المحلّى بالألف و اللام لا يعمّ، و لنا الاستثناء فى قوله تعالى: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا و ليس فى قوله: وَ السَّارِقُ وَ السَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما (المائدة: ۳۸) دلالة على العموم، كما زعم صاحب «الكشاف». (فإن قلت): فإذا لم يكن السارق عامّا فبما ذا تقطع يد كل سارق من لدن سرق رداء ۴/ ۹۰ صفوان «۶» إلى انقضاء العالم؟ (قيل): لأن المراد منه الجنس؛ أى نفس الحقيقة؛ و المعنى (______________________________ ۱) هو محمد بن يعقوب بن إلياس المعروف بابن النحوية تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۰۹ و بكتابه ۳/ ۳۹۰. (۲) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۶) هو صفوان بن أمية روى: «أنّ صفوان بن أميّة قدم المدينة فنام فى المسجد و توسّد رداءه، فجاء سارق و أخذ رداءه، فأخذه صفوان بن أميّة فجاء به إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فأمر أن تقطع يده، فقال صفوان: إنى لم أرد هذا، و هو عليه صدقة، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم: فهلّا قبل أن تأتينى به» هذا الحديث مخرّج من سبع طرق: الطريق الأولى: من رواية صفوان بن عبد اللّه بن صفوان، أنّ صفوان بن أمية ...، أخرجها مالك فى الموطأ ۲/ ۸۳۴- ۸۳۵، كتاب الحدود (۴۱)، باب ترك الشفاعة للسارق ... (۹)، الحديث (۲۸) و اللفظ له، و أخرجه الشافعى من طريق مالك فى المسند ۲/ ۸۴ كتاب الحدود، الباب الثانى فى حد السرقة، الحديث (۲۷۸). الطريق الثانية: من رواية عبد اللّه بن صفوان أنّ صفوان بن أمية ...، أخرجها أحمد فى المسند ۳/ ۴۰۱، و أخرجه ابن ماجة فى السنن ۲/ ۸۶۵، كتاب الحدود (۲۰)، باب من سرق من الحرز (۲۸)، الحديث (۲۵۹۵)، عن عبد اللّه بن صفوان، عن أبيه ... البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۹ [أنّ «۱» المتصف بصفة السّرقة تقطع يده، و هو صادق على كل سارق؛ لأن الحقيقة كما توجد مع الواحد توجد مع المتعدّد أيضا؛ فإن دخلت على جمع؛ فاختلف العلماء، هل سلبته معنى الجمع، و يصير للجنس و يحمل على أقلّه، و هو الواحد لئلا يجتمع على الكلمة عمومان؟ أو معنى الجمع باق معها؟ [عموم «۲» مذهب الحنفية الأوّل، «۳» [و قضية مذهبنا الثانى. و لهذا اشترطوا ثلاثة من كل صنف فى الزكاة إلا العاملين. و يلزم الحنفيّة] «۳» ألّا يصح منه الاستثناء و لا يخصصه، و قد قال تعالى: فَسَجَدَ الْمَلائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ* إِلَّا إِبْلِيسَ (الحجر: ۳۰- ۳۱)، و قال: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ (التوبة: ۵)، إلى قوله: حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ (التوبة: ۲۹) و قد حققته فى باب العموم من «بحر الأصول» «۵».

______________________________ الطريق الثالثة: من رواية ابن عباس

رضـی اللّه عنه قال: کان صـفوان بن أمیة ...، أخرجها الدارمی فی السنن ۲/ ۱۷۲، کتاب الحدود، باب السارق یوهب منه السـرقة ...، و أخرجه النسائی فی المجتبی من السنن ۸/ ۶۹، کتاب قطع السارق (۴۶)، باب ما یکون حرزا ... (۵)، و أخرجه الحاکم فی المستدرک ۴/ ۳۸۰، کتاب الحـدود، باب النهی عن الشـفاعة فی الحد، و قال: (صـحیح الإسـناد)، و وافقه الذهبی. الطریق الرابعة: من روایة حمید ابن أخت صـفوان بن أمیة، عن صـفوان بن أمیة ...، أخرجها أحمد فی المسـند ۳/ ۴۰۱، و أخرجه أبو داود فی السـنن ۴/ ۵۵۳، کتاب الحدود (۳۲)، بـاب مـن سـرق من حرز (۱۴)، الحـدیث (۴۳۹۴)، و أخرجه النسـائی فی المصـدر السـابق ۸/ ۶۹- ۷۰، و أخرجـه ابن الجارود فی المنتقی، ص ۲۸۱، باب القطع فی السرقة، الحدیث (۸۲۸)، و أخرجه الحاکم فی المستدرک ۴/ ۳۸۰، کتاب الحدود، باب النهی عن الشـفاعة فی الحدّ. الطریق الخامسة: من روایة طارق بن مرقع، عن صـفوان بن أمیة ...، أخرجها أحمد فی المسـند ۳/ ۴۰۱، و أخرجهـا النسائی فی المصـدر السابق ۸/ ۶۸. الطریق السادسـة: من روایـة طاوس، عن صـفوان بن أمیـة ...، أخرجها أحمد فی المصدر السـابق، و أخرجها النسائی فی المصـدر السابق ۸/ ۷۰. الطریق السابعـة: من روایـة عطاء، عن صـفوان بن أمیـة ...، أخرجها النسائی فی المصدر نفسه ۸/ ۶۸. (۱) لیست فی المخطوطة. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) لیست فی المخطوطة. (۵) هو کتاب «البحر المحیط» فی أصول الفقه للمؤلف سـبق التعریف به فی مقدمة التحقیق ضمن ترجمة الزرکشی ص ۱۸، مؤلفاته. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۰ ثم الأـکثر فی نعتهـا و غیرهـا موافقـة اللفـظ، کقوله تعـالی: وَ الْجارِ ذِی الْقُرْبی وَ الْجارِ الْجُنُبِ (النساء: ۳۶)، و قوله: لا یَصْـلاها إِلَّا الْأَشْـقَی* الَّذِی کَذَّبَ وَ تَوَلَّی* وَ سَـیُجَنَّبُهَا الْأَتْقَی* الَّذِی یُؤْتِی مالَهُ یَتَزَکَّی (اللیل: ۱۵ إلی ۱۸). و تجیء موافقـة معنی لا لفظا علی قلة «۱»، کقوله: أَوِ الطِّفْلِ الَّذِینَ لَمْ یَظْهَرُوا عَلی عَوْراتِ النِّساءِ (النور: ۳۱). و أما التنکیر، فله أسباب: ۴/ ۹۱- (الأول): إرادة الوحدة، نحو: وَ جاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَی الْمَدِینَةِ یَسْعی (القصص: ۲۰). - (الثـانی): إرادة النوع، کقوله: هـذا ذِکْرٌ [وَ إِنَّ لِلْمُتَّقِینَ لَحُسْنَ مَآبٍ «۲» (ص: ۴۹) أی نوع من الـذّکر. وَ عَلی أَبْصـارِهِمْ غِشاوَةٌ (البقرة: ۷)؛ [أی نوع غشاوة] «۳» و هی التعامی عن آیات اللّه الظاهرة لکلّ مبصـر؛ و یجوز أن یکون للتعظیم، و أجریـا فی قوله [تعالی : وَ اللَّهُ خَلَقَ کُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ (النور: ۴۵)، [و قوله «۳» وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلی حَیاةٍ (البقرة: ۹۶)؛ لأـنهم لم یحرصوا علی أصـل الحیاة حتی تعرف، بل [علی «۵» الازدیاد من نوع؛ و إن کان الزائـد أقلّ شـیء ینطلق [۲۶۶/ أ] علیه اسم الحیـاة. - (الثـالث): التعظیم کقوله تعـالی: فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ (البقرة: ۲۷۹)؛ أی بحرب و أیّ حرب. و کقوله: وَ لَهُمْ عَـذابٌ أَلِیمٌ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ (البقرة: ۱۰)، أی لا یوقف علی حقیقته. و جعل منه السّـکاکی «۶» قوله تعالی: إِنِّی أَخافُ أَنْ یَمَسَّکَ عَـذابٌ مِـنَ الرَّحْمنِ (______________________________ ۱)

تصـحفت عبارة المخطوطة إلی (موافقـة معنی الألفاظ علی مثله). (۲) لیست فی المخطوطـة. (۳) لیست فی المطبوعـة. (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) هـو یوسـف بن أبی بکر بن محمـد بن علی أبـو یعقـوب تقـدم التعریف به فی ۱/ ۱۶۳، و انظر قوله فی کتـابه «مفتـاح العلوم» ص ۱۹۴ الفن الثانی فی تفصیل اعتبارات المسـند إلیه، و منه تنکیر المسند إلیه. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۱ (مریم: ۴۵)، و [الظـاهر من «۱» قول الزمخشـری خلافه؛ و هـذا لم یصـرّح بأن العـذاب لاحق به، بل قال: یَمَسَّکَ، و ذکر الخوف و ذکر اسـم الرحمن؛ و لم یقل: «المنتقم»، و ذلک یـدل [علی «۲» أنه لم یرد التعظیم. و قـوله: أَنَّ لَهُمْ [جَنَّاتٍ «۲» (البقرة: ۲۵). (فإن قلت): لم [لم «۲» ینکّر «الأنهـار» فی قوله: مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ؟ (البقرة: ۲۵). (قلت): لاـ غرض فی عظم الأنهار وسـعتها، بخلاف الجنات. و منه: سَـلامٌ عَلی إِبْراهِیمَ (الصافات: ۱۰۹)؛ وَ سَـلامٌ عَلَیْهِ یَوْمَ وُلِدَ (مریم: ۱۵). و إنمـا لم ینکر «سـلام عیسـی» فی قوله: وَ السَّلامُ عَلَیَّ یَوْمَ وُلِدْتُ (مریم: ۳۳)؛ فإنه فی حقه «۵» دعاء، به الرّمز إلی ما اشـتق منه اسم اللّه تعالی، و السلام: اسم من أسمائه، مشتق من السلامة، و کلّ اسم نـادیته به متعرض لمـا یشـتق منه ذلک الاسم؛ نحو: یا غفور یا رحیم. - (الرابع): التکثیر؛ نحو «إنّ له لإبلا»، و جعل منه الزمخشـریّ «۶» قوله تعالی: إِنَّ لَنا لَأَجْراً (الأعراف: ۱۱۳)، أی أجرا وافرا جزیلا، لیقابل «۷» المأجور عنه من الغلبة علی مثل موسـی علیه السلام؛ فإنه لا یقابل الغلبـة علیه بأجر؛ إلا و هو عـدیم النظیر فی الکثرة. و قـد أفاد التکثیر و التعظیم معا قوله تعالی: وَ إِنْ یُکَذِّبُوکَ فَقَدْ کُذِّبَتْ رُسُـلٌ (فاطر: ۴)؛ أی رسل عظام ذوو عدد کثیر، و ذلک لأنه وقع «۸» عوضا عن قوله: «فلا تحزن و تصبّر»، و هو یدلّ علی عظم الأمر و تکاثر

العـدد (ــ. ۱) ليسـت فى المخطوطـة، و انظر «الكشاف» ۲/ ۴۱۲ عند تفسير الآية من سورة مريم، و عبارة الزمخشـرى (و نكّر العذاب و جعل ولاية الشيطان و دخوله فى جملة أشـياعه و أوليائه أكبر من العـذاب). (۲) ليست فى المخطوطـة. (۵) فى المطبوعـة (فى قصـة دعائه، الرمز). (۶) انظر «الكشاف» ۲/ ۸۱ ضمن تفسـير الآيـة من سورة الأـعراف و عبـارته (و التنكير للتعظيم، كقول العرب: إن له لإبلا و إن له لغنما يقصـدون الكثرة). (۷) فى المخطوطة (لينال). (۸) فى عبـارة المخطوطـة زيـادة هى (لأنه وقع عـدد كثير، و ذلك لأنه وقع عوضا). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۲ - (الخـامس): التحقير، كقوله تعالى: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (عبس: ۱۸)؛ قال الزمخشرى «۱»: «أى من شـىء حقير مهين، ثم بيّنه بقوله مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ» (عبس: ۱۹). و كقوله تعـالى: إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا (الجاثيـة: ۳۲)، أى لاـ يعبأ به، و إلا لاتّبعوه، لأن ذلك ديـدنهم إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ (النجم: ۲۳). - (السادس): التقليل، كقوله تعالى: وَ رِضْوانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ (التوبة: ۷۲)؛ ۴/ ۹۳ أى رضوان قليل من بحار رضوان اللّه الّذى لا يتناهى، أكبر من الجنات؛ لأن رضا المولى رأس كل سعادة. و قوله تعالى: فِيهِ شِفاءٌ لِلنَّاسِ (النحل: ۶۹)؛ إذ المعنى أنه يحصـل فيه [شـفاء لا أنه يحصل «۲» أصـل الشـفاء فى جملـة صور، و يجوز أن يكون للتعظيم. و عـدّ صـاحب «الكشاف» «۳» منه: أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا (الإسراء: ۱)، أى بعض الليـل. و فيه نظر؛ لأن التقليل عبارة عن تقليل الجنس إلى فرد من أفراده لا ببعض فرد إلى جزء من أجزائه. (تنبيه) هـذه الأـمور إنما تعلم من القرائن و السياق، كما فهم التعظيم فى قوله تعالى: لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (المرسـلات: ۱۲)؛ من قوله بعـده: لِيَوْمِ الْفَصْلِ* وَ ما أَدْراكَ ما يَوْمُ الْفَصْلِ (المرسـلات: ۱۳- ۱۴). و كمـا فهم التحقير من قوله: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (عبس: ۱۸)؛ من قوله بعده: مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ (عبس: ۱۹).

قاعدة [أخرى «۴»

قاعدة [أخرى «۴» إذا ذكر الاسم مرتين فله أربعـة أحوال؛ لأنه إما أن يكونا معرفتين، «۵» [أو نكرتين؛ أو الثانى معرفة و الأول نكرة. أو عكسـه. ۴ / ۹۴- (فالأـول): أن يكونـا معرفـتين،] «۵» و الثـانى فيـه هـو الأـول غالبـا، حملاـ لـه على المعهـود (ــ۱) انظر «الكشـاف» ۴ / ۱۸۶ عند تفسـير الآية من سورة عبس. (۲) ليست فى المطبوعـة. (۳) انظر «الكشاف» ۲/ ۳۵۰ عند تفسـير الآية من سورة الإسراء. (۴) ساقطة من المطبوعة. (۵) ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۳ الذى هو الأصل فى اللام أو الإضافة، ك «العسر» فى قوله: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً* إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً (الانشراح: ۵- ۶)؛ و لذلك ورد: «لن يغلب عسـر يسرين» «۱»، قال التّنوخىّ «۲»: إنما كان مع العسر واحدا؛ لأنّ اللّام طبيعة [و الطبيعة] «۳» لا ثانى لها، بمعنى أن الجنس هى، و الكلىّ لا يوصف بوحـدة و لا تعدد. و قوله: وَ جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَباً وَ لَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (الصافات: ۱۵۸). و قوله: فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ* أَلا لِلَّهِ الدِّينُ الْخالِصُ (الزمر: ۲- ۳). و قوله: وَ قِهِمُ السَّيِّئـاتِ وَ مَنْ تَقِ السَّيِّئاتِ (غافر: ۹). و قوله: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْواحِدِ الْقَهَّارِ* الْيَوْمَ تُجْزى كُلُّ نَفْسٍ بِمـا كَسَبَتْ لا ظُلْمَ الْيَوْمَ (غافر: ۱۶- ۱۷). و قوله: لَخَلْقُ السَّمـاواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ [۲۶۶/ ب مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ (غافر: ۵۷). و قوله: وَ مِنْ آيـاتِهِ اللَّيْلُ وَ النَّهـارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ (فصـلت: ۳۷). و قوله: اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ* صِراطَ الَّذِينَ (الفاتحة: ۶- ۷). و هـذه القاعدة ليست مطّردة، [و هى منقوضة] «۴» بآيات كثيرة، كقوله تعالى: هَلْ جَزاءُ الْإِحْسانِ إِلَّا الْإِحْسانُ (الرحمن: ۶۰)، فإنهمـا معرفتـان و هما غيران؛ فإن الأول «۵» هو العمـل، و الثـانى الثواب. و قوله تعالى: أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائـدة: ۴۵) أى القاتلـة ۴/ ۹۵ و المقتولـة. و قوله: الْحُرُّ بِالْحُرِّ (البقرة: ۱۷۸). و قوله: هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ (الإنسان: ۱). و قوله: إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسانَ [مِنْ نُطْفَةٍ] «۶» (الإنسان: ۲). و قوله: وَ «۷» أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ [مِنَ الْكِتابِ «۶» (ــ» ۱) أخرجه من رواية الحسن مرسلا، الطبرى فى التفسير ۳۰/ ۱۵۱ عند تفسير السورة ... و الحاكم فى المستدرك ۲/ ۵۲۸ كتاب التفسير، باب تفسير سورة أ

لم نشرح، و ذكره السيوطی فی الدر المنثور ۶/ ۳۶۴ عند تفسير السورة و عزاه أيضا لعبد بن حميد، و ابن مردويه. (۲) هو محمد بن محمد زين الدين تقدم التعريف به فی ۲/ ۴۴۸. (۳) ليست فی المطبوعة. (۴) ليست فی المخطوطة. (۵) فی المخطوطة (فالأول العمل). (۶) ليست فی المطبوعة. (۷) فی المخطوطة (هو الذی أنزل عليك الكتاب بالحق ...) و صواب الآية كما فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۴ (المائدة: ۴۸). و قوله: وَ كَذلِكَ أَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ فَالَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ (العنكبوت: ۴۷). و قوله: قُلِ اللَّهُمَّ مالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِی الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ (آل عمران: ۲۶). فالملك الذی يؤتيه اللّه [تعالی للعبد لا يمكن أن يكون نفس ملكه، فقد اختلفا و هما معرفتان، لكن يصدق أنّه إياه باعتبار الاشتراك فی الاسم، كما صرح بنحوه فی قوله تعالی: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ (آل عمران: ۷۳)، فقد أعاد الضمير فی المنفصل المستغرق باعتبار أصل الفضل. و نظيرها «۱» قوله تعالی: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً (النساء: ۱۳۹). و قوله: أَ فَلَمْ يَرَوْا إِلی ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ (سبأ: ۹) فالأول عام و الثانی خاص. و قوله: لَخَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ ۴/ ۹۶ (غافر: ۵۷). إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ لكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَشْكُرُونَ (غافر: ۶۱). و قوله: قال فالحقّ «۲» و الحقّ أقول (ص: ۸۴). فالأول نصب علی القسم و الثانی نصب ب «أقول». و هذا بخلاف قوله: وَ بِالْحَقِّ أَنْزَلْناهُ وَ بِالْحَقِّ نَزَلَ (الإسراء: ۱۰۵). و أما قوله: وَ ما أُبَرِّئُ نَفْسِی إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ (يوسف: ۵۳)؛ فالأولی معرّفة بالضمير و الثانية عامة، و الأولی خاصة، فالأول داخل فی الثانی. و كذا قوله: عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (ص: ۲۶). و قوله: بِرَبِّ الْعالَمِينَ* رَبِّ مُوسی وَ هارُونَ (الشعراء: ۴۷- ۴۸). و قوله: أَبْلُغُ الْأَسْبابَ* أَسْبابَ السَّماواتِ (غافر: ۳۶- ۳۷). و قوله: سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِی قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (الفتح: ۲۳). و قوله: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ (البقرة: ۱۸۵)، ثم قال: فَمَنْ شَهِدَ

____

(۱) فی المخطوطة (و نظيره). (۲) قال ابن الجزری فی «النشر» ۲/ ۳۶۲ (و اختلفوا فی قالَ فَالْحَقُّ فقرأ عاصم و حمزة و خلف بالرفع، و قرأ الباقون بالنصب). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۵ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ (البقرة: ۱۸۵)، فهما و إن اختلفا يكون الأول خاصّا و الثانی عاما متفقان بالجنس. و كذلك: إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً (النجم: ۲۸)، و لذلك استدل بها علی أن الأصل إلغاء الظن مطلقا. و أما قوله تعالی: فَجاءَتْهُ إِحْداهُما تَمْشِی عَلَى اسْتِحْياءٍ (القصص: ۲۵)، بعد ۴/ ۹۷ قوله: قالَتْ إِحْداهُما (القصص: ۲۶) فيحتمل أن تكون الأولی [هی «۱» الثانية و ألّا تكون. و نظيرها قوله تعالی: أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْرى (البقرة: ۲۸۲). فإن كانت «إحداهما» الثانية مفعولا فالاسم الأول هو الثانی علی قاعدة المعرفتين، و إن كانت فاعلا فهما [واحد] «۱» باعتبار الجنس. و أكثر النحاة علی أنّ الإعراب اذا لم يظهر فی واحد من الاسمين تعيّن كون الأول فاعلا، خلافا لما قاله الزجاج فی قوله «۳» تعالی: فَما زالَتْ تِلْكَ دَعْواهُمْ (الأنبياء: ۱۵). و قوله: وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتابِ وَ ما هُوَ مِنَ الْكِتابِ (آل عمران: ۷۸)، فالكتاب الأول ما كتبوه بأيديهم، ثم كرره بقوله: فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتابَ بِأَيْدِيهِمْ (البقرة: ۷۹). و الكتاب الثانی التوراة. و الثالث جنس كتب اللّه تعالی، أی ما هو من [شیء فی «۴» كتب اللّه [تعالی و كلامه». قاله الراغب «۵». - (الثانی) ان يكونا نكرتين، فالثانی غير الأول، و إلّا لكان [۲۶۷/ أ] المناسب هو «۶» التعريف بناء علی كونه معهودا سابقا. قالوا: و المعنی فی هذا و الذی قبله أن النكرة تستغرق الجنس، و المعرفة تتناول البعض؛ فيكون داخلا فی الكلّ، سواء قدّم أو أخّر. و المشهور فی تمثيل هذا القسم «اليسر»، فی قوله تعالی: فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً* إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً (الانشراح: ۵ - ۶).

____

(۱) ليست فی المخطوطة. (۳) فی المخطوطة (كقوله تعالی)، و انظر قول الزجاج فی «معانی القرآن و إعرابه» ۳/ ۳۸۶ سورة الأنبياء. (۴) ليست فی المخطوطة. (۵) انظر «المفردات» ص ۴۲۵ مادة «كتب». (۶) عبارة المخطوطة (المناسب هو الأول، التعريف). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۶ و قد قيل إن تنكير «يسرا» للتعميم «۱»، و تعريف «اليسر» للعهد الذی كانوا عليه، يؤكّده سبب النزول «۲» أو الجنس الذی يعرفه كل أحد،

ليكون «اليسر» الثانى مغايرا للأول، بخلاف العسر. و التحقيق أن الجملة الثانية هنا تأكيد للأولى لتقديرها فى النفس، و تمكينها من القلب، و لأنها تكرير صريح لها، و لا تدل على تعدد اليسر، كما لا يدل قولنا: و إن مع زيد كتابا، إن مع زيد كتابا، على أن معه كتابين، فالأفصح «۳» أن هذا تأكيد. و قوله تعالى: [اللَّهُ «۴» الَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ ... (الروم: ۵۴) الآية، فإنّ كلا من المذكور غير الآخر، فالضعف الأول النطفة أو التراب، و الثانى الضعف الموجود فى الطفل و الجنين، و الثالث فى الشيخوخة. و القوة الأولى التى تجعل للطفل حركة و هداية لاستدعاء اللبن، و الدفع عن نفسه [بالبكاء] «۵»، و الثانية بعد البلوغ. قال ابن الحاجب «۶» فى قوله تعالى: غُدُوُّها شَهْرٌ وَ رَواحُها شَهْرٌ (سبأ: ۱۲): الفائدة فى إعادة لفظ «شهر» الإعلام بمقدار زمن الغدوّ و زمن الرواح، و الألفاظ التى تأتى مبيّنة للمقادير لا يحسن فيها الإضمار. و اعلم أنه ينبغى أن يأتى فى هذا القسم الخلاف الأصولىّ، فى نحو: «صلّ ركعتين، [صلّ ركعتين «۵»» هل يكون أمرين بمأمورين و الثانى تأسيس، أو لا؟ و فيه قولان. و قد نقضوا هذا القسم بقوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِی فِی السَّماءِ إِلهٌ وَ فِی الْأَرْضِ إِلهٌ (الزخرف: ۸۴)، فإنّ فيه نكرتين؛ و الثانى هو الأول. و أجاب الطّيبى «۸»، بأنه من باب التكرير «۹» و إناطة أمر زائد.

(______________________________۱) فى المخطوطة (مع التعميم). (۲)

قال البغوى فى «معالم التنزيل» ۴/ ۵۰۳ (إن الله بعث نبيه صلّى اللّه عليه و سلّم و هو مقل مخف، فكانت قريش تعيره بذلك حتى قالوا: إن كان بك طلب الغنى جمعنا لك مالا حتى تكون كأيسر أهل مكة، فاغتم النبى صلّى اللّه عليه و سلّم لذلك فظن أن قومه إنما يكذبونه لفقره، فعدد الله نعمه عليه فى هذه السورة و وعده الغنى يسليه بذلك عما خامره من الغم فقال فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً). (۳) فى المخطوطة (فالأصح). (۴) لفظ الجلالة ليس فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) هو عثمان بن عمر بن أبى بكر، أبو عمرو بن الحاجب الكردى تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. (۸) هو الحسن بن محمد بن عبد الله تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۸. (۹) تصحفت فى المخطوطة إلى التذكير. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۸۷ و هذه القاعدة فيما إذا لم يقصد التكرير، و هذه الآية من قصد التكرير. و يدلّ عليه تكرير ذكر الربّ فيما قبله من قوله: سُبْحانَ «۱» رَبِّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ (الزخرف: ۸۲). و أجاب غيره بأنّ «إله» بمعنى معبود، و الاسم المشتق إنما يقصد به ما تضمّنه من الصفة، فأنت إذا قلت: زيد ضارب عمرو، ضارب بكر، لا يتخيّل أن الثّانى هو الأول، و إن أخبر بهما عن ذات واحدة؛ فإن المذكور حقيقة إنما هو المضروبان لا الضاربان، و لا شكّ أن الضميرين مختلفان. و منها قوله تعالى: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِیهِ قُلْ قِتالٌ فِیهِ کَبِیرٌ (البقرة: ۲۱۷)، الثانى هو الأول. و أجيب بأنّ أحدهما محكىّ من كلام السائل، و الثانى من كلام النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم؛ و إنّما الكلام فى وقوعهما من متكلّم واحد. و منها قوله تعالى: فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلی غَضَبٍ (البقرة: ۹۰). و منها: أَ لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ* [قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِيرٌ] «۲» (الملك: ۸- ۹). و منها: وَ قالُوا لَوْ لا نُزِّلَ [عَلَيْهِ «۲» آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قادِرٌ عَلی أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً ... (الأنعام: ۳۷). - (الثالث): أن يكون الأول نكرة و الثانى معرفة، فهو كالقسم الأول، يكون الثانى فيه هو الأول، كقوله [تعالى : كَما أَرْسَلْنا إِلی فِرْعَوْنَ رَسُولًا* فَعَصی فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ (المزمل: ۱۵- ۱۶). و قوله: فِيها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فِی زُجاجَةٍ الزُّجاجَةُ كَأَنَّها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ (النور: ۳۵). و قوله: وَ لَمَنِ انْتَصَرَ «۴» بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولئِكَ ما عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ* إِنَّمَا السَّبِيلُ (الشورى: ۴۱- ۴۲). و قوله: وَ إِنَّكَ لَتَهْدِی إِلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ* صِراطِ اللَّهِ (الشورى: ۵۲- ۵۳). و هذا منتقض بقوله: لا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقاً فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ [أى لا يملكون شيئا من الرزق، فابتغوا عند اللّه كل رزق «۵» (العنكبوت: ۱۷). و قوله: فَلا جُناحَ عَلَيْهِما أَنْ يُصْلِحا بَيْنَهُما صُلْحاً وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ (النساء: ۱۲۸)،

(______________________________۱) فى المخطوطة (سبحانه رب السموات و الأرض رب العالمين) و الصواب الموافق للمصحف ما فى المطبوعة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (و لمن انتصر من بعد) و الصواب الموافق للمصحف ما فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۸۸ فإنهم استدلوا [۲۶۷/ ب بها على استحباب كلّ صلح، فالأول داخل فى الثانى و ليس بجنسه. و كذلك: وَ ما يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِی مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً (يونس: ۳۶). و قوله: وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِی فَضْلٍ فَضْلَهُ (هود: ۳) الفضل الأول العمل، و الثانى الثواب. و كذلك: وَ

یَزِدْکُمْ قُوَّةً إِلی قُوَّتِکُمْ (هود: ۵۲). و کذلک: لِیَزْدادُوا إِیماناً مَعَ إِیمانِهِمْ (الفتح: ۴). و کذلک: زِدْناهُمْ عَذاباً فَوْقَ الْعَذابِ (النحل: ۸۸) تعریفه أن المزید غیر المزید علیه. و کذلک: کِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَیْکَ «۱» (إبراهیم: ۱). [إلی «۲» قوله: أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَیْنَا الْکِتابُ «۳» (الأنعام: ۱۵۷). - (الرابع): عکسه فلا یطلق القول به، بل یتوقف علی القرائن، فتارة تقوم قرینة علی التغایر، کقوله تعالی: وَ یَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ یُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ ما لَبِثُوا غَیْرَ ساعَةٍ (الروم: ۵۵). و کذلک قوله: یَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَیْهِمْ کِتاباً (النساء: ۱۵۳). و قوله: وَ لَقَدْ آتَیْنا مُوسَی الْهُدی وَ أَوْرَثْنا بَنِی إِسْرائِیلَ الْکِتابَ* هُدیً (غافر: ۵۳- ۵۴)، قال الزمخشریّ «۴»: «المراد بالهدی جمیع ما آتاه من الدین و المعجزات و الشرائع، و الهدی و الإرشاد». و تارة تقوم قرینة علی الاتحاد: کقوله تعالی: وَ لَقَدْ ضَرَبْنا لِلنَّاسِ فِی هذَا الْقُرْآنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ یَتَذَکَّرُونَ* قُرْآناً عَرَبِیًّا (الزمر: ۲۷- ۲۸). و قوله: وَ إِذْ صَرَفْنا إِلَیْکَ نَفَراً مِنَ الْجِنِّ یَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ (الأحقاف: ۲۹) إلی قوله: إِنَّا سَمِعْنا کِتاباً (الأحقاف: ۳۰). و أما قوله تعالی فی سورة البقرة: بِالْمَعْرُوفِ (البقرة: ۱۷۸). و قوله أیضا: مِنْ مَعْرُوفٍ (البقرة: ۲۴۰)، فهو من إعادة النکرة معرفة، لأن مِنْ مَعْرُوفٍ و إن کان فی التلاوة [متأخرا] «۵» عن بِالْمَعْرُوفِ، فهو فی الإنزال متقدم علیه (______________________________

۱) کذا فی المطبوعة و المخطوطة، و لعله تصحیف من النساخ، و لعل صواب الاستشهاد أن یکون بقوله تعالی کِتابٌ أَنْزَلْناهُ مُبارَکٌ الأنعام: ۱۵۵، لأن تمام عبارة المصنف «إلی قوله ...» یؤیده. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) الآیة فی المخطوطة هی أَنْ تَقُولُوا إِنَّما أُنْزِلَ الْکِتابُ عَلی طائِفَتَیْنِ الأنعام: ۱۵۶. (۴) انظر «الکشاف» ۳/ ۳۷۵ عند تفسیر الآیة من سورة غافر. (۵) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۸۹

قواعد تتعلق بالعطف

[القاعدة] «۱» الأولی

[القاعدة] «۱» الأولی ینقسم باعتبار إلی عطف المفرد علی مثله، و عطف الجمل. فأمّا عطف المفرد ففائدته تحصیل ۴/ ۱۰۲ مشارکة الثانی للأوّل فی الإعراب، لیعلم أنّه مثل الأول فی فاعلیته أو مفعولیته؛ لیتّصل الکلام بعضه ببعض، أو حکم خاصّ دون غیره، کما فی قوله تعالی: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ (المائدة: ۶)، فمن قرأ بالنصب «۲» عطفا علی «الوجوه» کانت «الأرجل «۳» مغسولة، و من قرأ بالجرّ عطفا علی «الرءوس» کانت ممسوحة، لکن خولف ذلک لعارض یرجّح «۴». و لا بدّ [فی هذا] «۵» من ملاحظة المشاکلة بین المتعاطفین، فتقول: جاءنی زید و عمرو، لأنهما معرفتان، و لو قلت: جاء زید و رجل، لم یستقم لکون المعطوف نکرة، نعم إن تخصّص فقلت: و رجل آخر، جاز. و لذا قال صاحب «المستوفی» «۶» من النحویین: و أما عطف الجملة، فإن کانت الأولی لها محل «۷» من الإعراب فکما سبق، لأنّها تحل محلّ المفرد؛ نحو مررت برجل خلقه حسن، و خلقه قبیح. و إن کان لا محلّ لها، نحو زید أخوک و عمرو صاحبک، ففائدة العطف الاشتراک فی مقتضی الحرف العاطف. فإن کان العطف بغیر الواو ظهر له فائدة من التعقیب کالفاء، أو الترتیب ک «ثم»، أو نفی الحکم عن الباقی ک «لا». و أما الواو فلا تفید شیئا هنا غیر المشارکة فی الإعراب. و قیل: بل تفید أنهما کالنظیرین و الشریکین؛ بحیث إذا علم السامع حال الأول عساه أن یعرف حال الثانی. و من ثمة صار بعض الأصولیین إلی أن القران فی اللفظ یوجب القران فی (______________________________

۱) لیست فی المخطوطة. (۲) قال ابن الجزری فی «النشر» ۲/ ۲۵۴ (و اختلفوا فی وَ أَرْجُلَکُمْ فقرأ نافع و ابن عامر و الکسائی و یعقوب و حفص بنصب اللام، و قرأ الباقون بالخفض). (۳) تصحفت فی المخطوطة إلی (الأوجه). (۴) فی المخطوطة (لمعارض أرجح). (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) هو علی بن مسعود تقدم التعریف به و بکتابه فی ۱/ ۵۱۳. (۷) تصحفت العبارة فی المطبوعة (الأولی لا محل لها من الإعراب). البرهان فی

علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۰ الحكم. و من هنا شرط البيانيون التناسب بين الجمل لتظهر الفائدة، حتى إنهم منعوا عطف الإنشاء على الخبر و عكسه. و نقله الصّيفّار [فى «شرح سيبويه»] «۱» عن سيبويه؛ أ لا ترى إلى قوله: يقبح عندهم أن يدخلوا الكلام الواجب فى موضع المنفىّ، فيصيروا قد ضمّوا إلى الأول ما ليس بمعناه. انتهى. و لهذا منع الناس من «الواو»؛ فى «بسم اللّه الرحمن الرحيم و صلّى اللّه على [سيدنا] «۲» محمد»، لأن الأولى خبرية و الثانية طلبية، و جوّزه ابن الطّراوة «۳»؛ لأنهما يجتمعان فى التبرّك. و خالفهم كثير من النحويين، [۲۶۸/ أ] كابن خروف «۴» و الصفّار و ابن عمرو «۵»، و قالوا: يعطف الأمر على الخبر، و النهى على الأمر و الخبر، قال تعالى: يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ (المائدة: ۶۷)، فعطف خبرا على جملة شرط، و جملة الشرط على الأمر. و قال تعالى: وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (يونس: ۷۲). وَ أَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً وَ لا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يونس: ۱۰۵)، فعطف نهيا على خبر. و مثله: يا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنا وَ لا تَكُنْ مَعَ الْكافِرِينَ (هود: ۴۲). قالوا: و تعطف الجملة على الجملة، و لا اشتراك بينهما، كما قال تعالى: وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ۷)، على قولنا بالوقف على «اللّه» و أنه سبحانه اختصّ به. و قال: وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ (النور: ۴) فإنّه علّة تامة بخبرها، فلا يوجب العطف المشاركة فيما تتمّ به الجملتان الأوليان، و هو الشرط الذى تضمّنه قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَناتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا (النور: ۴)، كقولك: إن دخلت الدار (______________________________

۱) ليست فى المخطوطة، و الصفار هو القاسم بن على البطليوسى الصفار تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱، و التعريف بكتابه فى ۲/ ۴۸۷. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) هو سليمان بن محمد بن عبد الله المالقى تقدم التعريف به ۲/ ۴۳۲. (۴) هو على بن محمد بن على بن محمد بن خروف تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۷. (۵) كذا فى الأصول، و لعله «ابن عمرون» محمد بن محمد بن أبى على بن عمرون تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۱ فأنت طالق، و فلانة طالق، لا يتعلّق طلاق الثانية بالشرط، و على هذا يختصّ الاستثناء به و لا يرجع لما تقدمه، و يبقى المحدود فى القذف غير مقبول الشهادة بعد التوبة كما كان قبلها «۱». و منه قوله تعالى: فَإِنْ يَشَإِ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلى قَلْبِكَ وَ يَمْحُ اللَّهُ الْباطِلَ (الشورى: ۲۴)؛ فإنه علّة تامة معطوفة على ما قبلها، غير داخل تحت الشرط. و لو دخلت كان ختم القلب ۴/ ۱۰۴ و محو الباطل متعلقين بالشرط، و المتعلّق بالشرط معدوم قبل وجوده، و قد عدم ختم القلب و وجد محو الباطل، فعلمنا أنه خارج عن الشرط، و إنما سقطت الواو فى الخطّ، و اللفظ ليس للجزم، بل سقوطه من اللفظ لالتقاء الساكنين، و فى الخطّ اتباعا للفظ، كسقوطه [فى «۲» قوله تعالى: وَ يَدْعُ الْإِنْسانُ (الإسراء: ۱۱)، و قوله: سَنَدْعُ الزَّبانِيَةَ (العلق: ۱۸)، و لهذا وقف عليه يعقوب بالواو نظرا للأصل؛ و إن وقف [عليه «۲» غيره بغير واو اتّباعا للخط. و الدليل على أنّها ابتداء إعادة الاسم فى قوله: وَ يَمْحُ اللَّهُ (الشورى: ۲۴) و لو كانت معطوفة على ما قبلها لقيل «و يمح الباطل»، و مثله: لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحامِ [ما نَشاءُ] «۲» (الحج: ۵). و قوله: وَ يُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلى مَنْ يَشاءُ (التوبة: ۱۵). و قوله: قَدْ أَنْزَلْنا عَلَيْكُمْ لِباساً يُوارِي سَوْآتِكُمْ وَ رِيشاً وَ لِباسُ التَّقْوى (الأعراف: ۲۶)، و غير ذلك. (قلت): و كثير من هذا لا يرد عليهم؛ فإنّ كلامهم فى الواو العاطفة، و أما وَ نُقِرُّ فِي الْأَرْحامِ و ما بعده فهى للاستئناف؛ إذ لو كانت للعطف لانتصب «نقرّ» [و «لباس «۵»، و جزم و «يتوب». و كذلك [الواو] «۵» فى وَ الرَّاسِخُونَ للاستئناف، وَ يَمْحُ اللَّهُ. و قال البيانيون: للجملة ثلاثة أحوال: - (فالأول): أن يكون ما قبلها [بمنزلة] «۷» الصفة من الموصوف، و التأكيد من المؤكّد، فلا يدخلها عطف لشدة الامتزاج؛ كقوله [تعالى: الم* ذلِكَ الْكِتابُ لا رَيْبَ (______________________________

۱) إشارة إلى بقية الآية ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمانِينَ جَلْدَةً وَ لا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهادَةً أَبَداً وَ أُولئِكَ هُمُ الْفاسِقُونَ. (۲) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المطبوعة. (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۲ ۴/ ۱۰۵ فِيهِ (البقرة: ۱- ۲). و قوله: خَتَمَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ (البقرة: ۷) مع قوله: لا يُؤْمِنُونَ (البقرة: ۶). و كذلك: يُخادِعُونَ اللَّهَ (البقرة: ۹) مع قوله: وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (البقرة: ۸)؛ فإن المخادعة ليست شيئا غير قولهم: آمَنَّا من غير اتصافهم. و قوله: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ

مُسْتَهْزِؤُنَ (البقرة: ١۴)؛ و ذلك لأن معنى قولهم: إِنَّا مَعَكُمْ أنّا لم نؤمن، و قوله: إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ خبر لهذا المعنى بعينه. و قوله: وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِ آياتُنا وَلَّى مُسْتَكْبِراً كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْها كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْراً (لقمان: ٧). و قوله: ما هذا [بَشَراً إِنْ هذا] «١» إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ (يوسف: ٣١)؛ فإن كونه «ملكا» ينفى كونه «بشرا»؛ فهى مؤكدة للأولى. و قوله: وَ ما عَلَّمْناهُ الشِّعْرَ وَ ما يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ (يس: ۶٩). و قوله: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (النجم: ٣- ۴). و قوله: إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (الحج: ١)؛ فإنها مؤكدة لقوله: يا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ. و قوله: إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ (التوبة: ١٠٣)؛ فإنها بيان للأمر بالصلاة. ۴/ ١٠٢ «٢» [و قوله: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقامٍ أَمِينٍ (الدخان: ۵١)؛ بعد قوله: إِنَّ هذا ما كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ «٢» (الدخان: ۵٠). و قوله: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (الكهف: ٣٠)؛ إذا جعلت إِنَّا لا نُضِيعُ خبرا «۴»؛ إذ الخبر لا يعطف على المبتدإ. و قوله: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى أُولئِكَ عَنْها مُبْعَدُونَ (الأنبياء: ١٠١)؛ بعد قوله: لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَ هُمْ فِيها لا يَسْمَعُونَ (الأنبياء: ١٠٠). - (و الثانية:: أن يغاير [۲۶۸/ ب ما قبلها، و ليس «۵» بينهما نوع ارتباط بوجه، فلا

(١) ليست فى المخطوطة. (٢) ليست فى المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (خبر إنّ). (۵) تصحفت فى المخطوطة إلى (لكن). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٩٣ عطف أيضا؛ إذ شرط العطف المشاكلة؛ و هو مفقود، و ذلك قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَواءٌ عَلَيْهِمْ (البقرة: ۶) بعد [قوله «١»: وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (البقرة: ۵). (فإن قيل:) إذا كان حكم هذه الحالة و التى قبلها واحدا أدّى إلى الإلباس؛ فإنّه إذا لم يعطف التبس حالة المطابقة بحالة المغايرة؛ و هلّا عطفت [الحالة الأولى «١» [إلحاقا لها] «٣» بالحالة الثانية؟ فإنّ ترك العطف يوهم المطابقة، و العطف يوهم عدمها، فلم اختير الأول دون الثانى؛ مع أنه لم يخل عن إلباس؟ (قيل): العاطف يوهم الملابسة بوجه قريب أو بعيد، بخلاف سقوط العاطف؛ فإنّه و إن أوهم المطابقة؛ إلا أن أمره واضح؛ فبأدنى نظر يعلم، فزال الإلباس. - (الحال الثالثة): أن يغاير ما قبلها؛ لكن بينهما نوع ارتباط، و هذه هى التى يتوسطها العاطف؛ كقوله: أُولئِكَ عَلى هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (البقرة: ۵)، و قوله: أُولئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَ أُولئِكَ الْأَغْلالُ فِي أَعْناقِهِمْ وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النَّارِ [هُمْ فِيها خالِدُونَ «۴» (الرعد: ۵). (فإن «۵» [قلت): لم سقط العطف من أُولئِكَ كَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ (الأعراف: ۴/ ١٠٧ ١٧٩)، و لم يسقط من وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ «۵»؟. (قلت): لأن الغفلة شأن الأنعام؛ فالجملة الثانية كأنها هى الجملة الأولى. (فإن قلت): لم سقط فى قوله: اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ (البقرة: ١۵)؟ (قلت): لأن الثانية كالمسئول عنها، فنزّل تقدير السؤال منزلة صريحه. - (الحال الرابعة): أن يكون بتقدير الاستئناف، كأنّ قائلا قال: لم كان كذا؟ فقيل: كذا؛ فها هنا لا عطف أيضا، كقوله تعالى: وَ جاؤُ أَباهُمْ عِشاءً يَبْكُونَ* قالُوا يا أَبانا (يوسف: ١۶- ١٧). و قوله: وَ جاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قالُوا إِنَّ لَنا لَأَجْراً «٧» (الأعراف: ١١٣)، التقدير: فما قالوا أو فعلوا؟ فأجيب هذا التقدير بقوله: «قالوا».

(١) ليست فى المخطوطة. (٣) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (٧) كذا الآية فى المخطوطة و فى المطبوعة (فلما جاء السحرة لفرعون قالوا أ إن لنا لأجرا) الشعراء: ۴١، و لكن صواب الآية قالُوا لِفِرْعَوْنَ. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٩۴

القاعدة الثانية

القاعدة الثانية ينقسم باعتبار عطف الاسم «١» [على مثله، و الفعل على الفعل- إلى أقسام: - (الأول): عطف الاسم «١» على الاسم، و شرط ابن عمرون «٣» و صاحبه ابن مالك «۴» فيه أن يصحّ أن يسند أحدهما إلى ما أسند إلى الآخر؛ و لهذا منع أن يكون: وَ زَوْجُكَ [فى «۵» اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ (البقرة: ٣۵)، (الأعراف: ١٩)، معطوفا على [الضمير] «۶» المستكنّ فى «اسكن» «٧»، و جعله من عطف الجمل؛ بمعنى أنه مرفوع بفعل محذوف، أى و لتسكن زوجك. و نظيره قوله تعالى: لا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَ لا أَنْتَ مَكاناً سُوىً (طه: ۵٨)؛ لأن من حقّ المعطوف حلوله محلّ المعطوف عليه، و لا يصحّ حلول «زوجك» محلّ الضمير، لأن فاعل فعل الأمر الواحد المذكر، نحو

«قم»، لا يكون إلّا ضميرا مستترا، فكيف يصحّ وقوع الظاهر موقع المضمر الذى قبله! و ردّ عليه الشيخ أثير الدين أبو حيان «۸»، بأنه لا خلاف فى صحة «تقوم هند و زيد»، و لا يصح مباشرة «زيد» ل «تقوم» لتأنيثه. - (الثانى): عطف الفعل على الفعل؛ قال ابن عمرون «۳» و غيره: يشترط فيه اتفاق زمانهما؛ فإن خالف ردّ إلى الاتفاق بالتأويل، لا سيّما إذا كان لا يلبس، و كانت مغايرة الصيغ اتساعا؛ قال اللّه تعالى: وَ الَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتابِ وَ أَقامُوا الصَّلاةَ (الأعراف: ۱۷۰)، فعطف الماضى على المضارع؛ لأنها من صلة «الذين»، و هو يضارع الشرط لإيهامه، و الماضى فى الشّرط فى حكم المستقبل، فقد تغايرت الصيغ فى هذا كما ترى، و اللبس مأمون؛ و لا نظر فى الجمل إلى اتفاق المعانى؛ لأنّ كلّ جملة مستقلة بنفسها. انتهى.

(____) ليست فى المخطوطة. (۳) هو محمد بن محمد بن أبى على تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۲. (۴) هو محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (۷) تصحفت فى المطبوعة إلى (أنت). (۸) هو محمد بن يوسف تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۰، و انظر قوله فى «البحر المحيط» ۱/ ۱۵۶ عند تفسير قوله تعالى اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ من سورة البقرة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۵ و مثله قوله تعالى: إِنْ شاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْراً مِنْ ذلِكَ (الفرقان: ۱۰)، ثم قال: وَ يَجْعَلْ [لَكَ قُصُوراً] «۱» (الفرقان: ۱۰). و قوله: وَ يَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبالَ (الكهف: ۴۷)، ثم قال: وَ حَشَرْناهُمْ. و قال صاحب «المستوفى» «۲»: لا يتمشّى عطف الفعل على الفعل إلا-فى المضارع؛ منصوبا كان، كقوله تعالى: لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ وَ يَزْدادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيماناً (المدثر: ۳۱)، أو مجزوما كقوله: يَغْفِرْ لَكُمْ [مِنْ «۱» ذُنُوبِكُمْ وَ يُؤَخِّرْكُمْ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى (نوح: ۴). (فإن قيل): كيف حكمتم بأنّ العاطف مختصّ بالمضارع، و هم يقولون: قام زيد و قعد بكر؛ و على هذا قوله تعالى: إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقالُوا رَبَّنا آتِنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَ هَيِّئْ لَنا مِنْ أَمْرِنا رَشَداً (الكهف: ۱۰) فيه عطف الماضى على الماضى، و عطف الدعاء على الدعاء! (فالجواب) أن المراد بالعطف هنا أن تكون لفظتان، تتبع الثانية منهما الأولى فى إعرابها، و إذا كانت اللفظة غير معربة، فكيف تصح [فيها] «۴» التبعية؟ فصحّ أن هذه الألفاظ لا يصح أن يقال: إنها معطوفة على ما قبلها العطف الذى نقصده الآن. و إن صحّ أن يقال معطوفة العطف الذى ليس للإتباع، بل يكون عطف الجملة على الجملة من حيث هما جملتان؛ [۲۶۹/ أ] و الجملة من حيث هى لا مدخل لها فى الإعراب؛ إلا أن تحلّ محل الفرد؛ و ظهر أنّه يصحّ وقوع العطف عليه و عدمه باعتبارين. - (الثالث): عطف الفعل على الاسم، و الاسم على الفعل، و قد اختلف فيه؛ فمنهم من منعه؛ و الصحيح الجواز إذا كان مقدّرا بالفعل، كقوله تعالى: صافَّاتٍ وَ يَقْبِضْنَ (الملك: ۱۹)، و قوله: إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَ الْمُصَّدِّقاتِ وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ (الحديد: ۱۸). و احتجّ الزمخشرىّ بهذا على أن [اسم «۵» الفاعل جملة، على معنى (المصادقين) الذين تصدقوا «۶».

(____) ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) هو على بن مسعود الفرغانى تقدم التعريف به و بكتابه فى ۱/ ۵۱۳. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) انظر «الكشاف» ۴/ ۶۷ عند تفسير الآية من سورة الحديد. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۶ قال ابن عمرون: و يدلّ لعطف الاسمية على الفعلية قوله تعالى: فَاخْتَلَفَ الْأَحْزابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (مريم: ۳۷) فعطف فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (مريم: ۳۷) و هى جملة اسمية على فَاخْتَلَفَ، و هى فعلية، بالفاء. و قال تعالى: وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ «۱» (التوبة: ۸۷). و قال تعالى: يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لا تَخْفى مِنْكُمْ خافِيَةٌ* فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتابَهُ بِيَمِينِهِ (الحاقة: ۱۸- ۱۹). (قال): و إذا «۲» جاز عطف الاسمية على الفعلية [ب «أم»] «۳» فى قوله تعالى: سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ (الأعراف: ۱۹۳) إذ الموضع للمعادلة «۴». (و قيل): إنه أوقع الاسمية موقع الفعلية، نظرا إلى المعنى: «أصمتّم» فما المانع هنا؟ و جعل ابن مالك قوله تعالى: وَ مُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ (الأنعام: ۹۵) عطفا على يُخْرِجُ، لأن الاسم فى تأويل الفعل. و التحقيق ما قاله الزمخشرىّ «۵»: إنه عطف على: فالِقُ الْحَبِّ [وَ النَّوى «۶» (الأنعام: ۹۵)، «۷» [ليتناسب المتعاطفان، و فى الأول يخالف ذلك و الأصل عدمه، و أيضا قوله يُخْرِجُ الْحَيَّ تفسير ل فالِقُ الْحَبِّ وَ النَّوى «۷» فلا يصحّ أن يكون عطفا على يُخْرِجُ، لأنّه ليس تفسيرا لقوله: فالِقُ الْحَبِّ، فيعطف على تفسيره، بل هو قسيم له.

[القاعدة] «۶» الثالثة

[القاعدة] «۶» الثالثة ينقسم باعتبار المعطوف إلى أقسام: عطف على اللفظ، و عطف على الموضع، و عطف على التوهم. - (فالأوّل) أن يكون باعتبار عمل موجود فی المعطوف عليه؛ فهو العطف على اللفظ، نحو: ليس زيد بقائم و لا ذاهب، و هو الأصل. (______________________________ ١) الآية فی المخطوطة فَطُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ ... المنافقون: ٣. (٢) تصحفت فی المطبوعة إلى (إذن). (٣) ليست فی المخطوطة. (۴) فی المطبوعة (إذا لوضع للمعادلة). (۵) انظر «الكشاف» ٢/ ٢٨ عند تفسير الآية من سورة الأنعام. (۶) ليست فی المخطوطة. (٧) ليست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ٩٧ - (و الثانی): أن يكون باعتبار عمل لم يوجد فی المعطوف؛ إلا أنه مقدّر [فی «١» الوجود لوجود طالبه؛ فهو العطف على الموضع، نحو، ليس زيد بقائم و لا ذاهبا؛ بنصب «ذاهبا» عطفا على موضع «قائم» لأنه خبر ليس. و من أمثلته قوله تعالى: وَ أُتْبِعُوا فِی هذِهِ الدُّنْيا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ (هود: ۶٠)؛ بأن يكون «يوم القيامة» معطوفا على محلّ «هذه»، ذكره الفارسیّ «٢». و قوله: مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلا هادِیَ لَهُ وَ يَذَرُهُمْ [فِی طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ «٣» (الأعراف: ١٨۶)؛ فی قراءة الجزم «۴» إنه بالعطف على محل فَلا هادِیَ لَهُ. و جعل الزمخشری و أبو البقاء «۵» منه قوله تعالى: لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ بُشْرى (الأحقاف: ١٢)، [إن «بشرى»] «۶» فی محل نصب بالعطف على محل «لينذر» لأنه مفعول له. و غلطا فی ذلك؛ لأن شرطه فی ذلك أن يكون الموضع بحقّ الأصالة و المحل «٧» ليس هنا كذلك؛ لأن الأصل هو الجر فی المفعول له؛ و إنما النصب ناشئ عن إسقاط الخافض. و جوز الزمخشریّ «٨» أيضا فی قوله تعالى: وَ جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَناً وَ الشَّمْسَ (الأنعام: ٩۶)، كون «الشمس» معطوفا على محل «الليل». - (و الثالث): أن يكون باعتبار عمل لم يوجد هو و لا طالبه، هو العطف على التوهم (______________________________، ١) ليست فی المطبوعة. (٢) هو أبو علی الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسی تقدم التعريف به فی ١/ ٣٧۵. (٣) ليست فی المخطوطة. (۴) قال البنا الدمياطی فی «إتحاف فضلاء البشر» ص ٢٣٣ سورة الأعراف (و اختلف فی وَ يَذَرُهُمْ ...، و قرأ حمزة و الكسائی و خلف بالياء و جزم الراء عطفا على محل قوله تعالى فَلا هادِیَ لَهُ و وافقهم الأعمش). (۵) انظر «الكشاف» ٣/ ۴۴۵ عند تفسير سورة الأحقاف، و انظر لأبی البقاء العكبری «إملاء ما من به الرحمن» ٢/ ٢٣۴ سورة الأحقاف. (۶) ليست فی المخطوطة. (٧) فی المخطوطة (و الأصل). (٨) انظر «الكشاف» ٢/ ٢٩ عند تفسير الآية من سورة الأنعام. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ٩٨ نحو ليس زيد قائما و لا ذاهب، بجرّ «ذاهب»، و هو معطوف على خبر «ليس» المنصوب باعتبار جرّه بالباء لو دخلت عليه، فالجر على مفقود، [و عامله و هو الباء مفقود أيضا؛] «١» إلا أنه متوهّم الوجود لكثرة دخوله فی خبر ليس؛ فلما توهّم وجوده صحّ اعتبار مثله؛ و هذا قليل فی «٢» كلامهم. (و قيل): إنه لم يجیء إلّا فی الشعر؛ و لكن جوّزه الخليل و سيبويه فی القرآن، و عليه خرّجا قوله تعالى: فَأَصَّدَّقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ (المنافقون: ١٠)؛ كأنه قيل: «أصدق و أكن» «٣». (و قيل): هو من العطف على الموضع؛ أی محل «أصدّق». و التحقيق قول سيبويه: هو على توهّم أن الفاء لم ينطق بها. و اعلم أن بعضهم قد شنّع القول بهذا فی القرآن على النحويين، و قال: كيف يجوز التوهّم فی القرآن! و هذا جهل منه بمرادهم؛ فإنه ليس المراد بالتوهّم الغلط؛ بل تنزيل [٢۶٩/ ب الموجود [منه «۴» منزلة المعدوم؛ كالفاء فی قوله تعالى: فَأَصَّدَّقَ ليبنى على ذلك ما يقصد من الإعراب. و جعل منه الزمخشریّ «۵» قوله تعالى: وَ مِنْ وَراءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ (هود: ٧١)، فی من فتح الباء «۶»، كأنه قيل: «و وهبنا له إسحاق و من وراء إسحاق يعقوب» على طريقة: ... ليسوا مصلحين عشيرة و لا ناعب .... «٧» (______________________________ ١) ليست فی المخطوطة. (٢) فی المطبوعة (من كلامهم). (٣) انظر قول سيبويه و الخليل فی «الكتاب» ٣/ ١٠٠- ١٠١ باب الحروف التی تنزل بمنزلة الأمر و النهی. (۴) ليست فی المخطوطة. (۵) انظر «الكشاف» ٢/ ٢٢۵ عند تفسير الآية من سورة هود. (۶) قال ابن الجزری فی «النشر» ٢/ ٢٩٠ عند سورة هود: (و اختلفوا فی يَعْقُوبَ فقرأ ابن عامر و حمزة و حفص بنصب الباء و قرأ الباقون برفعها). (٧) تمام البيت: مشائيم ليسوا مصلحين

عشيرة و لا ـ ناعب إلا بشؤم غرابها ذكره ابن منظور فى «لسان العرب» ۱۲/ ۳۱۴ مادة «شأم» و عزاه للأحوص اليربوعى و قال فيه: (ردّ «ناعبا» على موضع «مصلحين» و موضعه خفض بالباء، أى ليسوا بمصلحين)، و ذكر البيت المرزوقى فى «شواهد الكشاف» ص ۱۳۵ حرف الهاء، و فيه (إلا ـ ببين غرابها) و عزاه لأبى المهدى، ثم قال (و روى: إلا بشؤم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۹۹ و قد يجىء قسم آخر، و هو العطف على المعنى؛ كقوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْراهِيمَ فِى رَبِّهِ (البقرة: ۲۵۸)؛ ثم قال: أَوْ كَالَّذِى «۱» (البقرة: ۲۵۹)، عطف المجرور بالكاف على المجرور ب «إلى»، حملا على المعنى؛ لأن قوله: «إلى الّذى» فى معنى: «أ رأيت كالذى» «۲». و قال بعضهم فى قوله تعالى: وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ (الصافات: ۷)؛ إنه عطف على معنى إِنَّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا (الصافات: ۶) و هو: إنا خلقنا الكواكب فى السماء ۴/ ۱۱۳ [الدنيا] «۳» زينة للسماء الدنيا. و فى قوله تعالى: لَعَلِّى أَبْلُغُ الْأَسْبابَ* أَسْبابَ السَّماواتِ فَأَطَّلِعَ [إِلى إِلهِ مُوسى «۴» (غافر: ۳۶- ۳۷)، على قراءة النصب «۵»: إنه عطف معنى لَعَلِّى أَبْلُغُ، [و هو «لعلىّ أن أبلغ»] «۶»؛ فإن خبر «لعلّ» يقترن ب «أن» كثيرا.

القاعدة الرابعة

القاعدة الرابعة الأصل فى العطف التغاير؛ و قد يعطف الشىء على نفسه فى مقام التأكيد، و قد سبق إفراده بنوع فى فصول التأكيد.

القاعدة الخامسة

القاعدة الخامسة يجوز فى الحكاية عن المخاطبين إذا طالت: قال [زيد، قال «۶» عمرو، من غير أن تأتى بالواو و بالفاء؛ و على هذا قوله تعالى «۸»: [إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّيَ الَّذِى «۶» يُحْيِي وَ يُمِيتُ قالَ أَنَا أُحْيِي وَ أُمِيتُ قالَ إِبْراهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِها مِنَ الْمَغْرِبِ ... (البقرة: ۲۵۸) الآية. و قوله تعالى: قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِينَ* قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الشعراء: ۲۳- ۲۴)، و نظائرها (______________________________ . ۱) قوله تعالى أَوْ كَالَّذِى مَرَّ عَلى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خاوِيَةٌ عَلى عُرُوشِها. (۲) انظر «الكشاف» ۱/ ۱۵۶- ۱۵۷ عند تفسير الآية من سورة البقرة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) قال ابن الجزرى فى «النشر» ۲/ ۳۶۵ (و اختلفوا فى فَأَطَّلِعَ فروى حفص بنصب العين و قرأ الباقون برفعها). (۶) ليست فى المخطوطة. (۸) زيادة فى المخطوطة وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ أَرِنِى كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتى قالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ البقرة: ۲۶۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۰ و إنما حسن ذلك للاستغناء عن حرف العطف؛ من حيث إنّ المتقدّم من القولين ۴/ ۱۱۴ يستدعى التأخّر منهما؛ فلهذا كان الكلام مبنيا على الانفصال، و كان كلّ واحد من هذه الأقوال مستأنفا ظاهرا؛ و إن كان الذهن يلائم بينهما.

[القاعدة] «۱» السادسة

[القاعدة] «۱» السادسة العطف على المضمر؛ إن كان منفصلا مرفوعا؛ فلا يجوز من غير فاصل تأكيد أو غيره؛ كقوله تعالى: إِنَّهُ يَراكُمْ هُوَ وَ قَبِيلُهُ (الأعراف: ۲۷). فَاذْهَبْ أَنْتَ وَ رَبُّكَ [فَقاتِلا] «۱» (المائدة: ۲۴). اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ (البقرة: ۳۵) و (الأعراف: ۱۹) عند الجمهور؛ خلافا لابن مالك فى جعله من عطف الجمل، بتقدير: «و لتسكن زوجك». و قوله: [وَ عُلِّمْتُمْ «۱» ما لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَ لا آباؤُكُمْ (الأنعام: ۹۱). يَدْخُلُونَها وَ مَنْ صَلَحَ (الرعد: ۲۳). [فَقُلْ «۱» أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ (آل عمران: ۲۰). و جعل الزمخشرى «۵» منه: أَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ* أَ وَ آباؤُنَا (الصافات: ۱۶- ۱۷) فيمن قرأ بفتح الواو؛ و جعل الفصل بالهمزة «۶». و ردّ بأن الاستفهام لا يدخل على المفردات. و جعل الفارسىّ منه ما أَشْرَكْنا وَ لا آباؤُنا (الأنعام: ۱۴۸)، و أعرب ابن الدّهّان «۷» وَ لا آباؤُنا مبتدأ خبره أَشْرَكُوا

مقدرا. و أجاز الكوفيون العطف من غير فاصل، كقوله تعالى: وَ الَّذِينَ هادُوا وَ الصَّابِئُونَ (المائدة: ۶۹). فأما قوله تعالى: فَاسْتَوى وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلى (النجم: ۶ – ۷)، فقال الفارسيّ: وَ هُوَ مبتدأ، و ليس معطوفا «۸» على ضمير فَاسْتَوى «۹»، و إن كان مجرورا (______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۵) انظر «الكشاف» ۳/ ۲۹۸ عند تفسير الآية من سورة الصافات. (۶) قال ابن الجزرى فى «النشر» ۲/ ۳۵۷ عند سورة الصافات (و اختلفوا فى أ وَ آباؤُنَا هنا و فى الواقعة فقرأ أبو جعفر و ابن عامر و قالون بإسكان الواو فيهما ...، و روى الأزرق عن ورش فتح الواو و كذلك قرأ الباقون فى الموضعين). (۷) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۲. (۸) فى المخطوطة (بمعطوف). (۹) فى المخطوطة زيادة وَ هُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلى البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۱ فلا يجوز من غير [تكرار] «۱» الجار فيه؛ نحو مررت به و بزيد، كقوله تعالى: وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (المؤمنون: ۲۲)، فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ (فصلت: ۱۱)، جَعَلْنا بَيْنَكَ وَ بَيْنَ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ (الإسراء: ۴۵). و أما قوله: وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ (الأحزاب: ۷)، فإن جعلنا وَ مِنْ نُوحٍ معطوفا على مِنْكَ، فالإعادة لازمة، و إن جعل معطوفا على النَّبِيِّينَ فجائزة. و قال الكوفيون: لا تلزم الإعادة، محتجّين بآيات: – (الأولى): قراءة حمزة «۲»: وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحامَ (النساء: ۱)، بالجرّ عطفا على الضمير فى بِهِ. (فإن قيل): ليس الخفض على العطف «۳»؛ و إنما هو على القسم، و جوابه: إِنَّ [اللَّهَ «۴» كانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً (النساء: ۱). (قلنا): ردّه الزجّاج «۵» بالنهى عن الحلف بغير اللّه و هو عجيب؛ فإن ذلك على المخلوقين. (الثانية): قوله تعالى: [لَكُمْ «۶» فِيها مَعايِشَ وَ مَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرازِقِينَ (الحجر: ۲۰) [و فى «۶»، وَ مَنْ لَسْتُمْ أوّلها المانعون كابن [۲۷۰/ أ] [الدّهّان «۸» بتقدير [: «و يرزق من لستم»، و الزجاج بتقدير:] «۸» «أعنى من لستم» «۱۰». قال أبو البقاء «۱۱»: لأن المعنى: «أعشناكم و أعشنا «۱۲» من لستم»، و قدّم أنها نصب ب (جعلنا)، قال: ۴ / ۱۱۶ (______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) قال ابن الجزرى فى «النشر» ۲/ ۲۴۷ عند سورة النساء (و اختلفوا فى وَ الْأَرْحامَ فقرأ حمزة بخفض الميم، و قرأ الباقون بنصبها). (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (على الرفع). (۴) لفظ الجلالة ليس فى المخطوطة. (۵) انظر «معانى القرآن و إعرابه» للزجاج ۲/ ۶ سورة النساء. (۶) ليست فى المطبوعة. (۸) ليست فى المخطوطة. (۱۰) انظر «معانى القرآن و إعرابه ۳/ ۱۷۷ سورة الحجر. (۱۱) انظر إملاء ما من به الرحمن» ۲/ ۷۳ سورة الحجر. (۱۲) تصحفت فى المطبوعة إلى (أغناكم و أغنى ...) و التصويب من المخطوطة و من عبارة أبى البقاء فى الإملاء. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۲ و المراد [ب] «۱» مَنْ العبيد و الإماء و البهائم فإنها مخلوقة لمنافعها. – (الثالثة): قوله تعالى: وَ كُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ (البقرة: ۲۱۷) و ليس من هذا الباب، لأنّ الْمَسْجِدِ معطوف على سَبِيلِ اللَّهِ فى قوله: وَ صَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (البقرة: ۲۱۷). و يدلّ لذلك أنه [سبحانه «۲» صرّح بنسبة الصدّ إلى المسجد فى قوله: [أَنْ «۳» صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ (المائدة: ۲). و هذا الوجه حسن، لو لا [ما] «۳» يلزم منه الفصل بين صَدٌّ و [هو مصدر و معموله و هو] «۵» الْمَسْجِدِ بقوله: وَ كُفْرٌ [بِهِ «۵»، و هو أجنبىّ. و لا يحسن أن يقال: إنّه معطوف على الشَّهْرِ «۷» (البقرة: ۲۱۷)، لأنهم لم يسألوا عنه، و لا على «۸» سَبِيلِ؛ [لأنّه «۹» إذ ذاك من تتمّة المصدر، و لا يعطف على المصدر قبل تمامه. – (الرابعة): قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَ مَنِ اتَّبَعَكَ (الأنفال: ۶۴)، قالوا: الواو عاطفة ل مَنِ على الكاف المجرورة، و التقدير: حسبك من اتبعك. و ردّ بأن الواو للمصاحبة [وَ] «۹» مَن فى محلّ نصب عطفا على الموضع؛ كقوله: فحسبك و الضحّاك سيف مهنّد «۱۱» – (الخامسة): قوله تعالى: كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً (البقرة: ۲۰۰) [إذ جعل (______________________________ ۱) سقطت من الأصول، و أثبتناها من عبارة أبى البقاء العكبرى. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المطبوعة. (۷) فى قوله تعالى يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِيهِ. (۸) فى المخطوطة (و لا عن). (۹) ليست فى المخطوطة. (۱۱) عجز بيت صدره: إذا كانت الهيجاء و انشقت العصا فحسبك و الضحاك سيف مهند ذكره ابن يعيش فى «شرح المفصل» ۲/ ۵۱ مبحث المفعول معه، و ذكره ابن منظور فى «لسان العرب» ۱/ ۳۱۲ مادة «حسب» و ۲/ ۳۹۵ مادة «هيج» و ۱۵/ ۶۶ مادة «عصا»، و ذكره ابن هشام فى «مغنى

اللبيب» ۲/ ۵۶۳ باب المنصوبات المتشابهة الشاهد (۸۰۰). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۳ أَشَدَّ مجرورا قال الزمخشرى «۱»: «إنه فى موضع جر عطفا على ما أضيف إليه الذكر فى قوله كَذِكْرِكُمْ «۲»؛ كما تقول: كذكر قريش آباءهم، أو [قوم «۳» أشد منهم ذكرا». لكن هذا عطف على الضمير المخفوض؛ و ذلك لا يجوز [إلا] «۴» على قراءة حمزة. و قد ۴/ ۱۱۷ خالفه الجمهور و جعلوه مجرورا عطفا على (ذكركم) المجرور بكاف التشبيه، تقديره: «أو كذكركم أشدّ» فجعل للذكر ذكرا مجازا؛ و هو قول الزجاج «۵»؛ و تابعه ابن عطية «۶» و أبو البقاء «۷» و غيرهما. و مما اختلف فيه العطف على عاملين، نحو ليس زيد بقائم و لا قاعد عمرو؛ على أن يكون « [و لا] «۸» قاعد» معطوفا على «قائم»، و «عمرو» على «زيد». منعه الجمهور و أجازه الأخفش «۹»، محتجا بقوله تعالى: وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ (الجاثية: ۵)، ثم قال: آياتٌ «۱۰» بالنصب عطفا على قوله: لَآياتٍ المنصوب ب «إنّ» فى أول الكلام، و اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ مجرور بالعطف على السَّماواتِ (الجاثية: ۳)، المجرور بحرف الجرّ الذى هو «فى»، فقد وجد العطف على عاملين. و أجيب بجعل (آيات) تأكيد ل «آيات» الأولى.

(____ ۱) انظر «الكشاف» ۱ / ۱۲۵ عند تفسير الآية من سورة البقرة. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) سقطت من المطبوعة و هى زيادة منّا لا يستقيم المعنى بدونها، و أما عبارة المخطوطة فهى: (و ذلك لا يجوز عند ذكر قراءة حمزة ...) و قراءة حمزة التى يستشهد بها المصنّف و فيها عطف على الضمير هى قوله تعالى فى أول سورة النساء: وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحامَ بكسر الميم عطفا على الضمير فى بِهِ، و انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ۱۸۵. (۵) انظر قول الزجاج فى كتابه «معانى القرآن و إعرابه» ۱/ ۲۷۴. (۶) انظر قول ابن عطية فى تفسيره «المحرر الوجيز» ۱/ ۵۶۳. (۷) انظر قول أبى البقاء العكبرى فى «إملاء ما من به الرحمن» ۱/ ۸۷. (۸) ليست فى المخطوطة. (۹) انظر قول الأخفش فى «البحر المحيط» ۸/ ۴۳ عند تفسير الآيات من سورة الجاثية. (۱۰) الآيات المشار إليها قوله تعالى إِنَّ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ لَآياتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ* وَ فِي خَلْقِكُمْ وَ ما يَبُثُّ مِنْ دابَّةٍ آياتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ* وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ آياتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الجاثية: ۳- ۵)، و القراءة بنصب آياتٌ هى لحمزة و الكسائى و يعقوب انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ۳۸۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۴

قواعد فى العدد

القاعدة الأولى

القاعدة الأولى [فى «۱» اسم الفاعل المشتق من العدد، له استعمالان: - (أحدهما): أن يراد به واحد من ذلك العدد؛ فهذا يضاف للعدد الموافق له، نحو رابع أربعة؛ و خامس خمسة، و ليس فيه إلّا الإضافة خلافا لثعلب؛ فإنه أجاز. ثالث ثلاثة بالتنوين، قال [اللّه «۲» تعالى: ثانِيَ اثْنَيْنِ (التوبة: ۴۰) و هذا القسم لا يجوز إطلاقه فى حق اللّه تعالى، و لهذا قال تعالى: [لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ «۳» قالُوا إِنَّ [اللَّهَ «۳» ثالِثُ ثَلاثَةٍ (المائدة: ۷۳). - (الثانى): أن يكون بمعنى التصيير، و هذا يضاف إلى العدد المخالف له فى اللفظ؛ بشرط أن يكون أنقص منه بواحد؛ كقولك: ثالث اثنين، و رابع ثلاثة، و خامس أربعة، كقوله تعالى: ما يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلاثَةٍ إِلَّا هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سادِسُهُمْ (المجادلة: ۷)، أى يصيّرهم بعلمه و إحاطته أربعة و خمسة. (فإن قيل): كيف بدأ بالثلاث، و هلّا جاء: «ما يكون من نجوى واحد إلا هو ثانية، و لا اثنين إلا هو ثالثهم»؟ «۵» [(قيل): لأنه سبحانه لمّا علم أن بعض عباده كفر بهذا اللفظ، و ادّعى أنه ثالث ثلاثة، فلو قال: ما يكون من نجوى واحد إلّا هو ثانيه، لثارت ضلالة من كفر باللّه و جعله ثانيا، و قال: و هذا قول اللّه هكذا. و لو قال: و لا اثنين إلا هو ثالثهم «۵»، لتمسّك به الكفّار، فعدل سبحانه عن هذا لأجل ذلك، ثم قال: وَ لا أَدْنى مِنْ ذلِكَ وَ لا أَكْثَرَ (المجادلة: ۷)، فذكر هذين المعنيين بالتلويح لا بالتصريح، فدخل تحته ما لا يتناهى، و هذا من بعض إعجاز القرآن.

[القاعدة] «۵» الثانية

[القاعدة] «۵» الثانية حقّ ما يضاف إليه العدد من الثلاثة إلى العشرة أن يكون اسم جنس أو اسم جمع، و حينئذ فيجرّ ب «من» نحو فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ (البقرة: ۲۶۰). و يجوز إضافته، نحو: تِسْعَةُ رَهْطٍ (النمل: ۴۸). و إن كـان غيرهما من الجموع، أضيف إليه الجمع على

(______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) لفظ الجلالة ليس فى المطبوعة. (۳) ليست فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۵ مثال جمع القلّة من التكسير، و علّته أن المضاف موضوع للقلة، فتلزم إضافته [۲۷۰/ ب إلى جمع قلة، طلبا لمناسبة المضاف إليه المضاف فى القلّة؛ لأنّ المفسِّر على حسب المفسَّر، فتقول: ثلاثة أفلس و أربعة أعبد، قال تعالى: مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ (لقمان: ۲۷). و قد استشكل على هذه القاعدة قوله تعالى: يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ (البقرة: ۲۲۸)، فإن «قروء» جمع كثرة، و قد أضيف إلى الثلاثة، و لو جاء على القاعدة لقال «أقراء». و الجواب من أوجه: - (أحدها): أنه أوثر جمع الكثرة هنا؛ لأنّ بناء القلة شاذّ، فإنه جمع «قرء» بفتح القاف، و جمع «فعل» على «أفعال» شاذّ، [قياسا] «۱» فجمعوه على «فعول» إيثارا للفصيح، فأشبه ما ليس له إلا جمع كثرة؛ فإنه يضاف إليه، كثلاثة دراهم. ذكره ابن مالك. - (و الثانى): أنّ القلة بالنسبة إلى كل واحد من المطلّقات؛ و إنّما أضاف [إلى «۱» جمع الكثرة نظرا إلى كثرة المتربّصات؛ لأنّ كل واحدة تتربص ثلاثة. حكاه فى «البسيط» «۳» عن أهل المعانى. (الثالث): أنه على حذف مضاف، أى ثلاثة أقراء قروء. (الرابع): أن الإضافة نعت فى تقدير الانفصال؛ لأنه بمعنى «من» التى للتبعيض، أى ثلاثة أقراء من قروء. كما أجاز المبرّد «۴» «ثلاثة حمير» و «ثلاثة كلاب»؛ على إرادة «من» أى من حمير و من كلاب.

[القاعدة] «۵» الثالثة

[القاعدة] «۵» الثالثة ألفاظ العدد نصوص، و لهذا لا يدخلها تأكيد؛ لأنّه لدفع المجاز، فى إطلاق الكلّ و إرادة البعض؛ و هو منتف فى العدد. و قد أورد على ذلك آيات شريفة.

(______________________________ ۱) ليست فى المطبوعة. (۳) حسن بن محمد الأسترآباذى ركن الدين تقدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۴۶۴. (۴) انظر قول المبرد فى «المقتضب» ۲/ ۱۵۸ ضمن باب العدد. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۶ (الأولى): قوله تعالى: تِلْكَ عَشَرَةٌ كامِلَةٌ (البقرة: ۱۹۶) [فأكد العشرة بالكاملة] «۱»، و الجواب أن التأكيد هنا ليس لدفع نقصان أصل العدد، بل لدفع نقصان الصّفة، لأن الغالب فى البدل أن يكون دون المبدل منه؛ معناه «۲» أن الفاقد للهدى لا ينقص من أجره شىء «۳». (الثانية): قوله تعالى: فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عاماً (العنكبوت: ۱۴) و لو كانت ألفاظ العدد نصوصا لما دخلها الاستثناء؛ إنما يكون عاما. و الجواب أن التجوّز قد يدخل فى الألف، فإنها تذكر «۴» فى سياق المبالغة، للتكثير، و الاستثناء رفع ذلك. (الثالثة): قوله تعالى: «۵» [وَ قالَ اللَّهُ لا تَتَّخِذُوا إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ (النحل: ۵۱)، و قد سبق فى باب التأكيد الجواب عنه. (الرابعة): قوله تعالى:] «۵» إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً (التوبة: ۸۰). و قوله سَبْعُونَ ذِراعاً (الحاقة: ۳۲)، قالوا: المراد بها الكثرة، و خصوص السبعين ليس مرادا؛ و هذا مجاز. و كذا قوله تعالى: ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ (الملك: ۴)، قيل المراد: المراجعة من غير حصر، و جىء بلفظ التثنية، تنبيها على أصل الكثرة، و هو مجاز.

[أحكام لألفاظ يكثر دورانها فى القرآن]

[فعل]

[فعل [و] «۷» من ذلك لفظ «فعل» كثيرا ما يجىء كناية عن أفعال متعددة؛ و فائدته الاختصار؛ كقوله تعالى: لَبِئْسَ ما كانُوا يَفْعَلُونَ (المائدة: ۷۹). وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا ما يُوعَظُونَ بِهِ (النساء: ۶۶). و قوله: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا (البقرة: ۲۴)، أى لم تأتوا (____۱) ليست فى المطبوعة. (۲) فى المخطوطة (فأبان) و فى نسخة (فأفاد). (۳) إشارة إلى قوله تعالى فى الآية نفسها فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كامِلَةٌ. (۴) فى المخطوطة (تدخل). (۵) ليست فى المخطوطة. (۷) ليست فى المطبوعة، و وقع سقط فى الأصل قبل هذا الكلام، و يمكن أن ينتظم هذا الفصل تحت عنوان جامع هو «فى ألفاظ يظن بها الاشتراك». البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۷ بسورة من مثله، و لن تأتوا بسورة من مثله. و حيث أطلقت فى كلام اللّه، [فهى «۱» محمولة على الوعيد الشديد، كقوله [تعالى «۱»: أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحابِ الْفِيلِ (الفيل: ۱). وَ تَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنا بِهِمْ (إبراهيم: ۴۵).

[كان]

[كان و من ذلك الإخبار عن ذات اللّه أو صفاته [و غيرها] «۳» ب «كان». و قد اختلف النحاة و غيرهم فى أنها تدلّ على الانقطاع، على مذاهب: - (أحدها): أنها تفيد الانقطاع؛ لأنها فعل يشعر بالتجدّد. - (و الثانى): لا تفيده؛ بل تقتضى الدوام و الاستمرار، و به جزم ابن معط «۴» فى ألفيته؛ حيث قال: و كان للماضى الذى ما انقطعا و قال الراغب «۵» فى قوله [تعالى : وَ كانَ الشَّيْطانُ لِرَبِّهِ كَفُوراً (الإسراء: ۲۷): «نبّه بقوله: «كان» على أنه لم يزل منذ أوجد منطويا على الكفر». (و الثالث): «أنّه عبارة عن وجود الشيء فى زمان ماض على سبيل الإبهام؛ و ليس فيه دليل على [۲۷۱/ أ] عدم سابق، و لا على انقطاع طارئ، و منه قوله تعالى: وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (الأحزاب: ۵۰)، قاله الزمخشرى «۶» فى قوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (آل عمران: ۱۱۰). (____۱) ليست فى المخطوطة. (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) هو يحيى بن عبد المعطى بن عبد النور الزواوى. الملقب زين الدين النحوى الحنفى. ولد سنة (۵۶۴). كان أحد أئمة عصره فى النحو و اللغة اشتغل عليه خلق كثير و انتفعوا به، و تصدّر بالجامع العتيق بمصر لإقراء الأدب. و صنّف تصانيف مفيدة منها «الألفية» فى النحو و «الفصول» فى النحو أيضا. توفى سنة (۶۲۸) و دفن بقرب تربة الإمام الشافعى. (ابن خلكان، وفيات الأعيان ۶/ ۱۹۷) و ألفيته المسماة: «الدرة الألفية فى علم العربية» و تعرف باسم «ألفية ابن معط» أو «الأرجوزة الوجيزة المغربية» و أولها: يقول راجى ربه الغفور يحيى بن معط بن عبد النور طبعت فى ليبسك بعناية سترستين سنة ۱۹۰۰ م/ ۱۳۲۰ ه (ذخائر التراث العربى: ۲۴۶). (۵) انظر «المفردات» ص ۴۳۴ مادة: كفر. (۶) انظر «الكشاف» ۱/ ۲۰۹ ضمن تفسير الآية من سورة آل عمران. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۰۸ و ذكر ابن عطية فى سورة الفتح أنها حيث وقعت فى صفات اللّه [تعالى فهى مسلوبة الدلالة على الزّمان. و الصّواب من هذه المقالات مقالة الزمخشرى، و أنها تفيد اقتران معنى الجملة التى تليها بالزمن الماضى لا غير، [و لا] «۱» دلالة لها نفسها على انقطاع ذلك المعنى و لا بقائه «۲»؛ بل إن أفاد الكلام شيئا من ذلك كان لدليل آخر. إذا علمت هذا فقد وقع فى القرآن إخبار اللّه تعالى عن صفاته الذاتية و غيرها بلفظ «كان» كثيرا، [نحو] «۱»: وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً عَلِيماً «۴» (النساء: ۱۴۸). واسِعاً حَكِيماً «۵» (النساء: ۱۳۰). غَفُوراً رَحِيماً «۶» (الأحزاب: ۵۹). تَوَّاباً رَحِيماً (النساء: ۶۴). وَ كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عالِمِينَ (الأنبياء: ۸۱). وَ كُنَّا لِحُكْمِهِمْ شاهِدِينَ (الأنبياء: ۷۸). فحيث وقع الإخبار «بكان» عن صفة ذاتية؛ فالمراد الإخبار عن وجودها، و أنها لم تفارق ذاته؛ و لهذا يقررها بعضهم بما زال؛ فرارا مما يسبق إلى الوهم، إن كان يفيد انقطاع المخبر به عن الوجود لقولهم: دخل فى خبر كان. قالوا: فكان و ما زال «۷» مجازان، يستعمل أحدهما فى معنى الآخر مجازا بالقرينة. و هو تكلّف لا حاجة إليه، و إنما معناها ما ذكرناه من أزلية الصفة، ثم تستفيد بقاءها فى الحال و فيما لا يزال بالأدلة العقلية، و باستصحاب الحال. و على هذا التقدير سؤالان: - (أحدهما): إن البارئ سبحانه و صفاته موجودة قبل الزمان «۸» [و المكان، فكيف تدلّ «كان» الزمانيّة على أزلية صفاته؛ و هى موجودة قبل الزمان؟ (و

ثانيهمــا): مــدلول «كــان» اقــتران مضــمون الجملــة بالزمــان اقترانــا مطلقــا، فمــا الــدليل على اســتغراقه الزمــان؟

(____١) ليســت فى المخطوطــة. (٢)

تصحفت فى المخطوطة إلى (نهاية). (۴) فى المخطوطة وَ كانَ اللَّهُ سَمِيعاً بَصِيراً النساء: ١٣۴. (۵) فى المخطوطة (واسعا عليما) و هو تحريف و الصواب ما فى المطبوعة. (۶) فى المخطوطة زيادة (حكيما عليما) و ليست فى المصحف بهذا النسق إنما فيه عَلِيماً حَكِيماً فى مواضع أولها النساء: ١١. (٧) فى المخطوطة زيادة (فكان و ما زال إخبارا مجازان). (٨) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١٠٩ و الجواب عن الأوّل أن الزمان نوعان: حقيقيّ و هو مرور الليل و النهار، أو مقدار حركة الفلك على ما قيل فيه. و تقديريّ و هو ما قبل ذلك و ما بعده، كما فى قوله تعالى: وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَ عَشِيًّا (مريم: ۶٢)، و لا- بكرة هناك و لا عشيا؛ و [إنما] «١» هو زمان تقديرى فرضيّ. و كذلك قوله [تعالى «٢»: خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ [وَ ما بَيْنَهُما] «١» فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ (الفرقان: ۵٩)، مع أن الأيام الحقيقية لا توجد إلا بوجود السموات و الأرض و الشمس و القمر؛ و إنّما الإشارة إلى أيام تقديرية. و عن الثانى أنّ «كان» لمّا دلّت على اقتران مضمون الجملة بالزمان، لم يكن بعض أفراد الأزمنة أولى بذلك من بعض، فإمّا ألّا يتعلق مضمونها بزمان فيعطّل، أو يعلّق بعضها [دون «۴» بعض، و هو ترجيح بلا- مرجح؛ أو يتعلّق بكلّ زمان، و هو المطلوب. و حيث وقع الإخبار بها عن صفة فعلية، فالمراد تارة الإخبار عن قدرته عليها فى الأزل، نحو كان اللّه خالقا و رازقا و محييا و مميتا، و تارة تحقيق نسبتها إليه، نحو: وَ كُنَّا فاعِلِينَ (الأنبياء: ٧٩). و تارة ابتداء الفعل و إنشاؤه؛ نحو: وَ كُنَّا نَحْنُ الْوارِثِينَ (القصص: ۵٨)؛ فإن الإرث إنما يكون بعد موت المورّث، و اللّه سبحانه مالك كل شيء على الحقيقة، من قبل و من بعد. و حيث أخبر بها عن صفات الآدميين فالمراد التنبيه على أنها فيهم غريزة و طبيعة مركوزة فى نفسه، [نحو] «۵»: وَ كانَ الْإِنْسانُ عَجُولًا (الإسراء: ١١). إِنَّهُ كانَ ظَلُوماً جَهُولًا (الأحزاب: ٧٢). و يدل عليه قوله: إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً* إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً* وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً (المعارج: ١٩ إلى ٢١)، أى خلق على هذه الصفة، و هى [حال «٢» مقدّرة أو بالقوة، ثم تخرج إلى الفعل. و حيث أخبر بها عن أفعالهم دلّت على اقتران مضمون الجملة بالزمان، نحو: إِنَّهُمْ كانُوا يُسارِعُونَ فِي الْخَيْراتِ (الأنبياء: ٩٠). و من هذا الباب الحكاية عن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بلفظ

(____١) ليست فى المخطوطة. (٢) ليست

فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١١٠ «كان يصوم» و «كنا نفعل». و [هو] «١» عند أكثر الفقهاء و الأصوليين [يفيد] «١» الدّوام؛ فإن عارضه ما يقتضى عدم الدوام مثل أن يروى: «كان يمسح [٢٧١/ ب مرة» «٣» ثم نقل «أنه يمسح ثلاثا» «۴»، فهذا من باب تخصيص العموم، و إن روى النفى و الإثبات تعارضا. و قال الصّفّار «۵» فى «شرح سيبويه»: إذا استعملت للدلالة على الماضى فهل تقتضى الدوام و الاتصال أم لا؟ مسألة خلاف؛ و ذلك أنك إذا قلت: كان زيد قائما، فهل هو الآن قائم؟ الصحيح أنه ليس كذلك، هذا هو المفهوم ضرورة؛ و إنما حملهم على جعلها للدوام ما ورد من مثل قوله تعالى: وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً (الأحزاب: ٧٣)، «۶» [و قوله: وَ لا تَقْرَبُوا الزِّنى إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً (الإسراء: ٣٢) و هذا عندنا يتخرج على أنه جواب لمن سأل: هل كان اللّه غفورا رحيما] «۶»؟ و أما الآية الثانية، فالمعنى أى قد كان عندكم فاحشة و كنتم تعتقدون فيه ذلك، فتركه يسهل عليكم. قال ابن الشجرى «فى أماليه» «٨»: «اختلف فى «كان» [فى «٩» نحو قوله: وَ كانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً (النساء: ١۵٨)، على قولين

(____: ١) ليست فى المخطوطة. (٣)

متفق عليه من رواية عثمان بن عفان رضى اللّه عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ١/ ٢۵٩ كتاب الوضوء (۴)، باب الوضوء ثلاثا ثلاثا (٢۴)، الحديث (١۵٩)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ١/ ٢٠۴- ٢٠۵ كتاب الطهارة (٢)، باب صفة الوضوء و كماله (٣)، الحديث (٣/ ٢٢۶) و لفظه «أن عثمان بن عفان رضى اللّه عنه دعا بوضوء ...» و متفق عليه من رواية عبد الله بن زيد رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ١/ ٢٩٧ كتاب الوضوء (۴)، باب مسح الرأس مرة (۴٢)، الحديث (١٩٢)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ١/ ٢١٠ كتاب الطهارة (٢)، باب فى وضوء النبى صلّى اللّه عليه و سلّم (٧)، الحديث (١٨/ ٢٣۵) و لفظه «شهدت عمرو بن أبى حسن سأل عبد اللّه بن

زید عن وضوء النبی صلّی اللّه علیه و سلّم». (۴) أخرجه من روایة عثمان و علی و ابن عمر رضی اللّه عنهم، الدار قطنی فی السنن ۱/ ۹۱- ۹۲ کتاب الطهارة، باب دلیل تثلیث المسح الأحادیث (۱- ۷)، و انظر نصب الرایة ۱/ ۳۰- ۳۴ کتاب الطهارات، الحدیث (۱۲- ۱۳)، و انظر التلخیص الحبیر ۱/ ۷۸- ۸۵ کتاب الطهارة، باب سنن الوضوء، الأحادیث (۷۹- ۸۵). (۵) هو القاسم بن علی البطلیوسی تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۵۱، و التعریف بکتابه فی ۲/ ۴۸۷. (۶) لیست فی المخطوطة. (۸) انظر «الأمالی الشجریة» ۲/ ۱۹۴- ۱۹۵ المجلس الرابع و الستون. (۹) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۱ - (أحدهما): أنها بمعنی «لم یزل» کأنّ القوم شاهدوا عزّا و حکمة و مغفرة و رحمة، فقیل لهم: لم یزل اللّه کذلک، قال: و هذا قول سیبویه. - (و الثانی): أنها تدلّ علی وقوع الفعل فیما مضی من الزمان؛ فإذا کان فعلا متطاولا لم یدلّ دلالة قاطعة علی أنه زال و انقطع، کقولک: کان فلان صدیقی، لا یدلّ هذا علی أن صداقته قد زالت؛ بل یجوز بقاؤها، و یجوز زوالها. فمن الأول: قوله تعالی: إِنَّ الْکافِرِینَ کانُوا لَکُمْ عَدُوًّا مُبِیناً (النساء: ۱۰۱)، لأن عداوتهم باقیة» «۱». و من الثانی: قوله تعالی: وَ کُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیداً ما دُمْتُ فِیهِمْ (المائدة: ۱۱۷). و قال بعضهم: یدلّ علی أن خبرها کان موجودا فی الزمن الماضی، و أما فی الزمن الحاضر فقد یکون باقیا مستمرا، و قد یکون منقطعا، فالأول کقوله تعالی: وَ کانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیماً (الأحزاب: ۷۳) و کذا سائر صفاته؛ لأنّها باقیة مستمرة. قال السّیرافیّ «۲»: قد یرجع الانقطاع بالنسبة للمغفور لهم و المرحومین؛ بمعنی أنهم انقرضوا فلم یبق من یغفر له، و لا من یرحم فتنقطع المغفرة و الرحمة. و کذا: وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَکِیماً (النساء: ۱۷۰)، و معناه الانقطاع فیما وقع علیه العلم و الحکمة، لا نفس العلم و الحکمة. و فیه نظر. و قال ابن برّیّ «۳» ما معناه: إنّ «کان» تدل علی تقدیم الوصف و قدمه، و ما ثبت قدمه استحال عدمه؛ و هو کلام حسن. و قال منصور بن فلاح الیمنی «۴» فی کتاب «الکافی»: قد تدلّ علی الدوام بحسب (____ ۱) انتهی نقل الزرکشی عن ابن الشجری ملخصا. (۲) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۱۴. (۳) هو عبد الله بن بری بن عبد الجبار المقدسی الشافعی النحوی اللغوی. ولد بمصر سنة (۴۹۹). قرأ العربیة علی مشایخ زمانه من المصریین و القادمین علی مصر، و انفرد بهذا الشأن، و قصده الطلبة من الآفاق. و کان جمّ الفوائد، کثیر الاطلاع. و له من التصانیف «اللباب» و «حاشیة علی کتاب الصحاح» و غیرها. توفی سنة (۵۸۲) بمصر. (القفطی، إنباه الرواة ۲/ ۱۱۰). (۴) هو منصور بن فلاح بن محمد، تقی الدین أبو الخیر، المشهور بابن فلاح الیمنی. له مؤلفات فی العربیة منها «الکافی» جزء فی غایة الحسن یدل علی معرفته بأصول الفقه. توفی سنة (۶۸۰). (السیوطی، بغیة الوعاة ۲/ ۳۰۲)، و کتابه «الکافی فی أصول الفقه» ذکره أیضا البغدادی فی «إیضاح المکنون» ۲/ ۲۵۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۲ القرائن، کقوله: وَ کانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِیماً (الأحزاب: ۷۳). وَ کانَ اللَّهُ سَمِیعاً بَصِیراً (النساء: ۱۳۴). إِنَّ الصَّلاةَ کانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتاباً مَوْقُوتاً (النساء: ۱۰۳). دلّت علی الدوام المتصف بتلک الصفات و دوام التعبد بالصفات. و قد تدل علی الانقطاع، نحو: کان [هذا] «۱» الفقیر غنیّا، و کان لی مال. و قال أبو بکر الرازی: «کان» فی القرآن علی خمسة أوجه: ۱- بمعنی الأزل و الأبد، کقوله تعالی: وَ کانَ اللَّهُ عَلِیماً حَکِیماً (النساء: ۱۷۰). ۲- و بمعنی المضیّ المنقطع، کقوله: وَ کانَ فِی الْمَدِینَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ (النمل: ۴۸)؛ و هو الأصل فی معانی «کان»، کما تقول: کان زید صالحا أو فقیرا أو مریضا أو نحوه. ۳- و بمعنی «۲» الحال، کقوله تعالی: کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّةٍ (آل عمران: ۱۱۰)، و قوله: إِنَّ الصَّلاةَ کانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتاباً مَوْقُوتاً (النساء: ۱۰۳). ۴- و بمعنی الاستقبال، کقوله تعالی: وَ یَخافُونَ یَوْماً کانَ شَرُّهُ مُسْتَطِیراً (الإنسان: ۷). ۵- و بمعنی «صار»، کقوله: وَ کانَ مِنَ الْکافِرِینَ (البقرة: ۳۴). (مسألة) کان فعل ماض، و إذا وقعت بعد «إن» کانت فی المعنی للاستقبال. و قال المبرّد: تبقی علی المضیّ لتجردها، للدلالة علی الزمان فلا یغیرها أداة الشرط، قال تعالی: إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ [فَقَدْ عَلِمْتَهُ «۳» (المائدة: ۱۱۶) إِنْ کانَ قَمِیصُهُ (یوسف: ۲۶). و هذا ضعیف لبنائه [۲۷۲/ أ] علی أنها للزمان وحده، و الحقّ خلافه؛ بل تدلّ علی الحدث و الزمان کغیرها من الأفعال. و قد استعملت مع «إن» للاستقبال، قال تعالی: إِنْ کُنْتُمْ [صادِقِینَ «۴» (____ ۱) لیست فی المخطوطة. (۲) فی

المخطوطة (و كان بمعنى). (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطـة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۳ (البقرة: ۳۱). و أما: إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ (المائدة: ۱۱۶)، فتأوّله ابن السراج «۱» على تقدير «إن أكن قلته»، و كذا إِنْ كانَ قَمِيصُهُ «۲» «إن يكن» قميصه». (مسألة) إذا نفيت «كان» و أخواتها، فهى كغيرها من الأفعال. و زعم ابن الطراوة «۳» أنها إذا نفيت كان اسمها مثبتا و الخبر منفيا، قال: لأنّ النفى إنما يتسلّط على الخبر، كقوله تعالى: ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا (الجاثية: ۲۵)، فالقول مثبت و الحجّة [هى «۴» المنفية؛ و ما ذهب إليه غير لازم، إذ [قد] «۴» قرئ «۴» [ما كانَ حُجَّتَهُمْ بالرفع «۷» على أنه اسم كان، و لكن تأوّله على أن «كان» ملغاة، أى زائدة، تقديره: «ما حجتهم إلا». و هذا إن ساغ له هاهنا فلا يسوغ له تأويله قوله تعالى: ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا (الأنعام: ۲۳)، فإنه قرئ «۴» بالرفع «۹» و لا يمكن أن تكون هنا ملغاة.

[جعل

[جعل و من ذلك «جعل» و هى أحد الأفعال المشتركة؛ التى هى أمهات الأحداث؛ و هى: «فعل، و «عمل»، و «جعل» و «۱۰» «طفق»، و «أنشأ»، و «أقبل». و أعمّها «فعل» يقع على القول و الهمّ و غيرهما: وَ يَفْعَلُونَ ما يُؤْمَرُونَ (النحل: ۵۰). و دونه «عمل» لا ينتظم «۱۱» النية و الهمّ و العزم و القول: وَ قَدِمْنا إِلى ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ (الفرقان: ۲۳)، أى من صلاة و صدقة و جهاد. و ل «جعل» أحوال: (______________________________ ۱) هو محمد بن السرى أبو بكر المعروف بابن السرّاج تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۲. (۲) فى المخطوطة (إن يكن كان قميصه). (۳) هو سليمان بن محمد بن عبد الله المالقى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۳۲. (۴) ليست فى المخطوطة. (۷) قال البنا الدمياطى فى «إتحاف فضلاء البشر» ص ۳۹۰ عند سورة الجاثية (و عن الحسن ما كانَ حُجَّتَهُمْ بالرفع اسم كان ...، و الجمهور بالنصب على أنها الخبر). (۹) انظر «إتحاف فضلاء البشر» ص ۲۰۶ عند سورة الأنعام. (۱۰) فى المخطوطة زيادة (و أطلق). (۱۱) فى المطبوعة (لأنه يعم) و ما أثبتناه من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۴ - (أحدها): بمعنى «سمّى»، كقوله تعالى: [الَّذِينَ «۱» جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ (الحجر: ۹۱)، أى سموه كذبا، و قوله: وَ جَعَلُوا الْمَلائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (الزخرف: ۱۹) على قول. و يشهد له قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثى (النجم: ۲۷). - (الثانى): بمعنى المقاربة، مثل «كاد» و «طفق»، لكنها تفيد ملابسة الفعل و الشروع فيه، تقول: جعل يقول، و جعل يفعل كذا؛ إذا شرع فيه. - (الثالث): بمعنى الخلق و الاختراع، فتعدّى لواحد، كقوله تعالى: وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ (الأنعام: ۱)، أى خلقهما. (فإن قيل): ما الفرق بين الجعل و الخلق؟ (قيل): «إن الخلق فيه معنى التقدير، و فى الجعل معنى التصيير «۲» كإنشاء شىء من شىء، أو تصيير شىء شيئا. أو نقله من مكان، و يتعدى لمفعول واحد»؛ لأنه لا يتعلق «۳» إلا بواحد، و هو المخلوق. و أيضا، فالخلق يكون عن عدم سابق؛ حيث لا يتقدم مادة و لا سبب محسوس، و الجعل يتوقف على موجود مغاير للمجعول، يكون منه المجعول أو عنه، كالمادة و السبب. و لا يرد فى القرآن العظيم لفظ «جعل» فى الأكثر مرادا به الخلق؛ إلا حيث يكون قبله ما يكون عنه أو منه، [أو] «۴» شيئا فيه محسوسا عنه، فيكوّن ذلك المخلوق الثانى، بخلاف «خلق» فإن العبارة تقع كثيرا [به «۴» عمّا لم يتقدم وجوده وجود مغاير، يكون عنه هذا الثانى، قال اللّه تعالى: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ (الأنعام: ۱) و إنما الظّلمات و النّور عن أجرام توجد بوجودها، و تعدم بعدمها. و قال تعالى: وَ هُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ فِيها رَواسِيَ (الرعد: ۳). و قال: وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَ الْأَنْعامِ ما تَرْكَبُونَ (الزخرف: ۱۲). و قال سبحانه فى سورة الأعراف: وَ جَعَلَ مِنْها زَوْجَها (الأعراف: ۱۸۹). و فى سورة النساء: وَ خَلَقَ مِنْها (______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة و «الكشاف» ۲/ ۲ هى (التضمين). (۳) عبارة المخطوطة (لأنه ما يتعلق إلا من واحد). (۴) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۵ زَوْجَها (النساء: ۱)؛ فهو يدلّ على أنهما [قد] «۱» يستعملان استعمال المترادفين. - (الرابع): بمعنى النقل

من حال إلى حال و التصيير، فيتعدى إلى مفعولين؛ إما حسّا كقوله تعالى: الَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ فِراشاً (البقرة: ۲۲) وَ اللَّهُ جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ بِساطاً (نوح: ۱۹) فَجَعَلَهُمْ جُذاذاً (الأنبياء: ۵۸) وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً (القصص: ۴۱) وَ جَعَلْناکُمْ أَکْثَرَ نَفِیراً (الإسراء: ۶). [و إمّا عقلا مثل «۱» أ جَعَلَ الْآلِهَةَ إِلهاً واحِداً (ص: ۵) جاعِلِ الْمَلائِکَةِ رُسُلًا (فاطر: ۱). و نحو قوله: اجْعَلْ هذَا الْبَلَدَ آمِناً (إبراهيم: ۳۵)، و قوله: وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ لِباساً (النبأ: ۱۰)، لأنه يتعلق بشيئين: المنقول و هو الليل؛ و المنقول إليه و هو اللباس. و أبين منه قوله تعالى: «۳» [وَ إِنَّا لَجاعِلُونَ ما عَلَیْها صَعِیداً جُرُزاً (الكهف: ۸)، جَعَلْنا عالِیَها سافِلَها (هود: ۸۲)، وَ جَعَلْنا نَوْمَکُمْ سُباتاً (النبأ: ۹) و المعاش فى قوله:] «۳» وَ جَعَلْنَا «۵» النَّهارَ مَعاشاً (النبأ: ۱۱) اسم زمان [۲۷۲/ ب لكون الثانى هو الأول و يجوز أن يكون مصدرا لمعنى المعيش «۶»: وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ آیَةً (المؤمنون: ۵۰)، و معناه صيّرناه، لأنّ مريم إنما صارت مع ولدها عليه السلام لمّا خلق من جسدها لا من أب، فصارا عند ذلك آية للعالمين. و محال أنه يريد: «خلقناهما» لأن مريم لم تخلق فى حين خلق ولدها؛ بل كانت موجودة قبله، و محال تعلّق القدرة بجعل الموجود موجودا فى حال بقائه. فأما قوله تعالى: إِنَّا جَعَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا (الزخرف: ۳)؛ فهو من هذا الباب على جهة الاتساع. أى صيرناه يقرأ بلسان عربىّ، لأن غير القرآن ما هو عبرىّ و سريانىّ؛ و لأن معانى القرآن فى الكتب السالفة، بدليل قوله تعالى: وَ إِنَّهُ لَفِی زُبُرِ الْأَوَّلِینَ (الشعراء: ۱۹۶)، إِنَّ هذا لَفِی الصُّحُفِ الْأُولی (الأعلى: ۱۸). و بهذا احتجّ من أجاز القراءة «۷» بالفارسية، قال: لأنه ليس فى زبر الأولين من القرآن إلا

(۱) ليست فى المخطوطة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۵) تصحفت فى المخطوطة إلى (و جعل). (۶) فى المخطوطة (مصدرا بمعنى العيش). (۷) فى المخطوطة (من أجاز قراءة القرآن)، و انظر لمسألة القراءة بغير العربية «أحكام القرآن» للجصاص ۳/ ۳۴۸ عند تفسير الآية من سورة الشعراء. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۶ المعنى، و الفارسية تؤدى المعنى. و إذا عرف هذا، فكأنه نقل المعنى من لفظ القرآن فصيره عربيا. و أخطأ الزمخشرى «۱» حيث جعله بالخلق؛ و هو مردود صناعة و معنى. أمّا الصّناعة، فلأنه يتعدّى لمفعولين، و لو كان بمعنى الخلق لم يتعدّ إلا إلى واحد، و تعديته لمفعولين- و إن احتمل هذا المعنى- لكن بجواز إرادة التسمية أو التصيير على ما سبق. و أمّا المعنى فلو كان بمعنى «خلقنا التلاوة العربية» فباطل؛ لأنه ليس الخلاف فى حدوث ما يقوم بألسنتنا؛ و إنما الخلاف فى أنّ كلام اللّه الذى هو أمره و نهيه و خبره؛ فعندنا أنه صفة من صفات ذاته، و هو قديم. و قالت القدرية «۲»: إنه صفة فعل أوجده بعد عدمه، و أحدثه لنفسه، فصار عند حدوثه متكلّما بعد أن لم يكن، فظهر أن الآية على تأويله ليس فيها تأويل «۳» لعقيدته الباطلة. و قال الآمدى «۴» فى «أبكار الأفكار»: الجعل فيه بمعنى التسوية، كقوله تعالى: الَّذِینَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِینَ (الحجر: ۹۱)، أى يسمّونه كذبا. قال: و يحتمل أن الجعل على بابه، و المراد القرآن بمعنى القراءة دون مدلولها، فإنّ القرآن قد يطلق بمعنى القراءة، و منه قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: «ما أذن اللّه [لشىء أذنه «۵» لنبىّ يتغنّى فى القرآن» «۶» أى بالقراءة.

(۱) انظر «الكشاف» ۳ / ۴۱۱ عند تفسير الآية من سورة الزخرف. (۲) قال الجرجانى فى «التعريفات» ص ۲۲۲ (القدرية: هم الذين يزعمون أن كل عبد خالق لفعله، و لا يرون الكفر و المعاصى بتقدير الله تعالى). (۳) فى المطبوعة (ليس فيها تضمن). (۴) هو على بن أبى على بن محمد بن سالم التغلبى الفقيه الأصولى، الملقب سيف الدين الآمدى. ولد سنة (۵۵۱) ه. اشتغل بفنون المعقول و حفظ منه الكثير، و لم يكن فى زمانه أحفظ منه لهذه العلوم، و اشتغل عليه الناس و انتفعوا به. و له من التصانيف «أبكار الأفكار» و «دقائق الحقائق» و «رموز الكنوز» و غيرها. توفى سنة (۶۳۱) و دفن بسفح جبل قاسيون. (ابن خلّكان، وفيات الأعيان ۳/ ۲۹۳) و كتابه ذكره حاجى خليفة أيضا فى كشف الظنون ۱/ ۴ و قال («أبكار الأفكار فى الكلام» ...، و هو مرتب على ثمانى قواعد متضمنة بجميع مسائل الأصول، فى العلم (۱)، فى النظر (۲)، فى الموصل إلى المطلوب ...، و مختصره «رموز الكنوز» له أيضا). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) متفق عليه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۹/ ۶۸ كتاب فضائل القرآن البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۷ و قال بعضهم: قاعدة العرب

فی الجعل أن یتعدی «۱» لواحد، و تارة یتعدی لاثنین؛ فإن تعدی لواحد لم یکن إلا بمعنی الخلق، و أما إذا تعدی لاثنین فیجیء بمعنی الخلق، کقوله تعالی: وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ وَ النَّهارَ آیَتَیْنِ (الإسراء: ۱۲)، و بمعنی التسمیة: وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَةَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (الزخرف: ۱۹)، الَّذِینَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِینَ (الحجر: ۹۱). و یجیء بمعنی التصییر، کقوله تعالی: وَ جَعَلْنَا ابْنَ مَرْیَمَ وَ أُمَّهُ آیَةً (المؤمنون: ۵۰)، أی صیرناهما. إذا علمت هذا فإذا «۲» ثبت أن الجعل المتعدی لاثنین لیس نصّا فی الخلق، بل یحتمل الخلق و غیره لم «۳» یکن فی الآیة تعلّق للقدریة علی خلق القرآن، لأنّ الدلیل لا بدّ أن یکون قطعیا لا احتمال فیه. و یجوز أن یکون بمعنی الخلق علی معنی: جعلنا التلاوة عربیة. (قلت): و هذا یمنع إطلاقه؛ و إن جوزنا حدوث الألفاظ، لأنها لم تأت عن السلف، بل نقول: القرآن غیر مخلوق علی الإطلاق. - (الخامس): بمعنی الاعتقاد، کقوله تعالی: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَکاءَ الْجِنَّ (الأنعام: ۱۰۰)، وَ یَجْعَلُونَ لِلَّهِ ما یَکْرَهُونَ (النحل: ۶۲). و کذلک قوله تعالی: وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَةَ الَّذِینَ هُمْ عِبادُ الرَّحْمنِ إِناثاً (الزخرف: ۱۹) أی اعتقدوهم إناثا. و یجوز أن یکون کما قبله «۴»؛ و وجه النقل فیه هو أنّ الملائکة فی نفس الأمر لیسوا «۵» إناثا، فهؤلاء الکفار نقلوهم باعتقادهم، فصیروهم فی الوجود الذهنیّ إناثا. و منهم من جعلها

---

(۶۶)، باب من لم یتغن بالقرآن (۱۹)، الحدیث (۵۰۲۳ و ۵۰۲۴)، و أخرجه مسلم فی الصحیح ۱/ ۵۴۵ کتاب صلاة المسافرین (۶)، باب استحباب تحسین الصوت بالقرآن (۳۴)، الحدیث (۲۳۲/ ۷۹۲). (۱) فی المخطوطة (أنه تارة یتعدی). (۲) فی المطبوعة (فإذن). (۳) فی المطبوعة (و لم یکن). (۴) أی: الرابع، و هو بمعنی النقل من حال إلی حال و التصییر. (۵) فی المخطوطة (لیس هم إناثا). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۸ بمعنی التسمیة، کقوله تعالی: فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرة: ۲۲) أی لا تسمّوها أندادا [و أنتم تعلمون؛ أی لا تسموها أندادا] «۱» و لا تعتقدوها؛ لأنهم ما سموها حتی اعتقدوها. و کذلک: الَّذِینَ جَعَلُوا [۲۷۳/ أ] الْقُرْآنَ عِضِینَ (الحجر: ۹۱)، أی سموه و جزّءوه أجزاء، فجعلوا بعضه شعرا، و بعضه سحرا، و بعضه أساطیر الأولین. و قال الزجاج [فی «۱»: وَ جَعَلُوا الْمَلائِکَةَ (الزخرف: ۱۹)، إنها بمعنی «۳» [القول و الحکم علی الشیء] «۳» و قوله: أَ جَعَلْتُمْ سِقایَةَ الْحاجِّ (التوبة: ۱۹)، أی اعتقدتم هذا مثل هذا. فأما قوله: أَمْ نَجْعَلُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ کَالْمُفْسِدِینَ فِی الْأَرْضِ (ص: ۲۸)، فالنقل و التصییر راجعان «۵» إلی الحال، أی لا تجعل حال هؤلاء مثل حال هؤلاء، و لا تنقلها إلیها. و کذلک قوله: أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَکاءَ خَلَقُوا کَخَلْقِهِ (الرعد: ۱۶)، أی اعتقدوا له شرکاء. - (السادس): بمعنی الحکم بالشیء علی الشیء، و یکون فی الحق و الباطل. فالحق، کقوله [تعالی «۶»: إِنَّا رَادُّوهُ إِلَیْکِ وَ جاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِینَ (القصص: ۷). و الباطل، کقوله [تعالی «۶»: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ [وَ الْأَنْعامِ «۶» (الأنعام: ۱۳۶) الآیة. و بمعنی أوجب، کقوله تعالی: وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی [کُنْتَ عَلَیْها (البقرة: ۱۴۳)، أی «۹» أوجبنا الاستقبال إلیها. و کقوله: ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِیرَةٍ (المائدة: ۱۰۳)، [وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها] «۹» (البقرة: ۱۴۳) و معنی «کنت علیها» «۱۱» أی أنت علیها، کقوله: کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (آل عمران: ۱۱۰)، أی أ نتم.

(۱) لیست فی المخطوطة. (۳) وقع بیاض فی بعض الأصول مکانها، و اتصل الکلام بما بعده فی نسختنا فجاءت العبارة فیها کالتالی: (إنها بمعنی قوله أَ جَعَلْتُمْ سِقایَةَ الْحاجِّ ...)، و عبارة الزجاج فی «معانی القرآن و إعرابه» ۴/ ۴۰۷ عند الآیة (۱۹) من سورة الزخرف (الجعل هاهنا فی معنی القول و الحکم علی الشیء ...). (۵) فی المخطوطة (راجع). (۶) لیست فی المطبوعة. (۹) لیست فی المخطوطة. (۱۱) فی المخطوطة تکرر (أی کنت علیها، أی أنت علیها). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۱۹ - (السابع): ذکره الفارسی، بمعنی «ألقی» فیتعدی لمفعولین: أحدهما بنفسه و الآخر بحرف الجرّ، کما فی قولک: جعلت متاعک بعضه فوق بعض. [و مثله قوله: وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ «۱» (الرعد: ۳). و منه قوله تعالی: وَ یَجْعَلَ الْخَبِیثَ بَعْضَهُ عَلی بَعْضٍ (الأنفال: ۳۷) [أی یلقی «۲» و «بعضه» بدل من الخبیث. و قوله: «علی بعض» أی فوق بعض. و مثله قوله: وَ جَعَلَ فِیها رَواسِیَ (الرعد: ۳)، أی ألقی، بدلیل قوله فی الآیة الأخری التی علّل فیها المراد بخلق الجبال، و أبان إنعامه، فقال: وَ أَلْقی فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ (النحل: ۱۵). (فائدة) قوله تعالی: وَ جَعَلْنَا اللَّیْلَ وَ النَّهارَ آیَتَیْنِ (الإسراء: ۱۲)،

(قیل): کیف یستعمل لفظ «الجعل» هنا مع أن المجعول عنه ینتفی «۳» أن یتحقّق قبل «الجعل» مع ضده «۴» المجعول، کقولک: «جعلت زیدا قائما»، فهو قبل ذلک کان متّصفا بضد القیام، و هنا لم یوجد «الجعل» إلا علی هذه الصفة، فکیف یصحّ استعمال «الجعل» فیه؟ (و الجواب) أنّ اللیل جوهر قام به السواد، و النهار جوهر قام به النور، و کذلک الشمس جسم قام به ضوء، و الأجسام و الجواهر متقدمة علی الأعراض بالذات، و العرب تراعی مثل هذا، نقل الفرّاء أنهم قالوا: أحسنت إلیک فکسوتک؛ فجعلوا الإحسان متقدما علی الکسوة؛ بدلیل العطف بالفاء، و لیس ذلک إلا تقدّم ذاتیّ، لأن الإحسان فی الخارج هو نفس الکسوة. و لک أن تقول: لا نسلّم أن الإحسان نفس الکسوة؛ بل معنی یقوم بالنفس تنشأ عنه الکسوة.

حسب

حسب یتعدّی لمفعولین. و حیث جاء بعدها أن و الفعل، کقوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ (آل عمران: ۱۴۲)، أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَکُوا (التوبة: ۱۶) و نظائره، فمذهب

(۱) لیست فی المخطوطة. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) فی المطبوعة (ینبغی). (۴) فی المطبوعة (صفة). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۰ سیبویه «۱» [أنها] «۲» سادّة مسدّ المفعولین، و مذهب المبرّد أنها سادّة مسدّ المفعول الواحد، و الثانی عنده مقدّر. و یشهد لسیبویه أنّ العرب لم یسمع [من «۲» کلامهم نطق بما ادعاه من التصریح به، و لو کان کما ذکره لنطقوا به و لو مرّة.

کاد

کاد و للنحویین فیها أربعة مذاهب: - (أحدها): أن إثباتها إثبات و نفیها نفی، کغیرها من الأفعال. - (و الثانی): أنها تفید الدّلالة علی وقوع الفعل بعسر، و هو مذهب ابن جنّی. - (و الثالث): أن إثباتها نفی و نفیها إثبات، فإذا قیل: «کاد یفعل»، فمعناه أنه لم یفعله، بدلیل قوله: وَ إِنْ کادُوا لَیَفْتِنُونَکَ (الإسراء: ۷۳)، و إذا قیل «لم یکد یفعل» فمعناه أنه فعله، بدلیل قوله: وَ ما کادُوا یَفْعَلُونَ (البقرة: ۷۱). - (و الرابع): التفصیل فی النفی بین المضارع [و الماضی، فنفی المضارع «۴» نفی، و نفی الماضی إثبات، بدلیل: فَذَبَحُوها وَ ما کادُوا یَفْعَلُونَ (البقرة: ۷۱)، و قوله: لَمْ یَکَدْ یَراها (النور: ۴۰)، مع أنه لم یر شیئا، و هذا حکاه ابن أبی الربیع «۵» [۲۷۳/ ب فی «شرح الجمل» و قال: إنه الصحیح. و المختار هو الأول؛ و ذلک، لأن معناها المقاربة، فمعنی «کاد یفعل» قارب الفعل، و معنی «ما کاد یفعل» لم یقاربه، فخبرها منفیّ دائما. أما إذا کانت منفیة فواضح، لأنّه إذا انتفت مقاربة الفعل اقتضی عقلا عدم حصوله، و یدلّ له قوله تعالی: إِذا أَخْرَجَ یَدَهُ لَمْ یَکَدْ یَراها (النور: ۴۰)، و لهذا کان أبلغ من قوله: «لم یرها» لأن من لم یر قد یقارب الرؤیة.

(۱) انظر مذهب سیبویه فی «الکتاب» ۱/ ۳۹ باب الفاعل الذی یتعداه فعله إلی مفعولین ...، و انظر مذهب المبرد فی «المقتضب» ۳/ ۶۸- ۷۳ باب الأفعال التی تسمّی أفعال المقاربة. (۲) لیست فی المخطوطة. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) هو عبید الله بن أحمد بن عبید الله تقدم التعریف به فی ۲/ ۵۰۲، و کتابه «شرح الجمل» ذکره السیوطی فی بغیة الوعاة ۲/ ۱۲۵ و قال عنه (شرح الجمل: عشرة مجلدات لم یشذ عنه مسألة فی العربیة)، و ذکره البغدادی فی هدایة العارفین ۱/ ۶۴۹ فقال (شرح جمل الکبیرة للزجاجی فی النحو). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۱ و أما إذا کانت المقاربة منفیة، فلأن الإخبار بقرب الشیء یقتضی عرفا عدم حصوله، و إلّا لم یتجه الإخبار بقربه؛ فأما قوله تعالی: فَذَبَحُوها وَ ما کادُوا یَفْعَلُونَ (البقرة: ۷۱)؛ فإنها منفیّة مع إثبات الفعل لهم فی قوله: فَذَبَحُوها. و وجهه أیضا إخبار «۱» عن حالهم فی أول الأمر، فإنهم کانوا أولا بعداء من ذبحها، بدلیل ما ذکر اللّه عنهم من تعنّتهم. و حصول الفعل إنّما فهمناه من دلیل آخر، و هو و قوله: فَذَبَحُوها. و الأقرب أن یقال: إنّ النفی وارد علی الإثبات، «۲» [و إثبات هذا إنما هو قارب الفعل بنفسه لم یقارب، و إذا لم

يقارب فهو لم يفعله بعد] «۲» و المعنى هنا: «و ما كادوا يفعلون الذبح قبل ذلك»، لأنهم قالوا: أ تَتَّخِذُنا هُزُواً (البقرة: ۶۷) و غير ذلك من التشديد. و أما قوله تعالى: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلًا (الإسراء: ۷۴) فالمعنى على النّفى، و أنه «۴» صلّى اللّه عليه و سلّم لم يركن إليهم لا قليلا و لا كثيرا، من جهة أن «لو لا» الامتناعية تقتضى ذلك، و أنه امتنع مقاربة الركون القليل لأجل وجود التثبيت، لينتفى الكثير من طريق الأولى. و تأمّل كيف جاء «كاد» المقتضية المقاربة للفعل، و نقل «۵» الظاهرة فى التقليل «۶»، كلّ ذلك تعظيما لشأن النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، و ما جبلت عليه نفسه الزكية من كونه لا يكاد يركن إليهم شيئا قليلا، [و لا كثيرا] «۷» للتثبيت مع ما جبلت عليه. هكذا ينبغى أن يفهم معنى [هذه «۸» الآية، خلافا لما وقع فى كتب التفسير من ابن عطيّة و غيره، فهم عن هذا المعنى اللّطيف بمعزل. و حكى الشريف الرضى فى كتاب «الغرر «۹»» ثلاثة أقوال فى قوله تعالى: لَمْ يَكَدْ يَراها (النور: ۴۰). (الأول): أنها دالة على الرؤية بعسر، أى رآها بعد عسر و بطء لتكاثف الظلم.

(______________________________ ۱) عبارة المخطوطة (و وجهه أنه إخبار ...). (۲) ليست فى المطبوعة. (۴) فى المخطوطة (لأنه). (۵) فى المطبوعة (بقدر). (۶) فى المطبوعة (للتقليل). (۷) ليست فى المطبوعة. (۸) ليست فى المخطوطة. (۹) انظر «أمالى المرتضى» ۱/ ۳۳۱ و ما بعدها مع تصرف فى النقل. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۲ - (و الثانى): أنها زائدة، و الكلام على النفى المحض، و نقله عن أكثر المفسرين، أى لم يرها أصلا، لأن «۱» هذه الظلمات تحول بين العين و بين النظر إلى البدن و سائر المناظر. - (و الثالث أنها بمعنى «أراد» من قوله [تعالى «۲»: كِدْنا لِيُوسُفَ (يوسف: ۷۶)، أى لم يرد أن يراها «۳». و ذكر غيره أنّ التقدير: إذا أخرج يده [ممتحنا] «۴» لبصره لم يكد يخرجها «۵»، و «يراها» صفة للظلمات، تقديره: ظلمات بعضها فوق بعض يراها. و أما قوله تعالى: إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكادُ أُخْفِيها [لِتُجْزى «۴» (طه: ۱۵)، فيحتمل أنّ المعنى: أريد أخفيها، لكى تجزى كلّ نفس [بسعيها] «۴». و يجوز أن تكون زائدة، أى أخفيها لتجزى. (و قيل): تمّ الكلام عند قوله: آتِيَةٌ أَكادُ، و المعنى: أكاد آتى بها، ثم ابتدأ بقوله: [أُخْفِيها] «۴» لِتُجْزى و قرأ سعيد بن جبير: أَكادُ أَخْفِيها «۹» بفتح الألف، أى أظهرها، يقال: أخفيت الشيء إذا سترته و إذا أظهرته و قراءة الضم تحتمل الأمرين، و قراءة الفتح لا تحتمل غير الإظهار؛ و معنى سترتها لأجل الجزاء، لأنه إذا أخفى وقتها قويت الدواعى على التأهب لها خوف المجيء بغتة. و أما قوله تعالى: يَكادُ زَيْتُها يُضِيءُ (النور: ۳۵)، فلم يثبت للزيت الضوء، و إنما أثبت له المقاربة من الضوء قبل أن تمسّه النار، ثم أثبت النور بقوله: نُورٌ عَلى نُورٍ (النور: ۳۵)، فيؤخذ منه أن النور دون الضوء [۲۷۴/ أ] لا نفسه. (فإن قلت): ظاهره أن المراد: يكاد يضيء؛ مسّته النار أو لم تمسّه، فيعطى ذلك (______________________________ ۱) فى المطبوعة زيادة (اللّه تعالى قال أَوْ كَظُلُماتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحابٌ ظُلُماتٌ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ (النور: ۴۰) كان مقتضى) و عبارة المخطوطة دون هذه الزيادة أوجه. (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) فى المخطوطة زيادة (لأن الظلم ...) ثم ثلاث كلمات غير واضحة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المخطوطة زيادة (عن ناظر إليها). (۹) قال أبو حيان فى «البحر المحيط» ۶/ ۲۳۲ عند تفسير الآية من سورة طه (و قرأ أبو الدرداء و ابن جبير و الحسن و مجاهد و حميد أُخْفِيها بفتح الهمزة، و رويت عن ابن كثير و عاصم بمعنى أظهرها ...، و قرأ الجمهور أُخْفِيها بضم الهمزة). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۳ أنّه مع [أن «۱» مساس النار لا يضيء، و لكن يقارب «۲» الإضاءة، لكن الواقع أنه عند المساس يضيء قطعا! (أجيب:) بأن الواو ليست عاطفة، و إنما هى للحال، أى يكاد يضيء و الحال أنه لم تمسه نار، فيفهم منه أنها لو مسته لأضاء قطعا. (قاعدة) «۳» تجيء كاد بمعنى أراد، و منه: كَذلِكَ كِدْنا لِيُوسُفَ (يوسف: ۷۶) أَكادُ أُخْفِيها (طه: ۱۵). و عكسه، كقوله تعالى: جِداراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ (الكهف: ۷۷) أى يكاد. (قاعدة) «۳» فعل المطاوعة هو الواقع مسبّبا عن سبب اقتضاه، نحو كسرته فانكسر. قال ابن مالك فى «شرح الخلاصة» «۵»: هو الدّال على قبول مفعول لأثر الفاعل «۶»؛ و معنى ذلك أنّ الفعل المطاوع، «بكسر الواو»، يدلّ على أن المفعول لقولك: كسرت الشيء، يدلّ على مفعول معالجتك فى إيصال الفعل إلى المفعول، فإذا قلت: فانكسر، علم أنه قبل الفعل، و إذا قلت: لم ينكسر علم «۷» أنه لم يقبله و أمّا المطاوع، بفتح الواو، فيدلّ

على معالجة الفاعل فى إيصال فعله إلى المفعول، و لا- يدلّ على أن المفعول قبل الفعل أو لم يقبله. و ذكر الزمخشرىّ و غيره أن المطاوع و المطاوع «۸»، لا- بدّ و أن يشتركا فى أصل المعنى، و [أن «۹» الفرق بينهما إنما هو من جهة التأثر و التأثير، كالكسر و الانكسار، إذ لا- معنى للمطاوعة إلا حصول فعل عن فعل، فالثانى مطاوع؛ لأنه طاوع الأوّل، و الأول مطاوع، لأنه طاوعه الثانى، فيكون المطاوع لازما للمطاوع و مرتّبا عليه____.

(۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (و إنما يقارب). (۳) فى المخطوطة (فائدة). (۵) هو محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱ و كتابه «شرح الخلاصة» ذكره حاجى خليفة فى «كشف الظنون» ۱/ ۱۵۱. (۶) فى المخطوطة (العامل فيه). (۷) تصحفت فى المطبوعة إلى (على أنه). (۸) فى المخطوطة (و لو طاوع)، و قول الزمخشرى فى «المفصل» ص ۲۸۱ فصل افتعل يشارك انفعل فى المطاوعة. (۹) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۴ و قد استشكل هذا بقوله تعالى: وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى (فصلت: ۱۷)، [فأثبت «الهدى»] «۱» بدون «الاهتداء». و قوله: «أمرته فلم يأتمر» فأثبت الأمر بدون الائتمار. و أيضا فاشتراط الموافقة فى أصل المعنى منقوض بقوله: «أمرته فائتمر»، أى امتثل، فإنّ الامتثال خلاف الطلب. و أجيب بأنّه ليس المراد: ب فَهَدَيْناهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى الهدى الحقيقى «۲»، بل أوصلنا إليهم أسباب الهداية، من بعث النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، فلا يلزم وجود الاهتداء. و أمّا الأمر فيقتضيه لغة ألّا يثبت إلا بالامتثال و الائتمار. و قال المطرّزى فى «المغرب» «۳»: «الائتمار من الأضداد، و عليه قول شيخنا فى «الأساس» «۴»: يقال: أمرته فائتمر، و أبى أن يأتمر، أى أمرته فاستبدّ برأيه و لم يمتثل، (____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) عبارة المخطوطة (ليس المراد ب فَهَدَيْناهُمْ العمى الحقيقى). (۳) هو ناصر بن أبى المكارم عبد السيد بن على المطرزى، أبو الفتح، ولد سنة (۵۳۸) قرأ على أبيه، و على- تلميذ الزمخشرى- أبى المؤيد الموفق بن أحمد المكى الخطيب، و صنّف مصنفات فى علم العربية، و كان حنفى المذهب داعية إلى الاعتزال، توفى سنة (۶۱۰ ه)، (القفطى، إنباه الرواة ۳/ ۳۳۹)، و ذكره السيوطى فقال: (صنف «شرح المقامات»، و «المعرب فى لغة الفقه»، و «المغرب فى شرح المعرب» و كان يقال هو خليفة الزمخشرى) بغية الوعاة ۲/ ۳۱۱، و كتابه «المغرب فى ترتيب المعرب» مطبوع بالهند سنة ۱۳۲۸ ه/ ۱۹۰۹ م، و فى دار الكتاب العربى بيروت ۱۴۰۰ ه/ ۱۹۸۰ م، و حققه محمود فاخورى، و عبد الحميد مختار فى حلب مكتبة أسامة بن زيد سنة ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، و حققه صباح العتابى كرسالة دكتوراة فى جامعة عين شمس بالقاهرة سنة ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م (أخبار التراث العربى ۱۴/ ۱۷)، و انظر قوله فى «المغرب» ص ۲۸ الهمزة مع الميم. (۴) «أساس البلاغة» للزمخشرى مطبوع باعتناء محمد البليسى و مصطفى وهبى فى القاهرة المطبعة الوهبية سنة ۱۲۹۹ ه/ ۱۸۸۳ م، و فى القاهرة مطبعة محمد مصطفى سنة ۱۳۲۷ ه/ ۱۹۰۹ م، و فى القاهرة دار الكتب المصرية سنة ۱۳۴۱ ه/ ۱۹۲۳ م، و فى القاهرة بتحقيق عبد الرحيم محمود نشره محمد نديم مطبعة أورتان سنة ۱۳۷۰ ه/ ۱۹۵۳ م، و صورته دار صادر فى بيروت عن طبعة دار الكتب المصرية سنة ۱۳۸۲ ه/ ۱۹۶۵ م، (ذخائر التراث العربى ۱/ ۵۴۹) و صورته دار المعرفة فى بيروت عن طبعة عبد الرحيم محمود سنة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، و صورته فى بيروت دار الفكر سنة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، و صورته فى بيروت المكتبة العصرية سنة ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، و انظر أيضا معجم لشعراء أساس البلاغة للزمخشرى، وضعه عرفان عبد الباقى الأشقر و طبعه مجمع اللغة العربية الأردنى العدد (۳۰) (أخبار التراث العربى ۲۹/ ۲۶)، و انظر قول الزمخشرى فى «أساس البلاغة» ص ۹ مادة «أمر». فائدة: وقع فى حاشية المطبوعة نقلا عن السيوطى فى بغية الوعاة ۲/ ۳۱۱ ضمن ترجمة المطرّزى ما البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۵ و المراد بالمؤتمر الممتثل». و يقال: علّمته فلم يتعلم؛ لأنّ التعليم فعل صالح لأن يترتّب عليه حصول العلم لإيجاده «۱». كذا قاله الإمام فخر الدين، و منعه بعضهم. و قال الشيخ علاء الدين الباجى «۲»: لو لم يصحّ: علّمته فما تعلم، لما صحّ علّمته فعلم؛ لأنّه إذا كان التعليم يقتضى إيجاد العلم، و هو علّة فيه، فمعلوله- و هو التعلّم- يوجد معه؛ بناء على أنّ العلّة مع المعلول، و الفاء فى قولنا: «فتعلّم» تقتضى تعقب العلم. و إن قلنا: المعلول يتأخّر، فلا فائدة فى «فتعلّم» لأن التعلّم قد فهم من «علّمته»، فوضح أنه لو صحّ «۳» «علّمته فما تعلّم» لكان إمّا ألّا يصحّ علّمته فتعلّم، بناء

على أنّ العلّة مع المعلول، أو لا يكون فى قولنا: «فتعلّم» فائدة بتأخّر المعلول. (فإن قيل): قد منعوا «كسرته فما انكسر» فما وجه صحة قولهم: «علّمته فما تعلّم»؟ (قيل)؛ فرّق بعضهم بينهما؛ بأن العلم فى القلب من اللّه يتوقّف على أمر من المعلّم و من المتعلّم، و كان علمه موضوعا للجزاء الذى من المعلّم فقط، لعدم إمكان فعل من المخلوق يحصل به العلم، و لا بدّ بخلاف الكسر، فإنّ أثره لا واسطة بينه و بين الانكسار. و اعلم أن الأصل [۲۷۴/ ب فى فعل المطاوعة أن يعطف عليه بالفاء، تقول دعوته فأجاب، و أعطيته فأخذ، و لا تقولها بالواو؛ لأن المراد إفادة السببية، و هو لا يكون فى الغالب إلا بالفاء، كقوله: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي (الأعراف: ۱۷۸). و يجوز عطفه بالواو، كقوله: وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الكهف: ۲۸) و كقوله: فَاسْتَجَبْنا لَهُ وَ نَجَّيْناهُ (الأنبياء: ۸۸)

____نصّه: (قرأ على الزمخشرى و الموفق)!

و هذا وهم صوابه: (قرأ على تلميذ الزمخشرى و هو الموفق) لأن وفاة الزمخشرى سنة (۵۳۸) و هى سنة ولادة المطرّزى، فلا يعقل أن يقرأ عليه، و قول المطرّزى فى «المغرب» (و عليه قول شيخنا فى «الأساس») تساهل لأنه شيخ شيخه، لا على الحقيقة و الله أعلم بالصواب. (۱) عبارة المخطوطة (لأنه ترتب عليه حصول العلم لا اتخاذه). (۲) هو على بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب المغربى ثم المصرى الباجى الشافعى، أبو الحسن علاء الدين ولد سنة (۶۳۱ ه) فقيه أصولى، تفقه بالشام ثم دخل القاهرة و استوطنها و ناب فى الحكم و أخذ عنه تقى الدين السبكى، من مصنفاته «مختصر المحصول» للرازى، «مختصر المحرر» للرافعى (ابن حجر، الدرر الكامنة ۳/ ۱۰۱). (۳) تصحفت العبارة فى المخطوطة إلى (لو لم يوضح). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۶ [و فى موضع آخر: فَاسْتَجَبْنا لَهُ فَنَجَّيْناهُ «۱» (الأنبياء: ۷۶). و زعم ابن جنىّ فى كتاب «الخصائص» «۲» أنه لا يجوز فعل المطاوعة إلا بالفاء. و أجاب عن قوله تعالى: وَ لا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنا (الكهف: ۲۸)، بأنّ «أغفل» فى الآية بمعنى وجدناه غافلا، لا جعلناه يغفل، و إلا لقيل: «فاتبع هواه» بالفاء؛ لأنه يكون مطاوعا. و فى كلامه نظر؛ لأنّا نقول: ليس اتّباع الهوى مطاوعا ل «أغفلنا»، بل المطاوع ل «أغفلنا»، غفل. (فإن قيل): إنه من لازم الغفلة اتباع الهوى، و المسبّب عن السبب سبب. (قيل): لا نسلّم أن اتّباع الهوى مسبّب عن الغفلة، بل قد يغفل عن الذكر «۳» و لا يتبع الهوى، و يكون المانع له منه غفلة أخرى عنه «۴» [كما حصلت له غفلة عن الذكر، أو ترد به، أو خوف الناس، علمنا أنه مسبب عنها، إلا أن كلامنا فى المسبب المطاوع، لا فى المسبب مطلقا و تسبب اتباع الهوى عن الغفلة ليس عن المطاوعة] «۴». و اعلم أن الحامل لأبى الفتح على هذا الكلام اعتقاده الاعتزالىّ أنّ معصية العبد «۶» لا تنسب إلى اللّه [تعالى ؛ و أنّها مسبّبة له، فلهذا جعل «أفعل» هنا بمعنى «وجد» لا بمعنى التعدية خاصة. و قد بينا ضعف كلامه، و أنّ المطاوع لا يجب عطفه بالفاء. و قال الزمخشرى «۷» فى قوله تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا داوُدَ وَ سُلَيْمانَ عِلْماً وَ قالا الْحَمْدُ لِلَّهِ (النمل: ۱۵): «هذا موضع الفاء، [كما] «۸» يقال: أعطيته فشكر، و منعته فصبر؛ و إنما عطف بالواو للإشعار بأن ما قالاه «۹» بعض ما أحدث فيهما [إيتاء] «۱۰» العلم، [فأضمر ذلك ثم عطف عليه بالتحميد] «۱۰» كأنه قال: فعملا به و علّماه، و عرفا حق النعمة فيه و الفضيلة، و قالا الحمد للّه».

(____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) انظر «الخصائص» ۳/ ۲۵۳ - ۲۵۴ باب فيما يؤمنه علم العربية من الاعتقادات الدينية. (۳) فى المخطوطة (عن الهوى). (۴) ليست فى المطبوعة. (۶) فى المخطوطة (أن معصيته). (۷) انظر «الكشاف» ۳/ ۱۳۵ عند تفسير الآية من سورة النمل. (۸) ليست فى المخطوطة. (۹) تصحفت فى المخطوطة إلى (و إنما لاقاه). (۱۰) زيادة من الكشاف يقتضيها النص. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۷ و قال السكّاكى «۱»: «يحتمل عندى أنّه تعالى أخبر عمّا صنع بهما، و عمّا قالا؛ كأنه قال: نحن فعلنا إيتاء العلم، و هما فعلا الحمد، من غير بيان ترتّبه عليه اعتمادا على فهم السامع، كقولك: «قم يدعوك» بدل «قم فإنه يدعوك»». و أما قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ (البقرة: ۲۸۲)؛ فظنّ بعض الناس أنّ التقوى سبب التعليم، و المحققون على منع ذلك؛ لأنّه لم يربط الفعل الثانى بالأول ربط الجزاء بالشرط، فلم يقل: «و اتقوا اللّه [و] «۲» يعلّمكم» و لا قال: «فيعلمكم اللّه»، و إنما أتى بواو العطف، و ليس فيه ما يقتضى أن الأوّل سبب للثانى، و إنما غايته الاقتران و التلازم، كما يقال: زرنى و أزورك، و سلّم علينا و نسلّم عليك، و نحوه، مما يقتضى اقتران الفعلين و

التعارض من الطرفين، كما لو قال لسيّده: أعتقنى و لك علىّ ألف، أو قالت المرأة لزوجها: طلقنى و لك [على «۲» ألف؛ فإنّ ذلك بمنزلة قولها: بألف أو على ألف. و حينئذ فيكون متى علّم اللّه العلم النافع اقترن به التقوى بحسب ذلك. و نظير الآية «۴» قوله تعالى: فَاعْبُدْهُ وَ تَوَكَّلْ عَلَيْهِ (هود: ۱۲۳). و قوله عقيب ذكر الغيبة: وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ (الحجرات: ۱۲)، و وجه هذا الختام «۵» التنبيه على التوبة من الاغتياب، و هو من الظّلم. و هاهنا بحث، و هو أن الأئمة اختلفوا فى أنّ العلم هل يستدعى مطاوعة أم لا! على قولين: - (أحدهما): نعم، بدليل قوله تعالى: مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي (الأعراف: ۱۷۸)، فأخبر عن كلّ من هداه اللّه بأنه يهتدى. و أما قوله: وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ (فصلت: ۱۷)، فليس منه لأن المراد بالهداية فيه الدعوة، بدليل: فَاسْتَحَبُّوا الْعَمى عَلَى الْهُدى «۶» (فصلت: ۱۷). - (و الثانى): لا يدلّ على المطاوعة، بدليل قوله: وَ ما نُرْسِلُ بِالْآياتِ إِلَّا تَخْوِيفاً (______________________________۱) انظر «مفتاح العلوم» ص ۲۷۸ الفن الرابع فى الفصل و الوصل و الإيجاز و الإطناب، ضمن الإيجاز. (۲) ليست فى المطبوعة. (۴) عبارة المخطوطة (و نظيره قوله تعالى). (۵) فى المخطوطة (المقام). (۶) فى المخطوطة زيادة (كما سبق). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۸ (الإسراء: ۵۹). [۲۷۵/ أ] و قوله: وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْياناً كَبِيراً (الإسراء: ۶۰)، لأن التخويف حصل، و لم يحصل للكفار خوف نافع يصرفهم إلى الإيمان؛ فإنّه المطاوع للتخويف المراد بالآية الكريمة، و على الأول تكون الفاء للتعقيب فى الزمان، و يكون: «أخرجته فما خرج» حقيقة. (فائدة) قالوا فى قوله [تعالى «۱»: إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها (النازعات: ۴۵): إن التقدير «منذر إنذارا نافعا من يخشاها». قال الشيخ عز الدين «۲»: و لا حاجة إلى هذا، لأن فعل و أفعل، إذا لم يترتب عليه مطاوعة، كخوف و علم و شبهه لا يكون حقيقة؛ لأن «خوف» إذا لم يحصل الخوف، و «علم» إذا لم يحصل العلم كان مجازا، و مُنْذِرُ مَنْ يَخْشاها، يترتب عليه أثره، و هو الخشية، فيكون حقيقة لمن يخشاها، فإذا ليس منذرا من لم يخش، لأنه لم يترتب عليه أثر. فعلى هذا: إِنَّما أَنْتَ مُنْذِرُ (النازعات: ۴۵) فيه جمع بين الحقيقة و المجاز لترتب أثره عليه، بالنسبة إلى «من يخشى» دون «من لم يخش».

احتمال الفعل «۳» للجزم و النصب

احتمال الفعل «۳» للجزم و النصب فمنه قوله تعالى: وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونا مِنَ الظَّالِمِينَ (الأعراف: ۱۹)، يحتمل أن يكون ما بعد الفاء مجزوما، و يحتمل أن يكون منصوبا، و إذا كان مجزوما كان داخلا فى النهى، فيكون قد نهى عن الظلم، كما نهى عن قربان الشجرة، فكأنه قال: «لا تقربا هذه الشجرة فلا تكونا من الظالمين» «۴». و منه قوله تعالى: وَ لا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْباطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ (البقرة: ۴۲)، فإنه يحتمل أن يكون «تكتموا» مجزوما؛ فهو مشترك مع الأول فى حرف النهى؛ و التقدير: لا تلبسوا و لا تكتموا، أى لا تفعلوا هذا [و لا هذا] «۵»، كما فى قولك: لا تأكل السمك و تشرب اللبن، بالجزم. أى لا تفعل واحدا من هذين. و يحتمل أن يكون منصوبا، و التقدير: لا (______________________________۱) ليست فى المطبوعة. (۲) هو شيخ الإسلام عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۲. (۳) تصحفت فى المخطوطة إلى (أفعال الوصل). (۴) فى المخطوطة زيادة (و يؤدى إلى الظلم). (۵) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۲۹ تجمعوا بين هذين، «۱» [و يكون مثل لا تأكل السمك و تشرب اللبن، و المعنى: لا تجمعوا بين هذين «۱» الفعلين القبيحين، كما تقول لمن لقيته «۳»: أما كفاك أحدهما حتى جمعت بينهما! و ليس فى هذا إباحة أحدهما. و الأول أظهر. و قوله: ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً (البقرة: ۲۳۶)، أى ما لم يكن أحد الأمرين: المسّ أو الغرض المستلزم؛ لعدم كلّ منهما، أى لا هذا و لا هذا؛ فإن وجد أحدهما فعليكم الجناح، و هو المهر أو نصف المفروض، و «تفرضوا» مجزوم عطفا على «تمسّوهنّ» «۴». و قيل: نصب و «أو» بمعنى «إلا أن». و الصحيح الأول؛ و لا يجوز تقدير «لم» بعد «أو» لفساد المعنى، إذ يؤول إلى رفع الجناح عند عدم المس مع الفرض و عدمه. و عند عدم الفرض [مع «۵» المسّ و عدمه. و ليس كذلك؛ و لا يقدر فيما «۶» انتفى أحدهما، للزوم نفى الجناح عند نفى أحدهما و وجود

الآخر، فلا بدّ من المحافظة على أحدهما على الإبهام و انسحاب حكم «لم» «۷» عليه. و نظيره: وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً (الإنسان: ۲۴). و قوله: وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ وَ تُدْلُوا بِها إِلَى الْحُكَّامِ (البقرة: ۱۸۸): و قوله تعالى: إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ (آل عمران: ۱۴۹)، و الوجه الجزم، و يجوز النصب. و قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْدُوا ما فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ... (البقرة: ۲۸۴) الآية. و قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّساءَ كَرْهاً وَ لا تَعْضُلُوهُنَّ (النساء: ۱۹). و قوله: أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ واسِعَةً فَتُهاجِرُوا فِيها (النساء: ۹۷). و قوله: فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوها كَالْمُعَلَّقَةِ (النساء: ۱۲۹). و قوله في آل عمران «۸»: يَرُدُّوكُمْ (

____ ۱)

ليست في المخطوطة. (۳) في المخطوطة (قضيته). (۴) في المخطوطة (تمسوا). (۵) ليست في المخطوطة. (۶) في المخطوطة (و لا يقدر فيما بقى انتفى أحدهما). (۷) في المخطوطة (حكم «له» عليه). (۸) في المخطوطة (و قوله في المائدة «و لا ترتدوا على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين») و صواب الآية كما في المائدة: ۲۱ وَ لا تَرْتَدُّوا عَلى أَدْبارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ. البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۰ عَلى أَعْقابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خاسِرِينَ (الآية: ۱۴۹). و قوله في الأعراف: وَ لا تَقْرَبا هذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونا مِنَ الظَّالِمِينَ (الآية: ۱۹). و قوله في الأنفال: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا [۲۷۵/ ب اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (الآية: ۲۷). و قوله في سورة التوبة: وَ إِنْ تُصِبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ وَ يَتَوَلَّوْا (الآية: ۵۰). و قوله: ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ (التوبة: ۱۲۰). و قوله في سورة يونس: فَلا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوُا الْعَذابَ الْأَلِيمَ (الآية: ۸۸)؛ يجوز أن يكون معطوفا على: لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ (يونس: ۸۸) فيكون منصوبا، و يجوز أن يكون منصوبا بالفاء على جواب الدعاء، و أن يكون مجزوما، لأنه دعاء. و قوله في سورة يوسف: اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَ تَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ (الآية: ۹). و قوله: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (غافر: ۸۲). و قوله في سورة هود: ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ* أَلَّا تَعْبُدُوا [إِلَّا اللَّهَ «۱» (الآية: ۱- ۲)، أي «بأن لا تعبدوا [إلا الله «۱»» فيكون منصوبا، و يجوز جزمه لأنه نهى. و قوله في سورة النحل: وَ لا تَتَّخِذُوا أَيْمانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِها وَ تَذُوقُوا السُّوءَ بِما صَدَدْتُمْ (الآية: ۹۴) يجوز عطف، «و تذوقوا» على [«تتخذوا» أو] «۳» «فتزلّ» قبل دخول الفاء، فيكون مجزوما. و قوله في سورة الإسراء: وَ قَضى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ (الآية: ۲۳)، أي بألّا تعبدوا، أو [على «۳» نهى. و فيها: وَ لا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ (الإسراء: ۳۳). و قوله في سورة الكهف: إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ [فِي مِلَّتِهِمْ «۵» (الآية: ۲۰). و قوله في [سورة] «۵» الحج: لِيَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ وَ يَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ (الآية: ۲۸)، يجوز أن يكون لام كى أو لام الأمر، و فائدة هذا تظهر في جواز الوقف. و قوله: ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْيَطَّوَّفُوا [بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ «۵»

(____ ۱) ليست في المطبوعة. (۳) ليست في المخطوطة. (۵) ليست في المطبوعة. البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۱ (الحج: ۲۹)، فيمن كسر اللامات «۱». و قوله في النمل: أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَ أْتُونِي مُسْلِمِينَ (الآية: ۳۱)، أي بإن، أو نهى. و قوله في العنكبوت: لِيَكْفُرُوا بِما آتَيْناهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (الآية: ۶۶) هل هى لام كى أو لام الأمر] «۲». و في فاطر: أَ وَ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا (الآية: ۴۴). و في يس: لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ (الآية: ۳۵)، هل هى لام كى، أو لام الأمر؟ و في المؤمن: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا (غافر: ۸۲). و في فصلت: تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَةُ أَلَّا تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا (الآية: ۳۰). في الأحقاف: أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ (الآية: ۲۱). و في القتال: أَ فَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ [فَيَنْظُرُوا] «۳» (محمد: ۱۰). و يدل على جواز النصب ظهوره في مثله، فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ (الحج: ۴۶). و قوله: فَلا تَهِنُوا وَ تَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ (محمد: ۳۵). و قوله: أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزانِ (الرحمن: ۸) أي لئلا. أو مجزوم. و قوله: إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْداءً (الممتحنة: ۲). و قوله [تعالى : هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ* وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (المرسلات: ۳۵- ۳۶)، فإن (يعتذرون) داخل مع الأول في النفى عند سيبويه، بدليل قوله: هذا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ، فإن كان النطق قد نفى عنهم في ذلك اليوم فالاعتذار نطق، فينبغي أن يكون منفيا معطوفا

على قوله: وَ لا يُؤْذَنُ لَهُمْ (المرسلات: ٣۶)، و [لو] «۴» حمل على إضمار المبتدإ،- أى فهم يعتذرون- لجاز على أن يكون المعنى فى لا يَنْطِقُونَ (المرسلات: ٣۵) أنّهم و إن نطقوا فمنطقهم «۵» كلا نطق؛ لأنه لم يقع الموقع الذى أرادوه، كقولهم: تكلّمت و لم تتكلم. و قوله: فَلَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً (الشعراء: ١٠٢)، و على الأول يكون هذا قولا فى

(١) قال البنا الدمياطى فى «إتحاف فضلاء البشر» ص ٣١۴ عند سورة الحج (و اختلف فى وَ لْيُوفُوا، وَ لْيَطَّوَّفُوا فابن ذكوان بكسر اللام فيهما على الأصل، و الباقون بالسكون فيهما). (٢) ليست فى المطبوعة، ثم فى المخطوطة اختلاف فى ترتيب سياق الأمثلة، حيث جاء (و فى المؤمن ...، و فى يس ...، و فى فاطر ...). (٣) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (فنطقهم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١٣٢ أنفسهم من غير نطق. و قوله تعالى: وَ لكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي «١» (البقرة: ٢۶٠)، يجوز أن يكون لام كى، و الفعل منصوب، أو لام الأمر، و الفعل مجزوم. و قوله: أَ تَذَرُ مُوسى وَ قَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ (الأعراف: ١٢٧)، فالظاهر أنه منصوب، و يجوز أن يكون مجزوما، و اللام زائدة، و من نصب وَ يَذَرَكَ، عطفه على لِيُفْسِدُوا.

رأى

رأى إن كانت بصرية تعدّت لواحد، أو علمية «٢» تعدّت لاثنين؛ و حيث وقع «٣» بعد البصرية منصوبان كان الأول مفعولها، و الثانى حالا. [٢٧۶/ أ] و مما يحتمل الأمرين قوله تعالى: وَ تَرَى النَّاسَ سُكارى [وَ ما هُمْ بِسُكارى «۴» (الحج: ٢)، فإن كانت بصرية كان «الناس» مفعولا و «سكارى» حالا، و إن كانت علمية فهما مفعولاها. و كذلك قوله تعالى: وَ تَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً (الجاثية: ٢٨). و قوله [تعالى «۵»: وَ يَوْمَ الْقِيامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ (الزمر: ۶٠)، فهذه الجملة- أعنى قوله: وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ (الزمر: ۶٠)- فى موضع نصب، إمّا على الحال إن كانت بصريّة، أو مفعول ثان إن كانت قلبية. و اعلم أنه قد وقع فى القرآن: أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا (الأنعام: ۶)، فى بعض المواضع بغير واو كما فى الأنعام، و فى بعضها بالواو «۶»، و فى بعضها بالفاء، أَ فَلَمْ يَرَوْا (سبأ: ٩). و هذه الكلمة تأتى على وجهين: - (أحدهما): أن تتّصل بما كان الاعتبار فيه بالمشاهدة، فيذكر بالألف و الواو، و لتدلّ الألف على الاستفهام، و الواو، على عطف جملة على جملة قبلها. و كذلك الفاء؛ لكنها أشدّ اتصالا مما قبلها.

(١) فى المخطوطة زيادة (قال) ثم كلمة مشكلة إما (المعرى، أو المغربى). (٢) فى المخطوطة (أو قلبية). (٣) فى المخطوطة (وقعت). (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المطبوعة. (۶) كما فى الرعد أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ ... الآية: ۴١. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١٣٣ - (و الثانى): أن يتصل بما الاعتبار فيه بالاستدلال، فاقتصر على الألف دون «١» الواو و الفاء، ليجرى مجرى الاستئناف. و لا ينتقض هذا الأصل بقوله فى [سورة] «٢» النحل: أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ (الآية: ٧٩)، لاتصالها بقوله: وَ اللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ (النحل: ٧٨) و سبيلها الاعتبار بالاستدلال، فبنى عليه أَ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ. و أما «أ رأيت» فبمعنى «أخبرنى» و لا يذكر بعدها إلا الشرط «٣»؛ و بعده الاستفهام، على التقديم و التأخير؛ كقوله تعالى: قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ... (الأنعام: ۴۶) الآية، قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً (الملك: ٣٠) و قوله تعالى: أَ رَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (الماعون: ١). و أما «رأيت» الواقعة فى كلام الفقهاء، فهى كذلك، قال ابن خروف «۴»: إلا أنّهم يلجئون فيها، و جوابها: أ رأيت إن كان كذا و كذا؟ [كيف «۵» يكون [كذا] «۵»؟ بمعنى عدم الشرط. ثم الاستفهام «٧» بعده على نمط الآيات الشريفة، و هى معلّقة عن العمل بما بعدها من الآيات الكريمة، و كذلك الرؤية كيف تصرفت. و أما قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ۴۵)، فدخلها معنى التعجب، كأنه قيل: أ لم تعجب إلى كذا! فتعدّت ب «إلى» كأنه: أ لم تنظر «٨»، و دخلت «إلى» بمعنى التعجب، و علّق الفعل على جملة الاستفهام؛ و ليست ببدل من «الرب» تعالى؛ لأن الحرف لا يعلّق. و أما «أ رأيتك» «٩» فقد وقعت هذه اللفظة فى سورة الأنعام فى موضعين «١٠» و غيرها،

(____۱) عبارة المخطوطة (و حذف الواو و الفاء). (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) عبارة المخطوطة (و لا يذكر بعد هذا الاشتراط). (۴) هو على بن محمد بن على تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۷. (۵) ليست فى المخطوطة. (۷) فى المخطوطة (لا الاستفهام). (۸) فى المخطوطة (أ لم تنظروا). (۹) فى المخطوطة (و أما «أ رأيتكم»). (۱۰) الآية: (۴۰) و (۴۷) قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُ اللَّهِ، و فى سورة الإسراء: ۶۲ قالَ أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ .... البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۴ و ليس لها فى العربية نظير؛ لأنه جمع فيها بين علامتى خطاب، [و هما] «۱» التاء و الكاف، و التاء اسم بخلاف الكاف؛ فإنها عند البصريين حرف يفيد الخطاب، و الجمع بينهما يدلّ على أن ذلك تنبيها على مبناها عليه من مرتبة، و هو ذكر الاستبعاد بالهلاك، و ليس فيما سواها ما يدلّ على ذلك، فاكتفى بخطاب واحد. قال أبو جعفر بن الزبير «۲»: الإتيان بأداة الخطاب بعد الضمير المفيد لذلك تأكيد «۳» باستحكام غفلته؛ كما تحرّك النائم باليد، و المفرط الغفلة باليد و اللسان؛ و لهذا حذفت الكاف فى آية يونس «۴»؛ لأنه لم يتقدم «۵» قبلها ذكر صمم و لا بكم يوجب تأكيد الخطاب، و قد تقدم قبلها قوله: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصارَ (يونس: ۳۱) إلى ما بعدهنّ، فحصل تحريكهم و تنبيههم بما لم يبق بعده إلا التذكير بعذابهم. انتهى. و قال ابن فارس «۶» فى قوله تعالى: أَ رَأَيْتَكَ هذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ (الإسراء: ۶۲) قال: «البصريون: هذه الكاف لو كانت اسما استحال أن تعدى «أ رأيت» [إلا] «۷» إلى مفعولين، و الثانى هو الأول. يريد قولهم: «أ رأيت زيدا قائما» لا تعدى «أ رأيت» إلا إلى مفعول هو «زيد»، و مفعول آخر هو «قائم»؛ فالأول هو الثانى». و قال غيره: من جعل الأداة المؤكّد [۲۷۶/ ب بها الخطاب فى «أ رأيتكم» ضميرا لم يلزمه اعتراض بتعدّى فعل الضمير المتصل إلى مضمره المتصل؛ [لأن ذلك «۸» جائز فى [الأفعال المذكورة و الآيات المذكورة] «۹» باب الظنّ، و فى فعلين من غير باب «ظننت»؛ و هما «فقدت» و «عدمت»، و كذلك تعدّى فعل الظاهر إلى مضمره المتصل جائز فى الأفعال (____ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) هو أحمد بن إبراهيم بن الزبير تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۰. (۳) عبارة المخطوطة (المفيد لك تأكيد فى إيقاظ النبيه إبان استحكام). (۴) الآية: ۵۰ قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَتاكُمْ عَذابُهُ .... (۵) فى المخطوطة (لأنه لم يتقدر). (۶) انظر «الصاحبى» ص ۸۳ باب الكاف، من باب الحروف و أصلها ... (۷) ليست فى الأصول، و هى زيادة من «الصاحبى» يقتضيها النص. (۸) ليست فى المخطوطة. (۹) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۵ المذكورة؛ و الآيات المذكورة من باب الظن، لأن المراد ب «رأيت» رؤية القلب، فهى من المستثنى؛ و إنما الممتنع «۱» مطلقا تعدى فعل المضمر المتصل إلى ظاهره «۲»، [فلا اختلاف فى منع هذا من كل الأفعال. و أما من جرّد أداة الخطاب المؤكّد بها للحرفية] «۳»- و هو قول الجمهور- فلا كلام فى ذلك. و قد اختلف فى موضع الكاف من هذا اللفظ على أقوال: قال سيبويه «۴»: لا موضع لها. و قال الكسائى «۵»: موضعها نصب. و قال الفراء «۶»: رفع، [ثم قال الكسائى لم يرد أن يرفع الرجل فعله على نصبه، و قال الفراء لم يقصد بالفعل قصد واحد معروف و لو قصد واحد لعيّنه لما قال «أ رأيتك» و فتح الفاء للآتى، و لكنه فعل ترك فيه اسم الفاعل، و جعلت الكاف فيه خلفا] «۷». إذا علمت هذا، فلها موضعان: (أحدهما): أن تكون بمعنى «أخبرنى» فلا تقع إلا على اسم مفرد أو جملة شرط، كقوله [تعالى «۷»: أَ رَأَيْتُمْ «۹» إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصارَكُمْ ... (الأنعام: ۴۶) الآية، و لا يقع الشرط إلا ماضيا، لأن ما بعده ليس بجواب له، و إنما هو معلّق ب «أ رأيتك»، و جواب الشرط؛ إما محذوف «۱۰» للعلم به، و إما للاستفهام مع عامله [معنى عنه «۱۱»]. و إذا ثنّى هذا أو جمع لحقت بالتثنية و الجمع الكاف، و كانت التاء مفردة بكل حال. قال السّيرافى «۱۲»: يجوز أن يكون إفرادهم للتاء، استغناء بتثنية الكاف و جمعها، لأنها (____۱) فى نسخة (و إنما امتنع). (۲) فى المخطوطة (فعل الضمير المتصل إلى ظاهره المتصل لأن ذلك جائز). (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) انظر «الكتاب» ۱/ ۲۳۹ هذا باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذى يتعدى إلى المفعول و لا غيره. (۵) فى المطبوعة (السكاكى). (۶) انظر قول الفراء فى «معانى القرآن» ۱/ ۳۳۳ عند تفسير الآية (۴۰) من سورة الأنعام دون تتمة كلام الواقعة بين الحاصرتين. (۷) ليست فى المطبوعة. (۹) تصحفت

فى المخطوطة إلى (أ رأيتكم). (۱۰) فى المخطوطة (إنما ينحذف). (۱۱) ليست فى المطبوعة. (۱۲) هو الحسن بن عبد اللّه بن المرزبان تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۱۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۶ للخطاب، و إنما فعلوا ذلك للفرق بين «أ رأيت» بمعنى «أخبرنى» و غيرها «۱» إذا كانت بمعنى «علمت». - (و الثانى): تكون [فيه «۲» بمعنى «انتبه» كقولك: أ رأيت زيدا فإنى أحبه، أى انتبه له؛ فإنى أحبه؛ و لا يلزمه الاستفهام. و قد يحذف الكلام الذى هو جواب للعلم [به «۳» فلا يذكر، كقوله تعالى: يا قَوْمِ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَ رَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقاً حَسَناً وَ ما أُرِيدُ أَنْ أُخالِفَكُمْ إِلى ما أَنْهاكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَ ما تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ (هود: ۸۸) فلم يأت بجواب. و أتى فى موضع آخر بالجواب و لم يأت بالشرط، قال تعالى: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلهَهُ هَواهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلى عِلْمٍ وَ خَتَمَ عَلى سَمْعِهِ وَ قَلْبِهِ وَ جَعَلَ عَلى بَصَرِهِ غِشاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ [مِنْ بَعْدِ اللَّهِ «۴» (الجاثية: ۲۳) ف «من» الأول بمنزلة «الذى». (تنبيه) قال سيبويه «۵»: «لا يجوز إلغاء «أ رأيت» كما يلغى: علمت أزيد عندك أم عمرو؟ و لا يجوز هذا فى «أ رأيت»، و لا بد من النصب إذا قلت: «أ رأيت زيدا أبو من هو؟» قال: لأن دخول معنى «أخبرنى» فيها لا يجعلها بمنزلة أخبرنى فى جميع أحوالها. قال السهيلىّ «۶»: و ظاهر القرآن يقتضى خلاف قوله، و ذلك أنها فى القرآن ملغاة، لأن الاستفهام مطلوبها، و عليه وقعت «۷» [فى «۸» قوله: أَ رَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلَّى أَ لَمْ يَعْلَمْ (العلق: ۱۳- ۱۴)، فقوله: أَ لَمْ يَعْلَمْ، استفهام، و عليه وقعت «أ رأيت» و كذلك «أ رَأَيْتُمْ» و أ رَأَيْتَكُمْ فى الأنعام، و الاستفهام واقع بعدها. نحو: هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ [الظَّالِمُونَ «۸» (الأنعام: ۴۷) و الْفاسِقُونَ (الأحقاف: ۳۵)____. ۱) تصحفت فى المخطوطة إلى (بينها). (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) انظر «الكتاب» ۱/ ۲۳۹ بتصرف، و سيأتى قوله بنصه ضمن «الروض الأنف» بنقل السهيلى عبارة سيبويه. (۶) عبارة السهيلى فى «الروض الأنف» ۲/ ۵۱ باب ما لقى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم من قومه، ضمن تفسير (أ رأيت، و لنسفعا). (۷) فى المطبوعة (وقع)، و ما أثبتناه من المخطوطة موافق لعبارة السهيلى. (۸) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۷ و هذا هو الذى منع سيبويه فى «أ رأيت» و «أ رأيتك» و لا يقال: «أ رأيتك أبو من أنت»؟ قال: لكنّ الذى قاله سيبويه صحيح، لكن إذا ولى الاستفهام «أ رأيت» و لم يكن لها مفعول سوى الجملة. و أمّا فى هذه المواضع التى فى التنزيل فليست الجملة [۲۷۷/ أ] المستفهم عنها هى مفعول «أ رأيت»، إنما «۱» مفعولها محذوف يدلّ عليه الشرط، و لا بدّ من الشرط بعدها فى هذه الصورة، لأنّ المعنى «أ رأيتم صنيعكم إن كان كذا و كذا»؟ كما تقول: «أ رأيت [إن لقيت «۲» العدو أ تقاتل أم لا؟»؛ تقديره: أ رأيت رأيك و صنعك إن لقيت العدو؟ فحرف «۳» الشرط و هو «إن» دالّ على ذلك المحذوف، و مرتبط به، و الجملة المستفهم عنها كلام مستأنف منقطع؛ إلا أن فيها زيادة بيان لما يستفهم عنه، و لو زال الشرط و وليها الاستفهام لقبح، كما قال سيبويه و يحسن «۴» فى «علمت»، و هل «علمت»، و هل «رأيت» و إنما قبحه «۵» مع «أ رأيت» خاصة، و هى التى دخلها معنى «أخبرنى» «۶».

«علم» العرفانيّة

«علم» العرفانيّة لا تتعلق إلا بالمعانى؛ نحو: لا تَعْلَمُونَ شَيْئاً (النحل: ۷۸). فأما نحو قوله تعالى: لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ (التوبة: ۱۰۱)، و قوله: فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْكاذِبِينَ «۷» (العنكبوت: ۳) فالتقدير «لا تعلم خبرهم نحن نعلم خبرهم»، «فليعلمنّ [اللّه «۸» صدق الذين صدقوا و ليعلمنّ [اللّه «۸» نفاق المنافقين»، فحذف المضاف. و ذكر ابن مالك «۱۰» أنها تختص باليقين، و ذكر غيره أنها تستعمل فى الظنّ أيضا، بدليل قوله: فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ (الممتحنة: ۱۰). (____۱) تصحفت فى المطبوعة و المخطوطة إلى (و لم يكن لها مفعول) و التصويب من «الروض الأنف»، و لعل ناسخ المخطوطة قد خلط فكرر العبارة الآنفة قريبا («أ رأيت» و لم يكن لها مفعول سوى الجملة). (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) تصحفت فى المطبوعة إلى (فحذف) و هى موهمة فى

المخطوطة، و التصويب من عبارة السهيلى. (۴) تصحفت فى المطبوعة و المخطوطة إلى (و غيره) و التصويب من السهيلى. (۵) تصحفت فى المطبوعة و المخطوطة إلى (يتجه) و التصويب من السهيلى. (۶) انتهى النقل عن السهيلى فى «الروض الأنف» ۲/ ۵۱. (۷) تصحفت فى المخطوطة إلى (المنافقين). (۸) لفظ الجلالة ليس فى المخطوطة. (۱۰) انظر قول ابن مالك فى «شرح الألفية» لابن الناظم ص ۱۹۵ باب ظن و أخواتها. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۸ و له أن يقول: العلم على حقيقته. و المراد بالإيمان التصديق اللسانىّ «۱»

ظنّ

ظنّ أصلها للاعتقاد الراجح، كقوله تعالى: إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيما (البقرة: ۲۳۰). و قد تستعمل بمعنى اليقين؛ لأن الظنّ فيه طرف من اليقين، لو لاه كان جهلا «۲»، كقوله تعالى: يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ (البقرة: ۴۶)، إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ (الحاقة: ۲۰)، وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ (القيامة: ۲۸)، أَ لا يَظُنُّ أُولئِكَ (المطففين: ۴)، و للفرق بينهما فى القرآن ضابطان: - (أحدهما): أنّه حيث وجد الظنّ محمودا مثابا عليه، فهو اليقين، و حيث وجد مذموما متوعّدا بالعقاب عليه، فهو الشك. - (الثانى): أنّ كل ظن يتصل بعده «أن» الخفيفة فهو شكّ، كقوله: إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيما حُدُودَ اللَّهِ (البقرة: ۲۳۰). و قوله: بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ (الفتح: ۱۲). و كلّ ظن يتصل به «أنّ» المشددة، فالمراد به اليقين، كقوله: [إِنِّي ظَنَنْتُ «۳» أَنِّي مُلاقٍ حِسابِيَهْ (الحاقة: ۲۰)، وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِراقُ (القيامة: ۲۸). و المعنى فيه أنّ المشددة للتأكيد، فدخلت على اليقين، و أنّ الخفيفة بخلافها، فدخلت فى الشك. مثال الأول، قوله سبحانه: [وَ عَلِمَ «۳» أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفاً (الأنفال: ۶۶) ذكره ب «أنّ» [و قوله «۳»: فَاعْلَمْ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ (محمد: ۱۹). و مثال الثانى: وَ حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ (المائدة: ۷۱)، و الحسبان الشكّ. (فإن قيل): يرد على هذا الضابط قوله تعالى: وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ (التوبة: ۱۱۸) (قيل): لأنها اتصلت [بالاسم و هى مخففة من الثقيلة، و فى الأمثلة السابقة اتصلت «۶» بالفعل. فتمسك بهذا الضابط، فإنه من أسرار القرآن!

____
(۱) تصحفت فى المخطوطة إلى (الشافى). (۲) تصحفت فى المخطوطة إلى (جميلا). (۳) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۳۹ ثم رأيت الراغب «۱» قال فى تفسير سورة البقرة: الظنّ أعمّ ألفاظ الشكّ و اليقين، و هو «اسم لما حصل عن أمارة، فمتى قويت أدّت إلى العلم، و متى ضعفت جدا لم تتجاوز حدّ الوهم، و أنه متى قوى استعمل فيه «أنّ» المشددة و «أن» المخففة منها، و متى ضعف استعمل معه «إن» [و «إنّ»] «۲» المختصة بالمعدومين من الفعل [و القول «۲»، نحو ظننت أن أخرج و أن يخرج، فالظنّ إذا كان بالمعنى الأول محمود، و إذا كان بالمعنى الثانى فمذموم. فمن الأول: الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا رَبِّهِمْ (البقرة: ۴۶). و من الثانى: إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (الجاثية: ۲۴)، و قوله: وَ إِنَّ الظَّنَّ لا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً (النجم: ۲۸). (فائدة) لا يجوز الاقتصار فى باب «ظنّ» على أحد المفعولين؛ إلّا أن يكون بمنزلة أنهم قالوا «۴»: قوله تعالى: وَ ما هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ (التكوير: ۲۴)، قرأ الحرميان «۵» و ابن كثير بالظاء، و هو «فعيل» بمعنى [۲۷۷/ ب «مفعول» و الضمير هو المفعول الذى لم يسمّ فاعله. و قرأه الباقون بالضاد، و هو بمعنى [بخيل، و فعيل فيه بمعنى «۶» فاعل، و فيه ضمير هو فاعله، و المعنى: « [ليس «۶» ببخيل على الغيب» فلا يمنعه كما تفعله الكهّان، و المعنى على القراءة الأولى: ليس بمتّهم على الغيب؛ لأنه الصادق. و أما قوله: وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا (الأحزاب: ۱۰) فإنها بمنزلتها فى قولك: «نزلت بزيد» [فالمعنى أوقعت ظنى به «۶».

شعر

شعر و منه شعر، بمعنى «علم» و مصدره «شعرة» بكسر الشين، كالفطنة، و قالوا: ليت شعرى، فحذفوا التاء مع الإضافة للكثرة. قال

الفارسـيّ: و كـأنه مـأخوذ مـن الشّـعار، و هـو ما

(______________________________ ۱) قـول الراغـب فى «المفردات» ص ۳۱۷ مادة «ظنّ». (۲) زيادة من «المفردات» يقتضيها النص. (۴) عبارة المخطوطة (بمنزلة أنهم، قال الله تعالى). (۵) قال ابن الجزرى فى «النشر» ۲/ ۳۹۸- ۳۹۹ (و اختلفوا فى بِضَنِينٍ فقرأ ابن كثير و أبو عمرو و الكسائى و رويس بالظاء ... و قرأ الباقون بالضاد و كذا هى فى جميع المصاحف). (۶) ليست فى المطبوعـة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۰ يلى الجسد، فكأن شـعرت به، علمته علم حس، فهو نوع من العلم و لهـذا لم يوصف به اللّه. و قوله تعـالى فى صـفة الكفار: وَ هُمْ لا يَشْـعُرُونَ (القصـص: ۱۱)، أبلغ فى الـذمّ للبعد عن الفهم من وصـفهم بأنهم لا يعلمون، فإن البهيمة قد تشعر بحيث كانت تحس، فكأنهم وصفوا بنهاية الذهاب عن الفهم. و على هذا قال تعالى: وَ لا تَقُولُوا «۱» لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أَحْياءٌ (البقرة: ۱۵۴)، إلى قوله: وَ لكِنْ لا تَشْعُرُونَ (البقرة: ۱۵۴) و لم يقل: «لا تعلمون» لأن المؤمنين إذا أخبرهم اللّه تعالى بـأنهم أحياء، علموا أنهم أحياء، فلا يجوز أن ينفى عنهم العلم، و لكن يجوز أن يقال: لا تَشْعُرُونَ، لأنه ليس كل ما علموه يشعرونه «۲»، كما أنه ليس كل ما علموه يحسّونه بحواسّـِهم، فلما كانوا لا يعلمون بحواسّهم حياتهم، و أنهم «۳» علموها بإخبار اللّه [تعالى «۴» وجب أن يقال: لا تَشْعُرُونَ دون «لا تعلمون».

عسى و لعلّ

عسـى و لعـلّ من اللّه تعـالى واجبتـان، و إن كانتـا رجـاء و طمعـا فى كلاـم المخلوقين، لأـنّ الخلق هم الـذين تعرض لهم الشـكوك و الظنون، و البارئ منزّه عن ذلك. و الوجه فى اسـتعمال هـذه الألفاظ أنّ الأمور الممكنة لما كان الخلق يشـكّون فيها و لا يقطعون على الكـائن منها، و كان اللّه [تعالى «۴» يعلم الكائن «۶» منها على الصـحّة صارت لها نسـبتان: نسبة إلى اللّه [تعالى «۷»، تسمى نسبة قطع و يقين، و نسبة إلى المخلوق، و تسمى نسبة شك و ظنّ، فصارت هذه الألفاظ لذلك ترد بلفظ القطع بحسب ما هى [عليه «۷» عند اللّه، كقوله: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ (المائدة: ۵۴). و تارة بلفظ الشك بحسب ما هى عليه عند المخلوقين، كقوله: فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ (المائدة: ۵۲)، عَسى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً (الإسراء: ۷۹). و قوله: فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشـى (طـه: ۴۴)، و قـد علـم اللّـه حين

(______________________________ ۱) فى المخطوطة وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (۲) فى المطبوعة (يشـعرون به). (۳) فى المخطوطـة (و إنمـا علموه). (۴) ليست فى المخطوطـة. (۶) تصحفت فى المخطوطة إلى (الكافرين). (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۱ أرسلهما «۱» ما يفضى إليه حال فرعون، لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج فى نفس موسـى و هارون من الرجاء و الطمع؛ فكأنه قال: انهضا إليه و قولا فى نفوسـكما، لعلّه يتذكر أو يخشـى. و لمـا كـان القرآن قـد نزل بلغـة العرب جاء على مـذاهبهم فى ذلـك، و العرب قـد تخرج الكلاـم المـتيقّن فى صـورة المشـكوك؛ لأغراض، فتقول: لا تتعرض لما يسـخطنى، فلعلك إن تفعل ذلك سـتندم؛ و إنما مراده أنه يندم لا محالة، و لكنّه أخرجه مخرج الشك تحريرا للمعنى، و مبالغـة فيه؛ أى أن هـذا الأمر لو كان مشـكوكا فيه لم يجب أن تتعرض له؛ فكيف و هو كائن لا شـك فيه! و بنحو من هـذا فسّـر الزجاج «۲» قوله تعـالى: رُبَمـا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كانُوا مُسْـلِمِينَ (الحجر: ۲). و أما قوله: لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْـبابَ (غافر: ۳۶)، فاطلاـعه إلى الإلـه مسـتحيل، فبجهله اعتقـد فى المسـتحيل الإمكـان؛ لأـنه يعتقـد فى الإله الجسـمية و المكان. و نصّ ابن الدهّان «۳» فى «لعل» جواز اسـتعمالها فى المسـتحيل، محتجا بقوله: «لعل زمانا تولّى يعود». [۲۷۸/ أ] (و قال أيضا) «۴»: كلّ ما وقع فى القرآن من «عسى»، فاعلها اللّه تعالى، فهى واجبة. و قال قوم: إلا فى موضعين، [قال تعالى «۵»: عَسى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ (التحريم: ۵)، و لم يطلقهن و لم يبدل بهنّ. و قوله: عَسـى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ (الإسراء: ۸)، و هذه فى بنى النّضـير، و قد سباهم النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و قتلهـم و أبـادهم «۶». (و قـال أيضـا) «۴»: و هـذا عنـدى متـأوّل، لأـنّ الأـوّل تقـديره: «إن طلّقكـن يبـدله» و ما

(______________________________________ ۱) فى المخطوطة (حين إرسالهما).

(۲) انظر قوله فى كتابه «معانى القرآن و إعرابه» ۳/ ۱۷۱ عند سورة الحجر. (۳) هو سعيد بن المبارك بن على تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۳، و عبارة المخطوطة (فى «المغرب» على جواز ...)، و لعله تصحيف لاسم كتابه «الغرة فى شرح اللمع» لابن جنى ذكره البغدادى فى «هدية العارفين ۱ / ۳۹۱ ضمن مؤلفات ابن الدهان. (۴) فى المخطوطة (و قال ابن الدهان). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) قال الشوكانى فى تفسيره «فتح القدير» ۳/ ۲۱۰ عند تفسير الآية من سورة الإسراء ما نصه (فجرى على بنى قريظة و النضير و بنى قينقاع و خيبر ما جرى من القتل و السبى و الإجلاء و ضرب الجزية على من بقى منهم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۲ فعل، فهذا شرط يقع فيه الجزاء و لم يفعله، و الثانى تقديره: «إن عدتم رحمكم»، و هم أصروا، و عسى على بابها. (قال): و عسى ماضى اللفظ و المعنى، لأنه طمع، و قد «۱» يحصل فى شىء مستقبل. و قال قوم: ماضى اللفظ مستقبل فى المعنى، لأنه أخبر عن طمع، يريد أن يقع. و اعلم أن عسى تستعمل فى القرآن على وجهين: - (أحدهما): ترفع اسما صريحا و يؤتى بعده بخبر، و يلزم كونه فعلا مضارعا، نحو عسى «۲» [زيد أن يقوم، فلا يجوز «قائما»، لأنّ اسم الفاعل لا يدلّ على الزمان الماضى، قال اللّه تعالى: فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ (المائدة: ۵۲) فيكون «أن و الفعل» فى موضع نصب، ب «عسى». و قال الكوفيون: فى موضع رفع بدل. و ردّ بأنه لا يجوز تركه، و يجوز تقديمه عليه. - (الثانى): أن يكون المرفوع بها «أن و الفعل»، و هو عسى «۲» أن يقوم زيد، فلا يفتقر هنا إلى منصوب [لأن المرفوع بها و «أن» فى المعنى اسم واحد] «۴». و نظيره: وَ حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ (المائدة: ۷۱). و منه قوله تعالى: [عَسى «۵» أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً (الإسراء: ۷۹) لا يجوز رفع رَبُّكَ ب عَسى لئلا يلزم الفصل بين الصلة و الموصول بالأجنبىّ، و هو رَبُّكَ، لأن مَقاماً مَحْمُوداً منصوب ب يَبْعَثَكَ. و كذلك كقوله: وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ۲۱۶)، لأن الضميرين متصلان ب تَكْرَهُوا و تُحِبُّوا، فلا يكون فى عَسى ضمير «۶» [و أَنْ يَنْفَعَنا (القصص: ۹) فى موضع رفع، و يجوز أن يكون على لغة من قال: «حسبت أن يفعل» فيكون فيها ضمير يعود على «موسى» و أَنْ يَنْفَعَنا فى موضع نصب «۶».

[اتّخذ] «۸»

[اتّخذ] «۸» [«افعل» و «فعلت» منه تخذت «۶» قال تعالى: لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ

(______________________________________ ۱) تصحفت عبارة المطبوعة إلى (و ذلك حصل). (۲) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (۸) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۳ أَجْراً (الكهف: ۷۷). قال الفارسى: و لا أعلم «تخذت» يتعدّى إلا إلى واحد. و قيل: أصل «اتخذت» «تخذت»، فأما «اتخذت» فعلى ثلاثة أضرب: - (أحدها): ما يتعدّى فيه إلى مفعول واحد، كقوله تعالى: يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا (الفرقان: ۲۷). أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ (الزخرف: ۱۶). وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً (الفرقان: ۳) لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا (الأنبياء: ۱۷). كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتاً (العنكبوت: ۴۱). - (و الثانى): ما يتعدّى لمفعولين، و الثانى منهما الأول فى المعنى. و هما [إمّا] «۱» مذكوران، كقوله تعالى: اتَّخَذُوا أَيْمانَهُمْ جُنَّةً (المنافقون: ۲). و قال: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ (الممتحنة: ۱). فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا (المؤمنون: ۱۱۰). و إما مع حذف الأول، كقوله: فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً (الأحقاف: ۲۸)، فمفعول «اتخذوا» الأول الضمير المحذوف الراجع إلى الذين، و الثانى «آلهة» و «قربانا» [نصب «۲» على الحال. قال الكواشى «۳»: و لو نصب «قربانا» مفعولا ثانيا، و «آلهة» بدلا منه فسد المعنى. و إما مع حذف الثانى، كقوله: اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ (البقرة: ۵۱). بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ (البقرة: ۵۴). اتَّخَذُوهُ وَ كانُوا ظالِمِينَ (الأعراف: ۱۴۸). وَ اتَّخَذَ قَوْمُ مُوسى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَداً (الأعراف: ۱۴۸)، تقديره فى الجميع: اتخذوه آلهة، لأن نفس اقتناء «۴» العجل لا يلحقه الوعيد الشديد، فيتعيّن تقدير آلهة «۵» [فإن قيل: فقد جاء تعذيب الصورتين هنا، و نحن لا نمنعه هنا، إنما المرتّب على الاتخاذ قدرا زائدا] «۵». - (الثالث): ما يجوز فيه

الأمران، كقوله تعالى: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى (البقرة: ۱۲۵). فإن جوزنا زيادة «من» فى الإيجاب كان من المتعدّى لاثنين، (____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) هو أحمد بن يوسف بن حسن تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۷۲. (۴) فى المخطوطة (لأن نفس نوع العجل). (۵) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۴ و إن منعنا كان لواحد. و نظيره «جعلت» «۱» قال: وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ (الأنعام: ۱)، أى خلقهما. فإذا تعدّى لمفعولين كان الثانى الأول فى المعنى، كقوله [تعالى «۲»: وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ [قِبْلَةً] «۲» (يونس: ۸۷)، وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ (القصص: ۴۱)، وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا (السجدة: ۲۴).

أخذ

أخذ * تجىء بمعنى «غصب»، و منه: «من أخذ [۲۷۸/ ب قيد شبر من أرض طوّق من سبع أرضين» «۴». * و بمعنى «عاقب»، كقوله تعالى: وَ كَذلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذا أَخَذَ الْقُرى وَ هِيَ ظالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (هود: ۱۰۲). أَخَذْنا أَهْلَها بِالْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ (الأعراف: ۹۴). وَ أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ (هود: ۶۷). وَ أَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذابٍ بَئِيسٍ (الأعراف: ۱۶۵). فَأَخَذْناهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ (القمر: ۴۲). لَوْ يُؤاخِذُهُمْ بِما كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذابَ (الكهف: ۵۸). وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِما كَسَبُوا «۵» (فاطر: ۴۵). و لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا [أَوْ أَخْطَأْنا] «۶» (البقرة: ۲۸۶). لا يُؤاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمانِكُمْ (المائدة: ۸۹). * و تجىء للمقاربة، قالوا: أخذ يفعل كذا، كما قالوا: جعل يقول، و كرب يقول. * و تجىء قبل [فعل مما يلتقى به «۷» القسم، كقوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَ لا تَكْتُمُونَهُ (آل عمران: ۱۸۷) وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَكُمْ (البقرة: ۶۳). * و بمعنى «اعمل»، كقوله تعالى: خُذُوا ما آتَيْناكُمْ بِقُوَّةٍ (البقرة: ۶۳)، أى اعملوا بما أمرتم به، و انتهوا عما نهيتم عنه بجد و اجتهاد. (____۱) فى المخطوطة (جعلنا). (۲) ليست فى المخطوطة. (۴) متفق عليه من رواية سعيد بن زيد رضى اللّه عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۶/ ۲۹۳ كتاب بدء الخلق (۵۹)، باب ما جاء فى سبع أرضين (۲)، الحديث (۳۱۹۸)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۳/ ۱۲۳۱ كتاب المساقاة (۲۲)، باب تحريم الظلم ... (۳۰)، الحديث (۱۴۰/ ۱۶۱۰). (۵) الآية فى المخطوطة وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ النحل: ۶۱. (۶) ليست فى المخطوطة. (۷) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۵

سأل

سأل يتعدّى «۱» لمفعولين كأعطى، و يجوز الاقتصار على أحدهما. ثم قد يتعدّى بغير حرف، كقوله تعالى: وَ سْئَلُوا ما أَنْفَقْتُمْ وَ لْيَسْئَلُوا ما أَنْفَقُوا (الممتحنة: ۱۰) فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ «۲» (الأنبياء: ۷). و قد يتعدّى بالحرف؛ إما بالباء كقوله: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ (المعارج: ۱). و إما ب «عن»، كقولك: سل عن زيد. و كذا: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ (الأعراف: ۱۶۳). و المتعدّية لمفعولين ثلاثة أضرب: - (أحدها): أن تكون بمنزلة «أعطيت» كقولك: سألت زيدا بعد عمرو حقّا، أى استعطيته، أو سألته أن يفعل ذلك. - (و الثانى): بمنزلة: اخترت الرجال زيدا، كقوله تعالى: وَ لا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً ([المعارج: ۱۰)، [أى عن حميم «۳» لذهوله عنه. - (الثالث) «۴»: أن يقع [موقع «۵» الثانى منهما استفهام، كقوله تعالى: سَلْ بَنِي إِسْرائِيلَ كَمْ آتَيْناهُمْ [مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ] «۶» (البقرة: ۲۱۱). وَ سْئَلْ مَنْ أَرْسَلْنا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنا أَ جَعَلْنا مِنْ دُونِ الرَّحْمنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ (الزخرف: ۴۵). و أما قوله تعالى: سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ (المعارج: ۱)، فالمعنى: سأل سائل النبىّ صلّى اللّه عليه و سلّم أو المسلمين بعذاب واقع، فذكر المفعول الأول، و سؤالهم عن العذاب إنما [هو] «۵» استعجالهم له كاستبعادهم «۸» لوقوعه، و لردّهم ما يوعدون به منه. و على هذا: وَ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ

الْمَثُلاتُ (الرعد: ۶). و أما قوله تعالى: وَ سْئَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ (النساء: ٣٢)، فيجوز أن تكون «من»

(١) فى المخطوطة (فعل يتعدى). (٢) فى المخطوطة زيادة (إن كنتم). (٣) ليست فى المخطوطة. (۴) تصحفت فى المطبوعة إلى (الثانى). (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (٨) فى المخطوطة (إنما استعجالهم لاستبعادهم لوقوعه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۴۶ فيه موضع المفعول الثانى، و أن يكون المفعول الثانى محذوفا، و الصفة قائمة مقامه. و أما قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْها (الأعراف: ١٨٧) فيحتمل أنّ «عنها» متعلقة بالسؤال، كأنه: يسألونك عنها كأنك حفىّ عنها، فحذف الجار و المجرور، فحسن ذلك لطول الكلام [عنها إلى صلة السؤال «١». و يجوز أن يكون عَنْها بمنزلة [«بها»] «٢»، و تتصل بالحفاوة «١» [و تارة بالباء، و تارة بعن كالسؤال، و يدل على تعلقه بالباء قوله تعالى إِنَّهُ كانَ بِي حَفِيًّا (مريم: ۴٧)، و قال ثُمَّ اسْتَوى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمنُ فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً (الفرقان: ۵٩)، أى مسئولا خبيرا، و معنى «اسأل» تبيّن بسؤالك «١».

وعد

وعد فعل يتعدى لمفعولين، يجوز الاقتصار على أحدهما كأعطيته، و ليس كظننت، قال تعالى: وَ واعَدْناكُمْ جانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ (طه: ٨٠)، ف «جانب» مفعول ثان، و لا يكون ظرفا لاختصاصه، أى وعدناكم إتيانه، أو مكثا فيه. و قوله تعالى: وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَها (الفتح: ٢٠)، فالغنيمة تكون الغنم. (فإن قلت): الغنم حدث لا يؤخذ؛ إنما يقع الأخذ على الأعيان دون المعانى! (قلت): يجوز أن يكون سمّى باسم المصدر، كالخلق و المخلوق، أو يقدّر محذوف، أى تمليك مغانم. فأما قوله تعالى: «٢» [وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ (المائدة: ٩)، و قوله:] «٢» وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا [مِنْكُمْ «٧» وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ (النور: ۵۵) فإن الفعل لم يتعدّ فيه [إلى «٧» مفعول [٢٧٩/ أ] ثان؛ و لكن قوله: لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ و لَهُمْ مَغْفِرَةٌ تفسير للوعد، كما أنّ قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ (النساء: ١١)؛ تبيين للوصية فى قوله [تعالى «١»: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ (النساء: ١١). و أما قوله تعالى: أَ لَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْداً حَسَناً (طه: ٨۶) إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) ليست فى المخطوطة. (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١۴٧ الْحَقِّ (إبراهيم: ٢٢)، فيحتمل انتصاب الواحد بالمصدر، أو بأنه المفعول الثانى، و سمّى الموعود به «الوعد»، كالمخلوق «الخلق». و أما قوله تعالى: وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ (الأنفال: ٧)، و إِحْدَى فى موضع نصب مفعول ثان، و أَنَّها لَكُمْ بدل منه، أى إتيان إحدى الطائفتين أو تمليكه، و الطائفتان العير و النصر. و أما قوله: أَ يَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذا مِتُّمْ وَ كُنْتُمْ (المؤمنون: ٣۵) فمن قدّر فى أنّ الثانية البدل، فينبغى أن يقدر محذوفا، ليتمّ الكلام، فيصحّ البدل، و التقدير: أ يعدكم إرادة أنّكم إذا متم، ليكون اسم الزمان خبرا عن الحدث، و من قدّر فى الثانية البدل لم يحتج إلى «١» [تقدير محذوف، و من رفع «أنكم» الثانية بالظرف فإنه قال «أ يعدكم أنكم يوم القيامة إخراجكم» لم يحتج إلى «١» ذلك. و أما قوله: وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَها إِيَّاهُ (التوبة: ١١۴)، فالجملة فى موضع جرّ صفة للنكرة، و قد عاد الضمير فيها إلى الموصوف، و الفعل متعدّ إلى واحد. و أما قوله تعالى: وَ واعَدْنا مُوسى ثَلاثِينَ لَيْلَةً (الأعراف: ١۴٢)، فلا يجوز أن يكون «ثلاثين» ظرفا، لأنّ الوعد ليس فى كلّها بل فى بعضها، فيكون مفعولا ثانيا.

ودّ

ودّ قال أبو مسلم الأصبهانى «٣» بمعنى «تمنّى» يستعمل معها «لو» و «أن»، و ربما جمع بينهما نحو: ودّوا لو أن فعل «۴»، و مصدره

الودادة، و الاسم منه ودّ. و قد يتداخلان فی الاسم و المصدر. و قال الراغب: إذا كان «ودّ» بمعنی أحبّ لا يجوز إدخال «لو» فيه أبدا. و قال علی بن عيسی «۵»: إذا كان بمعنی «تمنی» صلح للماضی؛ و الحال و الاستقبال، و إذا كان بمعنی المحبة لم يصلح للماضی، لأن الإرادة هی استدعاء الفعل، و إذا كان للماضی

(١) ليست فی المطبوعة. (٣) هو محمد بن بحر تقدم التعريف به فی ٢/ ٣٧٧. (۴) فی المخطوطة (وددت أن لو فعل). (۵) هو أبو الحسن الرّمانی تقدم التعريف به فی ١/ ١١١. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ١۴٨ لم يجز «أن»، و إذا كان للحال أو الاستقبال جاز «أن» [و «لو»] «١». و فيما قاله نظر، لأن «أن» توصل [بالماضی «١»؛ نحو سرّنی أن قمت.- (قلت): فكان الأحسن الردّ عليه بكلامه، و هو أنّه جوّز إذا كان بمعنی الحال دخول «أن» و هی للمستقبل، فقد خرجت عن موضعها.

أفعل التفضيل

أفعل التفضيل فيه قواعد: - (الأولی): إذا أضيف إلی جنسه لم يكن بعضه، كقولك زيد أشجع الأسود و أجود السحب، فيصير المعنی زيد أشجع من الأسود، و أجود من السحب؛ و عليه قوله تعالی: خَيْرُ الرَّازِقِينَ (الجمعة: ١١)، و أَحْكَمُ الْحاكِمِينَ (هود: ۴۵)، و أَحْسَنُ الْخالِقِينَ (المؤمنون: ١۴). أی خير من كلّ من تسمّی برازق، و أحكم من كل من تسمّی بحاكم. كذا قاله أبو القاسم السعدیّ «٣». قال الشيخ أثير الدين «۴»: [الذی «۵» تقرر عن الشيوخ أن «أفعل» هذه لا تضاف إلا و يكون المضاف بعض المضاف إليه، فلا يقال: هذا الفرس أسبق الحمير؛ لأنه ليس بعض الحمير؛ و علی هذا بنی البصريون منع «زيد أفضل إخوته»، و أجازوا «أفضل الإخوة»، إلّا إذا أخرجت عن معناها؛ فإنه قد يجوز ذلك عن بعضهم. - (الثانية): إذا ذكر بعد «أفعل» جنسه، أو واحد من آحاد جنسه، وجب إضافته إليه، كقولك: زيد أحسن الرجال، و أحسن رجل قال تعالی ... «۶». و إذا ذكر بعد ما هو من متعلقاته «٧»، وجب نصبه علی التمييز، نحو زيد أحسن وجها، و أغزر علما.

(١) ليست فی المخطوطة. (٣) هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الكافی تاج الدين أبو القاسم السعدی المصری. ولد سنة (۶۵٠) سمع من ابن عزون و المعين الدمشقی و محمد بن مهلهل و ابن الصابونی و غيرهم. اعتنی بالحديث و كان ذاكرا لشيوخه و سماعه، و ناب فی الحكم عن تقی الدين الحنبلی، و ولی مشيخة الحديث بالصاحبية. و كتب بخطه ما يزيد علی خمسمائة مجلد ما بين فقه و حديث و غيرهما. توفی سنة (٧٣٢). (ابن حجر، الدرر الكامنة ٢/ ٣٨۶). (۴) هو محمد بن يوسف بن علی أبو حيان الأندلسی تقدم التعريف به فی ١/ ١٣٠، و انظر قوله فی كتابه «تذكرة النحاة» ص ٢٩۴ باب التفضيل. (۵) ليست فی المخطوطة. (۶) هنا سقط بيّن فی الأصول. (٧) عبارة المخطوطة (ما هو متعلقا به). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ١۴٩ و قد أشكل علی هذه القاعدة قوله تعالی: أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً (النساء: ٧٧)، و قوله: أَزْكی طَعاماً (الكهف: ١٩)، فقد أضيف إلی [غير] «١» جنسه، و انتصب. و قد تأوّل العلماء هذا [٢٧٩/ ب حتی رجعوا به إلی جعل «أشد» لغير الخشية، فقال الزمخشری «٢» معنی: يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ (النساء: ٧٧)، «أی مثل أهل خشية اللّه، أو مثل قوم أشد خشية من أهل خشية اللّه». قال ابن الحاجب «٣»: و علی مثل هذا يحمل ما خالف هذه القاعدة. - (الثالثة): الأصل فيه الأفضلية علی ما أضيف إليه؛ و أشكل علی ذلك قوله تعالی: وَ ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِها (الزخرف: ۴٨)، لأن معناه: ما من آية من التسع إلا- و هی أكبر من كلّ واحدة منها [فيكون كل واحد منها] «۴»، فاضلة و مفضولة، فی حالة واحدة. و أجاب الزمخشریّ بأن «۵» «الغرض وصفهنّ بالكبر من غير تفاوت فيه، و كذلك العادة فی الأشياء التی تتفاوت فی الفضل التفاوت اليسير، أن تختلف الناس فی تفضيلها، و ربما اختلف آراء الواحد فيها، كقول الحماسیّ «۶»: من تلق منهم تقل لاقيت سيّدهم مثل النّجوم الّتی يهدی «٧» بها السّاری» و أجاب ابن الحاجب، بأن المراد الأعلی أكبر من أختها عندهم، وقت حصولها، لأن لمشاهدة الآية فی النفس أثرا عظيما ليس للغائب عنها. - (الرابعة): قالوا: لا ينبنی من العاهات: فلا يقال: ما أعور هذه الفرس! و أما قوله [تعالی «٨»: وَ مَنْ كانَ

فِي هـذِهِ أَعْمى فَهُـوَ فِي الْـآخِرَةِ أَعْمى (الإسـراء: ۷۲)، ففيـه وجهـان: (____۱) ليست فى المخطوطـة. (۲) انظر قوله فى «الكشـاف» ۱/ ۲۸۲ عند تفسير الآية من سورة النساء. (۳) هـو عثمـان بن عمر بن أبى بكر تقـدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) انظر قوله فى «الكشاف» ۳/ ۴۲۱- ۴۲۲ عند تفسير الآية من سورة الزخرف، و ذكر الزمخشرى البيت. (۶) عزاه المرزوقى فى «شواهـد الكشـاف» ص ۵۷ لعبيـد الأـبرص، و قيـل للعرنـدس، و لم نجـده فى ديوان عبيـد الأـبرص، و البيت فى «ديوان الحماسة بشـرح التبريزى» ۲/ ۲۷۰. (۷) فى المخطوطـة و المطبوعة (يهدى) و فى الديوان (يسـرى). (۸) ليست فى المخطوطـة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۰ – أحدهما: أنه من عمى القلب الذى يتولّد من الضـلالة، و هو مما يقبل الزيادة و النقص، لا من عمى البصر الـذى يحجب المرئيات عنه. و قـد صرح ببيـان هـذا المعنى قوله تعـالى: فَإِنَّهـا لا تَعْمَى الْأَبْصارُ وَ لكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ (الحج: ۴۶) و على هذا فالأول اسم فاعل و الثانى أفعل تفضيل، من فقد البصيرة. – و الثانى: أنه من عمى العين، و المعنى: من كان فى هذه أعمى من الكفار؛ فإنه يحشر أعمى، فلا يكون «أفعل تفضيل». و منهم من حمل الأوّل على [أنه «۱» عمى القلب، و الثانى على فقـد البصيرة، و إليه ذهب أبـو عمرو «۲»، فأمـال الأـوّل، و ترك الإمامـة فى الثـانى؛ لما كان اسـما، و الاسم أبعـد من الإمالـة. – (الخامسـة): يكثر حـذف المفضول إذا دلّ عليه دليـل، و كـان «أفعـل» خبرا، كقوله تعـالى: أَ تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ (البقرة: ۶۱). ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وَ أَدْنى أَلَّا تَرْتابُوا (البقرة: ۲۸۲). وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِما وَضَعَتْ (آل عمران: ۳۶). وَ ما تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ (آل عمران: ۱۱۸). إِنَّما عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (النحل: ۹۵). وَ الْباقِياتُ الصَّالِحاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَواباً وَ خَيْرٌ أَمَلًا (الكهف: ۴۶). أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقاماً وَ أَحْسَنُ نَدِيًّا (مريم: ۷۳). فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكاناً وَ أَضْعَفُ جُنْداً (مريم: ۷۵). و قد يحذف المفضول و «أفعـل» ليس بخبر، كقوله تعـالى: فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى (طه: ۷). – (السادسة): قد يجىء مجرّدا عن معنى التفضيـل «۳»، فيكون للتفضيـل لا للأفضـلية. ثم هو تـارة يجىء مؤوّلا باسم فاعل، كقوله تعالى: هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ (النجم: ۳۲). و مؤولا بصـفة مشبّهة. كقوله تعالى: وَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم: ۲۷). ف «أعلم» هاهنـا بمعنى «عالم بكم»، إذ لا مشارك للّه تعالى فى علمه بـذلك، «و أهـون عليـه» بمعنى هيّـن، إذ لا تفـاوت فى نسـبة المقـدورات إلى قـدرته تعـالى. (____۱) ليست فى المطبوعة. (۲) تصحف فى المخطوطة إلى (ابن عمرون)، و الصواب ما أثبتناه و هو أبو عمرو بن العلاء المقرئ تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۵۰، و انظر قراءته فى «إتحاف فضلاء البشر» ص ۲۸۵ عند سورة الإسراء. (۳) عبارة المخطوطـة (مجردا على أفعل التفضيـل). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۱ و قـوله تعـالى: أَ فَمَنْ يُلْقى فِي النَّارِ خَيْرٌ (فصلـت: ۴۰). و قوله: أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا (الفرقان: ۲۴)، «۱» [ثم المشـهور فى هذا التزام الافراد و التذكير، إذا كان ما هو له مجموعا لفظا و معنى كقوله تعالى: أَصْحابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا] «۱» وَ أَحْسَنُ مَقِيلًا (الفرقان: ۲۴). أو لفظا لا معنى، كقوله تعالى: نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَسْتَمِعُونَ بِهِ (الإسـراء: ۴۷). و نَحْنُ أَعْلَمُ بِما يَقُولُونَ (طه: ۱۰۴). و أما قوله تعالى: يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحج: ۱۳)، فمعناه: الضـرر بعبادته؛ أقرب من النفع بها. (فإن قيل) كيف قال: أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحـج: ۱۳) و لا نفع من قبله البتـة؟. (قيل): [۲۸۰/ أ] لمـا كـان فى قوله: [لَمَنْ «۳» ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ تبعيد لنفعه، و العرب تقول لما [لم «۴» يصـح فى اعتقادهم [بكونه . «۵» «هـذا بعيـد» جاز الإخبار ب «بعد» نفع الوثن، و الشاهد له قوله تعالى حكاية عنهم: أَ إِذا مِتْنا وَ كُنَّا تُراباً ذلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ (ق: ۳). – (السابعـة): «أفعل» فى الكلام على ثلاثة أضـرب: ۱- مضـاف، كقوله تعالى: أَ لَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحاكِمِينَ (الـتين: ۸). ۲- و معرّف باللام، نحـو: سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (الأـعلى: ۱) و لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ (المنافقون: ۸). ۳- و خال منهما. و يلزم اتصاله ب «من» التى لابتـداء الغاية جارّة للمفضّل عليه، كقوله تعالى: «۶» [أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مالًا] (الكهف: ۳۴). و قد يستغنى بتقديرها عن ذكرها، كقوله تعالى: وَ أَعَزُّ نَفَراً (الكهف: ۳۴). و يكثر ذلك إذا كان أفعل التفضيـل خبرا، كقوله:] «۶» وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقى (الأـعلى: ۱۷). و حيث أضيـف إنمـا يضـاف إلى جمع معرّف، نحو «أحكم الحـاكمين»، و لا يجوز

(____ ۱) لیست فی المطبوعة. (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) لیست فی المطبوعة. (۶) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۲

«زید أفضل رجل»، و لا «أفضل رجال»، لأنه لا فائدة فیه، لأن کلّ شخص لا بد أن یکوّن [له «۱» جماعة [مجهولة] «۱» یفضّلها، و إنما الفائدة فی أن تقول: «أفضل الرجال». فأما قوله تعالی: ثُمَّ رَدَدْناهُ أَسْفَلَ سافِلِینَ (التین: ۵) فجوابه أنه غیر مضاف إلیه تقدیرا، بل المضاف إلیه محذوف، و قامت صفته مقامه، و کأنه قال: «أسفل قوم سافلین». و لا خلاف [فیه «۱» أنه یضاف إلی اسم الجمع معرفا و منکّرا، نحو أفضل الناس و القوم، و أفضل ناس [و أفضل «۴» قوم. (فإن قیل): لم أجازوا تنکیر هذا و لم یجیزوا [تکرر] «۱» ذلک فی الجمع؟ (قلت): لأن «أفضل القوم» لیس من ألفاظ الجموع، بل من الألفاظ المفردة فخففوه بترک الألف و اللام الثانیة، [إذا کان «أفعل» بالألف و اللام «۶» أو مضافا جاز تثنیته و جمعه، قال تعالی: وَ اتَّبَعَکَ الْأَرْذَلُونَ (الشعراء: ۱۱۱)، و بِالْأَخْسَرِینَ أَعْمالًا (الکهف: ۱۰۳). و قال فی المفرد: [المضاف «۷»: إِذِ انْبَعَثَ أَشْقاها (الشمس: ۱۲) و قال فی الجمع: أَکابِرَ مُجْرِمِیها (الأنعام: ۱۲۳)، و إِلَّا الَّذِینَ هُمْ أَراذِلُنا (هود: ۲۷). و تقول فی المؤنث «هذه الفضلی»، قال تعالی: إِنَّها لَإِحْدَی الْکُبَرِ (المدثر: ۳۵)، فَأُولئِکَ لَهُمُ الدَّرَجاتُ الْعُلی (طه: ۷۵). و حکم «فعلی» حکم «أفعل» لا یستعمل بغیر «من» إلا مضافا أو معرّفا بأل. و أما قوله: وَ أُخَرُ مُتَشابِهاتٌ (آل عمران: ۷)، فقالوا: إنه علی تقدیر «من» أی و أخر منها متشابهات.

[تنبیه: لفظ «سواء»] «۸»

[تنبیه: لفظ «سواء»] «۸» سواء: أصله بمعنی الاستواء، و لیس له اسم یجری علیه، یقال: استوی (____ ۱) لیست فی المطبوعة. (۴) لیست فی المخطوطة. (۶) لیست فی المخطوطة. (۷) لیست فی المطبوعة. (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۳

[استواء] «۱»، و ساواه مساواة لا غیر؛ فإذا وقع صفة کان بمعنی مستو، و لهذا تقول: هما سواء، هم سواء، کما تقول: هما عدل، و هم عدل؛ و «السواء» التامّ، و منه درهم سواء، أی تام. و منه قوله تعالی: فِی أَرْبَعَةِ أَیَّامٍ سَواءً (فصلت: ۱۰)، [أی مستویات «۱». و من نصب فعلی المصدر، أی استوت استواء، کذا قال سیبویه «۳». و جوّز ۴/ ۱۷۴ غیره أن یکون حالا- من النکرة. و یجیء السواء بمعنی الوسط، کقوله «۴» [فَرَآهُ فِی سَواءِ الْجَحِیمِ (الصافات: ۵۵)، و بمعنی «قصد» «۵» کقوله فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِیلِ (البقرة: ۱۰۸)، قال الفراء «۶»: المعنی قصد السبیل، و بمعنی العدل کقوله «۴» تعالی: إِلی کَلِمَةٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ (آل عمران: ۶۴) أی عدل، و هو الحق. قال ابن أبی الربیع «۸»: و سواء لا یرفع [إلا المضمر، و لا یرفع «۹» الظاهر إلا إذا کان معطوفا علی المضمر فی سواء و هو مرفوع بسواء، و هو مما جاز فی المعطوف ما لا یجوز فی المعطوف علیه. (____ ۱) لیست فی المخطوطة. (۳) انظر قوله فی «الکتاب» ۲/ ۱۱۹ باب ما ینتصب لأنه لیس من اسم ما قبله و لا هو هو. (۴) لیست فی المطبوعة. (۵) تصحف رسمها فی المخطوطة إلی «غیر» و التصویب من قول الفراء، و انظر «نزهة الأعین النواظر» لابن الجوزی ص ۳۶۱. (۶) انظر قوله فی کتابه «معانی القرآن» ۱/ ۷۳ عند تفسیر الآیة من سورة البقرة. (۸) هو أحمد بن سلیمان بن أحمد تقدم التعریف به فی ۲/ ۵۰۲. (۹) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۴

النوع السابع و الأربعون فی الکلام علی المفردات من الأدوات و البحث عن معانی الحروف؛ مما یحتاج إلیه المفسّر لاختلاف مدلولها.

اشارة

النوع السابع و الأربعون فى الكلام على المفردات من الأدوات و البحث عن معانى الحروف؛ مما يحتاج إليه المفسّر لاختلاف مدلولها. و لهذا توزع «۱» الكلام على حسب مواقعها، و ترجّح «۲» استعمالها فى بعض المحالّ على بعض، بحسب مقتضى الحال. كما فى قوله تعالى: وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (سبأ: ۲۴)، فاستعملت «على» فى جانب الحق، و «فى» فى جانب الباطل؛ لأنّ صاحب الحق كأنه مستعل يرقب نظره كيف [شاء] «۳»، ظاهرة له الأشياء، و صاحب الباطل كأنه منغمس فى ظلام؛ و لا يدرى أين توجه! و كما فى قوله تعالى: فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ [۲۸۰/ ب فَلْيَنْظُرْ أَيُّها أَزْكى طَعاماً فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ (الكهف: ۱۹)، فعطف هذه الجمل الثلاث بالفاء «۴»، ثم لما انقطع نظام الترتيب عطف «۵» بالواو، فقال تعالى «۶»: وَ لْيَتَلَطَّفْ (الكهف: ۱۹)، إذ لم يكن التلطّف مترتبا على الإتيان بالطعام، كما كان الإتيان منه مرتبا على التوجّه فى طلبه، و التوجّه فى طلبه مترتّبا على قطع «۷» الجدال فى المسألة عن مدّة اللبث، بتسليم العلم له سبحانه. و كما قوله تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ [وَ الْمَساكِينِ «۸» ... (التوبة: ۶۰)

(______________________________
۱) فى المخطوطة (يرغب). (۲) فى المخطوطة (و يرجح). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) تصحفت فى المخطوطة إلى (بأيها). (۵) فى المخطوطة (فعطف). (۶) فى المخطوطة (ثم قال). (۷) العبارة فى المخطوطة (طلب الجد). (۸) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۵ [الآية]

«۱» فعدل عن اللام «۲» [إلى «فى» فى الأربعة الأخيرة] «۲»، إيذانا بأنّهم أكثر استحقاقا للتصدق عليهم ممن سبق ذكره باللام؛ لأن «فى» للوعاء، فنبّه باستعمالها على أنهم أحقّاء بأن يجعلوا مظنّة لوضع الصدقات فيهم، كما يوضع الشىء فى وعائه مستقرّا فيه. و فى تكرير حرف الظرف داخلا على «سبيل اللّه» دليل على ترجيحه على الرقاب و الغارمين. قال الفارسى: و إنّما قال: وَ فِي الرِّقابِ، و لم يقل «و للرقاب «۴»» ليدلّ على أن العبد لا يملك. و فيه نظر؛ بل ما ذكرناه من الحكمة فيه أقرب. و كما فى قوله تعالى: وَ قَدْ أَحْسَنَ بِي (يوسف: ۱۰۰)، فإنه يقال: أحسن بى و إلىّ؛ و هى مختلفة المعانى [و أليقها] «۵» بيوسف عليه السلام بى»، لأنه إحسان درج «۶» فيه دون [أن «۷» يقصد الغاية التى صار إليها. و كما «۸» فى قوله تعالى. وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ (طه: ۷۱)، و لم يقل «على» كما ظن بعضهم؛ لأن «على» للاستعلاء، و المصلوب لا يجعل على رءوس النخل؛ و إنما يصلب فى وسطها، فكانت «فى» أحسن من «على». و قال: كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (الرحمن: ۲۶)، و لم يقل « [كل من «۹» فى الأرض»؛ لأن عند الفناء ليس [هناك «۱۰» حال القرار و التمكين. و قال: وَ عِبادُ الرَّحْمنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً (الفرقان: ۶۳) و قال: وَ لا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً (الإسراء: ۳۷)، (لقمان: ۱۸)، و ما قال «على الأرض»؛ و ذلك لمّا «۱۱» وصف العباد بيّن أنهم لم يوطّنوا أنفسهم فى الدنيا؛ و إنما هم عليها مستوفزون. و لمّا أرشده و نهاه عن فعل [التبختر] «۱۲»، قال: «و لا تمش فيها مرحا، بل امش عليها [هونا] «۱۲». و قال تعالى: يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ (التوبة: ۶۱

____
). ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) العبارة فى المخطوطة (فى الأربعة الأخيرة إلى «فى»). (۴) تصحفت فى المطبوعة إلى (و الرقاب) و التصويب من المخطوطة و الإتقان ۲/ ۱۴۲. (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) تصحفت فى المخطوطة إلى (دوح). (۷) ساقطة من المخطوطة. (۸) فى المخطوطة (كما). (۹) ساقطة من المطبوعة. (۱۰) ساقطة من المخطوطة. (۱۱) فى المخطوطة (لأنه). (۱۲) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۶ و قال ابن عباس: الحمد للّه الذى قال: عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ (الماعون: ۵)، و لم يقل: «فى «۱» صلاتهم» «۲». و قال صاحب «الكشاف «۳»» فى قوله تعالى: وَ مِنْ بَيْنِنا وَ بَيْنِكَ حِجابٌ (فصلت: ۵): لو سقطت «من» جاز كون الحجاب فى الوسط «۴» [فيما بينك و بينه من المسافة] «۴»، و إن «۶» تباعدت. و إذا أتيت ب «من» أفادت أن الحجاب ابتداء من أول ما ينطلق عليه «من»، و انتهى إلى غايته، فكأن الحجاب قد ملأ ما بينك و بينه. (و قال) «۷»: كرّر الجار فى قوله [تعالى «۸»: وَ عَلى سَمْعِهِمْ (البقرة: ۷) ليكون أدلّ «۹» على شدة الختم فى الموضعين «۱۰»، حين استجدّ له تعدية أخرى. و هذا كثير لا يمكن إحصاؤه؛ و المعين عليه معرفة معانى المفردات، فلنذكر مهمات مطالبها على وجه الاختصار.

۱- الهمزة

اشارة

۱- الهمزة أصلها الاستفهام، و هو طلب الإفهام. و تأتى لطلب التصور و التصديق، بخلاف «هل» [فإنها] «۱۱» للتصوّر خاصة. و الهمزة أغلب دورانا، و لذلك كانت أم الباب. و اختصّت بدخولها على الواو، نحو: أ وَ كُلَّما عاهَدُوا (البقرة: ۱۰۰). و على الفاء، نحو: أ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرى (الأعراف: ۹۷) و على ثمّ، نحو: أ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ (يونس: ۵۱). و «هل «۱۲»» أظهر فى الاختصاص بالفعل من الهمزة، و أما قوله تعالى: فَهَلْ أَنْتُمْ شاكِرُونَ (الأنبياء: ۸۰) فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (المائدة: ۹۱)، و فَهَلْ أَنْتُمْ (____۱) تصحفت فى المخطوطة إلى (على صلاتهم). (۲) أخرجه من رواية عطاء رحمه الله الطبرى فى التفسير ۳۰/ ۲۰۲، و ذكره الرازى فى التفسير ۳۲/ ۱۱۴ عن ابن عباس رضى الله عنهما و ذكره الزمخشرى فى الكشاف ۴/ ۲۳۶ عن أنس رضى الله عنه. (۳) الكشاف ۳/ ۲۸۲. (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۶) فى المخطوطة (إذا). (۷) انظر الكشاف ۱/ ۲۸- ۲۹. (۸) ليست فى المطبوعة. (۹) فى المخطوطة (أرد). (۱۰) فى المخطوطة (موضعين). (۱۱) ساقطة من المخطوطة. (۱۲) فى المخطوطة (و هذا). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۵۷ مُسْلِمُونَ (هود: ۱۴)؛ فذلك لتأكيد الطلب للأوصاف الثلاثة؛ [من «۱» حيث إن الجملة الاسمية أدلّ على حصول المطلوب و ثبوته؛ و هو أدلّ على طلبه من «فهل تشكرون» «و هل تسلمون» لإفادة التجدد. و اعلم أنه يعدل بالهمزة عن أصلها، فيتجوز بها عن النفى و الإيجاب و التقرير [و التوبيخ «۲»، و غير ذلك من المعانى السالفة «۳» فى بحث الاستفهام مشروحة «۴»، فانظره فيه «۵».

(مسألة)

(مسألة) و إذا دخلت على «رأيت» امتنع أن تكون من رؤية البصر أو القلب، و صارت «۶» بمعنى «أخبرنى» «۷»، «۸» كقولك: «أ رأيك زيدا «۸»» [۲۸۱/ أ] ما صنع؟ فى المعنى تعدّى بحرف، و فى اللفظ تعدّى بنفسه. و منه قوله تعالى: أ فَرَأَيْتَ الَّذِى كَفَرَ بِآياتِنا (مريم: ۷۷). أ رَأَيْتَ الَّذِى يَنْهى عَبْداً إِذا صَلَّى (العلق: ۹- ۱۰). أ رَأَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِالدِّينِ (الماعون: ۱).

(مسألة)

(مسألة) و إذا دخلت على «لم» أفادت معنيين (أحدهما): التنبيه و التذكير، نحو: أ لَمْ تَرَ إِلى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ۴۵). (و الثانى): التعجّب من الأمر العظيم، كقولك: أ لم تر إلى فلان يقول كذا، و يعمل «۱۰» كذا! على طريق التعجّب منه. و كيف كان فهى تحذير.

۲- أم «۱۱»

اشارة

۲- أم «۱۱» حرف عطف نائب عن تكرير الاسم و الفعل، نحو أزيد عندك أم عمرو؟ (و قيل): (____۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (السابقة). (۴) فى المخطوطة (من وجه). (۵) فى المخطوطة (منه). (۶) فى المخطوطة (و صار). (۷) فى المخطوطة (آخر). (۸) عبارة المخطوطة (كما فى قوله: أرأيتك و زيدا). (۱۰) فى المخطوطة (و يقول). (۱۱) ذكر هذا الفصل ابن

فارس فى الصاحبى فى فقه اللغة: ٩٧ باب الكلام على حروف المعانى باب (أم) و ابن الشجرى فى الأمالى ٢/ ٣٣٣ المجلس (٧٧) ذكر معانى أم، و ابن هشام فى مغنى اللبيب ١/ ٤١ (أم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١٥٨ إنما تشرك بين المتعاطفين كما تشرك بينها «١» «أو». (و قيل): فيها معنى العطف. «٢» [و هى استفهام كالألف؛ إلا أنها لا تكون فى أول الكلام لأجل معنى العطف «٢». (و قيل): هى «أو» أبدلت من الواو، ليحوّل إلى معنى. يريد إلى معنى «أو». و هى قسمان: متصلة و منفصلة: فالمتّصلة هى الواقعة فى العطف و الوارد بعدها و قبلها كلام واحد، و المراد بها الاستفهام عن التعيين؛ فلهذا تقدّر «۴» بأىّ. و شرطها أن تتقدّمها همزة الاستفهام، و يكون ما بعدها مفردا، أو فى تقديره. و المنفصلة ما فقد فيها الشرطان أو أحدهما، و تقدّر ب «بل» و الهمزة. ثم اختلف النحاة فى كيفية تقدير المنفصلة فى «۵» ثلاثة مذاهب، حكاها الصفّار «۶»: - (أحدها): أنها تقدر بهما و هى بمعناهما، فتفيد الإضراب عمّا قبلها على سبيل التحول و الانتقال ك «بل»، و الاستفهام عما بعدها. و من ثمّ لا يجوز أن تستفهم مبتدئا كلامك ب «أم». و لا تكون إلا بعد كلام، لإفادتها الإضراب، كما تقدم. قال أبو الفتح: و الفارق بينها و بين «بل» أنّ ما بعد «بل» منفىّ، و ما بعد «أم» مشكوك فيه. (و الثانى): أنها بمنزلة «بل» خاصة، و الاستفهام محذوف بعدها، و ليست [هى «٧» مفيدة «٨» الاستفهام و هو قول الفراء «٩» فى «معانى القرآن». (و الثالث): أنّها بمعنى الهمزة، و الإضراب مفهوم من أخذك فى كلام آخر و ترك الأول. قال الصفار: فأمّا الأول فباطل؛ لأنّ الحرف لا يعطى فى حيّز واحد أكثر من معنى واحد، فيبقى الترجيح بين المذهبين. و ينبغى أن يرجّح الأخير؛ لأنه ثبت من كلامهم: إنّها (______ ١) فى المخطوطة (بينهما). (٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۴) فى المطبوعة. (يقدر). (۵) فى المخطوطة (على). (۶) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ۴۵١. (٧) ساقطة من المطبوعة. (٨) فى المخطوطة (مقيدة). (٩) انظر معانى القرآن ١/ ٧١-٧٢. بتصرف. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١٥٩ لإبل أم شاء. و يلزم على القول الثانى حذف همزة الاستفهام فى الكلام؛ و هو من مواضع الضرورة. قال «١»: و الصحيح أنها لا تخلو عن الاستفهام؛ و كذلك قال سيبويه «٢». انتهى. و اعلم أن المتصلة يصير معها «٣» الاسمان بمنزلة «أىّ»، و يكون ما ذكر «۴» خبرا عن «أىّ»، فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ فالمعنى: أيّهما عندك؟ و الظرف «۵» خبر لهما. ثم المتصلة تكون فى عطف المفرد على مثله، نحو أزيد عندك أم عمرو؛ كقوله تعالى: أَ أَرْبابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْواحِدُ الْقَهَّارُ (يوسف: ٣٩)، [أى «۶» أىّ المعبودين خير؟ و فى عطف الجملة على الجملة المتأوّلتين بالمفرد، نحو: أَ أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَها أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِؤُنَ (الواقعة: ٧٢)، أى الحال هذه أم هذه؟ و المنقطعة إنّما تكون على عطف الجمل «٧»، و هى فى الخبر و الاستفهام بمثابة «بل» و الهمزة، و معناها فى القرآن التوبيخ، كما كان فى الهمزة، كقوله تعالى: أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ (الزخرف: ١۶) أى بل أتّخذ؟ لأن الذى قبلها خبر، و المراد بها التوبيخ لمن قال ذلك و جرى «٨» على كلام العباد. و قوله: الم* تَنْزِيلُ الْكِتابِ لا رَيْبَ فِيهِ (السجدة: ١ - ٢) ثم قال: أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ (السجدة: ٣)، تقديره: بل أ يقولون؟ كذا جعلها سيبويه «٩» منقطعة، لأنها بعد الخبر. ثم وجّه اعتراضا: كيف يستفهم اللّه [سبحانه و تعالى «١٠» عن قولهم هذا؟ «١١» و أجيب بأنّه جاء فى كلام العرب «١١»؛ يريد أن فى كلامهم يكون المستفهم محققا للشيء لكن يورده بالنظر إلى المخاطب، كقوله: فَقُولا لَهُ قَوْلًا لَيِّناً لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى (طه: ۴۴)، و قد علم اللّه [٢٨١/ ب أنه لا يتذكر و لا يخشى؛ لكنه «١٣» أراد: «لعله يفعل ذلك فى (______ ١) فى المخطوطة (و يقال). (٢) انظر الكتاب ٣/ ١۶٩ (هذا باب أم و أو). (٣) فى المخطوطة (منها). (۴) فى المخطوطة (ذكرت). (۵) تصحفت فى المخطوطة إلى (و الطوف). (۶) ساقطة من المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (فى عطف الجملة). (٨) فى المخطوطة (و أجرى). (٩) انظر الكتاب ٣/ ١٧٢-١٧٣ (هذا باب أم المنقطعة). (١٠) ليست فى المطبوعة. (١١) عبارة المخطوطة (و هو يعلم فقد جاء على كلام العرب). (١٣) فى المخطوطة (لكن). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١۶٠ رجائكما». و قوله: أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ (الزخرف: ١۶)، تقديره: بل أتّخذ؟ بهمزة منقطعة للإنكار «١». و قد تكون بمعنى «بل» من غير استفهام، كقوله تعالى: أَمَّنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ (النمل: ۶٠)، و

ما بعدها فى سورة النمل. قال ابن طاهر «٢»: و لا يمتنع عندى إذا كانت بمعنى «بل» أن تكون عاطفة، كقوله تعالى: أَمْ يَقُولُونَ شاعِرٌ (الطور: ٣٠)، و قوله: أَمْ كانَ مِنَ الْغائِبِينَ (النمل: ٢٠). و قال البغوىّ «٣» فى قوله: أَمْ أَنَا خَيْرٌ «۴» [مِنْ هذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ «۴» (الزخرف: ۵٢) بمعنى «بل» و ليس بحرف عطف، على قول أكثر المفسرين. و قال الفرّاء «۶» و قوم من أهل المعانى: الوقف على قوله «أم»، و حينئذ تمّ الكلام، و فى الآية إضمار و الأصل: أَ فَلا تُبْصِرُونَ (الزخرف: ۵١) [أم تبصرون؟] «٧» ثم ابتدأ فقال: أَنَا خَيْرٌ» (الزخرف: ۵٢). (قلت): فعلى الأول تكون منقطعة، و على الثانى متصلة. (و فيها قول ثالث): قال أبو زيد «٨»: إنها زائدة، و إنّ التقدير: أ فلا تبصرون أنا خير منه! و المشهور أنّها منقطعة، لأنه لا «٩» يسألهم عن استواء علمه فى الأول و الثانى؛ لأنه إنما أدركه الشكّ فى تبصّرهم «١٠» بعد ما مضى كلامه على التقرير «١١»، و هو مثبت و جواب السؤال «بلى»، فلما أدركه الشكّ فى تبصّرهم «١٢»، قال: أَمْ أَنَا خَيْرٌ.

(_______________________________________١) فى المخطوطة (عن الإنكار). (٢)

هو محمد بن أحمد بن طاهر أبو بكر الإشبيلى المعروف بالخدبّ: و هو الرجل الطويل. نحوى بارع حافظ و كان يرحل إليه فى العربية موصوفا بالحذق و النبل اشتهر بتدريس الكتاب فما دونه و له عليه طرر مدونة مشهورة اعتمدها تلميذه ابن خروف فى شرحه و له تعليق على الإيضاح. ت ۵٨٠ ه- (بغية الوعاة ١/ ٢٨). (٣) هو الحسين بن مسعود البغوى تقدم فى ١/ ١٢٧، و انظر قوله فى تفسيره معالم التنزيل ۴/ ١۴٢. (۴) ليست فى المخطوطة. (۶) انظر معانى القرآن ٣/ ٣۵، بتصرف. (٧) ساقطة من المخطوطة. (٨) هو سعيد بن أوس تقدم التعريف به فى ١/ ۴٧٠. (٩) فى المخطوطة (لم). (١٠) فى المخطوطة (قصدهم). (١١) فى المخطوطة (التقدير). (١٢) فى المخطوطة (تبصيرهم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١۶١ و سأل ابن طاهر شيخه أبا القاسم بن الرّمّاك «١»: «لم لم «٢» يجعل سيبويه أم متصلة! أى «أ فلا تبصرون أم تبصرون»؟ [أى «٣» أيّ هذين كان منكم «۴»؟ فلم يحر جوابا، و غضب و بقى جمعة لا يقرّر حتى استعطفه» «۵». و الجواب من وجهين: (أحدهما) أنه ظن أنهم لا يبصرون، فاستفهم عن ذلك، ثم ظنّ أنهم يبصرون، لأنه معنى قوله: أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ، فأضرب عن الأول و استفهم، و كذلك: أزيد عندك أم لا؟. (و الثانى): أنه لو كان الإبصار و عدمه عنده متعادلين «۶» لم يكن للبدء بالنفى معنى «۶»، فلا يصحّ إلا أن تكون منقطعة. و قد تحتمل المتصلة و المنقطعة، كما قال فى قوله تعالى: أَمْ تُرِيدُونَ «٨» (البقرة: ١٠٨) قال الواحدىّ «٩»: إن شئت جعلت قبله استفهاما ردّ عليه، و هو قوله: أَ لَمْ تَعْلَمْ (البقرة: ١٠۶) و إن شئت [جعلها] «١٠» منقطعة عمّا قبلها مستأنفا بها الاستفهام «١١»، فيكون استفهاما متوسطا فى اللفظ، مبتدأ فى المعنى، كقوله تعالى: أَ لَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ... (الزخرف: ۵١) الآية، ثم قال: أَمْ أَنَا خَيْرٌ (الزخرف: ۵٢)» انتهى. و التحقيق ما قاله أبو البقاء «١٢»: «إنها هاهنا منقطعة؛ إذ ليس فى الكلام همزة تقع (_______________________________________١) هو

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عيسى أبو القاسم الأموى الإشبيلى النحوى المعروف بابن الرماك. كان أستاذا فى العربية مدققا قيما بكتاب سيبويه أخذ عن ابن الطراوة و ابن الأخضر و مات كهلا ۵۴١ ه- (بغية الوعاة ٢/ ٨۶). (٢) فى المخطوطة (أ لم) و ليس (لم لم). (٣) ساقطة من المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (مسلم). (۵) انظر الكتاب ٣/ ١٧٣. باب أم المقطعة. (۶) عبارة المخطوطة (يكون المبدئ بالنفى يعنى). (٨) تصحفت فى المطبوعة إلى (أم تريدون كيدا). (٩) هو على بن أحمد تقدم التعريف به فى ١/ ١٠۵. (١٠) ساقطة من المطبوعة. (١١) فى المخطوطة (للاستفهام). (١٢) انظر إملاء ما منّ به الرحمن ١/ ٣۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ١۶٢ موقعها، و موقع «أم» «أيّهما» و الهمزة فى قوله [تعالى «١»: أَ لَمْ تَعْلَمْ، ليست من «أم» فى شيء، و التقدير: بل أ تريدون «٢» أن تسألوا؟ فخرج ب «أم» من كلام إلى آخر. و قد تكون بمعنى «أو» «٣» [كما] «۴» فى قوله تعالى: أَ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذا هِيَ تَمُورُ* أَمْ أَمِنْتُمْ (الملك: ١۶- ١٧). و قوله: أَ فَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حاصِباً «۵» [ثُمَّ لا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا] «۵»* أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تارَةً أُخْرى (الإسراء: ۶٨- ۶٩). و معنى ألف الاستفهام عند أبى عبيد «٧»، كقوله تعالى: أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ (البقرة: ١٠٨) أى أ تريدون؟ و قوله: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ (البقرة: ٢١۴). و قوله: أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (النساء: ۵۴) أى «٨» أ يحسدون؟ و قوله: ما لَنا لا نَرى رِجالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرارِ*

أَتَّخَذْناهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصارُ (ص: ۶۲- ۶۳) أى أ زاغت عنهم الأبصار «۹»؟. و قوله: أَمْ لَهُ الْبَناتُ وَ لَكُمُ الْبَنُونَ (الطور: ۳۹). أى أ له! أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْراً (الطور: ۴۰) أى أ تسألهم [أجرا] «۱۰»؟ و قوله: أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحابَ الْكَهْفِ (الكهف: ۹) «۱۱» [قيل: أى أ ظننت هذا؟ و من عجائب ربك ما هو أعجب من قصّة أصحاب الكهف! و قيل «۱۱»: بمعنى ألف الاستفهام، كأنه قال: أحسبت؟ و حسبت بمعنى الأمر، كما تقول لمن تخاطبه: أعلمت أنّ زيدا خرج بمعنى الأمر، أى اعلم أن زيدا خرج، فعلى هذا التدريج يكون معنى الآية: اعلم يا محمد [۲۸۲/ أ]، أن أصحاب الكهف و الرقيم.

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) فى المخطوطة (تريدون). (٣) تصحفت فى المخطوطة إلى (أن). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة، و كتب موضعه (الآية). (۷) هو القاسم بن سلّام تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۱۹. (۸) فى المخطوطة (قيل). (۹) فى المخطوطة زيادة عبارة و هى (و ألف اتخذوها موصولة). (۱۰) ليست فى المخطوطة. (۱۱) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۳ و قال أبو البقاء فى قوله تعالى: أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَناتٍ (الزخرف: ۱۶) تقديره بل «أتّخذ!» بهمزة مقطوعة على الإنكار، و لو جعلناه همزة وصل لصار إثباتا: تعالى اللّه [عز و جل «۱» عن ذلك! و لو كانت «أم» المنقطعة بمعنى «بل» وحدها دون الهمزة و ما بعد «بل» متحقق، فيصير [ذلك «۲» فى الآية متحققا، تعالى اللّه عن ذلك!

(مسألة)

(مسألة) «أم» لا بدّ أن يتقدّمها استفهام أو ما فى معناه. و الذى فى معناه التّسوية؛ فإن الذى يستفهم، استوى عنده الطرفان؛ و لهذا يسأل، و كذا المسئول استوى عنده «۳» الأمران. فإذا ثبت هذا؛ فإنّ المعادلة تقع بين مفردين و بين جملتين، و الجملتان يكونان اسميتين و فعليّتين؛ و لا «۴» يجوز أن يعادل بين اسمية و فعلية؛ إلّا أن تكون الاسمية بمعنى الفعلية، أو الفعلية بمعنى الاسمية، كقوله تعالى: سَواءٌ عَلَيْكُمْ أَ دَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صامِتُونَ (الأعراف: ۱۹۳) أى أم صمتم. و قوله: أَ فَلا تُبْصِرُونَ* أَمْ أَنَا خَيْرٌ (الزخرف: ۵۱- ۵۲)؛ لأنّهم إذا قالوا له: أنت خير، كانوا عنده بصراء، فكأنه قال: أ فلا تبصرون أم أنتم بصراء؟ قال الصفّار «۵»: إذا كانت الجملتان موجبتين قدّمت أيّهما شئت، و إن كانت إحداهما منفيّة أخرتها، فقلت: أقام زيد أم لم يقم؟ و لا يجوز: أ لم يقم، أم لا؟ و لا سواء علىّ أ لم تقم أم قمت! «۶» [لأنهم يقولون: سواء علىّ أقمت أم لا، يريدون: أم لم تقم، فيحذفون لدلالة الأول، فلا يجوز هذا: سواء علىّ أم قمت «۶»، لأنه حذف من غير دليل، فحملت سائر المواضع المنفية على هذا. قال: فإنه لا بد أن يتقدمها الاستفهام أو التسوية، بخلاف «أو» فإنّه يتقدمها كلّ كلام إلا «۸» التسوية، فلا [تقول «۹»: سواء علىّ قمت أو قعدت؛ لأن الواحد لا يكون «سواء».

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) فى المطبوعة (عنه). (۴) فى المخطوطة (لا). (۵) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۶) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۸) فى المخطوطة (لا). (۹) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۴

(مسألة)

(مسألة) قال الصفّار: ينبغى أن يعلم أنّ السؤال ب «أو» غير «۱» السؤال ب «أم». «۲» [حتى يعلم أن ثم شىء] «۲». فإذا قلت: أزيد عندك أم عمرو؟ فجواب هذا: زيد أو عمرو، و جواب «أو» نعم، أولا. و لو قلت فى جواب الأول: نعم، أولا، كان محالا، لأنك مدّع أنّ أحدهما عنده. (فإن [قلت «۴»: و هل يجوز أن تقول: زيد أو عمرو، فى جواب: أقام زيد أو عمرو؟ (قلت): يكون تطوعا بما لا يلزم، و لا قياس «۵» يمنعه. و قال الزمخشرى «۶» و ابن الحاجب «۷»: وضع «أم» للعلم بأحد الأمرين، بخلاف «أو» فأنت «۸» مع «أم» عالم بأن

أحدهما عنده؛ مستفهم عن التعيين، و مع «أو» مستفهم «۹» عن واحد منهما، على حسب ما كان فى الخبر، فإذا قلت: أزيد عندك أو عمرو؟ فمعناه: هل واحد منهما عندك؟ و من [ثمّ «۱۰» كان جوابه ب «نعم» أولا- مستقيما، و لم يكن ذلك مستقيما فى «أم» لأن السؤال عن التعيين.

۳- إذن

۳- إذن نوعان: (الأول): أن تدلّ على إنشاء السببية و الشرط؛ بحيث لا يفهم الارتباط من غيرها، نحو «أزورك فتقول: «إذن أكرمك»، و هى فى هذا الوجه عاملة تدخل على الجملة الفعلية، فتنصب المضارع المستقبل؛ إذا صدّرت، و لم تفصل، و لم يكن الفعل حالا. (و الثانى): أن تكون مؤكدة لجواب ارتبط بمقدم «۱۱»، أو متبهة على سبب حصل «۱۲» فى الحال

(____ ۱) فى المخطوطة (قبل). (۲) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) فى المخطوطة زيادة سطر و هو (و يمكن أن يكون منه قوله صلّى اللّه عليه و سلّم: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته»). (۶) انظر المفصل: ۳۰۵. باب و من أصناف الحرف حروف العطف، (أو و أما و أم). (۷) هو عثمان بن عمر بن يونس بن الحاجب تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. (۸) فى المخطوطة (فإنه). (۹) فى المخطوطة (تستفهم). (۱۰) ساقطة من المخطوطة. (۱۱) فى المخطوطة (متقدم). (۱۲) فى المخطوطة (جعل). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۵ و هى فى الحال غير عاملة؛ لأن المؤكدات لا يعتمد عليها، و العامل يعتمد عليه، نحو «إن تأتنى إذن آتك»، و اللّه إذن لأفعلنّ»، أ لا ترى أنها لو سقطت لفهم الارتباط «۱». و تدخل هذه على الاسمية، نحو أزورك فتقول: إذن «۲» أنا أكرمك. و يجوز توسطها و تأخرها. و من هذا قوله تعالى: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذاً [لَمِنَ الظَّالِمِينَ «۳» (البقرة: ۱۴۵) فهى مؤكدة للجواب، و تربطه «۴» بما تقدم. و ذكر بعض المتأخرين لها معنى ثالثا؛ و هى أن تكون مركبة من «إذ» «۵» التى هى ظرف زمن «۶» ماض و من جملة بعدها تحقيقا أو [۲۸۲/ ب تقديرا، لكن حذفت «۷» الجملة تخفيفا، و أبدل التنوين منها، كما فى قولهم: «حينئذ». و ليست هذه الناصبة المضارع «۸»؛ لأن تلك تختص به، و كذلك ما عملت فيه، و لا يعمل «۹» إلا ما يختص، و هذه لا تختص به، [بل «۱۰» تدخل على الماضى نحو «۱۱»: وَ إِذاً لَآتَيْناهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْراً عَظِيماً (النساء: ۶۷) [و] «۱۲» إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفاقِ (الإسراء: ۱۰۰)، [و] «۱۲» إِذاً لَأَذَقْناكَ [ضِعْفَ الْحَياةِ] «۱۴» (الإسراء: ۷۵). و على الاسم، نحو: إن كنت ظالما فإذن «۱۵» حكمك فىّ ماض، و قوله تعالى: وَ إِنَّكُمْ إِذاً لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ (الشعراء: ۴۲). و رام بعض النحويين جعلها فيه بمعنى «بعد». و اعلم أن هذا المعنى لم يذكره النحاة، لكنه قياس قولهم «۱۶»: إنه قد تحذف الجملة المضاف إليها «إذ». و يعوّض عنها التنوين كيومئذ، و لم يذكروا حذف الجملة من «إذا» و تعويض التنوين عنها (____. ۱) فى المخطوطة (للارتباط). (۲) تصحفت فى المطبوعة إلى (إن). (۳) تمام الآية ليس فى المطبوعة. (۴) فى المخطوطة (مرتبطة). (۵) فى المخطوطة (إذا). (۶) فى المخطوطة (و من). (۷) فى المخطوطة (حذف). (۸) فى المخطوطة (للمضارع). (۹) فى المخطوطة (و لا تعمل). (۱۰) ساقطة من المخطوطة. (۱۱) فى المخطوطة (كقوله). (۱۲) ساقطة من المخطوطة. (۱۴) ليست فى المطبوعة. (۱۵) فى المخطوطة (فإذا). (۱۶) فى المخطوطة (قوله). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۶ و قال الشيخ أبو حيّان «۱»: فى «التذكرة»: ذكر لى علم الدين البلقينى «۲»، أن القاضى تقى الدين بن رزين «۳»، كان يذهب إلى أن «إذن» عوض من الجملة المحذوفة. و ليس هذا بقول نحوىّ. انتهى. و قال القاضى ابن الخويّى «۴». و أنا أظن أنه يجوز أن تقول لمن قال: أنا آتيك: «إذن أكرمك» بالرفع، على معنى «إذا أتيتنى أكرمك «۵»» فحذف «أتيتنى» و عوض «۶» التنوين عن الجملة، فسقطت الألف لالتقاء الساكنين. (و قال): و لا يقدح فى ذلك اتفاق النحاة، على أن الفعل فى مثل هذا المثال منصوب ب «إذن»؛ لأنهم يريدون بذلك ما إذا كانت حرفا ناصبا للفعل، و لا ينفى ذلك رفع الفعل بعده، إذا أريد به «إذ» الزمانية معوضا عن جملته التنوين، كما أنّ منهم من يجزم ما بعدها، نحو: من يزرنى «۷» أكرمه. يريد «۸»

بــذلک الشــرطیة، و لا یمنـع «۹» مـع ذلـک الرفـع بهـا إذا أریـد الموصولـة، نحـو: مـن یزرنی «۱۰» أکرمـه.

____

(۱) هو محمد بن یوسف أثیر الدین النحوی تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۳۰، و کتابه «تذکرة النحاة» قام بتحقیق المجلد الثانی فقط من أصل المخطوط و هو الموجود من أربعة مجلدات- الدکتور عفیف عبد الرحمن و طبع فی بیروت بمؤسسة الرسالة عام ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م (أخبار التراث العربی ۳/ ۹ و ۷/ ۱۵ و ۳۴/ ۱۷)، و لیس قوله فی الجزء المطبوع من الکتاب. (۲) فی المخطوطة (القمی) و لعله الصواب انظر الإتقان ۲/ ۱۵۴. (۳) هو محمد بن الحسن رزین بن موسی بن عیسی بن موسی العامری الحموی تقی الدین أبو عبد الله قاضی القضاة بالدیار المصریة حفظ من التنبیه فی صغره جانبا صالحا ثم انتقل إلی الوسیط فحفظه کله، و المفصل و کتابی أبی عمرو بن الحاجب فی الأصول و النحو و لازم ابن الصلاح و قرأ علی ابن یعیش، و علی السخاوی قرأ بالقراءات و کان فقیها فاضلا حمید السیرة کثیر العبادة مشارکا فی علوم کثیرة غیر الفقه ت ۶۸۰ ه (السبکی، طبقات الشافعیة ۵/ ۲۰). (۴) تصحفت فی المطبوعة إلی (الجوینی) و اضطربت فی المخطوطة، و هو ناصر بن أحمد بن بکر الخویّی النحوی الأدیب، قرأ النحو علی أبی طاهر الشیرازی و الفقه علی أبی إسحاق الشیرازی، و کان شیخ الأدب فی أذربیجان غیر مدافع، و ولی القضاء بها مدة و رحل إلیه الناس من الأطراف و صنف شرح اللمع لابن جنی ت ۵۰۷ ه (یاقوت، معجم الأدباء ۱۹/ ۲۱۱) و قد ذکر قوله السیوطی فی الإتقان ۲/ ۱۵۴ (إذا) النوع الأربعون. (۵) فی المخطوطة (أکرمتک). (۶) فی المخطوطة (و عوضت). (۷) فی المخطوطة (یرانی). (۸) فی المخطوطة (یریدون). (۹) فی المخطوطة (ینفع). (۱۰) فی المطبوعة (یزرونی) تصحیف. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۷ (قیل: و لو لا قول «۱» النحاة: إنه لا یعمل إلا ما یختص «۱»، و إن «إذن» عاملة فی المضارع، لقیل: إن «إذن» فی الموضعین واحدة، و إن معناها تقیید ما بعدها بزمن أو حال؛ لأن معنی قولهم: «۳» أنا أزورک، فیقول «۳» السامع: إذن أکرمک، هو بمعنی قوله: أنا أکرمک زمن أو حال أو عند زیارتک لی. ثم عند سیبویه «۵» معناها الجواب، فلا یجوز أن تقول: «إذن یقوم زید» ابتداء، من غیر أن تجیب به أحدا. و أما «۶» قوله تعالی: فَعَلْتُها إِذاً وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّینَ (الشعراء: ۲۰)، فیحمل علی أنه لجواب مقدّر، و أنه أجاب بذلک قوله: وَ فَعَلْتَ فَعْلَتَکَ الَّتِی فَعَلْتَ وَ أَنْتَ مِنَ الْکافِرِینَ (الشعراء: ۱۹)، أی بأنعمنا، فأجاب: لم «۷» أفعل ذلک کفرا للنعمة «۸» کما زعمت، بل فعلتها و أنا غیر عارف بأن الوکزة تقضی، بدلیل قراءة بعضهم «۹»: (و أنا من الجاهلین). «۱۰» و أما قول الشاعر: ... خیر الناس خلقا و خیرهم قداما فجمع بین اللام و بین الجواب فإذن کذلک فهو لتأکد الجواب، کما إن «ألّا» فی قوله تعالی لِئَلَّا یَعْلَمَ (الحدید: ۲۹) دخلت لتوکید النفی قاله أبو الفتح «۱۱»] «۱۰».

۴- إذا

اشارة

۴- إذا نوعـان: ظرف «۱۳» و مفاجـأة. فـالتی للمفاجـأة نحـو: خرجـت فـإذا السـبع. و تجیء اسـما

____

(۱) العبارة فی المخطوطة (النحاة إلا بما یختص). (۳) تصحفت العبارة فی المخطوطة زیادة کما یلی (أنا إذن أکرمک و أنا أزورک فیقول). (۵) انظر الکتاب ۳/ ۱۲ هذا باب إذن، و ۴/ ۲۳۴، باب عدة ما یکون علیه الکلم (إذن). (۶) فی المخطوطة (فأما). (۷) فی المخطوطة (إن لم أفعل). (۸) فی المخطوطة (لنعمة). (۹) ذکرها أبو حیان فی البحر المحیط ۷/ ۱۱ فقال: «و فی قراءة عبد الله و ابن عباس (و أنا من الجاهلین) و یظهر أنه تفسیر للضالین لا قراءة مرویّة عن الرسول صلّی اللّه علیه و سلّم». (۱۰) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. و صدر البیت فی المخطوطة غیر واضح. (۱۱) انظر أمالی ابن الشجری ۲/ ۲۱۹، المجلس السابع و الستون، و نسب هذا الکلام أیضا لأبی علی الفارسی. (۱۳) فی المخطوطة (ظرف إذا و مفاجأة). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۸ و حرفا، فإذا کانت اسما کانت ظرف مکان، و إذا

کانت حرفا کانت من حروف المعانی الدالّة علی المفاجأة؛ کما أنّ الهمزة تدلّ علی الاستفهام. فإذا قلت: خرجت فإذا زید، فلک أن تقدر «إذا» ظرف مکان، و لک أن تقدّرها حرفا؛ فإن قدرتها حرفا کان الخبر محذوفا، و التقدیر «موجود» «۱»، و إن قدّرتها ظرفا کان الخبر، و قد تقدم؛ کما تقول: عندی زید، فتخبر بظرف المکان عن الجثة، و المعنی: حیث خرجت فهناک زید. و لا یجوز أن یکون فی هذه الحالة ظرف زمان، لامتناع وقوع الزمان خبرا عن الجثّة، و إذا امتنع أن تکون للزمان تعین أن تکون مکانا و قد اجتمعا فی قوله تعالی [۲۸۳/ أ]: فَإِذا أَصابَ بِهِ مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ یَسْتَبْشِرُونَ (الروم: ۴۸)، فإذا الأولی ظرفیة، و الثانیة مفاجأة. و تجیء ظرف زمان و حق زمانها أن یکون مستقبلا، نحو إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ (النصر: ۱). و قد تستعمل للماضی من الزمان، ک «إذ» کما فی قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا فِی الْأَرْضِ (آل عمران: ۱۵۶)، لأن «قالوا «۲»» ماض، فیستحیل أن یکون زمانه مستقبلا «۳» [و مثله قوله تعالی وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ (التوبة: ۹۲) لأن لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ مقول فی الماضی «۳». و مثله قوله تعالی: حَتَّی إِذا أَتَوْا عَلی وادِ النَّمْلِ (النمل: ۱۸) حَتَّی إِذا جاؤُکَ یُجادِلُونَکَ (الأنعام: ۲۵)، حَتَّی إِذا بَلَغَ بَیْنَ السَّدَّیْنِ (الکهف: ۹۳) حَتَّی إِذا ساوی بَیْنَ الصَّدَفَیْنِ (الکهف: ۹۶) حَتَّی إِذا جَعَلَهُ ناراً (الکهف: ۹۶)، وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْها (الجمعة: ۱۱) لأن الانفضاض واقع فی الماضی. و تجیء للحال «۵»، کقوله تعالی: وَ النَّجْمِ إِذا هَوی (النجم: ۱)، وَ اللَّیْلِ إِذا یَغْشی وَ النَّهارِ إِذا تَجَلَّی (اللیل: ۱- ۲)؛ و التقدیر: و النجم هاویا، و اللیل غاشیا، و النهار متجلیا، ف «إذا» ظرف زمان، و العامل فیه استقرار محذوف فی موضع نصب علی الحال، و العامل فیها «أقسم» المحذوف.

(____ ۱) فی المخطوطة (موجودا). (۲) فی المخطوطة (فقالوا). (۳) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (فی الحال). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۶۹

و قد استشکل الزمخشری «۱» تقدیر العامل فی ذلک، و أوضحه الشیخ أثیر الدین «۲»، فقال: «۳» [فی القول تقدیر الفعل فإن «۳» إذا ظرف مستقبل «۵»، و لا «۶» جائز أن یکون العامل [فیه «۷» فعل القسم المحذوف، لأن «أقسم» إنشائی فهو فی الحال، و إذا لما یستقبل فیأبی أن یعمل الحال فی المستقبل؛ لاختلاف زمان العامل و المعمول. و لا جائز أن یکون ثمّ مضاف [محذوف «۸» أقیم المقسم به مقامه، أی و طلوع النجوم، و مجیء اللیل؛ لأنه معمول لذلک الفعل، فالطلوع حال، و لا یعمل فی المستقبل، ضرورة أنّ زمان العامل زمان المعمول. و لا جائز أن یعمل فیه نفس المقسم [به «۹» لأنه لیس من قبیل ما یعمل، و لا جائز أن یقدر محذوف قبل الظرف، و یکون قد عمل فیه، فیکون ذلک العامل فی موضع الحال، و تقدیره: و النجم کائنا إذا هوی، و اللیل کائنا إذا یغشی، لأنه یلزم «کائنا» ألّا یکون منصوبا بعامل «۱۰»، إذ لا یصح ألّا یکون «۱۱» معمولا «۱۲» لشیء «۱۳» مما فرضناه أن یکون عاملا. و أیضا فیکون المقسم به جثة، و ظروف الزمان لا تکون أحوالا عن «۱۴» الجثث، کما لا تکون أخبارا لهنّ. فأما الوجه الأول فهو الذی ذکره أبو البقاء «۱۵»، قال فی قوله تعالی: وَ النَّجْمِ إِذا هَوی (النجم: ۱) العامل فی الظرف فعل «۱۶» القسم المحذوف، تقدیره: أقسم بالنجم وقت هویّه. و ما ذکره الشیخ علیه من الإشکال فقد یجاب عنه بوجهین:

(____ ۱) انظر الکشاف ۴/ ۲۱۶. سورة اللیل. (۲) هو محمد بن یوسف أبو حیان الغرناطی تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۳۰، و انظر تفسیره النهر الماد ۸/ ۱۵۵، المطبوع بهامش البحر المحیط مختصرا. (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (مستقبلا). (۶) فی المخطوطة (فلا). (۷) ساقطة من المخطوطة. (۸) ساقطة من المطبوعة. (۹) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) فی المخطوطة (بالعامل). (۱۱) فی المخطوطة (أن یکون). (۱۲) فی المخطوطة (معمول). (۱۳) فی المخطوطة (الشیء). (۱۴) فی المخطوطة (من). (۱۵) انظر إملاء ما منّ به الرحمن ۲/ ۱۳۲. سورة النجم. (۱۶) تصحفت فی المخطوطة إلی (فاعل). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۰ (أحدهما): أن الزمانین لما اشترکا فی الوقوع المحقّق نزّلا «۱» منزلة الزمان الواحد؛ و لهذا یصحّ عطف أحدهما علی الآخر، کقوله تعالی: إِنْ شاءَ جَعَلَ لَکَ خَیْراً مِنْ ذلِکَ (الفرقان: ۱۰)، ثم قال: وَ یَجْعَلْ (الفرقان: ۱۰). و هو قریب من جواب الفارسی، لما سأله أبو الفتح «۲» عن قوله تعالی: وَ لَنْ یَنْفَعَکُمُ

الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ (الزخرف: ۳۹) مستشكلا إبدال «إذ» من «اليوم» فقال: «اليوم» حال و «ظلمتم» فى الماضى، فقال: إنّ الدنيا و الآخرة متّصلتان، «۳» و إنهما فى حكم اللّه تعالى سواء فكأنّ «۴» «اليوم» ماض، و كأن «إذ» مستقبله. (و الثانى): أنه على ظاهره، و لا يلزم ما ذكر، لأن الحال كما تأتى مقارنة، تأتى مقدرة، و هى أن تقدر المستقبل مقارنا، فتكون أطلقت ما بالفعل على ما بالقوّة مجازا، و جعلت المستقبل حاضرا، كقوله تعالى: فَادْخُلُوها خالِدِينَ (الزمر: ۷۳). و أما الوجه الثانى؛ فيمكن أن يقال: يجوز تقديره، و هو [۲۸۳/ ب العامل، و لا يلزم ما قال من اختلاف الزمانين؛ لأنه يجوز الآن أن يقسم بطلوع النجم فى المستقبل، «۵» [و القسم فى الحال و الطلوع فى المستقبل «۵» و يجوز أن يقسم بالشىء الذى سيوجد. و أما الوجه الأخير «۷»، فهو الذى «۸» ذكره ابن الحاجب «۹» فى شرح «المفصل» ۴/ ۱۹۳ فقال: إذا ثبت أنها لمجرد الظرفية، فليست متعلقة بفعل القسم، لأنه يصير المعنى: أقسم فى هذا الوقت «۱۰» [بالليل فيصير القسم مقيدا و المعنى على خلافه، بل تتعلق بفعل محذوف تقديره: أقسم بالليل حاصلا فى هذا الوقت «۱۰» فهى إذن «۱۲» فى موضع الحال من الليل. انتهى (______________________________. ۱) فى المخطوطة (تنزلا). (۲) انظر الخصائص لابن جنى ۲/ ۱۷۲- ۱۷۳ (باب فى مشابهة معانى الإعراب معانى الشعر). و ۳/ ۲۲۴، باب فى الجوار. (۳) فى المخطوطة (منفصلتان). (۴) فى المخطوطة (كان). (۵) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۷) فى المخطوطة (الآخر). (۸) فى المخطوطة (ما). (۹) هو أبو عمرو عثمان بن عمر تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶، و بكتابه «الإيضاح فى شرح المفصل» فى ۲/ ۵۰۶. (۱۰) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۱۲) فى المخطوطة (إذا). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۱ و قد وقع فى محذور آخر؛ و هو أن الليل عبارة عن الزمان المعروف، فإذا جعلت «إذا» معمولة لفعل «۱» هو حال من الليل، لزم وقوع الزمان فى الزمان، و هو محال. «۲» [و أما ما ذكره الشيخ عليه فقد يمنع بل يجوز ذلك و يكون حالا مقدرة] «۲». (و قوله): «يلزم ألّا يكون له عامل». (قلنا): بل له عامل، و هو فعل القسم، و لا يضرّ كونه إنشاء «۴» لما ذكرنا أنها حال مقدّرة. و أما الشبهة الأخيرة فقد سألها أبو الفتح «۵»، (فقال): كيف جاز لظرف الزمان هنا أن يكون حالا من الجثة، و قد علم امتناع كونه صلة له و صفة و خبرا! (و أجاب) بأنها جرت «۶» مجرى الوقت الذى يؤخّر و يقدم. و هى أيضا بعيدة لا تنالها أيدينا، و لا يحيط علمنا بها فى حال نصبها، إحاطتنا بما يقرب منها، فجرت لذلك «۷» مجرى المعدوم. (فإن قيل): كيف جاز لظرف الزمان أن يكون حالا من النجم؟ (و أجاب): بأن مثل هذا يجوز فى الحال، من حيث كان فضلة «۸». انتهى. و قد يقال: و لئن [سلّمنا] «۹» الامتناع فى الحال أيضا، فيكون على حذف مضاف، أى و حضور الليل، و تجعله حالا من الحضور لا من الجثّة. و التحقيق- و به يرتفع الإشكال فى هذه المسألة- أن يدّعى أن «إذا» كما تجرد عن الشرطية كذلك تجرّد عن الظرفية، فهى فى هذه الآية الشريفة لمجرّد الوقت من دون تعلّق بالشىء تعلّق الظرفية الصناعية «۱۰»، و هى مجرورة المحلّ هاهنا لكونها بدلا عن الليل، كما جرّت: ب «حتّى» فى قوله: حَتَّى إِذا جاؤُها (الزمر: ۷۱). و التقدير: أقسم بالليل وقت غشيانه، أى أقسم بوقت غشيان «۱۱» الليل، و هذا واضح. (فإن قلت): هل صار أحد إلى تجرّدها عن الظرفية و الشّرطية معا؟ (قلت): نعم (______________________________ ۱) فى المخطوطة (الفعل). (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۴) فى المخطوطة (إنشائيا). (۵) انظر الحاشية رقم ۲ ص ۱۷۰. (۶) فى المخطوطة (تجرى). (۷) فى المخطوطة (كذلك). (۸) فى المخطوطة (كانت فعلية). (۹) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) فى المخطوطة (المضاعفة). (۱۱) فى المخطوطة (غشيانه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۲ نصّ عليه فى «التسهيل «۱»»، فقال: و قد تفارقها الظرفية، مفعولا بها، أو مجرورة بحتى، أو مبتدأ «۲». و علم مما ذكرنا زيادة رابع، و هو «۳» البدلية.

(فائدة)

(فائدة) و تستعمل أيضا للاستمرار، كقوله: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنَّا (البقرة: ۱۴). و قوله: لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ (آل عمران: ۱۵۶) فهذا فيما مضى، لكن دخلت «إذا»: لتدلّ على أنّ هذا شأنهم أبدا و مستمر «۴» فيما

سيأتى، كما فى قوله «۵»: و ندمان يزيد الكأس طيبا سقيت إذا «۶» تغوّرت النّجوم.

ثم فيه مسائل: (الأولى):

ثم فيه مسائل: (الأولى): المفاجأة عبارة عن موافقة الشىء فى حال أنت فيها، قال تعالى: فَأَلْقى «۷» عَصاهُ فَإِذا هِيَ ثُعْبانٌ مُبِينٌ (الأعراف: ۱۰۷)، و قوله: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (الروم: ۳۶). قالوا: و لا تقع «۸» بعد «إذا» المفاجأة إلا الجملة الاسمية، و بعد «إذ» إلّا الفعل الماضى. و مذهب «۹» المبرّد- و تبعه أكثر المتأخرين- أن المفاجأة نقلها إلى المكان عن الزمان و معنى الآية موافقة الثّعبان لإلقاء موسى العصا فى المكان. و كذلك قولهم: خرجت فإذا السبع، أى فإذا موافقة السبع، «۱۰» [الحرف حى فى المكان و هى معنى قولهم فإذا السبع بالحفرة] «۱۰»، [۲۸۴/ أ] و على هذا لا يكون «۱۲» مضافا إلى الجملة بعدها «۱۲».

(____ ۱) كتاب «تسهيل الفوائد و تكميل المقاصد» لابن مالك تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۸. (۲) فى المخطوطة (و مبتدأ). (۳) فى المخطوطة (فى). (۴) فى المخطوطة (و مستمرا). (۵) فى المخطوطة (كقوله) بدل (كما فى قوله) و البيت من شواهد مغنى اللبيب ۱/ ۹۵. (الفصل الثانى فى خروجها عن المستقبل). (۶) تصحفت فى المطبوعة إلى (إذ). (۷) تصحفت فى المطبوعة إلى (فألقى موسى عصاه ...). (۸) العبارة فى المخطوطة (و لا يقع هذا بعد). (۹) فى المخطوطة (فذهب). (۱۰) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۱۲) العبارة فى المخطوطة (إلى الجملة مضاف بعدها). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۳

(الثانية):

(الثانية): الظرفية ضربان «۱»: ظرف محض «۲»، و ظرف مضمّن معنى الشرط. - فالأول: نحو قولك: راحة المؤمن إذا دخل الجنة. و منه قوله تعالى: وَ اللَّيْلِ إِذا يَغْشى (الليل: ۱). و منه «۳» «۴» [وَ إِذا كُنْتَ فِيهِمْ (النساء: ۱۰۲) و] «۴» «إذا كنت علىّ راضية، و إذا كنت علىّ غضبى «۶»»، لأنه لو كان فيها معنى الشرط، لكان جوابها معنى ما تقدم، و يصير التقدير [فى «۴» الأوّل «إذا يغشى أقسم» فيفسد المعنى [لغة] «۴»، [أو] «۹» يصير القسم متعلّقا على شرط، لا مطلقا فيؤدى إلى أن يكون القسم غير حاصل الآن؛ و إنما يحصل إذا وجد شرطه، و ليس المعنى عليه، بل على حصول القسم «۱۰» الآن من غير تقييد. و كذا حكم: وَ النَّجْمِ إِذا هَوى (النجم: ۱) وَ اللَّيْلِ إِذا يَسْرِ (الفجر: ۴). و مما يتمحض «۱۱» للظرفية العارية من الشرط قوله: وَ الَّذِينَ إِذا أَصابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ (الشورى: ۳۹)، لأنّه لو كان فيها معنى الشرط لوجبت الفاء فى جوابها. - و الضرب الثانى: يقتضى شرطا و جوابا «۱۲»، و لهذا تقع الفاء بعدها على حدّ وقوعها بعد «إذ»، كقوله تعالى: إِذا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا (الأنفال: ۴۵)، و كذا «۱۳» كثر وقوع الفعل بعد «۱۴» ماضى اللفظ مستقبل المعنى، نحو: إذا جئتنى أكرمتك «۱۵». و منه: «إذا قلت____

(۱) فى المخطوطة (ظرفان). (۲) فى المخطوطة (مختص). (۳) فى المخطوطة (و قوله). (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۶) حديث شريف متفق عليه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۹/ ۳۲۵، كتاب النكاح (۶۷)، باب غيرة النساء ... (۱۰۸)، الحديث (۵۲۲۸). و مسلم فى الصحيح ۴/ ۱۸۹۰، كتاب فضائل الصحابة (۴۴)، باب فى فضل عائشة رضى اللّه عنها (۱۳)، الحديث (۸۰/ ۲۴۳۹). (۹) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) فى المخطوطة (القيمة). (۱۱) فى المخطوطة (يتضمن). (۱۲) فى المخطوطة (أو جوابا). (۱۳) فى المخطوطة (و لذلك). (۱۴) فى المخطوطة (بعدها). (۱۵) فى المخطوطة (أكرمك). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۴

لصاحبك أنصت فقد لغوت «۱»». و تختص المضمّنة معنى الشرط بالفعل، و مذهب سيبويه أنّها [لا تضاف إلا] «۲» إلى جملة فعلية، و لهذا إذا وقع بعدها اسم قدّر بينه و بينها فعل، محافظة على أصلها؛ فإن كان الاسم مرفوعا كان فاعل ذلك الفعل المقدر، كقوله تعالى:

إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (الانشقاق: ۱)، و إن كـان منصوبا كان مفعولا و الفاعل «۳» فيه أيضا ذلك المقدّر، كقوله: إذا ابن أبى موسـى بلالا بلغته و التقدير: إذا بلغت «۴». و منهم من منع اختصاصـها بالفعل، لجواز: «إذا زيد ضربته». و على هذا فالمرفوع بعدها مبتدأ، و هو قول الكوفيين، و اختـاره ابن مالـك. «۵» و على القـولين فمحـلّ «۵» الجملـة بعـدها الجر بالإضافة. و الفاعل «۷» فيها جوابها. و قيل: ليسـت مضافة و العامل فيها الفعل «۸» الذى يليها، لا جوابها «۸».

(تنبيه):

(تنبيه): مما «۱۰» يفرّق فيه بين المفاجأة و المجازاة، أنّ [«إذا»] «۱۱» التى للمفاجأة لا يبتدأ بها، كقوله: إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (الروم: ۳۶)، و التى بمعنى المجازاة يبتدأ بها، نص عليه سيبويه «۱۲»، فقال فى الأولى: «إذا جواب بمنزلة الفاء، و إنما صارت جوابا بمنزلـة الفاء، لأنه لاـ يبـدأ بهـا كمـا لاـ يبـدأ بالفاء (____». ۱)

حـديث شـريف، متفـق عليـه من حـديث أبى هريرة رضـى اللّه عنه أخرجه البخـارى فى الصـحيح ۲/ ۴۱۴ كتاب الجمعـة (۱۱)، باب الإنصات يوم الجمعـة و الإمام يخطب ... (۳۶) الحديث (۳۹۴)، و مسلم فى الصحيح ۲/ ۵۸۳ كتاب الجمعة (۷) باب فى الإنصات يوم الجمعة ... (۳) الحديث (۱۱/ ۸۵۱) و لفظه: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعـة انصت و الإمام يخطب فقد لغوت». (۲) العبارة ساقطة من المخطوطـة. و انظر الكتاب ۴/ ۲۳۲، عـدة مـا يكون عليه الكلم. (۳) فى المخطوطـة (و العامل). (۴) فى المخطوطـة (بلغته). (۵) عبارة المخطوطة (و على القول بالاختصاص فمحل). (۷) فى المخطوطة (و العامل). (۸) عبارة المخطوطة (التى لا يليها إلا جوابها). (۱۰) فى المخطوطة (ما). (۱۱) ساقطة من المخطوطة. (۱۲) انظر الكتاب ۱/ ۱۰۷ هـذا باب ما ينصب فى الألف، و ۳/ ۶۴ هذا باب الجزاء و ۴/ ۲۳۲. عدة ما يكون عليه الكلم. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۵ قال النحاس «۱»: و لكن قد عورض سيبويه بأن الفاء قد تدخل عليهـا، فكيف تكون عوضـا منهـا؟ و الجواب أنهـا إنما تـدخل توكيـدا، و أما قوله [تعالى «۲»: وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّنـاتٍ مـا كانَ حُجَّتَهُمْ (الجاثية: ۲۵)، فيحتمـل أنهـا متمحضـة الظرفيـة لعـدم الفـاء فى جوابها مع «ما»، و يحتمل أن يكون «ما» جواب قسم مقـدر، لا جواب الشرط، فلذلك لم يجىء بالفاء.

(الثالثة):

(الثالثـة): جوّز ابن مالـك «۳» أن تجىء لاـ ظرفـا و لا شـرطا، و هى الداخلـة عليها «۴» [«حتّى» الجـارة، كقوله تعـالى: حَتَّى إِذا جـاؤُها (الزمر: ۷۱). أو الواقعـة مفعولا] «۴»، كقوله عليه السـلام: «إنى لأـعلم إذا كنت علىّ راضـية» «۶». و كمـا جاز تجردها عن الشـرط جاز تجردها عن الظرف. و تحصّل أنها تارة ظرف لما يستقبل و فيها معنى الشرط، نحو: إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ (الطلاق: ۱)، و تارة ظرف مستقبل غير شـرط، نحو: [وَ يَقُولُ الْإِنْسانُ «۷» أَ إِذا مـا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ [حَيًّا] «۷» (مريم: ۶۶)، و تارة ظرف غير مسـتقبل، نحو: إِذا ما أَتَوْكَ [لِتَحْمِلَهُمْ «۷» (التوبة: ۹۲) و تارة لا ظرف و لا شرط، و تارة لا تكون اسم زمان، و هى المفاجأة.

(الرابعة):

(الرابعة): أصل «إذا» الظرفية لما يستقبل من الزمان؛ كما أنّ «إذ» «۱۰» لما مضى منه، ثم «۱۰» يتوسع [۲۸۴/ ب فيها، فتستعمل فى الفعل المستمرّ فى الأحوال كلها: الحاضرة و الماضية و المستقبلة. فهى «۱۲» فى ذلك شـقيقة الفعل المستقبل الذى هو يفعل حيث يفعل به نحـو ذلـك. قـالوا: إذا اسـتعطى فلاـن أعطى، و إذا استنصـر نصـر، كمـا قـالوا: فلاـن يعطى (____۱) فى المخطوطـة (ابـن النحـاس)، و

هو أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس تقدم فى ۱/ ۳۵۶. (۲) ليس فى المخطوطة. (۳) ذكره ابن هشام فى مغنى اللبيب ۱/ ۹۴ بتصرف. (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۶) تقدم تخريج الحديث ص ۱۷۳. (۷) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۱۰) تصحفت عبارة المخطوطة إلى (لماضى منهم). (۱۲) فى المخطوطة (بنى). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۶ الراغب «۱»، و ينصر المستغيث، من غير قصد إلى تخصيص وقت دون وقت «۲» [و حال دون حال «۲». قاله الزمخشرى فى «كشافه القديم «۴»».

(الخامسة):

(الخامسة): تجاب الشرطية بثلاثة أشياء: - أحدها: الفعل، نحو إذا جئتنى أكرمتك. و ثانيها: الفاء، نحو إذا جئتنى فأنا أكرمك. - ثالثها: إذا المكانية؛ قال تعالى: ثُمَّ إِذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (الروم: ۲۵)، و قوله: حَتَّى إِذا أَخَذْنا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذابِ إِذا هُمْ يَجْأَرُونَ (المؤمنون: ۶۴). و ما قبلها إمّا جوابها، نحو إذا جئتنى أكرمتك، أو ما دل عليه جوابها، كقوله تعالى: فَإِذا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلا أَنْسابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ (المؤمنون: ۱۰۱). و المعنى: فإذا نفخ فى الصور تقاطعوا، و دلّ عليه قوله: فَلا أَنْسابَ [بَيْنَهُمْ «۵»]. و كذا قوله: يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلائِكَةَ لا بُشْرى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ (الفرقان: ۲۲) و إنما احتيج لهذا التقدير؛ لأن ما بعد «لا «۶»» النافية فى مثل هذا الموضع لا تعمل «۷» فيه ما قبلها. و أيضا فإن «بشرى» مصدر، و المصدر لا يتقدم عليه ما «۸» كان فى صلته. و من ذلك قوله [سبحانه: ثُمَ «۹»] إِذا دَعاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (الروم: ۲۵)، «۱۰» (فالعامل فى «إذا» الأولى ما دلّ عليه إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ، و التقدير «خرجتم». و لا- يجوز أن يعمل فيه «تخرجون» لامتناع أن يعمل ما بعد «۱۱» «إذا» [فى «۱۲» المكانية فيما قبلها، و حكمها فى ذلك حكم الفاء (__________ ۱) فى المخطوطة (الرغائب). (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۴) تقدم التعريف بالكتاب فى ۱/ ۱۰۵. (۵) ليست فى المطبوعة. (۶) تصحفت فى المطبوعة إلى (ما). (۷) فى المطبوعة (يعمل). (۸) فى المخطوطة (كما). (۹) ليست فى المطبوعة. (۱۰) اضطراب فى المخطوطة تقديم و تأخير. (۱۱) فى المخطوطة (بعدها). (۱۲) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۷۷ و منه قوله تعالى: فَإِذا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ* فَذلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ [عَلَى الْكافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ] «۱»» (المدثر: ۸- ۹)، فالعامل فى «إذا» ما دلّ عليه) قوله [تعالى «۱»: «۳» [فَذلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ، و التقدير: فإذا نقر فى الناقور صعب الأمر. و قوله «۳»: هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلى رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذا مُزِّقْتُمْ (سبأ: ۷)، فالعامل فى «إذا ما دل عليه قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (سبأ: ۷) من معنى «بعثتم» أو «مبعوثون». (فإن قيل): أ يجوز نصب «إذا» بقوله «جديد»، لأن المعنى عليه؟ (قيل): لا يجوز، لامتناع أن يعمل ما بعد «إنّ» فيما قبلها؛ و هذا يسمى مجاوبة «۵» الإعراب، و المعنى للشيء «۶» الواحد. و كان أبو على الفارسى يلمّ به كثيرا؛ و ذلك أنه يوجد فى المنظوم و المنثور. و المعنى يدعو إلى أمر «۷»، و الإعراب يمنع منه؛ و قد سبق بيانه فى نوع ما يتعلق بالإعراب.

([المسألة] «۸» السادسة):

([المسألة] «۸» السادسة): «إذا» توافق «إن» فى بعض الأحكام، و تخالفها فى بعض:- فأما الموافقة: فهى إنّ كل واحد منهما يطلب شرطا و جزاء، نحو «۹»، إذا قمت [قمت «۱۰»، و إذا زرتنى أكرمتك. و كلّ واحدة منهما تطلب الفعل، فإن وقع الاسم بعد واحدة منهما قدّر له فعل يرفعه يفسّره الظاهر؛ مثاله قوله تعالى: وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ (النساء: ۱۲۸)، [و قوله «۱۱» إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ (النساء: ۱۷۶)، و قوله: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ [فَأَجِرْهُ «۱۱» (التوبة: ۶). و مثاله فى [«إذا»] «۱۳» قوله تعالى: إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (الانشقاق: ۱)، إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (التكوير: ۱) و ما بعدها فى السورة من النظائر، و كذا قوله: إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ (الانفطار: ۱) و ما بعدها من النظائر، و إِذا وَقَعَتِ الْواقِعَةُ (الواقعة: ۱).

(____١) ليست فی المطبوعة. (٣) ما بين الحاصرتين ليس فی المخطوطة. (۵) العبارة فی المخطوطة (ليس من مجاربة). (۶) فی المخطوطة (النفی). (٧) فی المخطوطة (الأمر). (٨) ساقطة من المطبوعة. (٩) فی المخطوطة (و يجوز). (١٠) ساقطة من المخطوطة. (١١) ليست فی المطبوعة. (١٣) ساقطة من المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ١٧٨ - و أما الأحكام التی تخالفها ففی مواضع: الأوّل: أن «١» لا تدخل إلا على مشكوك؛ نحو إن جئتنی أكرمتك، و لا يجوز إن طلعت الشمس آتيك، لأنّ طلوع الشمس متيقّن. ثم «٢» إن كان المتيقّن الوقوع مبهم الوقت، جاز؛ كقوله تعالى: أَ فَإِنْ مِتَّ (الأنبياء: ٣۴)، و نظائره. و أما «إذا» فظاهر كلام النحاة، يشعر بأنها لا [٢٨۵/ أ] تدخل إلا على المتيقّن و ما «٣» فی معناه؛ نحو إذا طلعت الشمس فأتنی «۴». و قوله: إذا متّ فادفنّی إلى جنب كرمة «۵» و قوله: إذا طلعت شمس النّهار فسلّمی و ذلك لكونها للزمن المعيّن بالإضافة على مذهب الأكثر؛ و [لذلك «۶» لم يجزموا بها فی الاختيار «٧» لعدم إبهامها، كالشروط «٨»، و لذلك وردت شروط القرآن بها، كقوله: إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (التكوير: ١) و نظائرها السابقة، لكونها متحققة الوقوع. و أما قوله تعالى: وَ إِذا شِئْنا بَدَّلْنا أَمْثالَهُمْ تَبْدِيلًا (الإنسان: ٢٨)، فقد أشكل دخولها على غير الواقع. و أجيب بأن التبديل محتمل وجهين: (أحدهما): إعادتهم فی الآخرة، لأنهم أنكروا البعث. (و الثانی: إهلاكهم فی الدنيا و تبديل أمثالهم؛ فيكون كقوله: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ (النساء: ١٣٣)، فإن كان المراد فی الدنيا، (____١) فی المطبوعة (ألّا). (٢) فی المخطوطة (علم). (٣) فی المخطوطة (أو ما). (۴) زيادة عبارة فی المخطوطة و هی (و إذا مت فادفنی). (۵) صدر بيت عجزه: تروّی عظامی بعد موتی عروقها و قائله أبو محجن الثقفی انظر تاريخ الطبری ٣/ ۵۴٩. (۶) ساقطة من المطبوعة. (٧) فی المخطوطة (الأخبار). (٨) فی المخطوطة (كالمشروط). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ١٧٩ وجب أن يجعل هذا بمعنى «إن» الشرطية؛ لأنّ هذا شیء لم يكن، فهی مكان [«إن»] «١»، لأنّ الشرط يمكن أن يكون و ألّا يكون، أ لا ترى إلى ظهورها فی قوله [تعالى «١»: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ (النساء: ١٣٣) إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ (سبأ: ٩)، و إنما أجازك «إذا» أن تقع موقع «إن» لما بينهما من التداخل و التشابه. و قال ابن الخويّی «٣»: «الذی أظنه أنه يجوز دخولها على المتيقّن و المشكوك، لأنها ظرف و شرط، فبالنظر إلى الشرط تدخل «۴» على المشكوك، ك «إن» و بالنظر إلى الظرف تدخل على المتيقّن كسائر الظروف». و إنما اشترط فيما تدخل عليه «إن» أن يكون مشكوكا فيه؛ لأنها تفيد الحثّ على الفعل المشروط لاستحقاق الجزاء، و يمتنع فيه لامتناع «۵» الجزاء، و إنما يحثّ على فعل ما يجوز ألّا يقع، أما ما لا بدّ من وقوعه فلا يحثّ عليه. و إنما امتنع دخول «إذا» على المشكوك إذا لحظت فيها الظرفية، لأن المعنى حينئذ التزام الجزاء فی زمان وجود «۶» [الشرط، و التزام الشیء فی زمان لا يعلم وجود] «۶» شرط فيه ليس بالتزام. و لما كان الفعل بعد «إن» مجزوما به يستعمل فيه ما ينبیء عن تحققه، فيغلب لفظ الماضی، كقوله: فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هذِهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ (الأعراف: ١٣١)؛ فجیء ب «إذا» فی جانب الحسنة، و ب «إن» فی جانب السيئة؛ لأن المراد بالحسنة «۶» [جنس الحسنة] «۶»، و لهذا عرّفت، و حصول الحسنة المطلقة «۶» [مقطوع به، فاقتضت البلاغة التعبير ب «إذا» و جیء ب «إن» فی جانب السيئة، لأنها نادرة بالنسبة إلى الحسنة المطلقة] «۶»، كالمرض بالنسبة إلى الصحة، و الخوف بالنسبة إلى الأمن. و منه قوله تعالى فی سورة الروم: وَ إِذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِها وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (الآية: ٣۶). و قوله: فَإِذا أَصابَ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ إِذا هُمْ (____١) ليست فی المخطوطة. (٣) تصحفت فی المخطوطة و المطبوعة إلى ابن الجوينی، و ابن الخويّی تقدمت ترجمته فی ۴/ ١۶۶. و قد ذكر قوله السيوطی فی الإتقان ٢/ ١۵١، النوع الأربعون. (إذا). (۴) فی المخطوطة (يدخل). (۵) فی المخطوطة (امتناع). (۶) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ١٨٠ يَسْتَبْشِرُونَ* وَ إِنْ كانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (الروم: ۴٨- ۴٩). و أما قوله تعالى: وَ إِذا مَسَّ الْإِنْسانَ ضُرٌّ (الزمر: ٨)، بلفظ «إذا» مع «الضر» فقال السكاكی «١»: نظر فی ذلك إلى لفظ المسّ، و تنكير «الضرّ»

المفيـد للتعليل ليسـتقيم التوبيخ، و إلى الناس المسـتحقين أن يلحقهم كل ضـرر، و للتنبيه على أن مسّ قدر يسـير من الضـرّ لأمثال «۲» هؤلاء، حقّه «۳» أن يكـون فى حكم المقطوع به. و أما قوله تعـالى: وَ إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعاءٍ عَرِيضٍ (فصلت: ۵۱)، بعـد قوله: وَ إِذا أَنْعَمْنا عَلَى الْإِنْسانِ أَعْرَضَ وَ نَأى بِجانِبِهِ (فصلت: ۵۱)، أى أعرض عن الشكر، و ذهب بنفسه و تكبر. و الذى تقتضيه البلاغة أن يكون الضـمير للمعرض المتكبر لا ـ لمطلق الإنسان، و يكون لفظ «إذا» للتنبيه على أنّ مثل هـذا المعرض المتكبر يكون ابتلاؤه بالشـرّ مقطوعا. [الموضع «۴» الثانى: من الأحكام المخالفة أنّ المشـروط «۵» ب «إن» إذا كـان عـدما لم يمتنع الجزاء فى الحال؛ حتى يتحقق اليأس من وجوده، و لو كـان [۲۸۵/ ب العدم «۶» مشـروطا ب «إذا» وقع الجزاء فى الحـال؛ مثـل: إن لم أطلقـك فأنت طالق، لم «۷» تطلق إلا فى آخر العمر. و إذا [قـال: إذا] «۸» لم أطلقـك فـأنت طالق، تطلق فى الحال؛ لأن معناه: أنت طالق فى زمان عـدم تطليقى لك، فأىّ زمان تخلّف عن التطليق يقع فيه الطلاـق. و قوله: «إن لم أطلقـك» تعليق للطلاـق على امتنـاع الطلاـق «۹»، و لا ـ يتحقق ذلـك إلا بموته غير مطلّق. الثالث: أنّ «إن» تجزم الفعل المضارع إذا دخلت عليه، و «إذا» لا تجزمه؛ لأنها لا تتمحض «۱۰» شرطا، بل فيها معنى التزام الجزاء فى وقـــــــت الشـــــــــرط، مـــــــــن غير وجـــــــــوب أن يكـــــــــون

(____١) هـو محمـد بن يوسف السـكاكى

تقـدم ذكره فى ۱/ ۱۶۳، و انظر قوله فى المفتـاح: ۲۴۳ تقييد الفعل. (۲) فى المخطوطة (لأمثالها). (۳) فى المخطوطـة (و لاحقه) بدل (هؤلاء حقه). (۴) ساقطة من المطبوعة. (۵) فى المخطوطة (الشرط). (۶) فى المخطوطة (المعدوم). (۷) فى المخطوطة (لا). (۸) ساقطة من المخطوطة. (۹) فى المخطوطة (التطليق). (۱۰) فى المخطوطـة (محضة). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۱ معلّلا بالشرط. و قـد جاء الجزم بها إذا أريد بها معنى «إن» و أعرض عما فيها من معنى الزمان، كقوله: و إذا تصبـك خصاصة «۱» فتجمّل «۲» الرابع: أن «إذا» هل تفيـد التكرار و العموم؟ فيه قولان، حكاهما ابن عصـفور «۳»: (أحـدهما): «نعم»، فإذا قلت: إذا قام زيـد قام عمرو، أفادت أنه كلّما قام زيـد قام عمرو. (و الثانى): لا يلزم. قال: و الصـحيح أن المراد بها العموم كسائر أسـماء الشـرط، و أما «إن» ففيها كلام عن ابن جنى «۴» يأتى فى باب «إن». الخامس: أنك تقول: أقوم إذا قام زيد، فيقتضى أن قيامك [بعد قيامه «۵» مرتبط بقيامه لا يتقدم عليه و لا يتـأخر عنه، بـل يعـاقبه على الاتصـال، بخلاـف: أقوم إن قـام زيـد؛ فيقتضـى أن قيامـك بعـد قيـامه. و قـد يكون عقبه و قـد يتأخر عنه. فالحاصل [من «۶» «إن» التقييد بالاسـتقبال دون اقتضاء [تعقيب أو] «۶» مباعـدة، بخلاـف «إذا». ذكره أبو جعفر ابن الزبير «۸» فى كتابه «ملاك التأويل».

[المسألة] «۶» السابعة:

[المسألة] «۶» السابعة: قيل: قد تأتى زائدة، كقوله: إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (الانشـقاق: ۱)؛ تقديره: انشـقت السماء، كما قال: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ (القمر: ۱)، أَتى أَمْرُ اللَّهِ (النحـــــــــــــــــــــل: ۱). و ردّ هـــــــــذا بـــــــــأن الجـــــــــواب مضـــــــــمر.

(____١) فى المخطوطة (مصيبة). (۲) البيت

من شواهد مغنى اللبيب ۱/ ۹۲ و ۲/ ۶۹۸. (إذا): و فى خزانـة الأدب للبغدادى ۲/ ۱۷۶- (الشاهد الثانى و التسـعون) و صدره: استغن ما أغناك ربّك بالغنى (۳) هو على بن مؤمن بن محمـد الاـشبيلى تقـدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶، و انظر قوله فى الإتقـان ۲/ ۱۵۲ (النوع الأربعون). (۴) هو أبو الفتـح عثمان بن جنى تقـدم التعريف به فى ۱/ ۳۶۱. (۵) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۶) ساقطة من المطبوعة. (۸) هـو أحمـد بن إبراهيم الغرنـاطى تقـدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۰، و بكتـابه فى ۱/ ۲۰۶. و انظر قوله فى ملاـك التأويـل ۱/ ۱۲۸ فى الكلام على المسألـة السادسـة و الثلاثين من الآيات المتشابهـة و هى الآية (۲۳۴) من سورة البقرة. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۲ و يحوز مجيئهـا بمعنى «إذ» و جعـل منه ابن مالـك قوله تعـالى: وَ إِذا رَأَوْا تِجارَةً أَوْ لَهْواً [انْفَضُّوا] «۱» (الجمعة: ۱۱). و ردّ بفوات المعنى، لأن «إذا» تفيد أنّ هذا حالهم المسـتمرّ، بخلاف «إذ» فإنها لا تعطى ذلك. و قولهم: «إذا فعلت كذا»، فيكون على ثلاثة أضرب:

(أحدها): یکون المأمور به قبل الفعل، تقول: إذا أتیت الباب، فالبس أحسن الثیاب، و [منه «۲» قوله تعالی: إِذا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ (المائدة: ۶)، فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ (النحل: ۹۸). (الثانی): أن یکون مع الفعل، کقولک: إذا قرأت فترسّل. (الثالث): أن یکون بعده، کقوله تعالی: وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا (المائدة: ۲)، إِذا نُودِیَ لِلصَّلاةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا (الجمعة: ۹).

[فائدة]

[فائدة] «۳» من الأسئلة الحسنة، فی قوله تعالی: کُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِیهِ وَ إِذا أَظْلَمَ عَلَیْهِمْ قامُوا (البقرة: ۲۰) أنّه یقال: لم أتی قبل «أضاء» ب «کلّما»؟ و قبل «أظلم» ب «إذا»؟ و ما وجه المناسبة فی ذلک؟ و فیه وجوه: (الأول) أن تکرار الإضاءة یستلزم تکرار الإظلام، فکان تنویع «۴» الکلام أعذب. (الثانی): أن مراتب الإضاءة مختلفة متنوعة، فذکر «کلّما» تنبیها علی ظهور التعدد و قوته لوجوده بالصورة و النوعیة، و الإظلام نوع واحد، فلم یؤت بصیغة التکرار لضعف التعدد فیه، بعد «۵» ظهوره بالنّوعیة، و إن حصل بالصورة. (الثالث): قاله الزمخشریّ «۶»، و فیه تکلّف- أنهم لما اشتدّ حرصهم علی الضوء المستفاد «۷» من النور، کانوا کلّما حدث لهم نور تجدّد لهم باعث الضوء فیه، لا یمنعهم من ذلک تقدّم فقده و اختفاؤه «۸» منهم، و أما التوقّف بالظلام فهو نوع واحد. و هذا قریب من

(____ ۱) لیست فی المطبوعة. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) فی المخطوطة (و کان تنوع). (۵) فی المخطوطة (تقدم). (۶) انظر الکشاف ۱/ ۴۳ عند قوله. (فإن قلت کیف قیل مع الإضاءة «کلما» و مع الإظلام «إذا»). (۷) فی المخطوطة (المستعار). (۸) فی المخطوطة (و اختفائه).

البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۳ الجواب الثانی، لکنّه «۱» بمادة أخری. و یفترقان بأن جواب الزمخشریّ یرجع التکرار فیه إلی جواب «کلّما» لا إلی مشروطها الذی یلیها و یباشرها، فطلب تکراره- و هو الأولی فی مدلول التکرار، و الجواب [۲۸۶/ أ] المتقدم یرجع إلی تکرار مشروطها «۲»، [الذی «۳» یتبعه الجواب من حیث هو ملزومه، و تکرره فرع تکرر الأول. (الرابع): أن إضاءة البرق منسوبة إلیه و إظلامه لیس منسوبا إلیه، لأن إضاءته هی لمعانه، و الظلام «۴» [أمر] «۵» یحدث عن اختفائه «۶»؛ فتظلم الأماکن کظلام الأجرام الکثائف، فأتی بأداة التکرار عند الفعل المتکرر من البرق، و بالأداة التی لا تقتضی «۷» التکرار عند الفعل الذی «۸» لیس متکرّرا منه، و لا صادرا عنه. (الخامس): ذکره ابن المنیّر «۹»- أن المراد بإضاءة البرق الحیاة، و بالظلام الموت، فالمنافق تمرّ حاله فی حیاته بصورة الإیمان، لأنها دار مبنیة علی الظاهر، فإذا صار إلی الموت رفعت له أعماله، و تحقق مقامه، فتستقیم «کلما» فی الحیاة، و «إذا» فی الممات، و هکذا کقول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: «اللهم أحینی ما دامت الحیاة «۱۰» خیرا [لی «۱۱»، و أمتنی إذا کانت الوفاة «۱۲» خیرا لی» «۱۳»، فاستعمل مع الحیاة لفظ التکرار و الدوام، و استعمل مع لفظ الوفاة لفظ الاختصار و التقیید. و قیل: إن ذلک لأحد معنیین: إمّا لأنّ الحیاة مأثورة لازدیاد العمل الصالح الذی الهمم

(____ ۱) فی المخطوطة (یمکنه). (۲) فی المخطوطة (شرطها). (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) فی المخطوطة (و لا أظلام). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فی المخطوطة (الاختفاء به). (۷) فی المخطوطة (تبتغی). (۸) فی المخطوطة (التی). (۹) هو أحمد بن محمد بن منصور الجذامی. تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۷۶. (۱۰) فی المخطوطة (فی الحیاة). (۱۱) لیست فی المخطوطة. (۱۲) فی المخطوطة (کان الممات). (۱۳) قطعة من حدیث أوله «لا یتمنّینّ أحدکم الموت من ضرّ أصابه» و هو من روایة أنس بن مالک رضی الله عنه، متفق علیه أخرجه البخاری فی الصحیح ۱۰/ ۱۲۷، کتاب المرضی (۷۵)، باب تمنی المریض الموت (۱۹)، الحدیث (۵۶۷۱). و مسلم فی الصحیح ۴/ ۲۰۶۴ کتاب الذکر و الدعاء ... (۴۸)، باب کراهة تمنی الموت لضرّ نزل به (۴)، الحدیث (۱۰/ ۲۶۸۰). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۴ العالیة معقودة «۱» به، فعرّض بالاستکثار منه، و الدوام علیه، و نبّه علی أنّ الموت لا یتمنّی، و لکن إذا نزل [فی «۲» وقته رضی «۳» به. و إما لأن الحیاة یتکرر زمانها، و أما الموت مرة واحدة. و جواب آخر، أنّ الکلام فی الأنوار هو الأصل المستمرّ، و أما خفقان البرق فی أثناء

ذلک فعوارض تتصل بالحدوث و التکرار، فناسب الإتیان فیها «بکلما» و فی تلک ب «إذا»، و اللّه أعلم.

۵- إذ

اشارة

۵- إذ ظرف لماضی «۴» الزمان، یضاف للجملتین، کقوله تعالی: وَ اذْکُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ (الأنفال: ۲۶)، و تقول: أیّدک اللّه إذ فعلت؟ و أما قوله تعالی: وَ لَوْ تَری إِذْ وُقِفُوا عَلَی النَّارِ (الأنعام: ۲۷) ف «تری» مستقبل، «و إذ» ظرف للماضی، و إنما کان کذلک لأن الشیء کائن، و إن لم یکن بعد؛ و ذلک عند اللّه [قد] «۵» کان؛ لأنّ علمه به سابق، و قضاءه به نافذ؛ فهو کائن لا محالة. (و قیل): المعنی: و لو تری ندمهم و خزیهم فی ذلک الیوم بعد وقوفهم علی النار ف «إذا» ظرف ماض، لکن بالإضافة إلی ندمهم الواقع بعد المعاینة، فقد صار وقت التوقف ماضیا بالإضافة إلی ما بعده، و الذی بعده هو مفعول «تری». - و أجاز بعضهم مجیئها مفعولا به، کقوله: وَ اذْکُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِیلٌ (الأنفال: ۲۶)، و منعه آخرون، و جعلوا «۶» المفعول محذوفا، و «إذ» ظرف، عامله ذلک المحذوف، و التقدیر وَ اذْکُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَیْکُمْ (البقرة: ۲۳۱) إذا، و اذکروا حالکم. و نحوه قوله: إِذْ قالَ اللَّهُ یا عِیسی (آل عمران: ۵۵)، قیل: قال له ذلک لمّا رفعه إلیه.- «۷» و تکون بمعنی «حین» «۷» کقوله: وَ لا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا کُنَّا عَلَیْکُمْ شُهُوداً إِذْ تُفِیضُونَ فِیهِ (یونس: ۶۱)، أی حین تفیضون فیه.

(______________________________۱) فی المخطوطة (مفقودة). (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فی المخطوطة (وصی). (۴) فی المخطوطة (لما مضی). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فی المخطوطة (جعلوا). (۷) عبارة المخطوطة (و قیل بمعنی أن یکون بمعنی حین). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۵ - و حرف تعلیل، نحو: وَ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْیَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ (الزخرف: ۳۹) وَ إِذْ لَمْ یَهْتَدُوا بِهِ (الأحقاف: ۱۱). - (و قیل): تأتی ظرفا لما یستقبل بمعنی «إذا»، و خرّج علیه بعض ما سبق. و کذا قوله: فَسَوْفَ یَعْلَمُونَ* إِذِ الْأَغْلالُ فِی أَعْناقِهِمْ (غافر: ۷۰- ۷۱) و أنکره السّهیلی «۱»؛ لأن «إذا» لا یجیء بعدها المضارع مع النفی.- و قد تجیء «۲» بعد القسم، کقوله: وَ اللَّیْلِ إِذا یَسْرِ (الفجر: ۴) لانعدام معنی الشرطیة فیه. - (و قیل): تجیء زائدة، نحو: وَ إِذْ قالَ رَبُّکَ لِلْمَلائِکَةِ (البقرة: ۳۰). و قیل هی فیه بمعنی «قد». - و قد تجیء بمعنی «أن»، حکاه السّهیلیّ فی «الروض» عن نص سیبویه فی «کتابه»، قال: و یشهد له قوله تعالی: بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (آل عمران: ۸۰) و علیه یحمل قوله تعالی: وَ لَنْ یَنْفَعَکُمُ الْیَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّکُمْ فِی الْعَذابِ مُشْتَرِکُونَ (الزخرف: ۳۹). قال: و غفل الفارسیّ عمّا فی [۲۸۶/ ب الکتاب من هذا، و جعل الفعل المستقبل الذی بعد «لن» عاملا فی الظرف الماضی، فصار بمنزلة من یقول: سآتیک الیوم أمس. قال: و لیت شعری ما تقول فی قوله تعالی: وَ إِذْ لَمْ یَهْتَدُوا بِهِ فَسَیَقُولُونَ هذا إِفْکٌ قَدِیمٌ (الأحقاف: ۱۱)، فإن جوز وقوع الفعل فی الظرف الماضی علی أصله، فکیف یعمل ما بعد الفاء فیما قبلها؛ لا سیما مع السین و هو قبیح أن تقول: غدا سآتیک! فکیف إن قلت: غدا فسآتیک! فکیف إن زدت علی هذا و قلت: أمس فسآتیک و إذ علی أصله بمعنی أمس.

(تنبیه)

(تنبیه) حیث وقعت «إذ» بعد «و اذکر»، فالمراد به الأمر بالنظر إلی ما اشتمل علیه ذلک الزمان، لغرابة ما وقع فیه، فهو جدیر بأن ینظر فیه. و قد أشار إلی هذا الزمخشریّ «۳» فی قوله تعالی: وَ اذْکُرْ فِی الْکِتابِ مَرْیَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ (مریم: ۱۶). و قوله: وَ اذْکُرْ فِی الْکِتابِ إِبْراهِیمَ إِنَّهُ کانَ صِدِّیقاً نَبِیًّا* إِذْ قالَ لِأَبِیهِ (مریم: ۴۱ - ۴۲) و نظائره.

(______________________________۱) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهیلی تقدم التعریف به فی ۱/ ۲۴۲. (۲) فی المخطوطة (و یجیء بعدها). (۳) انظر الکشاف ۲/ ۴۰۷. البرهان فی علوم القرآن،

ج ۴، ص: ۱۸۶

۶- أو

۶- أو تقع فی الخبر و الطلب؛ فأمّا فی الخبر فلها فيه معان: (الأول): الشكّ، نحو قام زيد أو عمرو. (و الثانی): الإبهام، و هو إخفاء الأمر على السامع مع العلم به، كقوله تعالى: وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلى هُدىً (سبأ: ۲۴)، و قوله: أَتاها أَمْرُنا لَيْلًا أَوْ نَهاراً (يونس: ۲۴)، يريد: إذا أخذت الأرض زخرفها، و أخذ أهلها الأمن، أتاها أمرنا و هم لا يعلمون. أى فجأة؛ فهذا إبهام؛ لأنّ الشكّ محال على اللّه تعالى. و قوله: إِلى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات: ۱۴۷). (فإن قلت): «يزيدون» فعل، و لا يصحّ عطفه على المجرور ب «إلى»، فإنّ حرف الجرّ لا يصح تقديره على الفعل، و لذلك لا يجوز: مررت بقائم و يقعد، على تأويل: قائم و قاعد. (قلت): «يزيدون» خبر مبتدأ محذوف «۱» فی محل رفع، و التقدير «أو هم يزيدون». قاله ابن جنى فی «۲» «المحتسب». و جاز عطف الاسمية على الفعلية ب «أو» لاشتراكهما فی مطلق الجملة. (فإن قلت): فكيف «۳» تكون «أو» هنا لأحد الشيئين، و الزيادة لا تنفكّ عن المزيد عليه؟ (قلت): الأمر كذلك، و لهذا قدروا فی المبتدأ ضمير المائة ألف، و التقدير: و أرسلناك إلى مائة ألف «۴» [فقط أو مائة ألف «۴» معها زيادة. و يحتمل أن تكون على بابها للشكّ، و هو بالنسبة إلى المخاطب، أى لو رأيتموهم لعلمتم أنهم مائة ألف أو يزيدون. (الثالث): التنويع، كقوله تعالى: فَهِيَ كَالْحِجارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ۷۴) أى أن قلوبهم تارة تزداد قسوة، و تارة تردّ إلى قسوتها الأولى، فجیء ب «أو» لاختلاف أحوال قلوبهم. (الرابع): التفصيل، كقوله [تعالى «۶»: وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ

(۱) فی المخطوطة (المحذوف). (۲) انظر المحتسب ۲/ ۲۲۶- ۲۲۷. (۳) فی المخطوطة (كيف). (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۶) ليست فی المطبوعة.

البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۷ هُوداً أَوْ نَصارى (البقرة: ۱۱۱)، [أی «۱» قالت اليهود: لا «۲» يدخل الجنة إلا من كان هودا «۳»، و قالت النصارى لن يدخل الجنة إلا الذين هم نصارى. و كذلك «۴» قوله: كُونُوا هُوداً أَوْ نَصارى (البقرة: ۱۳۵). (الخامس): للإضراب ك «بل»، كقوله [تعالى «۵»: كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ (النحل: ۷۷) و مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ (الصافات: ۱۴۷) على حدّ «۶» قوله: قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى (النجم: ۹). (السادس): بمعنى الواو، كقوله [تعالى «۵»: فَالْمُلْقِياتِ ذِكْراً* عُذْراً أَوْ نُذْراً (المرسلات: ۵- ۶) لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى (طه: ۴۴). لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً (طه: ۱۱۳). و أما فی الطلب فلها معان: (الأول): الإباحة، نحو تعلّم فقها أو نحوا، كقوله تعالى: وَ لا عَلى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبائِكُمْ ... «۸» (النور: ۶۱) الآية. و كذلك قوله: كَالْحِجارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً (البقرة: ۷۴) يعنى إن شبّهت قلوبهم بالحجارة فصواب، أو بما هو أشدّ فصواب. و قوله: كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ ناراً (البقرة: ۱۷)، أَوْ كَصَيِّبٍ (البقرة: ۱۹). و المعنى أن التمثيل مباح «۹» فی المنافقين إن شبّهتموهم «۱۰» بأيّ [۲۸۷/ أ] النوعين. و قوله «۱۱»: لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشى (طه: ۴۴) إباحة لإيقاع أحد الأمرين.

(۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) فی المخطوطة (لن). (۳) فی المخطوطة زيادة (أو نصارى). (۴) فی المخطوطة (و كذا). (۵) ليست فی المطبوعة. (۶) فی المخطوطة (و على قوله). (۸) فی المخطوطة زيادة و هی (أو بعولتهن و ليس فی المصحف بهذا اللفظ و إنما فی قوله تعالى أَوْ آباءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنائِهِنَّ أَوْ أَبْناءِ بُعُولَتِهِنَّ ... الآية [النور: ۳۱]. (۹) فی المخطوطة (مباح لكم). (۱۰) فی المخطوطة (مثلتموهن). (۱۱) فی المطبوعة (قوله).

البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۸ (الثانی): التخيير، نحو خذ هذا الثوب [أو ذاك «۱»، و منه قوله تعالى «۲»: فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقاً فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّماً فِي السَّماءِ ... (الأنعام: ۳۵) الآية؛ فتقديره «۳» «فافعل»؛ كأنه خيّر «۴» على تقدير الاستطاعة أن يختار أحد الأمرين؛ لأنّ الجمع بينهما غير ممكن «۵». و الفرق بينهما أن التخيير فيما أصله المنع؛ ثم يرد الأمر بأحدهما؛ لا على التعيين، و يمتنع الجمع بينهما، و أما الإباحة فأن يكون كلّ منهما مباحا و يطلب «۶» الإتيان بأحدهما؛ و لا «۷» يمتنع من الجمع بينهما؛

و إنما يـذكر ب «أو» لئلا ـ يوهم بـأن الجمع بينهما هو الواجب لو ذكرت الواو؛ و لهـذا مثّل النحاة الإباحـة بقوله تعالى: فَكَفَّارَتُهُ إِطْعامُ عَشَرَةِ مَساكِينَ .. (المائدة: ۸۹) و قوله: فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ (البقرة: ۱۹۶)؛ لأنّ المراد به الأمر بأحدهما رفقا بالمكلّف؛ فلو أتى بـالجمع لم يمنع منه؛ بل يكون أفضل. و أما تمثيل الأصوليين بآيتى الكفّارة «۸» و الفدية للتخيير مع إمكان الجمع؛ فقد أجاب عنه صاحب «البسيط» «۹» بـأنه إنما يمتنع الجمع بينهما فى المحظور؛ لأن أحـدهما ينصـرف «۱۰» إليه الأـمر، و الآـخر يبقى محظورا لا يجوز له فعله؛ و لا ـ يمتنع فى خصـال الكفـارة؛ لأـنه يـأتى بمـا عـدا الواجب تبرعـا؛ و لا ـ يمنع من التبرع. و اعلم أنّه إذا ورد النهى على الإباحة جاز صـرفه إلى مجموعهما «۱۱»؛ و هو مـا كـان يجوز فعله؛ أو إلى أحـدهما و هو مـا تقتضيه «أو». و أما قوله تعالى: وَ لا تُطِعْ مِنْهُـمْ آثِمـاً أَوْ كَفُـوراً (الإنسـان: ۲۴)؛ فليس المراد منـه النهى عـن إطاعـة أحـدهما دون الآـخر؛ بل

(۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) عبارة المخطوطة (و قوله) بدل (و منه قوله تعالى). (۳) فى المخطوطة (تقديره). (۴) فى المخطوطة (خبر). (۵) فى المخطوطة (متمكن). (۶) فى المخطوطة (و بطل). (۷) فى المخطوطة (فلا). (۸) اضـطربت عبارة المخطوطة إلى (ما بين اللغا أم). (۹) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى تقدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۴۶۴. (۱۰) فى المخطوطة (منصرف). (۱۱) فى المخطوطة (مجموعها). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۸۹ [المراد] «۱» النهى عن طاعتهما مفردين أو مجتمعين، «۲» و إنما ذكرت «أو» لئلا يتوهّم «۲» أن النهى عن طاعة من اجتمع فيه الوصـفان. و قـال ابن الحاجب «۴»: استشـكل قوم وقوع «أو» فى النهى فى هـذه «۵» الآيـة، فإنه لو انتهى عن أحـدهما لم يمتثـل، و لا يعـدّ ممتثلا؛ إلا بالانتهاء عنهما جميعا! فقيل: إنها بمعنى «الواو». و الأولى أنها على بابها؛ و إنما جاء التعيين فيها من القرينة «۶» [و هو النهى الـذى فيه معنى النهى «۶»، لأـن المعنى قبل وجود النهى: «تطيع آثما أو كفورا»، أى واحـدا منهما؛ فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتا فى المعنى؛ فيصير المعنى: «و لا تطع واحدا منهما»، فيجىء التعميم فيهما من جهة النهى الداخل؛ و هى على بابها فيما ذكرناه، لأنّه لا يحصل الانتهاء عن أحـدهما حتى ينتهى عنهما؛ بخلاف الإثبات؛ فإنه قـد يفعل أحـدهما دون الآخر. (قال): فهـذا معنى دقيق، يعلم منه أنّ «أو» فى الآيـة على بابهـا، و أنّ التعميم لم يجىء منها؛ و إنما جاء من جهـة المضـموم إليها. انتهى. و من هـذا- و إن كـان خبرا- قوله تعـالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِها أَوْ دَيْنٍ (النساء: ۱۱)؛ لأـن الميراث لا يكون إلا بعـد إنفاذ الوصـية و الـدّين؛ وجد أحدهما أو وجدا معا. و قال أبو البقاء فى «اللباب» «۸»: إن اتصلت بالنهى وجب اجتناب الأمرين عند النحويين؛ كقوله تعالى: وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً (الإنسان: ۲۴) «۹» و لو جمع بينهما لفعل المنهىّ عنه مرتين؛ لأنّ كلّ واحـد منهما أحـدهما «۹». و قال فى موضع آخر: مـذهب سـيبويه «۱۱» أنّ «أو» فى النهى نقيضـة «۱۲» «أو» فى الإباحـة؛ فقولـك: جـالس الحسـن أو ابـن سـيرين، إذن فى

(۱) ساقطة مـن المطبوعـة. (۲) عبارة المخطوطة (و إنما ذكر تأويلا يوهم). (۴) هو عثمان بن عمر بن يونس أبو عمرو بن الحاجب تقـدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. (۵) زيادة كلمة (المسألة). (۶) العبارة ساقطـة من المطبوعة. (۸) هو عبـد الله بن الحسـين العكبرى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۵۹، و بكتابه فى ۲/ ۱۱. (۹) العبارة فى المخطوطة (أى لا تطع لا هذا و لا هذا، و المعنى لا تطع أحدهما) و ستأتى هذه العبارة بعد ثلاثة أسطر. (۱۱) انظر الكتاب ۳/ ۱۸۴، هذا باب «أو» فى غير الاستفهام. (۱۲) فى المخطوطة (تقتضيه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۰ مجالستهما و مجالسة من شاء منهما، فضدّه فى النهى لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً، أى لا تطع [لا] «۱» هذا و لا هذا؛ و المعنى: لا تطع أحدهما، و من أطاع [منهما كان «۲» أحدهما [كان منهما] «۳»؛ فمن هاهنا كان نهيا عن [۲۸۷/ ب كلّ واحد منهما، و لو جاء بالواو فى الموضـعين أو أحدهما لأوهم «۴» الجمع. (و قيل): «أو» بمعنى الواو؛ لأنه لو انتهى عن أحدهما لم يعد ممتثلا بالانتهاء عنهما جميعا. قال الخطيبىّ «۵»: و الأـولى أنّهـا على بابها؛ و إنّما جاء التعميم فيها من النهى الّـذى فيه معنى النفى، و النكرة فى سـياق النفى تعمّ؛ لأن المعنى قبل وجود النهى: «تطيع «۶» آثما أو كفورا»، أى واحـدا منهما، «۷» [فـالتعميم فيهما؛ فإذا جاء النهى ورد على ما كان ثابتا؛ فالمعنى: لا تطع واحـدا منهما] «۷» فسـمّى التعميم فيهمـا من جهـة النهى، و هى على بابها فيما ذكرناه؛ لأنه لا يحصل الانتهاء عن أحـدهما؛ حتى ينتهى عنهما؛

بخلاف الإثبات؛ فإنه قد ینتهی عن أحدهما دون الآخر. (تنبیهان) الأول: روی البیهقیّ فی «سننه» فی باب الفدیة بغیر النّعم، عن ابن جریج، قال: «کل شیء فی القرآن فیه «أو» للتخییر، إلا قوله تعالی: أَنْ یُقَتَّلُوا أَوْ یُصَلَّبُوا (المائدة: ۳۳)، لیس بمخیّر فیهما «۹»». قال الشافعیّ «۱۰»: و بهذا أقول. الثانی: من أجل أنّ مبناها علی عدم التشریک، أعاد «۱۱» الضمیر إلی مفردیها بالإفراد؛ بخلاف الواو؛ و أما قوله تعالی: و أما قوله تعالی: إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللَّهُ أَوْلی بِهِما

(۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) فی المخطوطة (کان فیه). (۵) هو محمد بن مظفر شمس الدین الخطیبی المعروف بابن الخلخالی کان إماما فی العلوم العقلیة و النقلیة و صنف التصانیف المشهورة منها «شرح المختصر» و «شرح المفتاح» و «شرح التلخیص» و له تصنیف فی المنطق ذکره الشیخ جمال الدین فی الطبقات ت ۷۴۵ ه- (ابن حجر، الدرر الکامنة ۴/ ۲۶۰). (۶) فی المخطوطة (تطع). (۷) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۹) انظر السنن الکبری ۵/ ۱۸۵، کتاب الحج. (۱۰) انظر الأم ۲/ ۱۸۸، باب هل لمن أصاب الصید أن یفدیه بغیر النعم. و المسند: ۳۸۳ (الملحق بآخر الأم). (۱۱) فی المخطوطة (عاد). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۱ (النساء: ۱۳۵)، فقد قیل «۱»: [إنّ «۲» «أو» بمعنی الواو؛ و لهذا قال: بِهِما، و لو کانت لأحد الشیئین لقیل «به». (و قیل): علی بابها، و معنی غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً: إن یکن الخصمان غنیّین أو فقیرین، أو منهما، أی الخصمین علی أی حال کان؛ لأن ذلک ذکر عقیب قوله: کُونُوا قَوَّامِینَ بِالْقِسْطِ شُهَداءَ لِلَّهِ (النساء: ۱۳۵) یشیر للحاکم و الشاهد، و ذلک یتعلق باثنین. (و قیل): الأولویة المحکوم بها ثابتة للمفردین معا، نحو: جاءنی زید أو عمرو و رأیتهما، فالضمیر راجع إلی الغنیّ و الفقیر المعلومین من وجوه الکلام؛ فصار کأنه قیل: فاللّه أولی بالغنیّ و الفقیر. و یستعمل ذلک المذکور و غیره؛ و لو قیل: «فاللّه أولی به»، لم یشمله، و لأنه لمّا لم یخرج المخلوقون عن الغنی و الفقر، صار المعنی: افعلوا ذلک، لأن اللّه أولی ممن خلق؛ و لو قیل: أولی به، لعاد إلیه من حیث الشهادة فقط.

۷- إن المکسورة الخفیفة ترد لمعان:

(الأول):

(الأول): الشرطیة، و هو الکثیر، نحو: إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ یَجْعَلْ لَکُمْ فُرْقاناً (الأنفال: ۲۹). إِنْ یَنْتَهُوا یُغْفَرْ لَهُمْ (الأنفال: ۳۸). ثم الأصل فیه عدم جزم المتکلم بوقوع الشرط، کقوله: إِنْ کُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ (المائدة: ۱۱۶)، و عیسی [علیه السلام «۳» جازم بعدم وقوع قوله. و قد تدخل علی المتیقّن وجوده إذا أبهم زمانه، کقوله [تعالی «۳»: أَ فَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخالِدُونَ (الأنبیاء: ۳۴). و قد تدخل علی المستحیل، نحو: إِنْ کانَ لِلرَّحْمنِ وَلَدٌ (الزخرف: ۸۱). و من أحکامها أنها للاستقبال، و أنها تخلّص «۵» الفعل له و إن کان ماضیا «۶»، کقولک: إن أکرمتنی أکرمتک «۷»، و معناه: إن تکرمنی. و أما قولهم: إن أکرمتنی الیوم فقد أکرمتک

(۱) فی المخطوطة (فقیل) بدل (فقد قیل). (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) لیست فی المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (و إنما خلص). (۶) فی المخطوطة (ما فیهما). (۷) زیادة فی المخطوطة عبارة (و معناه إن تکرمنی أکرمتک). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۲ أمس، و قوله: إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ (یوسف: ۲۶)، فقیل «۱»: معنی « [إن «۲» أکرمتنی الیوم» یکون سببا للإخبار بذلک، و إن ثبت کان «۳» قمیصه قدّ من قبل یکون «۴» سببا للإخبار بذلک. قاله ابن الحاجب. و هی عکس «لو» فإنها للماضی، و إن دخلت علی المضارع.

(مسألة)

(مسألة) إن «۵» دخلت «إن» علی «لم» یکن «۶» الجزم ب «لم» لا بها «۷»، کقوله تعالی: وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا (المائدة: ۷۳) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا

(البقرة: ۲۴) و إن «۸» دخلت على «لا» كان الجزم بها لا ب «لا»، كقوله تعالى: وَ إِلَّا تَغْفِرْ لِی (هود: ۴۷). و الفرق بینهما أن «لم» عامل یلزم معموله، و لا یفرق بینهما بشیء «۹»، و «إن» یجوز أن یفرق بینهما و بین معمولها معمول «۱۰» معمولها، نحو: إن زیدا یضرب أضربه. و تدخل أیضا على الماضی فلا تعمل فی لفظه، و لا تفارق العمل، و أما «لا» فلیست عاملة فی الفعل «۱۱»، فأضیف العمل إلى «إن».

(الثانی) «۱۲»:

(الثانی) «۱۲»: [النافیة] «۱۳» بمنزلة «لا» «۱۴». و تدخل على الجملة الاسمیة، كقوله فی الأنعام: إِنْ هِیَ إِلَّا حَیاتُنَا الدُّنْیا (الآیة: ۲۹) بدلیل «ما» فی الجاثیة: ما هِیَ إِلَّا حَیاتُنَا الدُّنْیا (الآیة: ۲۴) و قوله: إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِیرٌ (فاطر: ۲۳). إِنِ الْكافِرُونَ إِلَّا فِی غُرُورٍ (الملك: ۲۰). إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَیْها حافِظٌ (الطارق: ۴). إِنْ أُمَّهاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِی [وَلَدْنَهُمْ «۱۵» (المجادلة: ۲). إِنْ كُلُّ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِی [۲۸۸/ أ] الرَّحْمنِ عَبْداً (مریم: ۹۳). إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ

(۱) فی المخطوطة (فعلی). (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فی المخطوطة (أن). (۴) فی المخطوطة (یكن). (۵) فی المخطوطة (إذا). (۶) فی المخطوطة (كان). (۷) فی المخطوطة (لأنها). (۸) فی المخطوطة (و إذا). (۹) فی المخطوطة (لشیء). (۱۰) فی المخطوطة (بمعمول). (۱۱) فی المخطوطة (النصب). (۱۲) فی المخطوطة (الثانیة). (۱۳) ساقطة من المطبوعة. (۱۴) فی المخطوطة (ما). (۱۵) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۳ مِثْلُكُمْ (إبراهیم: ۱۱). إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا (إبراهیم: ۱۰) و على الجملة الفعلیة، نحو: إِنْ أَرَدْنا إِلَّا الْحُسْنى (التوبة: ۱۰۷). إِنْ یَقُولُونَ إِلَّا كَذِباً (الكهف: ۵). إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِناثاً (النساء: ۱۱۷). وَ تَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِیلًا (الإسراء: ۵۲). إِنْ كانَتْ إِلَّا صَیْحَةً واحِدَةً (یس: ۲۹). بِئْسَما یَأْمُرُكُمْ بِهِ إِیمانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (البقرة: ۹۳). و زعم بعضهم «۱» أن شرط النافیة «۲» مجیء «إلا» فی خبرها، كهذه الآیات، أو «لما» التی بمعناها، كقراءة «۳» بعضهم: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَیْها حافِظٌ (الطارق: ۴) بتشدید المیم، أی ما كل نفس إلا علیها حافظ. وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ (یس: ۳۲). وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا مَتاعُ الْحَیاةِ الدُّنْیا (الزخرف: ۳۵) و ردّ بقوله: وَ إِنْ أَدْرِی لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ [لَكُمْ «۴» (الأنبیاء: ۱۱۱) وَ إِنْ أَدْرِی أَ قَرِیبٌ [أَمْ بَعِیدٌ] «۴» (الأنبیاء: ۱۰۹). إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطانٍ (یونس: ۶۸). بِئْسَما یَأْمُرُكُمْ بِهِ إِیمانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ «۶» (البقرة: ۹۳) و أما قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ إِلَّا لَیُؤْمِنَنَّ بِهِ [قَبْلَ مَوْتِهِ «۷» (النساء: ۱۵۹) فالتقدیر: و إن أحد من أهل الكتاب. و أما قوله: وَ لَئِنْ زالَتا إِنْ أَمْسَكَهُما مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ (فاطر: ۴۱) فالأولى شرطیة و الثانیة نافیة، جواب للقسم الذی أذنت به اللام الداخلة على الأولى، و جواب الشرط محذوف وجوبا. و اختلف فی قوله: وَ لَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِیما إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِیهِ (الأحقاف: ۲۶) فقال الزمخشری «۸» و ابن الشّجریّ «۹»: إن نافیة، أی فیما ما مكناكم فیه، إلا أنّ «إن» أحسن فی اللفظ لما فی مجامعة مثلها من التكرار المستبشع، و مثله یتجنب. قالا: و یدلّ «۱۰» على النفی

(۱) انظر مغنی اللبیب ۱/ ۲۳ (إن المكسورة الخفیفة). (۲) فی المخطوطة (النافی). (۳) و هی قراءة عاصم، و ابن عامر، و حمزة، و الباقون بتخفیفها (التیسیر: ۲۲۱). (۴) لیست فی المخطوطة. (۶) فی المخطوطة (صادقین). (۷) لیست فی المطبوعة. (۸) فی الكشاف ۳/ ۴۴۹. (۹) فی الأمالی ۲/ ۱۹۱، المجلس الثالث و الستون. (۱۰) فی المخطوطة (زید). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۴ قوله تعالى: أَ لَمْ یَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِی الْأَرْضِ ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ (الأنعام: ۶). و حكى الزمخشری أنها زائدة، قال: و الأول أفخم «۱». و قال ابن عطیة «۲»: «ما» بمعنى «الذی» و «إن» نافیة وقعت مكان «ما» فیختلف اللفظ، و لا تتصل ما ب «ما «۳»»، [و المعنى «۴»: لقد «۵» أعطیناهم من القوة و الغنى ما لم نعطكم، و نالهم بسبب «۶» كفرهم هذا العقاب، فأنتم أحرى بذلك إذا كفرتم. (و قیل): إن شرطیة، و الجواب محذوف، أی الذی إن مكناكم فیه طغیتم. (و قال): و هذا مطرح فی التأویل. و عن قطرب «۷» أنها بمعنى «قد». حكاه ابن الشجری

«۸». و یحتمل «۹» النکرة الموصوفة. و اعلم أن بعضهم أنکر مجیء النافیة، و قال فی الآیات السابقة إنّ «ما» محذوفة و التقدیر: «ما إن الکافرون «۱۰» إلا فی غرور»، «ما إن تدعون «۱۱»»، «ما إن أدری»، و نظائرها، کما قال الشاعر: و ما إن طبّنا جبن «۱۲» [و لکن منایانا و دولة آخرینا] «۱۲» فحذفت «ما» اختصارا کما [حذف «لا»] «۱۴» فی تَاللَّهِ تَفْتَؤُا [تَذْکُرُ یُوسُفَ «۱۵» (یوسف: ۸۵).

____
(۱) فی المخطوطة (أفحم). (۲) هو عبد الحق بن غالب الغرناطی تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۰۱. (۳) فی المخطوطة (بإنما) بدل (ما ب «ما»). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) فی المخطوطة (و لقد). (۶) فی المخطوطة (بتسبیب). (۷) هو محمد بن المستنیر تقدم التعریف به فی ۲/ ۱۷۶. (۸) انظر الأمالی ۲/ ۱۹۲. (۹) فی المخطوطة (من). (۱۰) فی المخطوطة (الکافر). (۱۱) فی المخطوطة (یدعوا). (۱۲) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة، و البیت لفروة بن مسیک المرادی و هو من شواهد سیبویه فی الکتاب ۳/ ۱۵۳ (باب أن و إن)، و انظر الخزانة ۲/ ۱۲۱. (۱۴) ساقطة من المخطوطة. (۱۵) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۵

(الثالث):

(الثالث): مخفّفة من الثقیلة، فتعمل «۱» [فی «۲» اسمها و خبرها، و یلزم خبرها اللام، کقوله [تعالی : وَ إِنَّ کُلًّا لَمَّا لَیُوَفِّیَنَّهُمْ رَبُّکَ أَعْمالَهُمْ (هود: ۱۱۱). و یکثر إهمالها، نحو: وَ إِنْ کُلُّ ذلِکَ لَمَّا مَتاعُ الْحَیاةِ الدُّنْیا (الزخرف: ۳۵) وَ إِنْ کُلٌّ لَمَّا جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ (یس: ۳۲). إِنْ کُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَیْها حافِظٌ (الطارق: ۴) فی قراءة من خفّف «لمّا» «۳»، أی أنه کلّ نفس لعلیها حافظ «۴».

(الرابع):

(الرابع): للتعلیل بمعنی «إذ» عند الکوفیین، کقوله [تعالی : وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (آل عمران: ۱۳۹)، [قال بعضهم «۵»: لم یخبرهم بعلوهم إلّا بعد أن کانوا مؤمنین. و قوله: اتَّقُوا اللَّهَ وَ ذَرُوا ما بَقِیَ مِنَ الرِّبا إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (البقرة: ۲۷۸). قال بعضهم: لو کانت للخبر لکان الخطاب لغیر المؤمنین. و کذا: وَ إِنْ کُنْتُمْ فِی رَیْبٍ (البقرة: ۲۳) و نحوه؛ مما الفعل فیه محقق الوقوع؛ و البصریون یمنعون ذلک، و هو التحقیق، کالمعنی مع «إذا». و أجابوا عن دخولها فی هذه المواطن لنکتة، [و هی أنه «۶» من باب خطاب التهییج، نحو: إن کنت والدی «۷» فأطعمنی. و أما قوله: لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِینَ (الفتح: ۲۷)، فالاستثناء مع تحقق الدخول تأدبا بأدب اللّه فی المشیئة. و الاستثناء من الداخلین؛ لا من الرؤیا؛ لأنه کان بین الرؤیا و تصدیقها [۲۸۸/ ب سنة، و مات بینهما خلق کثیر، فکأنه «۸» قال: کلکم «۹» إن شاء اللّه.

(الخامس):

(الخامس): بمعنی «لقد» فی قوله: إِنْ کُنَّا عَنْ عِبادَتِکُمْ لَغافِلِینَ (یونس:

____
(۱) فی المخطوطة (فتستکمل). (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) انظر ص ۱۹۳، الحاشیة رقم (۳). (۴) فی المخطوطة زیادة (أی إن الأمر). (۵) هذه العبارة لیست فی المخطوطة و عبارة المخطوطة (إلا أنه تعالی). (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) فی المطبوعة (ولدی). (۸) فی المخطوطة (فکان). (۹) فی المخطوطة (ذلکم). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۶ ۲۹)، أی لقد کنا. إِنْ کانَ وَعْدُ رَبِّنا لَمَفْعُولًا (الإسراء: ۱۰۸). و تَاللَّهِ إِنْ کِدْتَ لَتُرْدِینِ (الصافات: ۵۶). تَاللَّهِ إِنْ کُنَّا لَفِی ضَلالٍ مُبِینٍ (الشعراء: ۹۷).

(فائدة)

(فائدة) ادّعى ابن جنى فى كتاب «القد «۱»» أنّ «إن» الشرطية تفيد معنى التكثير لما كان فيه هذا الشياع و العموم؛ لأنه شائع فى كل مرة «۲». و يدلّ لذلك دخولها على «أحد» الذى «۳» لا يستعمل إلا فى النفى العام، كقوله تعالى: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجارَكَ [فَأَجِرْهُ «۴» (التوبة: ۶)؛ لأنّه ليس فى واحد يقتصر عليه، فلذلك أدخل عليه «أحد»، الذى لا يستعمل فى الإيجاب «۵». قال: يجوز أن تكون «۶» «أحد» هنا ليست التى للعموم، بل بمنزلة «أحد» من «أحد و عشرين» و نحوه، إلا أنه دخله معنى العموم، لأجل «إن» كما فى قوله: وَ إِنِ امْرَأَةٌ (النساء: ۱۲۸) إِنِ امْرُؤٌ (النساء: ۱۷۶).

(تنبيه)

(تنبيه) قيل: قد وقع فى القرآن الكريم «إن» بصيغة الشرط، و هو غير مراد، فى [ست «۷» مواضع: وَ لا تُكْرِهُوا فَتَياتِكُمْ عَلَى الْبِغاءِ إِنْ «۸» [أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور: ۳۳). و قوله: وَ اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (النحل: ۱۱۴). و قوله: وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَرٍ وَ لَمْ تَجِدُوا كاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضَةٌ (البقرة: ۲۸۳). و قوله: أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ «۸» (النساء: ۱۰۱). و قوله: إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلاثَةُ أَشْهُرٍ (الطلاق: ۴). و قد يقال: أما الأولى فيمتنع النهى عن إرادة التحصّن، فإنهنّ إذا لم يردن التحصّن يردن

(____
۱) فى المخطوطة (التفسير)، و كتاب القد تقدم التعريف به فى ۲/ ۳۹۹. (۲) فى المخطوطة (امرأة). (۳) فى المطبوعة (التى). (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) فى المخطوطة (إلا فى الإيجاب). (۶) فى المخطوطة (يكون). (۷) ساقطة من المطبوعة. (۸) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۷ البغاء، و الإكراه على المراد ممتنع «۱». (و قيل): إنّها بمعنى «إذا «۲»»، لأنه لا يجوز إكراههنّ على الزنا إن لم يردن التحصّن، أو هو شرط مقحم «۳»، لأن «۴» ذكر الإكراه يدلّ عليه، لأنهنّ لا يكرههنّ «۵» إلا عند إرادة التحصين «۶». و فائدة إيجابه المبالغة فى النهى عن الإكراه؛ فالمعنى: إن أردن العفة فالمولى «۷» أحق بإرادة ذلك. و أما الثانية «۸» فهو يشعر بالإتمام، و لا نسلّم أن الأصل الإتمام، و قد قالت عائشة رضى اللّه عنها: « [فرضت «۹» الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة السفر و زيدت صلاة الحضر «۱۰»». و أما البواقى فظاهر الشرط ممتنع فيه، بدليل التعجب المذكور، لكنه «۱۱» لا يمنع مخالفة الظاهر لعارض.

۸- أن المفتوحة الهمزة، الساكنة النون. ترد لمعان:

(الأول):

(الأول): حرفا مصدريّا ناصبا للفعل المضارع، و تقع معه فى موقع «۱۲» المبتدأ، و الفاعل، و المفعول، و المضاف إليه. - فالمبتدأ، يكون فى موضع رفع، نحو: وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ۱۸۴). وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ (النساء: ۲۵)، وَ أَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ (النور: ۶۰). وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوى (البقرة: ۲۳۷). - و الفاعل، كقوله تعالى: ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا (التوبة: ۱۲۰). أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا (يونس: ۲). وَ ما كانَ جَوابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قالُوا (الأعراف: ۸۲)، فى قراءة من نصب «جواب» «۱۳».

(____
۱) فى المخطوطة (يمتنع). (۲) فى المخطوطة (إذ). (۳) فى المخطوطة (تعميم). (۴) فى المخطوطة (إلا إن). (۵) فى المخطوطة (يكرهن). (۶) فى المخطوطة (التحصن). (۷) فى المخطوطة (فالولى). (۸) فى المطبوعة (الرابعة). (۹) ليست فى المخطوطة. (۱۰) أخرجه البخارى فى الصحيح ۱/ ۴۶۴، كتاب الصلاة (۸)، باب (۱) الحديث (۳۵۰)، و مسلم فى الصحيح ۱/ ۴۷۸، كتاب صلاة المسافرين (۶) باب (۱)، الحديث (۱ و

۳/ ۶۸۵). (۱۱) فی المخطوطة (و لكنه). (۱۲) عبارة المخطوطة (و تقع معه تارة فی موضع). (۱۳) فی المخطوطة (الجواب)، و قراءة النصب هی قراءة الجمهور، و انفرد الحسن بالرفع (البحر المحيط ۴/ ۳۳۴). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۸ - و تقع [معه «۱» موقع المفعول [به «۱»، فيكون فی موضع نصب، نحو: وَ ما كانَ هـذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرى (يونس: ۳۷). يَقُولُونَ نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ (المائدة: ۵۲). فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها (الكهف: ۷۹). وَ أُمِرْتُ لِأَنْ [أَكُونَ «۳» (الزمر: ۱۲). و قوله: فَإِنِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ [نَفَقاً] «۴» (الأنعام: ۳۵). يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ (النساء: ۲۸). إِنَّا أَرْسَلْنا نُوحاً إِلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ (نوح: ۱)، معناه «بأن أنذر»، فلما حذفت الباء تعدّى الفعل فنصب. و منه فی أحد القولين: إِلَّا ما أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ (المائدة: ۱۱۷)؛ «۵» [نصب على البدل من قوله: ما أَمَرْتَنِي بِهِ «۵» (المائدة: ۱۱۷). - و المضاف [إليه «۵»، فيكون فی موضع جر كقوله [تعالى «۴»: قُلْ هُوَ الْقادِرُ عَلى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ (الأنعام: ۶۵)، قالُوا أُوذِينا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنا (الأعراف: ۱۲۹) أی من قبل إتيانك. و إنما لم ينصب فی قوله تعالى: أَ كانَ لِلنَّاسِ عَجَباً أَنْ أَوْحَيْنا (يونس: ۲)، و إن كان المعنى: لوحينا لأن الفعل بعدها لم يكن مستحقا للإعراب، و لا يستعمل إلا أن تعمل فيه العوامل. و قد يعرض ل «أن» هذه حذف حرف الجر، كقوله تعالى: الم* أَ حَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا (العنكبوت: ۱- ۲)، أی بأن يقولوا «۹» [۲۸۹/ أ]، كما قدرت فی قوله تعالى: وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ أَنَّ لَهُمْ (البقرة: ۲۵)، أی بأنّ لهم. و مذهب سيبويه «۱۰» أنها «۱۱» فی موضع نصب، و نفاها الخليل على أصل الجر. و تقع بعد «عسى»، فتكون مع صلتها فی تأويل مصدر «۱۲» [منصوب، إن كانت ناقصة؛ نحو: عسى زيد أن يقوم. و مثله: عَسى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ (الإسراء: ۸).

(____ ۱) ساقطة من المخطوطة. (۳) الآية فی المخطوطة وَ أُمِرْتُ أَنْ [يونس: ۱۰۴]، [النمل: ۹۱]. (۴) ليست فی المطبوعة. (۵) ما بين الحاصرتين ليس فی المخطوطة. (۹) اضطربت العبارة فی المخطوطة. (۱۰) انظر الكتاب ۳/ ۱۵۴ و ۱۵۵. باب من أبواب أن التی تكون و الفعل بمنزلة المصدر. (۱۱) فی المخطوطة (أنهما). (۱۲) ما بين الحاصرتين ليس فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۱۹۹ و تكون فی تأويل مصدر] «۱» مرفوع إن كانت تامة، كقولك: عسى أن ينطلق «۲» زيد، و مثله: وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً [وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ «۳» وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً (البقرة: ۲۱۶).

(الثانی):

(الثانی): مخففة من الثقيلة، فتقع بعد فعل اليقين و ما فی معناه، و يكون اسمها ضمير الشأن، و تقع «۴» بعدها الجملة خبرا عنها، نحو أَ فَلا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا [وَ لا يَمْلِكُ «۵» (طه: ۸۹). عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ [مِنْكُمْ مَرْضى «۶» (المزمل: ۲۰). وَ حَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةٌ (المائدة: ۷۱). وَ أَنْ عَسى أَنْ يَكُونَ (الأعراف: ۱۸۵). وَ أَنْ لَوِ اسْتَقامُوا (الجن: ۱۶). وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (يونس: ۱۰). و جعل ابن الشجریّ «۷» منه: وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ (الصافات: ۱۰۴) «۸» [أی أنه يا إبراهيم.

(الثالث):

(الثالث): مفسرة بمنزلة «أیّ» التی لتفسير ما قبلها، بثلاثة شروط: تمام ما قبلها من الجملة، و عدم تعلقها بما بعدها، و أن يكون الفعل الذی تفسره فی معنى القول، كقوله تعالى: وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ «۸» (الصافات: ۱۰۴)، فَأَوْحَيْنا إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنا (المؤمنون: ۲۷)، و أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ (البقرة: ۱۲۵). قال ابن الشجری «۱»: «تكون هذه فی الأمر خاصة، و إنما شرط مجيئها بعد كلام تامّ، لأنها تفسير و لا موضع لها من الإعراب؛ لأنها حرف يعبّر به عن المعنى». و خرج بالأول وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (يونس: ۱۰) لأن الكلام لم (____ ۲) فی المخطوطة

(انطلق). (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) فی المخطوطة (و یوقع). (۵) لیست فی المطبوعة. (۶) لیست فی المخطوطة. (۷) انظر الأمالی الشجریة (التتمّة) ص ۳۳ ذکر أقسام أن المفتوحة. (۸) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. (۱) انظر الأمالی الشجریة (التتمة) ص ۳۷، ذکر أقسام أن المفتوحة المخففة بتصرف. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۰ یتمّ، فإنّ ما قبلها مبتدأ و هی فی موضع الخبر؛ و لا یمکن أن تکون ناصبة، لوقوع الاسم «۱» بعدها بمقتضی أنها المخففة من الثقیلة. و أما قوله تعالی: وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا (ص: ۶) «۲» [فقیل: إنها مفسّرة، لأنّ الانطلاق متضمّن لمعنی القول. و قال الخلیل: یریدون أنهم انطلقوا فی الکلام بهذا، و هو امشوا] «۲» أی اکثروا یقال: أمشی الرجل و مشی، إذا کثرت ماشیته، فهو لا یرید: انطلقوا بالمشی الذی هو انتقال؛ إنما یرید: قالوا هذا. (و قیل): عبارة عن الأخذ فی القول فیکون بمنزلة صریحه، و أن مفسرة «۴». و قیل مصدریة. (فإن قیل): قد جاءت بعد صریح القول، کقوله تعالی: ما قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا ما أَمَرْتَنِی بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ (المائدة: ۱۱۷). (قلنا): لا دلالة فیه، لاحتمال أنها مصدریة. و قال الصفّار «۵»: لا تتصور المصدریة هنا بمعنی «إلّا عبادة اللّه»، لأن القول لا یقع بعده المفرد؛ إلا أن یکون هو المقول بنفسه، أو یکون فی معنی المقول، نحو: قلت خبرا و شعرا، لأنهما فی معنی الکلام، أو یقول: قلت «زیدا»، أی هذا اللفظ، و هذا لا یمکن فی الآیة؛ لأنهم لم یقولوا هذه العبارة، فثبت أنها تفسیریة، أی اعبدوا [اللّه «۶». و قال السّیرافی «۷»: لیست «أن» تفسیرا للقول، بل للأمر «۸»، لأن فیه معنی القول، فلو کان «ما قلت لهم إلّا ما قلت لی أن اعبدوا اللّه» لم یجز لذکر «۹» القول.

(الرابع):

(الرابع): زائدة، و تکون بعد «لما» التوقیتیة، کقوله تعالی فی سورة العنکبوت: وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً ... (الآیة: ۳۳) بدلیل قوله فی سورة هود: وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً (الآیة: ۷۷)، فجاء فیها علی الأصل. (______________________________۱) فی المخطوطة (الفعل). (۲) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۴) فی المخطوطة (تفسیریة). (۵) هو القاسم بن علی البطلیوسی الصفار تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۵۱. (۶) لفظ الجلالة لیس فی المخطوطة. (۷) هو الحسن بن عبد الله بن المرزبان تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۱۴. (۸) فی المخطوطة (الأمر). (۹) فی المخطوطة (کذلک). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۱ و أما قوله: فَلَمَّا أَنْ جاءَ الْبَشِیرُ (یوسف: ۹۶) فجیء ب «أن» و لم یأت علی الأصل من الحذف؛ لأنه لما کان مجیء البشیر إلی یعقوب علیه السلام بعد طول الحزن و تباعد المدة، ناسب ذلک زیادة «أن»، لما فی مقتضی وصفها من التراخی. و ذهب الأخفش «۱» إلی أنها قد تنصب الفعل، و هی مزیدة، کقوله تعالی: وَ ما لَنا أَلَّا نُقاتِلَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ (البقرة: ۲۴۶)، وَ ما لَکُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا (الحدید: ۱۰) «و أن» فی الآیتین زائدة بدلیل: وَ ما لَنا لا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ (المائدة: ۸۴).

(الخامس):

(الخامس): شرطیة فی قول الکوفیین [۲۸۹/ ب کقوله: أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَکِّرَ [إِحْداهُمَا] «۲» (البقرة: ۲۸۲)، قالوا: و لذلک دخلت الفاء.

(السادس):

(السادس): نافیة «۳» بمعنی «لا» فی قوله تعالی: قُلْ إِنَّ الْهُدی هُدَی اللَّهِ أَنْ یُؤْتی أَحَدٌ (آل عمران: ۷۳)، أی لا یؤتی أحد. و الصحیح أنها مصدریة. و زعم المبرّد أن «یؤتی» متصل بقوله: وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِینَکُمْ (آل عمران: ۷۳) و اللام زائدة. و قیل: إن «یؤتی»

فى «۴» موضع رفع، أى إن الهدى أن يؤتى.

(السابع):

(السابع): التعليل، بمنزلة «لئلا»، كقوله تعالى: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء: ١٧۶) [أى لئلا تضلوا] «۵». و قال البصريون «۶»: على حذف مضاف، أى كراهة أن تضلوا. و كذا قوله: أَنْ تَقُولُوا «٧» إِنَّما أُنْزِلَ الْكِتابُ عَلى طائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنا (الأنعام: ١۵۶). و قوله: أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يا حَسْرَتى (الزمر: ۵۶________).

(١) انظر كتابه معانى القرآن ١/ ١٨٠. بتصرف. (٢) ليست فى المطبوعة. (٣) ذكره السيوطى فى الإتقان ٢/ ١٧٣. النوع الأربعون فى معرفة الأدوات التى يحتاج إليها المفسر (أن). (۴) فى المخطوطة (جىء). (۵) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۶) انظر المغنى ١/ ٣۶. (أن). (٧) تصحفت فى المخطوطة إلى (اتقوا). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٠٢

(الثامن):

(الثامن): بمعنى «إذ» مع الماضى، كقوله: بَلْ عَجِبُوا أَنْ جاءَهُمْ (ق: ٢). (و قيل): بل المعنى «لأن جاءهم»، أى من أجله. (قيل): و مع المضارع، كقوله: أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ (الممتحنة: ١)، أى إذا آمنتم. و الصحيح أنها مصدرية. و أجاز الزمخشرى «١» أن تقع «أن» مثل «ما» فى نيابتها عن ظرف الزمان، و جعل منه قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْراهِيمَ فِى رَبِّهِ أَنْ آتاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ (البقرة: ٢۵٨)، و قوله: إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا (النساء: ٩٢). و ردّ بأن استعمالها للتعليل مجمع عليه، و هو لائق فى هاتين الآيتين، و التقدير «لأن آتاه» و «لئلا يصدقوا» «٢».

٩- إنّ المكسورة المشدّدة

٩- إنّ المكسورة المشدّدة لها ثلاثة أوجه: أحدها: للتأكيد، نحو: إِنَّ اللَّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (الأحزاب: ١). و للتعليل، أثبته ابن جنى من النحاة، و كذا أهل البيان، و سبق بيانه فى نوع التعليل من قسم التأكيد «٣». و بمعنى «نعم» فى قوله تعالى: إِنْ هذانِ لَساحِرانِ (طه: ۶٣) فيمن شدد «۴» النون. قال أبو إسحاق [الزجاج «۵»: عرضت هذا على محمد بن يزيد «۶»، و إسماعيل بن إسحاق «٧»، فرضياه. و قال ابن برهان «٨»: كأنهم أجمعوا بعد التنازع على قذف النبيين

(________١) انظر الكشاف ١/ ١۵۵ - ١۵۶ و ٢٩٠. (٢) فى المخطوطة (و لئلا أن يصدقوا). (٣) انظر القسم الثامن و العشرين من أقسام التوكيد (التعليل) فى ٣/ ١۶۵، و هو الأسلوب من أساليب القرآن المندرجة تحت النوع السادس و الأربعين. (۴) قرأ ابن كثير و حفص بإسكان النون، و الباقون بالتشديد (التيسير: ١۵١). (۵) ساقطة من المطبوعة، و انظر معانى القرآن و إعرابه ٣/ ٣۶٣. (۶) هو أبو العباس المبرد. (٧) تقدم التعريف به فى ٢/ ١٢٧. (٨) هو أحمد بن على بن برهان تقدم التعريف به فى ٢/ ٢٠٨. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٠٣ بالسحر، صلى اللّه عليهما! و عبارة غيره: هى بمعنى «أجل» و إن لم يتقدم سؤال عن سحرهم، فقد تقدم: أَ جِئْتَنا لِتُخْرِجَنا مِنْ أَرْضِنا بِسِحْرِكَ (طه: ۵٧) فتكون على هذا القول مصروفة إلى تصديق ألسنتهم فيما ادّعوه من السحر. و استضعفه الفارسى بدخول اللام فى خبر المبتدأ، و هو لا يجوز إلا فى ضرورة. فإن قدّرت مبتدأ محذوفا- أى فهما ساحران فمردود؛ لأن التأكيد لا يليق به الحذف. (و قيل): دخلت اللام فى خبر المبتدأ مراعاة للفظ، أو لما كانت تدخل معها فى الخبريّة. (و قيل): جاء على لغة بنى الحارث، فى استعمال المثنى بالألف مطلقا.

١٠- أنّ المفتوحة المشدّدة

۱۰- أنّ المفتوحة المشدّدة تجیء للتأکید کالمکسورة. و استشکله بعضهم، لأنّک لو صرحت بالمصدر المنسبک منها لم تفد توکیدا. و هو ضعیف لما علم من الفرق بین «أن و الفعل و المصدر». و قال فی «المفصّل» «۱»: إنّ و أنّ تؤکدان مضمون الجملة: إلا أن المکسورة الجملة معها علی استقلالها بفائدتها. قال ابن الحاجب «۲»: لأن وضع «۳» [«إنّ» تأکید للجملة من غیر تغییر لمعناها، فوجب أن تستقل بالفائدة بعد دخولها، و أما المفتوحة فوضعها وضع الموصولات «۳»، فی أن الجملة معها کالجملة مع الموصول؛ فلذلک صارت مع جملتها فی حکم الخبر، فاحتاجت إلی جزء «۵» آخر لیستقلّ معها بالکلام «۶»، فتقول: إنّ زیدا قائم، و تسکت. و تقول: أعجبنی أنّ زیدا قائم، فلا تجد بدّا من هذا الجزء الذی معها، لکونها صارت فی حکم الجزء الواحد، إذ معناه: أعجبنی قیام زید، و لا یستقل بالفائدة ما لم ینضمّ إلیه جزء آخر، فکذلک المفتوحة مع جملتها. و لذلک وقعت فاعلة و مفعولة و مضافا إلیها، و غیر ذلک مما تقع فیه المفردات. و من وجوه الفرق بینهما أنه لا تصدّر «۷» بالمفتوحة الجملة کما تصدّر «۷» بالمکسورة، لأنها
(______________________________ ۱) المفصل: ۲۹۳ (... الحروف المشبهة بالفعل). (۲) هو عثمان بن عمر بن یونس أبو عمرو، تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۶۶. (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۵) فی المخطوطة (خبر). (۶) فی المخطوطة (الکلام). (۷) فی المخطوطة (یصدر). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۴ لو صدّرت لوقعت مبتدأ، و المبتدأ معرّض لدخول «إنّ» [۲۹۰/ أ] فیؤدی «۱» إلی اجتماعهما. و لأنها قد تکون بمعنی «لعلّ» کما فی قوله تعالی: وَ ما یُشْعِرُکُمْ أَنَّها إِذا جاءَتْ لا یُؤْمِنُونَ (الأنعام: ۱۰۹) و تلک لها صدر الکلام، فقصدوا إلی أن تکون هذه مخالفة لتلک فی الوضع «۲». «۳» [یقصد من أول الأمر الفرق بینهما أی لعلها] «۳».

۱۱- إنما

۱۱- إنما لقصر الصّفة علی الموصوف، أو الموصوف علی الصّفة، و هی للحصر عند جماعة، کالنفی و الاستثناء. و فرّق البیانیون بینهما، فقالوا: الأصل أن یکون ما یستعمل له «إنما» مما یعلمه المخاطب و لا ینکره؛ کقولک: إنّما هو أخوک، و إنما «۵» هو صاحبک القدیم؛ لمن یعلم ذلک و یقرّ «۶» به. و ما یستعمل له النفی و الاستثناء، علی العکس، فأصله أن یکون مما یجهله المخاطب و ینکره، نحو: وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ۶۲). ثم إنه قد ینزل المعلوم منزلة المجهول لاعتبار «۷» مناسب، فیستعمل له النفی و الاستثناء، نحو: وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ... (آل عمران: ۱۴۴) الآیة، و نحو: إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنا (إبراهیم: ۱۰) و الرسل ما کانوا علی دفع البشریة عن أنفسهم، و ادعاء الملائکیة «۸»؛ لکن الکفّار کانوا یعتقدون أنّ اللّه لا یرسل إلا الملائکة، و جعلوا أنهم «۹» بادعائهم النبوّة ینفون عن أنفسهم البشریة، فأخرج الکلام مخرج ما یعتقدون، و أخرج الجواب أیضا مخرج ما قالوا، حکایة لقولهم، کما یحکی المجادل کلام خصمه، ثم یکرّ «۱۰» علیه بالإبطال، کأنه قیل: الأمر کما زعمتم أنّنا بشر، و لکن لیس الأمر کما زعمتم «۱۱» من اختصاص الملائکة بالرسالة، فإن اللّه یبعث من الملائکة رسلا و من الناس.
(______________________________ ۱) فی المخطوطة (و یؤدی). (۲) فی المخطوطة (الموضع). (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (إنما). (۶) فی المخطوطة (و ینویه). (۷) فی المخطوطة (بالاعتبار). (۸) فی المخطوطة (الکبریة). (۹) فی المخطوطة (جعلوهم کأنهم). (۱۰) فی المخطوطة (یرد). (۱۱) فی المخطوطة (اعتقدتم). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۵ و قد ینزّل المجهول منزلة المعلوم لا دعاء المتکلم ظهوره، فیستعمل له [«إنما»] «۱»، کقوله تعالی: إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ (البقرة: ۱۱)، فإنّ کونهم مصلحین منتف فهو «۲» مجهول، بمعنی «۳» أنه لم یعلم بینهم صلاح «۴»، فقد نسبوا الإصلاح إلی أنفسهم، و ادّعوا أنهم کذلک ظاهر جلیّ، و لذلک جاء الردّ علیهم مؤکّدا من وجوه.

۱۲- إلی

اشارة

۱۲- إلی لانتهاء الغایـة، و هی مقابلة [ل] «۵» «من». ثم لا ـ یخلو أن «۶» یقترن بها قرینـة تـدلّ علی أن ما بعدها داخل فیما قبلها، أو غیر داخل. «۷» [و إن لم یقترن بها قرینـة تـدلّ علی أن ما بعـدها داخل فیما قبلها أو غیر داخل «۷»، فیصـار إلیه قطعا، و إن لم یقترن بها. و اختلف «۹» فی دخول ما بعدها فی حکم ما قبلها علی مذاهب:

(أحدها):

(أحـدها): لا تـدخل إلا مجازا، لأنّها تـدلّ علی غایـة الشـیء و نهایته التی هی حـدّه، و ما بعـد الحدّ لا یدخل فی المحدود؛ و لهذا لم یدخل شیء من اللیل فی الصوم فی قوله تعالی: ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّیامَ إِلَی اللَّیْلِ (البقرة: ۱۸۷).

(الثانی):

(الثانی): عکسه، أی أنه یدخل و لا یخرج إلا مجازا، بدلیل آیة الوضوء.

(و الثالث):

(و الثالث): أنها مشترکة فیهما «۱۰» لوجود الدخول و عدمه.

(و الرابع):

اشارة

(و الرابع): إن کـان ما بعـدها من جنس ما قبلها أو جزءا «۱۱» کالمرافق، دخل، و إلا فلا «۱۲». و الحق أنه لا یطلق، فقـد یدخل نحو: وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی الْمَرافِقِ (المائدة: ۶)، و قد

(۱) ساقطـة مـن المخطوطـة. (۲) فی المخطوطة (أو). (۳) فی المخطوطـة (یعنی). (۴) فی المخطوطة (إصـلاح). (۵) ساقطـة من المطبوعة. (۶) فی المخطوطة (إما). (۷) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۹) فی المخطوطة (فاختلف). (۱۰) فی المخطوطة (فیها). (۱۱) فی المخطوطة (خبرا). (۱۲) فی المخطوطـة زیـادة و هی (و الخامس إن کان معه من و الحق ...). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۶ لا یدخل نحو: ثُمَّ «۱» أَتِمُّوا الصِّیامَ إِلَی اللَّیْلِ (البقرة: ۱۸۷). و قیـل فی آیـة المرافق: إنهـا علی بابهـا، و ذلـک أن المرفق هو الموضع الـذی یتکئ الإنسان علیه فی رأس العضد و ذلک «۲» هو المفصل و فریقه «۳»، فیـدخل فیه مفصل الذراع، و لا یجب فی الغسل أکثر منه. (و قیل): «إلی» تدل علی وجوب الغسـل إلی المرافق «۴»، و لا ینبغی «۵» وجوب غسل المرفق؛ لأن الحـدّ لا یـدخل فی المحدود، و لا ینفیه التحدید، کقولک: سرت إلی الکوفة، فلا یقتضـی دخولها و لا ینفیه، کذلک المرافق؛ إلا أنّ غسـله ثبت بالسـنة. و منشأ الخلاف فی آیة الوضوء أن «إلی» حرف مشترک، یکون للغایـة و المعیّـة، و الیـد تطلق فی کلام [۲۹۰/ ب العرب علی ثلاثـة معـان: علی الکفّین فقـط، و علی الکـف و الذراع و العضد «۶»، فمن جعل «إلی» بمعنی «مع»، و فهم من الید مجموع الثلاثة، أوجب دخوله فی الغسل، و من فهم من «إلی» الغایة،

و من اليـد ما دون المرفق لم يـدخلها فى الغسل. قال الآمـدىّ «۷»: و يلزم من جعلهـا بمعنى «مع» أن يوجب غسـلها إلى المنكب، لأن العرب تسـميه يـدا. و قـد تـأتى بمعنى «مع» كقوله: مَنْ أَنْصـارِي إِلَى اللَّهِ (آل عمران: ۵۲) وَ يَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلى قُوَّتِكُمْ (هود: ۵۲). وَ لا تَـأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ (النساء: ۲). وَ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرافِقِ (المائدة: ۶). وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَـياطِينِهِمْ (البقرة: ۱۴). و قيل: ترجع إلى الانتهاء «۸»، و المعنى فى الأول: من يضيف «۹» نصرته إلى نصرة اللّه؟ و موضعها حال، أى من أنصارى مضافا إلى اللّه؟. و المعنى فى الأخرى: و لا تضيفوا (____________________ ۱) تصحفت فى المخطوطة إلى (و أتموا). (۲) فى المخطوطة (و ذاك). (۳) فى المخطوطة (و فويقه). (۴) العبارة فى المخطوطة (غسل المرافق). (۵) فى المخطوطة (ينفى). (۶) فى المخطوطة (و المفصل). (۷) هو على بن أبى على بن محمـد التغلبى تقدم التعريف به فى ۴/ ۱۱۶. (۸) فى المخطوطة («إلى» للانتهاء). (۹) فى المخطوطة (أضيف). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۷ «۱» أموالكم إلى أموالهم «۱»، و كنى عنه بالأكـل كمـا قال: وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْباطِلِ (البقرة: ۱۸۸) أى لا تأخـذوا. و قد تأتى للتبيين، قال ابن مالك: و هى «۳» المعلّقـة فى تعجب أو تفضـيل بحبّ أو بغض مبينـة لفاعليـة مصـحوبها، كقوله تعـالى: قالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ (يوسف: ۳۳). و لموافقة اللام كقوله [تعالى : وَ الْأَمْرُ إِلَيْكِ (النمل: ۳۳). و قيل: للانتهاء، و أصله و الأمر إليك. و كقوله [تعالى : وَ يَهْدِي مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (يونس: ۲۵) و موافقة «فى» فى قوله تعالى: هَلْ لَكَ إِلى أَنْ تَزَكَّى (النازعات: ۱۸)، و قيل: المعنى: بل أدعوك إلى أن تزكّى. و زائدة، كقراءة بعضـهم: [فَاجْعَلْ «۴» أَفْئِـدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ (إبراهيم: ۳۷) بفتح الواو. «۵» (و قيل): ضمّن «تهوى» معنى «تميل».

(تنبيه)

(تنبيه) من الغريب أن «إلى» قد «۶» تستعمل اسما، فيقال: انصرفت من إليك، كما يقال: غدوت من عليك. حكاه «۷» ابن عصفور «۸» فى «شـرح أبيات الإيضاح» عن ابن الأنبارى «۹». و لم يقف الشـيخ أبو «۱۰» حيان على هـذا فقال فى «تفسيره» فى قوله: وَ هُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ (مريم: ۲۵)، و قوله: وَ اضْمُمْ إِلَيْكَ جَناحَكَ (القصص: ۳۲) «إلى» حرف جرّ بالإجماع، و ظاهرها أنها متعلقة ب «هزّى». (____________________ ۱) فى المخطوطـة (أمـوالهم إلى أموالكم). (۳) فى المخطوطـة (فى). (۴) ليست فى المخطوطـة. (۵) و هى قراءة على بـن أبى طـالب رضـى الله عنـه و زيـد بن على و محمـد بن على و جعفر بن محمد و مجاهد (البحر المحيط ۵/ ۴۳۳). (۶) فى المخطوطة (كذا). (۷) فى المخطوطة (كما قال). (۸) هو على بن مؤمن الإشبيلى تقـدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. و أمـا كتـاب «شـرح أبيات الإيضاح» ذكره حاجى خليفـة فى كشف الظنون ۲/ ۱۰۳۱ و لم يـذكر مؤلفه. و الجـدير ذكره أن كتـاب الإيضـاح فى النحو لأبى على الفارسـى شـرحه مجموعـة من العلماء ذكر منهم أبو البركـات الأنبـارى، انظر كشـف الظنون ۱/ ۲۱۲). (۹) هـو عبـد الرحمن أبـو البركـات الأنبـارى تقـدم التعريف به فى ۳/ ۳۷۱. (۱۰) تصـحفت فى المطبوعـة إلى (ابن). و انظر البحر المحيـط ۶/ ۱۸۴. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۰۸ و كيف يكون ذلـك مع القاعدة المشـهورة، أن الفعل لا يتعدّى إلى ضمير متصل. و قد يرفع المتصل و هما لمدلول واحد، فلا تقول «۱»: ضربتنى و لا ضربتك إلا فى باب ظن، و الضمير المجرور عندهم بالحرف كالمنصوب المستقل، فلا تقول: هززت «۲» إلىّ، و لا هززت «۲» إليك.

۱۳- ألا بالفتح و التخفيف

۱۳- ألا بالفتـح و التخفيف تأتى للاسـتفتاح، و فائدته التنبيه على تحقيق ما بعدها، و لذلك قلّ وقوع الجمل بعدها إلا مصدّرة بنحو ما يتلقّى به القسم، نحو: أَلا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِـدُونَ «۴» (البقرة: ۱۲). أَلا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقاءِ رَبِّهِمْ أَلا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ (فصلت: ۵۴).

أَلا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (هود: ١٨). أَلا إِنَّ ثَمُودَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلا بُعْداً لِثَمُودَ (هود: ۶۸). أَلا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ (هود: ٨). أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيابَهُمْ (هود: ۵). و تأتى مركبة من كلمتين: همزة الاستفهام و لا النافية. و الاستفهام إذا دخل على النفى أفاد تحقيقا، كقوله تعالى: قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَ لا يَتَّقُونَ (الشعراء: ١١). و قوله: قالَ أَ لا تَأْكُلُونَ (الذاريات: ٢٧). و التقدير أنهم ليسوا بمتقين، و ليسوا بآكلين. و للعرض و هو طلب بلين، نحو «۵»: أَ لا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ (النور: ٢٢). أَ لا تُقاتِلُونَ قَوْماً نَكَثُوا أَيْمانَهُمْ (التوبة: ١٣).

۱۴– ألّا بالفتح و التشديد

۱۴– ألّا بالفتح و التشديد حرف تحضيض، مركبة من «أن» الناصبة و «لا» النافية، كقوله تعالى: أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ (النمل: ٣١)، أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ (النمل: ٢٥). ثم قيل: المشدّدة أصل

(١) فى المخطوطة (يقال). (٢) فى المخطوطة (هزرت). (۴) تصحفت فى المخطوطة إلى (المفلحون). (۵) فى المخطوطة (كقوله تعالى). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٠٩ و المخفّفة فرع. و قيل بالعكس. و قيل: الهمزة بدل من الهاء، و بالعكس، حكاه ابن هشام الخضراوى «١» فى «حاشية سيبويه».

۱۵– إلّا [۲۹۱/ أ] ترد لمعان:

(الأول):

(الأول): الاستثناء. و ينقسم إلى متصل، و هو ما كان المستثنى من جنس المستثنى منه، نحو جاء القوم إلا زيدا. و إلى منقطع، و هو ما كان من غير جنسه. و تقدّر ب «لكن»، كقوله: لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ* إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (الغاشية: ٢٢– ٢٣). و [قوله «٢» قُلْ ما أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شاءَ (الفرقان: ۵٧). و قوله: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا (الآية: ٢۵) فى سورة الانشقاق. و [قوله «٢» إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ (الآية: ٢٣)، فى آخر الغاشية. و كذلك: إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ (الجن: ٢٧)، و دخول الفاء فى: فَإِنَّهُ يَسْلُكُ دليل انقطاعه، و لو كان متصلا لتم الكلام عند قوله: «رسول» «۴». و قوله: إِلَّا تَذْكِرَةً لِمَنْ يَخْشى (طه: ٣). و يجوز أن تكون تَذْكِرَةً بدلا من لِتَشْقى (طه: ٢)، و هو منصوب ب «أنزلنا» تقديره: ما أنزلنا عليك القرآن إلا تذكرة. «۵» [كقولك ما فعلت ذلك إلا هاتيك إلا إكراما لك «۵». و قوله [تعالى : وَ ما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزى إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلى (الليل: ١٩– ٢٠) فابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعم التى تجزى. و قوله: الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ (الحج: ۴٠). «٧» [فقولهم: رَبُّنَا اللَّهُ «٧» ليس بحق يوجب إخراجهم. و قوله: لا يَسْتَوِي الْقاعِدُونَ (

١) هو محمد بن يحيى بن هشام الخضراوى العلامة أبو عبد الله الأنصارى الخزرجى الأندلسى. من أهل الجزيرة الخضراء، كان رأسا فى العربية عاكفا على التعليم، أخذها عن ابن خروف و مصعب و الرندى و القراءات عن أبيه و أخذ عنه الشّلوبين و صنف «فصل المقال فى أبنية الأفعال» «الإفصاح بفوائد الإيضاح» «الاقتراح فى تلخيص الإيضاح» ت ۶۴۶ ه (بغية الوعاة ١/ ٢۶٧). (٢) ليست فى المطبوعة. (۴) فى المخطوطة (و رسول الله). (۵) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (٧) العبارة ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢١٠ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ (النساء: ٩۵) «١» [أى لكنّ أولى الضرر] «١»، لا «٣» حرج عليهم فى قعودهم؛ و إنما كان منقطعا؛ لأن القاعد عن ضرر– و إن كانت له نية الجهاد– ليس مستويا فى الأجر مع المجاهد، لأن الأجر على حسب العمل، و المجاهد يعمل ببدنه «۴» و قلبه، و القاعد بقلبه. و قوله: فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَها إِيمانُها إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ (يونس: ٩٨)، «۵» [إذ لو

كان متصلا لكان المعنى: فهل آمنت قرية إلا قوم يونس «۵» فلا- يؤمنون! فيكون طلب الإيمان من خلاف قوم يونس، و ذلك باطل، لأن اللّه تعالى يطلب من كلّ شخص الإيمان، فدلّ على أن المعنى: لكن قوم [يونس «۵». و قال الزجاج «۸»: يمكن اتصاله، لأن قوله: فَلَوْ لا- فى المعنى نفى، فإن الخطاب لما يقع منه الإيمان، و ذلك إذا كان الكلام نفيا، كان «۹» ما بعد «إلّا» يوجب «۹» إنكاره. قال: ما من قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس. و قد رد عليه الآمدى «۱۱» بأن جعل «إلا» منقطعة عما قبلها لغة فصيحة، و إن كان جعلها متصلة أكثر، و حمل الكلام على المعنى ليس بقياس. و منه قوله تعالى: لا عاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ (هود: ۴۳)، فإن «من رحم» بمعنى المرحوم ليس من جنس العاصمين؛ و إنما هو معصوم، فدلّ على أنها بمعنى «لكن». (فإن قيل): يمكن اتصاله على أن مَنْ رَحِمَ بمعنى «الراحم» أى الذى يرحم، فيكون الثانى من جنس الأول. (قيل): حمل هذه القراءة على القراءة الأخرى، أعنى قراءة «۱۲» رحم بضم الراء، حتى يتفق معنى القراءتين.

(______) العبارة ليست فى المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (و لا). (۴) فى المخطوطة (عمال بيده). (۵) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۸) انظر إعراب القرآن ۳/ ۳۳- ۳۵. (۹) العبارة فى المخطوطة (كان بعد لا بوجوب). (۱۱) هو على بن أبى على بن محمد الآمدى تقدم التعريف به فى ۴/ ۱۱۶. (۱۲) انظر البحر المحيط ۵/ ۲۲۷. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۱

(الثانى):

(الثانى): بمعنى «بل» كقوله تعالى: «۱» [طه* ما أَنْزَلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقى إِلَّا تَذْكِرَةً ... (طه: ۱ إلى ۳)، أى بل تذكرة.

(الثالث):

(الثالث): عاطفة بمعنى «الواو» فى التشريك، كقوله تعالى «۱»: لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا (البقرة: ۱۵۰)، معناه «و لا الذين ظلموا». و قوله [تعالى : إِنِّي لا- يَخافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ* إِلَّا مَنْ ظَلَمَ (النمل: ۱۰- ۱۱)، أى و من ظلم. و تأوّلها الجمهور على الاستثناء المنقطع.

(الرابع):

(الرابع): بمعنى «غير» إذا كانت صفة. و يعرب الاسم بعد «إلا» إعراب «۳» «غير» كقوله تعالى: لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا (الأنبياء: ۲۲)، و ليست هنا للاستثناء. و إلا لكان التقدير: لو كان فيهما آلهة ليس فيهم اللّه لفسدتا، و هو باطل. و مثله قوله تعالى: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَداءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ (النور: ۶)، فلو كان استثناء لكان من غير الجنس؛ لأن «أنفسهم» ليس شهودا على الزنا؛ لأن الشهداء على الزنا يعتبر فيهم العدد، و لا يسقط الزنا المشهود به بيمين المشهود عليه. و إذا جعل وصفا فقد أمن فيه مخالفة الجنس ف «إلّا» هى بمنزلة «غير» لا بمعنى الاستثناء؛ لأن الاستثناء إما من جنس المستثنى منه أو من غير جنسه. و من توهم فى صفة اللّه واحدا من [۲۹۱/ ب الأمرين فقد أبطل. قال الشيخ عبد القاهر الجرجانى «۴»: هذا توهم منه، و خاطر خطر من غير أصل؛ و يلزم «۵» عليه أن تكون «إلا» فى قوله تعالى: فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعالَمِينَ (الشعراء: ۷۷)، و قوله: ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ (الإسراء: ۶۷) استثناء، و أن تكون بمنزلة «۶» «غير»، و ذلك لا يقوله أحد؛ لأنّ «إلا» إذا كانت صفة، كان إعراب الاسم الواقع بعدها إعراب الموصوف [بها] «۷»، و كان تابعا له فى الرفع و النصب و الجرّ (______. ۱) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (بإعراب). (۴) تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۲۰. (۵) فى المخطوطة (و يلزمه). (۶) فى

المخطوطة (بمعنى). (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢١٢ (قال): و الاسم بعد «إلا» فى الآيتين منصوب كما ترى، و ليس قبل «إلا» فى واحد منهما منصوب بإلا. و اعلم أنه يوصف بما بعد «إلا»، سواء كان استثناء منقطعا أو متصلا. قال المبرّد «١» و الجرمىّ «٢» فى قوله تعالى: إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنا مِنْهُمْ (هود: ١١۶)، لو قرئ بالرفع «قليل» على الصفة لكان حسنا و الاستثناء منقطع.

(الخامس):

(الخامس): بمعنى «بدل» و جعل ابن الضّائع «٣» منه قوله تعالى: لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا (الأنبياء: ٢٢)، أى «بدل اللّه» أى «۴» عوض اللّه؛ و به يخرج على الإشكال المشهور فى الاستثناء، و فى الوصف ب «إلا» من جهة المفهوم. بقى أن يقال: إن ابن مالك «۵» جعلها فى الآية صفة، و أنها للتأكيد لا للتخصيص، لأنه لو قيل: «۶» لو كان فيهما آلهة فسدتا «۶»، لصحّ؛ «٨» لأن الفساد مرتب «٨» على تعدد الآلهة. فيقال: ما فائدة الوصف المقتضى هاهنا للتأكيد؟ و جوابه أن «آلهة» تدلّ على الجنس، أو على الجمع، فلو اقتصر عليه لتوهم أن الفساد مرتب على الجنس من حيث هو، فأتى بقوله: إِلَّا اللَّهُ ليدلّ على أن الفساد مرتب على التعدد. و هذا نظير قولهم فى: إِلهَيْنِ اثْنَيْنِ (النحل: ۵١)، أنّ الوصف هنا مخصص لا مؤكد، لأن إِلهَيْنِ «١٠»

(١) انظر المقتضب ۴/ ۴١۶ هذا باب ما يقع فى الاستثناء من غير نوع المذكور قبله. (٢) هو صالح بن إسحاق أبو عمر الجرمى النحوى و سمى جرمى لأنه نزل فى جرم و هى من قبائل اليمن بصرى، قدم بغداد، و ناظر بها يحيى بن زياد الفراء، أخذ عن الأخفش و يونس بن حبيب و لم يلق سيبويه و كان ذا دين قال المبرد: «كان الجرمى أثبت القوم فى كتاب سيبويه و عليه قرأت الجماعة و كان عالما باللغة و له كتاب فى السيرة عجيب». و له فى النحو «الفرخ» معناه فرخ كتاب سيبويه و «الأبنية» و «العروض» و غيرها ت ٢٢۵ ه (القفطى، إنباه الرواة ٢/ ٨٠). (٣) هو على بن محمد بن على الكتامى تقدم التعريف به فى ٢/ ٣۶۴. و انظر قوله فى مغنى اللبيب ١/ ٧١ (إلّا). (۴) فى المخطوطة (أو). (۵) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ١/ ٣٨١. (۶) عبارة المخطوطة لَوْ كانَ فِيهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا. (٨) عبارة المخطوطة (إن الفساد ترتب). (١٠) فى المخطوطة (الجنس). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢١٣ يدل على الجنسية و على التثنية، فلو اقتصر عليه لم يفهم النّهى عن أحدهما، فأتى ب «اثنين» ليدلّ على أن النهى عن الاثنين على ما سبق.

(السادس):

(السادس): للحصر إذا تقدمها نفى: [إما] «١» صريح، كقوله تعالى: وَ ما يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ (الحجر: ١١). أو مقدّر، كقوله تعالى: وَ إِنَّها لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخاشِعِينَ (البقرة: ۴۵)، فإن «إلا» ما دخلت بعد لفظ الإيجاب إلا لتأويل ما سبق إلا بالنفى، أى فإنها لا «٢» تسهل، و هو معنى «كبيرة»، [و إما] «٣» لأن الكلام صادق معها، أى و إنها لكبيرة على كلّ أحد إلا على الخاشعين، بخلاف ضربت إلا زيدا، فإنه لا يصدق.

(السابع):

(السابع): مركبة من «إن» الشرطية، و «لا» النافية، و وقعت فى عدة مواقع من القرآن. نحو: إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ (التوبة: ۴٠). إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ (الأنفال: ٧٣). إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ (التوبة: ٣٩). وَ إِلَّا تَغْفِرْ لِي وَ تَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخاسِرِينَ (هود: ۴٧). وَ إِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ (يوسف: ٣٣). و لأجل الشبه الصورىّ غلط بعضهم فقال فى «إلا «۴» تفعلوه»: إنّ الاستثناء منقطع أو متصل. و

عجبت من ابن مالك «۵» فى شرح «التسهيل» حيث عدّها فى أقسام «إلا»، لكنه فى «شرح الكافية «۶»» قال فى باب الاستثناء: لا حاجة للاحتراز عنها.

(فائدة)

(فائدة) قال الرمانى «۷» فى «تفسيره»: معنى «إلا»: اللازم لها الاختصاص بالشىء دون غيره، فإذا قلت: جاءنى القوم إلا زيدا، فقد اختصصت زيدا بأنه لم يجىء، و إذا قلت: ما

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) عبارة المخطوطة (لا أو لا يسهل). (٣) ساقطة من المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (إن لا). (۵) هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱ و بكتابه فى ۲/ ۳۵۷ و انظر المغنى ۱/ ۷۳. (۶) تقدم التعريف بالكتاب فى ۳/ ۸۶. (۷) هو على بن عيسى الرمانى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۱۱. و بتفسيره فى ۲/ ۳۷۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۴ جاءنى إلا زيد، فقد اختصصته بالمجىء. و إذا قلت: ما جاءنى زيد إلا راكبا، فقد اختصصت «١» هذه «٢» الحال دون غيرها، من المشى و العدو و نحوه.

۱۶- أمّا المفتوحة الهمزة المشدّدة الميم

۱۶- أمّا المفتوحة الهمزة المشدّدة الميم كلمة فيها معنى الشرط، بدليل لزوم الفاء فى جوابها. و قدّرها سيبويه «٣» ب «مهما»، و فائدتها فى الكلام: أنّها تكسبه فضل تأكيد، تقول: زيد ذاهب؛ فإذا قصدت [۲۹۲/ أ] أنه لا محالة ذاهب، قلت: أمّا زيد فذاهب. و لهذا قال سيبويه «٣»: مهما يكن من شىء فزيد ذاهب. و فى إيرادها فى قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ (البقرة: ۲۶) إحماد عظيم للمؤمنين «۵»، و نعى على الكافرين لرميهم «۶» بالكلمة الحمقاء. و الاسم الواقع بعدها، إن كان مرفوعا فهو مبتدأ، كقوله [تعالى : أَمَّا السَّفِينَةُ فَكانَتْ لِمَساكِينَ (الكهف: ۷۹)، وَ أَمَّا الْغُلامُ (الكهف: ۸۰)، وَ أَمَّا الْجِدارُ (الكهف: ۸۲). و إن كان منصوبا، فالناصب له ما بعد الفاء على الأصح، كقوله تعالى: فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلا تَقْهَرْ* وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرْ (الضحى: ۹- ۱۰). و قرئ: وَ أَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ (فصلت: ۱۷)، بالرفع و النصب «۷»، فالرفع بالابتداء لاشتغال الفعل عنهم بضميرهم. و تذكر لتفصيل ما أجمله المخاطب. و للاقتصار «۸» على بعض ما ادّعى. (فالأول) كقوله [تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ (هود: ۱۰۶)، وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ (هود: ۱۰۸)، فهذا تفصيل لما جمع فى قوله تعالى: ذلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ

(١) فى المخطوطة (اختصصته). (٢) فى المخطوطة (بهذه). (٣) فى الكتاب ۴/ ۲۳۵ (أمّا). (۵) فى المخطوطة (على المؤمنين). (۶) فى المخطوطة (لزمتهم). (۷) و أما ثمود بالرفع و التنوين قراءة يحيى و الأعمش، و أما ثمود بالنصب بدون تنوين قراءة ابن أبى إسحاق و عيسى الثقفى (ابن خالويه، المختصر: ۱۳۳). (۸) فى المخطوطة (و الاقتصار). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۵ (هود: ۱۰۳)، و بيان أحكام الشقىّ و السعيد. (و الثانى): كما لو قيل: زيد عالم شجاع كريم؛ فيقال: أمّا زيد فعالم، أى لا يثبت له بما ادّعى سوى العلم. و اختلف فى تعدد الأقسام بها «١»، فقيل: إنه لازم، و حمل قوله تعالى: وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ۷) على معنى «و أما الراسخون»، ليحصل بذلك التعدد بعدها، و قطعه عن قوله: وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ۷). و منهم من قال: إنه غير «٢» لازم، بل قد يذكر فيها قسم واحد. و لا ينافى ذلك أن تكون للتفصيل «٣» لما فى نفس المتكلم، كقوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ (آل عمران: ۷). حكى القولين ابن جمعة الموصلى «۴» فى شرح «الدرة» و صحح الأول. و الأقرب الثانى، و التقدير فى الآية: «و أما غيرهم فيؤمنون به و يكلون معناه إلى ربهم» و دل «۵» عليه: وَ الرَّاسِخُونَ ... الآية. قال بعضهم: [و هذا] «۶» المعنى هو المشار إليه فى آية البقرة: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا (الآية: ۲۶)، إلى قوله: وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ (الآية: ۲۶). و هذا حكاه ابن قتيبة «۷» عن بعض

المتقدمين، قال: فالفاسقون هاهنا هم الذين فى قلوبهم زيغ، و هم الضالّون بالتمثيل. ثم خالفه فقال: و أنت إذا جعلت المتبعين المتشابه «۸» بالتأويل المنافقين فى اليهود المحرّفين له دون المؤمنين، كما قال اللّه تعالى: فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ (آل عمران: ۷) أى غير الإسلام، وضح لـك الأمر و صـحّ مـا قلناه من معرفـة الراسـخين بالمتشـابه، و على هـذا فـالوقف على: وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ (آل عمران: ۷).

(____ ۱) فى المخطوطة (بعدها). (۲) فى المخطوطة (لم يكن لازما). (۳) فى المخطوطة (يكون للتفضيل). (۴) هو عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلى النحوى قال ابن رافع: «شرح الألفية و الأنموذج» قرأ عليه أبو الحسين بن السباك قال السيوطى «هو المشهور بابن القواس» «شرح ألفية ابن معط» «و كافية ابن الحاجب» (بغية الوعاة ۲/ ۹۹) و كتابه شرح للدّرّة الألفية لابن معط المعروف باسم «ألفية ابن معط» و هو مخطوط بالاسكوريال (۲) برقم (۹) بروكلمان بالألمانية، ۱: ۳۵، ۰: ۱: ۳۸۲. (۵) فى المخطوطة (رد). (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) هو عبد الله بن مسلم تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۶۰. و انظر قوله فى كتابه تأويل مشكل القرآن: ۹۸- ۱۰۲ بتصرف. (۸) فى المخطوطة (المبتغين المثلية). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۶ و أما قوله تعالى: وَ أَمَّا إِنْ كانَ مِنْ أَصْحابِ الْيَمِينِ* فَسَلامٌ لَكَ (الواقعة: ۹۰- ۹۱)، فقيل: الفاء جواب «أما»، و يكون الشرط لا جواب له، و قد سدّ جواب «أما» مسدّ جواب الشرط. «۱» [و قيل: بل جواب الشرط] «۱»، و الشّرط و جوابه سدّ [مسدّ] «۱» جواب «أما». و تجىء أيضا مركبة من «أم» المنقطعة و «ما» «۴» الاستفهامية، و أدغمت الميم فى الميم، كقوله تعالى: أَمَّا ذا «۵» كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (النمل: ۸۴).

۱۷- إمّا المكسورة المشدّدة

۱۷- إمّا المكسورة المشدّدة [تكون تخيير] «۶» نحو: اشتر لى «۷»، إما لحما و إما لبنا. و كقوله تعالى: إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَ إِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْناً (الكهف: ۸۶). إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَ إِمَّا أَنْ نَكُونَ (طه: ۶۵). فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَ إِمَّا فِداءً (محمد: ۴) و انتصب «۸» «منّا» و «فداء» على المصدر، أى «۸» من «مننتم» و «فاديتم». و قال صاحب «الأزهية» «۱۰»: حكمها فى هذا القسم التكرير، و لا تكرير إذا كان فى الكلام عوض من تكريرها، تقول: إما تقول الحق و إلا فاسكت، و «إلا» بمعنى «إما». و بمعنى الإبهام، نحو: إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ (التوبة: ۱۰۶). إِمَّا الْعَذابَ وَ إِمَّا السَّاعَةَ (مريم: ۷۵). إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً (الإنسان: ۳).

(____ ۱) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (أما). (۵) فى المطبوعة (أمّ ما ذا). (۶) ساقطة من المطبوعة. (۷) فى المخطوطة (اشترى). (۸) عبارة المخطوطة (و أما فداء على المصدرية). (۱۰) هو على بن محمد الهروى النحوى من أهل «هراة» قدم مصر و استوطنها روى عن الأزهرى و هو أول من أدخل نسخة من كتاب «الصحاح» للجوهرى مصر، و صنف كتابا كبيرا فى النحو عدة مجلدات، و صنف كتابا فى معانى العوامل سماه «الأزهية»، و له مختصر فى النحو سماه «المرشد» ت ۴۱۵ ه (القفطى، إنباه الرواة ۲/ ۳۱۱). و كتابه طبع بعنوان الأزهية فى علم الحروف بتحقيق عبد المعين الملوحى، فى دمشق بمجمع اللغة العربية عام ۱۳۹۱/ ۱۹۷۱ م و أعيد طبعه عام ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م معجم المنجد ۴/ ۱۵۱، أخبار التراث ۲/ ۲۷ و ۷/ ۲۷). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۷ و تكون «۱» بمعنى الشرطية «۲»، مركبة من «إن» الشرطية و «ما «۳»» الزائدة [۲۹۲/ ب ، و هذه لا تكرر. و الأكثر فى جوابها نون التوكيد، نحو: فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَداً (مريم: ۲۶) قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي ما يُوعَدُونَ (المؤمنون: ۹۳). فَإِمَّا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ [فَشَرِّدْ بِهِمْ «۴» (الأنفال: ۵۷). وَ إِمَّا تَخافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيانَةً (الأنفال: ۵۸). و إنما دخلت معها نون التوكيد للفرق بينها و بين التى للتخيير. و اختلف فى قوله تعالى: إِمَّا شاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً (الإنسان: ۳)، فقال البصريون: للتخيير، فانتصاب «شاكرا» و «كفورا» [ادعاء] «۵» على الحال. (و قيل): التخيير هنا راجع إلى إخبار اللّه بأنه يفعل ما يشاء. (و قيل): حال مقيّدة «۶»، أى إمّا إن تجد عندهما الشكر، فهو علامة السعادة، أو الكفر فهو علامة الشقاوة، فعلى هذا تكون للتفصيل. و أجاز الكوفيون أن تكون هاهنا شرطية، أى إن شكر و إن كفر. قال مكى «۷»: «و هذا ممنوع، لأن الشرطية لا

تدخل علی الأسماء إلا أن تضمر بعد «إن» فعلا، کقوله تعالی: وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِکِینَ اسْتَجارَکَ (التوبة: ۶)، و لا یجب إضماره [هنا] «۸»، لأنه یلزم رفع «شاکر» بذلک الفعل». ورد علیه ابن الشّجریّ «۹»، بأن النحویین یضمرون بعد «إن» الشرطیة فعلا یفسره «۱۰» ما بعده، [لأنه «۱۱» من لفظه، فیرتفع الاسم بعد أن یکون فاعلا لذلک المضمر؛ کقوله تعالی: (____۱) فی المخطوطة (أو تکون). (۲) فی المخطوطة (الشرط). (۳) فی المخطوطة (أما). (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) ساقطة من المطبوعة. (۶) فی المخطوطة (مقدرة). (۷) انظر مشکل إعراب القرآن ۲ / ۷۸۲، بتصرف. (۸) ساقطة من المخطوطة. (۹) انظر الأمالی الشجریة ۲ / ۳۴۶. (۱۰) تصحفت فی المخطوطة إلی (فلا یفسرون). (۱۱) ساقطة من المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۸ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ (النساء: ۱۷۶)، وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ (النساء: ۱۲۸)، کذلک یضمرون بعده أفعالا تنصب الاسم، بأنه مفعول [به «۱» کقولک: إن زیدا أکرمته نفعک «۲»، أی إن أکرمت.

۱۸- أل

۱۸- أل تقدمت بأقسامها فی قاعدة التنکیر [و التعریف «۳»

۱۹- الآن

۱۹- الآن اسم للوقت الحاضر بالحقیقة. و قد تستعمل فی غیره مجازا. و قال قوم: هی حدّ للزّمانین، أی ظرف للماضی و ظرف للمستقبل. و قد یتجوّز بها عما قرب من الماضی، و ما یقرب من المستقبل. حکاه أبو البقاء فی «۴» «اللباب». و قال ابن مالک «۵»: لوقت حضر جمیعه، کوقت «۶» فعل الإنشاء حال النطق به، أو ببعضه، کقوله تعالی: فَمَنْ یَسْتَمِعِ الْآنَ یَجِدْ لَهُ شِهاباً رَصَداً (الجن: ۹)، الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْکُمْ (الأنفال: ۶۶). و هذا سبقه إلیه الفارسی «۷»، فقال: «الآن «۸»» یراد به الوقت الحاضر، ثم قد تّتسع «۹» فیه العرب فتقول: أنا الآن أنظر فی العلم، و لیس الغرض «۱۰» أنه فی ذلک الوقت الیسیر یفعل ذلک، و لکن الغرض أنه فی وقته ذلک، و ما «۱۱» أتی بعده، کما تقول: أنا الیوم خارج، ترید «۱۲» به الیوم الذی عقب اللیلة. قال ابن مالک: و ظرفیته غالبة، لا لازمة. (____۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) فی المخطوطة (ینفعک). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) هو عبد الله بن الحسین العکبری تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۵۹، و بکتابه فی ۲/ ۱۱. (۵) هو محمد بن عبد الله بن مالک تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۸۱. (۶) فی المخطوطة (کفعل) بدل (کوقت فعل). (۷) هو الحسن بن أحمد الفارسی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۷۵. (۸) فی المخطوطة (إلا أن). (۹) فی المخطوطة (یتبع). (۱۰) فی المخطوطة (الفرص). (۱۱) فی المخطوطة (و أما). (۱۲) فی المخطوطة (یرید). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۱۹

۲۰- أفّ

۲۰- أفّ صوت یستعمل عند التکرّه و التضجر، و اختلف فی قوله تعالی: فَلا تَقُلْ لَهُما أُفٍّ (الإسراء: ۲۳) فقیل «۱»: اسم لفعل الأمر، أی کفّا، أو اترکا. (و قیل): اسم لفعل ماض «۲»، أی کرهت و تضجرت «۳». حکاهما أبو البقاء «۴». و حکی غیره ثالثا؛ أنه اسم لفعل مضارع، أی أتضجّر منکما. و أما قوله تعالی فی سورة الأنبیاء: أُفٍّ لَکُمْ (الآیة: ۶۷)، فأحاله «۵» أبو البقاء «۶» علی ما سبق فی الإسراء، و قضیته تساوی المعنیین. و قال العزیزی «۷» فی «غریبه» فی هذه: أی تلفا «۸» لکم، فغایر بینهما، و هو الظاهر. و فسّر صاحب «الصحاح «۹»» أف، بمعنی «قذرا».

۲۱- أنّی

۲۱- أنّی مشترکة بین الاستفهام و الشرط، ففی الشرط تکون بمعنی «أین»، نحو: أنّی یقم زید یقم عمرو. و تأتی بمعنی «کیف»، کقوله تعالی: أَنَّی یُحْیِی هـذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِها (البقرة: ۲۵۹). فَأَنَّی لَهُمْ (محمد: ۱۸)، أَنَّی یُؤْفَکُونَ (التوبة: ۳۰). فَأْتُوا حَرْثَکُمْ أَنَّی شِئْتُمْ (البقرة: ۲۲۳)، أی کیف شئتم، مقبلة و مدبرة. و قال الضحاک «۱۰»:

(۱) فی المخطوطة (فعل). (۲) فی المخطوطة (ما من). (۳) فی المخطوطة (ضجرت). (۴) انظر إملاء ما منّ به الرحمن ۲/ ۴۹- ۵۰. (۵) فی المطبوعة (فأحال). (۶) انظر إملاء ما منّ به الرحمن ۲/ ۷۴. (۷) هو محمد بن عزیز السجستانی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۹۳. و انظر قوله فی نزهة القلوب: ۲۹ مادة (أف). (۸) فی المخطوطة (تبا). (۹) هو إسماعیل بن حماد الجوهری تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۷۳، و انظر قوله فی الصحاح ۲/ ۱۳۳۰. (۱۰) أخرجه الطبری فی التفسیر ۲/ ۲۳۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۰ متی شئتم. «۱» [و یردّه سبب «۲» نزول الآیة. و قال بعضهم «۱»: من أیّ جهة شئتم، و هو طبق سبب النزول. و تجیء بمعنی «من أین» نحو. أَنَّی لَکِ هـذا (آل عمران: ۳۷). و قوله: أَنَّی یَکُونُ لِی وَلَدٌ (آل عمران: ۴۷) أَنَّی یَکُونُ لِی غُلامٌ (آل عمران: ۴۰). قال ابن فارس «۴»: و الأجود أن یقال فی هـذا أیضا «کیف». و قال ابن قتیبة «۵»: المعنیان متقاربان. و قرئ شاذا «۶»: أَنَّا صَبَبْنَا الْماءَ صَبًّا (عبس: ۲۵) أی «من أین»، فیکون الوقف عند قوله إِلی طَعامِهِ (عبس: ۲۴). و تکون بمعنی «متی» [۲۹۳/ أ] کقوله تعالی: أَنَّی یُحْیِی هذِهِ اللَّهُ [بَعْدَ مَوْتِها] «۷» (البقرة: ۲۵۹). و قوله قُلْتُمْ أَنَّی هذا (آل عمران: ۱۶۵)، و یحتمل أن یکون معناه «من أین». و الحاصل أنها للسؤال عن الحال و عن المکان. قال الفراء: أنّی مشاکلة لمعنی «أین» إلا أنّ «أین» للموضع «۸» خاصة، «و أنی» تصلح لغیر ذلک. و قال ابن الدهان «۹»: فیها معنی یزید علی «أین» لأنه لو قال: أین لک هذا؟ کان یقصّر «۱۰» عن معنی «أنی لک» لأن معنی «أنّی لک» «من أین لک» [فإن «۱۱» معناه مع حرف الجرّ، لأنّه یری أنه وقع فی الجواب، کذلک قوله «۱۲»: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ (آل عمران: ۳۷)، و لم یقل: هو عند اللّه. و جواب «أنّی لک [هذا] «۱۳»» غیر جواب «من أین لک هذا»، فاعرفه

(۱) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۲) سبب النزول ذکره القرطبی فی التفسیر ۳/ ۹۲. (۴) انظر کتابه الصاحبی فی فقه اللغة: ۱۱۳ باب (أنی). (۵) انظر تأویل مشکل القرآن: ۵۲۵ (أنی). (۶) أنّی صببنا) بفتح الألف و الإمالة، قال ابن خالویه: «سمعت ابن الأنباری یحکیها» انظر المختصر: ۱۶۹. فی المخطوطة (إنا). (۷) لیست فی المخطوطة. (۸) فی المخطوطة (للمواضع). (۹) هو سعید بن المبارک بن علی، تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۹۳. (۱۰) فی المخطوطة (نقص). (۱۱) ساقطة من المخطوطة. (۱۲) فی المخطوطة (بقوله). (۱۳) ساقطة من المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۱

۲۲- أیّان

۲۲- أیّان فی «الکشاف» «۱» فی آخر سورة الأعراف. قیل اشتقاقه «۲»: من «أیّ» «فعلان» «۳» منه، لأن معناه، أیّ وقت، و أیّ فعل، من أویت إلیه، لأن البعض آو إلی الکلّ، متساند «۴» إلیه. و هو بعید. و قیل: أصله: أیّ [أوان «۵». و قال السکاکی «۶»: جاء «أیان» بفتح الهمزة و کسرها، و کسر همزتها یمنع من أن یکون أصلها أیّ أوان «۷»، کما قال بعضهم، حذفت الهمزة من أوان «۸»» و الیاء الثانیة من «أیّ «فبعد قلب الواو و اللام یاء أدغمت الیاء الساکنة [فیها] «۹». و جعلت الکلمتان واحدة. و هی فی الأزمان، بمنزلة «متی» «۱۰» [إلا أن «متی» أشهر منها، و فی «أیان» تعظیم و لا تستعمل إلا فی موضع التفخیم، بخلاف «متی»] «۱۰» قال تعالی: أَیَّانَ مُرْساها (الأعراف: ۱۸۷) أَیَّانَ یُبْعَثُونَ (النحل: ۲۱)، أَیَّانَ یَوْمُ الدِّینِ (الذاریات: ۱۲)، أَیَّانَ یَوْمُ الْقِیامَةِ (القیامة: ۶). و [کذا] «۱۲» قال صاحب «۱۳» «البسیط»: إنها «۱۴» تستعمل فی الاستفهام عن الشیء المعظّم أمره. قال: و سکت الجمهور عن کونها شرطا. و ذکر بعض المتأخرین مجیئها، لدلالتها بمنزلة «متی»، و لکن لم یسمع ذلک.

(____ ۱) الكشـــاف ۲ / ۱۰۷. (۲) فى المخطوطة (استفهامه). (۳) فى المخطوطة (فعلا زمنه). (۴) فى المخطوطة (متساندا). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) هـو يوسف بن محمـد السـكاكى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۶۳ و انظر قوله فى كتـابه مفتـاح العلوم: ۳۰۸ الباب الثانى فى الاسـتفهام بتصرف. (۷) فى المخطوطة (أى و أن). (۸) فى المخطوطة (أن). (۹) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۱۲) ساقطة من المخطوطة. (۱۳) هو حسن بن محمـد الأسترآباذى تقـدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۴۶۴. (۱۴) فى المخطوطة (إنما). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۲

۲۳– إى

۲۳– إى حرف جـواب بمعنى «نعم»، كقوله تعـالى: وَ يَسْتَنْبِئُونَكَ أَ حَقٌّ هُوَ قُلْ إِي وَ رَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ (يونس: ۵۳)، و لاـ يأتى قبل النهى صلة لها.

۲۴– حرف الباء

۲۴– حرف الباء أصـله للإلصاق، و معناه اختلاط الشـىء بالشـىء، و يكون حقيقة، و هو الأكثر، نحو: «به داء»، و مجازا ك «۱» «مررت به»، إذ معناه «۲»: جعلت مرورى ملصـقا بمكان قريب منه، لا به، فهو وارد على الاتساع. و قد جعلوا منه قوله تعالى: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ (المائدة: ۶). و قـد تأتى زائدة: إمّا مع الخبر؛ نحو: وَ جَزاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُها (الشورى: ۴۰). و إمـا مع الفاعل، نحو: وَ كَفى بِاللَّهِ شَـهِيداً (النساء: ۷۹) ف «اللّه» فاعل و «شـهيدا» نصب على الحال أو التمييز، و الباء زائدة، و دخلت «۳» لتأكيد الاتصال، أى لتأكيد شدّة ارتباط الفعـل بالفاعـل، لأـنّ الفعـل يطلب فـاعله طلبـا لاـ بـدّ منه، و البـاء توصل الأول إلى الثانى، فكأنّ الفعل يصل إلى الفاعل، و زادته الباء اتصالاـ قال ابن الشـجرى «۴»: فعلـوا ذلـك؛ إيـذانا بـأن الكفايـة مـن اللّه ليست كالكفايـة من غيره فى عظم المنزلـة، فضوعـف لفظها ليضاعف «۵» معناها. و قيل: دخلت الباء لتـدلّ على المعنى؛ لأن المعنى: اكتفوا باللّه. و قيل: الفاعل مقـدر «۶»، و التقدير كفى الاكتفاء بـاللّه، فحـذف المصـدر و بقى معموله دالاـ عليه. و فيه نظر، لأـن الباء إذا سـقطت ارتفع اسم اللّه على الفاعليـة، كقوله: كفى الشـيب و الإسـلام للمرء ناهيـا «۷ (____» ۱) فى المخطوطة (نحو مررت). (۲) فى المخطوطة (و معناه). (۳) فى المخطوطة (دخلت). (۴) انظر الأمالى الشجرية: ۱۰۲ (التتمة) المجلس الثالث و الثمانون. بتصـرف. (۵) فى المخطوطـة (لتضاعف). (۶) فى المخطوطة (مصدر). (۷) البيت لسـحيم، عبد بنى الحساس، ذكره ابن الشـجرى فى الأمـالى: ۱۰۲ (التتمـة)، و البغـدادى فى الخزانـة ۱/ ۲۷۳، و صـدره: عميرة ودّع إن تجهّزت غاديـا البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۳ و إمـا مع المفعول، كقوله تعالى: وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (البقرة: ۱۹۵). و قوله: تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ (الممتحنة: ۱)، أى تبـذلونها لهم. و قـوله: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ [الَّذِي خَلَقَ «۱» (العلق: ۱). «۲» [قال الفارسـى و هى زائـدة كقوله لا تقراان بالسور] «۲» و قوله تعالى : بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ (القلم: ۶) [إن «۴» جعلت «المفتون» اسم مفعول لا مصدرا، كالمعقول و المعسور و الميسور. و قوله: عَيْناً يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ (الإنسان: ۶). وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ (الحـج: ۲۵). تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ (المؤمنون: ۲۰). و قوله: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ (المائدة: ۶)، و نحوه. و الجمهور على أنهـا لاـ تجىء زائـدة، و أنّه «۵» إنمـا يجوز الحكم بزيادتهـا إذا تأدى المعنى المقصود بوجودها و حالـة عدمها على السواء، و ليس [۲۹۳/ ب كـذلك هذه الأمثلة، فإن معنى: [وَ كَفى «۶» بِاللَّهِ شَهِيداً (النساء: ۷۹)، كما هى فى: أحسن بزيد «۷»! و معنى امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ: اجعلوا المسح ملاصقا برءوسكم، و كذا بِوُجُوهِكُمْ، أشار إلى مباشرة العضو بالمسح، و إنما لم يحسن فى آية الغسل «فاغسـلوا بوجوهكم» لدلالة الغسل على المباشـرة، و هذا كما تتعين المباشـرة فى قولك: «أمسـكت به» و تحتملها فى «أمسـكته». و أما قوله: وَ لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ (البقرة: ۱۹۵)، فحذف المفعول للاختصار. و أما تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ (الممتحنة:

۱) فمعنـاه: تلقون إليهم النصـيحة بـالمودة. و قال ابن النحاس «۸»: معنـاه تخبرونهم بمـا يخبر به الرجل أهل مودته. و قال السـهيلى «۹»: [ضمّن «۱۰» تُلْقُونَ معنى «ترمون» «۱۱»، من الرمى بالشيء، يقال «۱۲»: ألقى زيد إلىّ بكذا، أى رمى به؛ و فى «۱۳» الآية إنما هو إلقاء بكتـــاب أو برسالـــة، فعـــبّر عنـــه بـــالمودة، لأنـــه مـــن أفعـــال أهل

(ــ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۴) ساقطة من المطبوعة. (۵) فى المخطوطة (فإنه). (۶) ليست من المخطوطة. (۷) فى المخطوطة (أذن زيد). (۸) لعله محمد بن إبراهيم، ابن النحاس، تقدمت ترجمته فى ۳/ ۳۴۳. (۹) انظر قوله فى كتابه «الروض الأنف» ۴/ ۹۸ بدء فتح مكة، معنى تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ. (۱۰) ساقطة من المخطوطة. (۱۱) فى المخطوطة (يرمون). (۱۲) فى المخطوطة (تقول). (۱۳) فى المخطوطة (و هو). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۴ المودة، فلهذا جىء بالباء. و أما قوله: كَفى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيباً (الإسراء: ۱۴)، فليست زائدة، و إلّا للحق الفعل قبلها علامة التأنيث، لأنه للنفس، و هو مما يغلب تأنيثه. و جوز فى الفعل وجهان: (أحدهما) أن تكون «كان» مقدرة بعد «كفى»، و يكون «بنفسك» صفة له قائمة مقامه. (و الثانى): أنه مضمر يفسره المنصوب بعده، أعنى «حسيبا»، كقولك «۱»: نعم رجلا «۲» زيد. و تجىء للتعدية، و هى القائمة مقام الهمزة فى إيصال الفعل اللازم إلى المفعول به، نحو: وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ [وَ أَبْصارِهِمْ «۳» (البقرة: ۲۰)، أى أذهب. كما قال: إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ [أَهْلَ الْبَيْتِ «۴» (الأحزاب: ۳۳). و لهذا لا يجمع بينهما، فهما متعاقبتان؛ و أما قوله تعالى أَسْرى بِعَبْدِهِ (الإسراء: ۱)، فقيل: «أسرى» و «سرى» بمعنى، كسقى و أسقى، و الهمزة ليست للتعدية، و إنما المعدّى «۵» الباء فى «بعبده». و زعم ابن عطية «۶» أن مفعول «أسرى» محذوف، و أن التعدية بالهمزة، أى أسرى الليلة بعبده. و مذهب الجمهور أنها بمعنى الهمزة، لا تقتضى مشاركة الفاعل للمفعول. و ذهب المبرّد «۷» و السّهيلى «۸» أنها تقتضى مصاحبة الفاعل للمفعول فى الفعل بخلاف الهمزة. ورد بقوله [تعالى : ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ (البقرة: ۱۷)، وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ (البقرة: ۲۰)، أ لا ترى أن اللّه [تعالى لا يذهب مع سمعهم، فالمعنى: لأذهب سمعهم. و قال الصّفّار «۹»: و هـــذا لا يلزم، لأنـــه يحتمـــل أن يكـــون فاعـــل «ذهـــب» الـــبرق، و يحتمـــل أن

(ــ ۱) فى المخطوطة (كقوله). (۲) فى المخطوطة (رجل). (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (التعدى). (۶) هو عبد الحق بن غالب الغرناطى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۰۱. (۷) انظر قوله فى «المقتضب» ۴/ ۱۴۲ باب الإضافة، و أما الباء ... (۸) انظر قوله فى «الروض الأنف» ۲/ ۱۴۸ شرح ما فى حديث الإسراء. (۹) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۵ يكون اللّه تعالى، و يكون الذهاب على صفة تليق به سبحانه، كما قال: وَ جاءَ رَبُّكَ (الفجر: ۲۲). قال: و إنما الذى يبطل مذهبه قول الشاعر: ديار الّتى كانت و نحن على منّى تحلّ بنا لو لا نجاء الرّكائب «۱» أى تجعلنا حلالا، لا محرمين، و ليست الديار داخلة معهم فى ذلك. و اعلم أنّه لكون «۲» الباء بمعنى الهمزة، لا يجمع بينهما، فإن قلت: كيف جاء تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ (المؤمنون: ۲۰) و الهمزة فى «أنبت» للنقل؟ قلت: لهم فى الانفصال عنه ثلاثة أوجه: أحدها: أن تكون الباء زائدة. و الثانى: أنها باء الحال، كأنه قال: تنبت ثمرها و فيه الدهن، أى و فيهما الدّهن، و المعنى: تنبت الشجرة بالدهن، أى ما هو موجود منه، و تختلط به القوة بنبتها، على موقع المنّة، و لطيف القدرة، و هداية إلى استخراج صبغة الآكلين. و الثالث: أنّ «نبت» و «أنبت» بمعنى. و للاستعانة «۳»، و هى الدالة على آلة الفعل، نحو كتبت بالقلم، و منه فى أشهر الوجهين: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ (الفاتحة: ۱). و للتعليل بمنزلة اللام، كقوله: إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخاذِكُمُ الْعِجْلَ (البقرة: ۵۴)، فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هادُوا (النساء: ۱۶۰)، فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ۴۰). و للمصاحبة بمنزلة «مع»، و تسمى باء الحال، كقوله تعالى: قَدْ جاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ (النساء: ۱۷۰) أى مع الحق أو محقا. يا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلامٍ مِنَّا (هود: ۴۸ ــ). ۱) البيت لقيس بن الخطيم من قصيدة له فى حرب حاطب مطلعها: أ تعرف رسما كاطّراد المذاهب. انظر الديوان: ۷۷ (طبعة دار صادر بيروت). و النجاء:

السرعة فى السير اللسان ۱۵/ ۳۰۵، مادة (نجا). (۲) فى المخطوطة (تكون). (۳) فى المخطوطة (و الاستغناء به). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۶ و للظرفية بمنزلة «فى» و تكون مع المعرفة، نحو: وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ [۲۹۴/ أ] عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ* وَ بِاللَّيْلِ (الصافات: ۱۳۷- ۱۳۸)، وَ بِالْأَسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (الذاريات: ۱۸). و مع النكرة، نحو: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ [وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ] «۱» (آل عمران: ۱۲۳). نَجَّيْناهُمْ بِسَحَرٍ (القمر: ۳۴). قال أبو الفتح «۲» فى «التنبيه»: و توهّم بعضهم أنها لا تقع إلا مع المعرفة، نحو: كنا بالبصرة، و أقمنا بالمدينة. و هو محجوج بقول الشماخ «۳»: و هنّ وقوف ينتظرن قضاءه بضاحى عداة «۴» أمره و هو ضامز أى فى ضاحى و هى نكرة. و للمجاوزة ك «عن» «۵»، نحو: فَسْئَلْ بِهِ خَبِيراً (الفرقان: ۵۹). سَأَلَ سائِلٌ بِعَذابٍ واقِعٍ (المعارج: ۱). وَ يَوْمَ تَشَقَّقُ السَّماءُ بِالْغَمامِ (الفرقان: ۲۵)، أى عن الغمام. بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمانِهِمْ (التحريم: ۸)، أى و عن أيمانهم. و للاستعلاء، كعلى «۶»: وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ (آل عمران: ۷۵)، «۷» [أى على قنطار] «۷»؛ كما قال: هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ (يوسف: ۶۴). و نحو: وَ إِذا مَرُّوا

(______________________________
۱) ليست فى المخطوطة. (۲) هو عثمان بن جنى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۶۱، و بكتابه فى ۲/ ۴۴۹. (۳) هو الشماخ بن ضرار بن حرملة بن سنان أبو سعيد الغطفانى، كان شاعرا مشهورا ذكره ابن سلام الجمحى فى الطبقات: ۵۳ و ۵۶، و قال كان شديد متون الشعر أشد أسر الكلام من لبيد. أدرك الإسلام و أسلم و حسن إسلامه و قال المرزبانى: «توفى فى غزوة موقان فى زمن عثمان» (الإصابة ۲/ ۱۵۱) بتصرف. و البيت فى ديوانه: ۴۴. «و الضاحى: من الأرض البارز و الظاهر، و العداة: الأرض الطيبة التربة الكريمة النبت، و الضامر: الرجل الساكت، و الضامر من الإبل الممسك عن الجرة». الأمالى الشجرية ۱/ ۱۹۱- ۱۹۲، المجلس التاسع و العشرون. (۴) تصحفت فى المطبوعة إلى (غداة). (۵) فى المخطوطة (كمن). (۶) فى المخطوطة (كقوله). (۷) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۷ بِهِمْ يَتَغامَزُونَ (المطففين: ۳۰)، أى عليهم، كما قال: وَ إِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (الصافات: ۱۳۷). و للتبعيض ك «من»، نحو: يَشْرَبُ بِها عِبادُ اللَّهِ (الإنسان: ۶)، أى منها، و خرّج عليه: وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِكُمْ (المائدة: ۶). و الصحيح أنها باء الاستعانة، فإن «مسح» يتعدى إلى مفعول، و هو المزال عنه، و إلى آخر بحرف الجرّ و هو المزيل «۱»؛ فيكون التقدير: «فامسحوا أيديكم برءوسكم».

۲۵- بل

۲۵- بل حرف إضراب عن الأول، و إثبات للثانى؛ يتلوه جملة و مفرد. فالأول الإضراب فيه، إما بمعنى ترك الأول و الرجوع عنه بإبطاله، و تسمى حرف ابتداء، كقوله تعالى: وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ (الأنبياء: ۲۶) أى بل هم عباد. و كذا: أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جاءَهُمْ بِالْحَقِّ (المؤمنون: ۷۰). و إما الانتقال من حديث إلى حديث آخر، و الخروج من قصة إلى قصة؛ من غير رجوع «۲» عن الأول؛ و هى فى هذه الحالة عاطفة. كما قاله الصفار، كقوله تعالى: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ (الأنعام: ۹۴). بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِداً (الكهف: ۴۸). و قوله: أَمْ يَقُولُونَ افْتَراهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (السجدة: ۳)؛ انتقل من القصة الأولى إلى ما هو أهمّ منها. وَ ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ* بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْها بَلْ هُمْ مِنْها عَمُونَ (النمل: ۶۵- ۶۶) ليست للانتقال، بل هم متصفون بهذه الصفات [كلها] «۳». و قوله: وَ تَذَرُونَ ما خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْواجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عادُونَ (الشعراء: ۱۶۶). و فى موضع [آخر] «۴»: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (النمل: ۵۵). و فى موضع: بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ (الأعراف: ۸۱). و المراد تعديد خطاياهم، و اتصافهم بهذه

(______________________________
۱) فى المخطوطة (المزيد). (۲) فى المخطوطة (أن الرجوع). (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۲۸ الصفات، و بل لم ينو ما أضافه إليهم، من إتيان الذكور و الإعراض عن الإناث؛ بل استدرك بها بيان «۱» عدوانهم؛ و خرج من تلك القصة إلى هذه الآية. و زعم صاحب «۲» «البسيط» و ابن مالك أنها «۳» لا تقع فى القرآن إلا بهذا المعنى؛ و ليست كذلك لما سبق، و كذا «۴» قال

ابن الحاجب «۵» فی «شرح المفصل»، «إبطال ما للأول «۶» و إثباته للثانی، إن کان فی الإثبات، نحو جاء زید بل عمرو؛ فهو من باب الغلط؛ فلا یقع مثله فی القرآن، و لا فی کلام فصیح. و إن کان ما فی النفی نحو: ما جاءنی زید بل عمرو. و یجوز أن یکون من باب الغلط، یکون عمرو غیر جاء، و یجوز أن یکون مثبتا لعمرو المجیء، فلا یکون غلطا». انتهی. و منه أیضا [قوله «۷»: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکَّی* وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّی* بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَیاةَ الدُّنْیا (الأعلی: ۱۴ إلی ۱۶). و قوله: وَ لَدَیْنا کِتابٌ یَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَ هُمْ لا یُظْلَمُونَ* بَلْ قُلُوبُهُمْ فِی غَمْرَةٍ [مِنْ هذا] «۸» (المؤمنون: ۶۲- ۶۳). و قوله: ص وَ الْقُرْآنِ ذِی الذِّکْرِ* بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا فِی عِزَّةٍ وَ شِقاقٍ (ص: ۱- ۲)، ترک الکلام الأول، و أخذ ب «بل» فی کلام ثان، ثم قال حکایة عن المشرکین: أَ أُنْزِلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ مِنْ بَیْنِنا (ص: ۸)، ثم قال: بَلْ هُمْ فِی شَکٍّ مِنْ ذِکْرِی (ص: ۸)، [ثم «۹» ترک الکلام الأول، و أخذ ب «بل» فی کلام آخر «۱۰»، فقال: بَلْ لَمَّا یَذُوقُوا عَذابِ (ص: ۸). «۱۱» [و قیل [۲۹۴/ ب إن قوله بَلِ الَّذِینَ کَفَرُوا (ص: ۲) بمعنی أن لا فالقسم لا بدّ له من جواب «۱۱».

____

(۱) فی المخطوطة (بإتیان). (۲) هو الحسن بن شرف شاه رکن الدین الأسترآباذی تقدم التعریف به و بکتابه فی ۲/ ۴۶۴. (۳) فی المخطوطة (أن لا). (۴) فی المخطوطة (کذا). (۵) هو عثمان بن عمر بن یونس، تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۶۶ و بکتابه فی ۲/ ۵۰۶. (۶) فی المخطوطة (الأول) بدل (ما للأول). (۷) لیست فی المطبوعة. (۸) لیست فی المطبوعة. (۹) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) فی المخطوطة (ثانی). (۱۱) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۲۲۹ و الثانی «۱»- أعنی ما یتلوها مفرد- فهی عاطفة. ثم إن تقدمها إثبات نحو: اضرب زیدا بل عمرا، و أقام زید بل عمرو، فقال النحاة: هی تجعل ما قبلها کالمسکوت عنه «۲»، فلا یحکم علیه بشیء، و یثبت ما بعدها. و إن تقدمها نفی أو نهی، فهی لتقریر ما قبلها علی حاله. و جعل ضده لما بعدها، نحو: ما قام زید بل عمرو، «۳» [و لا یقم زید بل عمرو] «۳». و وافق المبرّد «۵» علی ما ذکرنا، غیر أنه أجاز مع ذلک أن تکون ناقلة مع النهی أو النفی إلی ما «۶» بعدها. و حاصل الخلاف أنه إذا وقع قبلها النفی هل «۷» تنفی الفعل أو توجبه؟

۲۶- بلی لها موضعان:

أحدهما:

أحدهما: أن تکون ردّا لنفی یقع قبلها، کقوله تعالی: ما کُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلی إِنَّ اللَّهَ عَلِیمٌ (النحل: ۲۸)، أی عملتم السوء. و قوله: لا یَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ یَمُوتُ بَلی (النحل: ۳۸). و قوله: ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَیْسَ عَلَیْنا فِی الْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ (آل عمران: ۷۵) [ثم «۸» قال: بَلی (آل عمران: ۷۶)، [أی «۸» علیهم سبیل «۱۰».

و الثانی:

و الثانی: أن تقع جوابا لاستفهام، دخل علیه نفی حقیقة، فیصیر معناها التصدیق لما قبلها، کقولک «۱۱»: «أ لم أکن صدیقک!» «أ لم أحسن إلیک!» فتقول: «بلی» أی کنت صدیقی. و منه قوله تعالی: أَ لَمْ یَأْتِکُمْ نَذِیرٌ* قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِیرٌ (الملک: ۸- ۹). و منه «۱۲». أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالُوا بَلی (الأعراف: ۱۷۲)، أی أنت ربنا. فهی فی هذا الأصل تصدیق لما قبلها، و فی الأول ردّ لما قبلها و تکذیب. و قوله: یُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَکُنْ مَعَکُمْ قالُوا بَلی (الحدید: ۱۴)، أی کنتم معنا. «۱۳» و یجوز أن یقرن «۱۳» النفی بالاستفهام مطلقا، أعم من

____

(۱) فی المخطوطة (و للثانی). (۲) فی المخطوطة (عنها). (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۵) انظر المقتضب ۱/ ۱۲، باب حروف العطف بمعانیها. و مغنی اللبیب ۱/ ۱۱۲ (بل). (۶) تصحفت فی المخطوطة إلی (إلا بعدها). (۷) فی المخطوطة (أو). (۸) ساقطة من المخطوطة. (۱۰) فی

المخطوطة (سبیلی). (۱۱) فی المخطوطة (کقوله). (۱۲) فی المخطوطة (و قوله). (۱۳) عبارة المخطوطة (و نحو لن یقرن). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۰ الحقیقی و المجازی، فالحقیقی کقوله: أَمْ یَحْسَبُونَ أَنَّا لا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْواهُمْ بَلی (الزخرف: ۸۰) أَ یَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ* بَلی (القیامة: ۳- ۴). ثم قال الجمهور: التقدیر: بل نحییها قادرین؛ لأن الحساب إنما یقع من الإنسان علی نفی جمع العظام، و «بلی» «۱»، إثبات فعل النفی، فینبغی أن یکون الجمع بعدها مذکورا علی سبیل الإیجاب. و قال الفراء «۲»: التقدیر فلنحیها قادرین؛ لدلالة «أ یحسب» علیه، و هو ضعیف «۳» [لأن بلی حینئذ لم تثبت ما نفی من قبل التقدیر بل نقدر و هو ضعیف «۳»؛ لأنه عدول عن مجیء الجواب، علی نمط السؤال. و المجازیّ کقوله تعالی: أَ لَسْتُ بِرَبِّکُمْ قالُوا بَلی (الأعراف: ۱۷۲)، فإنّ الاستفهام هنا لیس علی حقیقته، بل هو للتقریر، لکنهم أجروا النفی مع التقریر «۵» مجری النفی المجرد فی رده ب «بلی». و کذلک قال ابن عباس: لو قالوا «۶»: نعم لکفروا «۷». و وجهه أن «نعم» تصدیق لما بعد الهمزة، نفیا کان أو إثباتا. و نازع السهیلیّ «۸» و غیره فی المحکیّ عن ابن عباس من وجه أن الاستفهام التقریری إثبات قطعا، و حینئذ فنعم فی الإیجاب تصدیق له، فهلّا أجیب بما أجیب به الإیجاب! فإنّ قولک: أ لم أعطک درهما! بمنزلة أعطیتک. و الجواب من أوجه: (____ ۱) فی المخطوطة (بل) بدل (و بلی).

(۲) فی معانی القرآن ۳/ ۲۰۸. سورة القیامة الآیة (۴). (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (التقدیر). (۶) فی المخطوطة (و لو قال). (۷) فی المخطوطة (کفروا)، و انظر قول ابن عباس رضی اللّه عنهما، فی «الجامع لأحکام القرآن» ۲/ ۱۲ عند تفسیر الآیة ۸۱ من سورة البقرة. (۸) هو عبد الرحمن بن عبد اللّه بن أحمد السهیلی تقدم التعریف به فی ۱/ ۲۴۲. و قوله ذکره ابن هشام فی المغنی ۱/ ۱۱۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۱ أحدها: ذکره الصفّار «۱»، أن المقرّر «۲» قد یوافقه المقرّر فیما یدعیه و قد لا. فلو قیل فی جواب: أ لم أعطک! «نعم» لم یدر: هل أراد: نعم لم تعطنی، فیکون مخالفا للمقرّر، أو نعم أعطیتنی فیکون موافقا. فلما کان یلتبس أجابوا «۳» علی اللفظ، و لم یلتفتوا إلی المعنی. «۴» [الثانی: و به تخلص بعضهم فقال: إذا أتت بعد کلام منفیّ فتارة تکون جوابا و تارة لا تکون، فإن کان جوابا فواضح، و إن کان لغیر الجواب لم یکن کذلک. قال: و ابن عباس إنما قال: لو قالوا فی الجواب «نعم» کفروا، لأن الجواب لست ربنا، و لو قالوا فی التصدیق نعم لکان محض الإیمان أی نعم أنت ربنا. و تلخص أن الذی منعه ابن عباس کون «نعم» جوابا، و إن کان جوابا فهی تصدیق لما بعد ألف الاستفهام، و الذین أجازوا إنما هو علی أن یکون غیر جواب «۴».

[۲۹۵/ أ] تنبیهات

الأول:

الأول: ما ذکرنا من کون «بلی» إنما یجاب بها النفی، هو الأصل، و أمّا قوله تعالی: بَلی قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی (الزمر: ۵۹)، فإنه لم یتقدمها نفی لفظا لکنه مقدّر؛ فإن معنی لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِی (الزمر: ۵۷) [ما هدانی «۶»، فلذلک أجیب ب «بلی» التی هی جواب النفی المعنوی، و لذلک حققه بقوله: قَدْ جاءَتْکَ آیاتِی (الزمر: ۵۹) و هی من أعظم الهدایات. و مثله: بَلی قادِرِینَ (القیامة: ۴)، فإنه سبق نفی، و هو أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظامَهُ (القیامة: ۳)، فجاءت الآیة علی جهة التوبیخ لهم فی اعتقادهم أن اللّه لا یجمع عظامهم؛ فردّ علیهم «۷» [بقوله «۸»: بَلی قادِرِینَ «۹» (القیامة: ۴ ____). ۱) هو القاسم بن علی البطلیوسی تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۵۱. (۲) فی المخطوطة (المفرد). (۳) فی المطبوعة (أجابوه). (۴) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) فی المخطوطة (علیه). (۸) لیست فی المخطوطة. (۹) عبارة المخطوطة.

(بلی أی نحن قادرین). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۲ و قال ابن عطیة «۱»: «حق «بلی» أن تجیء بعد نفی علیه تقریر «۲». و هذا القید الذی ذکره فی النفی لم یذکره غیره، و أطلق النحویون أنها جواب النفی». و قال الشیخ أثیر الدین «۳»: «حقها أن تدخل علی النفی، ثم حمل التقریر «۴» علی النفی، و لذلک [لم «۵» یحمله علیه بعض العرب، و أجابه بنعم». و سأل الزمخشری «۶»: «هلّا قرن الجواب بما هو جواب له، و هو قوله: أَنَّ اللَّهَ هَدانِی؟ (الزمر: ۵۷)، و أجاب بأنه «۷» إن تقدم علی إحدی القرائن الثلاث فرق بینهن و بین النظم، فلم یحسن، و إن تأخرت القرینة الوسطی نقض الترتیب و هو التحسر علی التفریط فی الطاعة، ثم التعلیل بفقد الهدایة، ثم تمنّی الرجعة؛ فکان «۸» الصواب ما جاء علیه، و هو أنه حکی أقوال النفس علی ترتیبها و نظمها. ثم أجاب عما اقتضی الجواب من بینها». ۴/ ۲۶۴

الثانی:

الثانی: اعلم أنک متی رأیت «بلی» أو «نعم» بعد کلام یتعلّق بها تعلّق الجواب، و لیس قبلها ما یصلح أن یکون جوابا له، فاعلم أن هناک سؤالا مقدرا، لفظه لفظ الجواب، و لکنه اختصر و طوی ذکره، علما بالمعنی، کقوله تعالی: بَلی مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ (البقرة: ۱۱۲) فقال المجیب: «بلی»، و یعاد «۹» السؤال فی الجواب. و کذلک قوله: بَلی مَنْ کَسَبَ سَیِّئَةً وَ أَحاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ (البقرة: ۸۱)، لیست «۱۰» «بلی» فیه جوابا لشیء قبلها، بل «۱۱» ما قبلها دال «۱۲» علی ما هی جواب له، و التقدیر: لیس «۱۳» من کسب سیئة و أحاطت به خطیئته خالدا «۱۴» فی النار أو یخلّد فی النار، فجوابه الحق «بلی».

(______________________________

۱) هو عبد الحق بن غالب الغرناطی تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۰۱. (۲) فی المخطوطة (تقدیر). (۳) هو محمد بن یوسف الأندلسی تقدم فی ۱/ ۱۳۰. (۴) فی المخطوطة (التقدیر). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فی الکشاف ۳/ ۳۵۳، و بقیة السؤال «و لم یفصل بینهما بآیة». (۷) فی المخطوطة (أنه). (۸) فی المخطوطة (و کان). (۹) فی المخطوطة (و أعاد). (۱۰) فی المخطوطة (لیس). (۱۱) فی المخطوطة (بلی). (۱۲) فی المخطوطة (و إن). (۱۳) فی المخطوطة (أ لیس). (۱۴) فی المخطوطة زیادة عبارة تقدمت و هی (لیست بلی فیه جوابا لشیء). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۳ و قد یکتفی بذکر بعض الجواب دالا علی باقیه، کما قال تعالی: بَلی قادِرِینَ (القیامة: ۴)، أی [بلی «۱» نجمعها قادرین فذکر «۲» الجملة بمثابة ذکر الجزاء من الجملة «۲»، و کان «۴» عنها «۵» من القواعد النافعة: أن الجواب إما أن یکون لملفوظ به أو مقدّر. فإن کان لمقدر، فالجواب بالکلام؛ کقولک لمن تقدره مستفهما عن قیام زید: قام زید، أو لم یقم زید، و لا یجوز أن تقول «نعم» و لا «لا»، لأنه لا «۶» یعلم ما یعنی بذلک؛ و إن کان الجواب لملفوظ به؛ فإن أردت التصدیق قلت: «۷» نعم و فی تکذیبه «بلی» «۷»، فتقول فی جواب من قال: ما «۹» قام زید؟ «نعم» إذا صدقته «۱۰» [و «بلی» إذا کذبته. و کذلک إذا أدخلت أداة الاستفهام علی النفی، و لم ترد التقریر، بل أبقیت الکلام علی نفیه، فتقول «۱۰» فی تصدیق النفی: «نعم» و فی تکذیبه «بلی» نحو أ لم «۱۲» یقم زید؟ فتقول فی تصدیق النفی: «نعم»، و فی تکذیبه: «بلی». «۱۳» [و لا یجوز فی هذا الموضع أن ترد ... «۱۴» مخافة اللبس لاحتمال أن یکون المعنی تکذیبه أو تصدیقه فلهذا تعین «بلی» لأن معنی تکذیبه، فإن یکن جوابا لبقی صریح بل لا بجواب محض کان رد و تصدیقه «بنعم» فإذا قیل قام زید فإن کذبته قلت «لا» و إن صدقته قلت «نعم»] «۱۳». لثالث «۱۶»: یجوز الإثبات و الحذف بعد «بلی»؛ فالإثبات کقوله تعالی: أَ لَمْ یَأْتِکُمْ نَذِیرٌ* قالُوا بَلی قَدْ جاءَنا نَذِیرٌ (الملک: ۸- ۹). و قوله: وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لا تَأْتِینَا السَّاعَةُ قُلْ بَلی وَ رَبِّی لَتَأْتِیَنَّکُمْ (سبأ: ۳

____

). ۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) عبارة المخطوطة (فذکر الجزاء من الجملة بمثابة ذکر الجملة). (۴) فی المطبوعة (و کاف). (۵) فی المطبوعة زیادة (الثالث). (۶) فی المخطوطة (لم). (۷) العبارة فی المخطوطة (و إن أردت قلت «بلی»). (۹) فی المطبوعة (أما). (۱۰) ما بین الحاصرتین

ساقط من المخطوطة. (۱۲) فى المخطوطة (لم). (۱۳) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۱۴) بياض فى الأصل مقدار كلمتين. (۱۶) فى المطبوعة (الرابع). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۴ و من الحذف قوله تعالى: بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ* بَلى إِنْ تَصْبِرُوا (آل عمران: ۱۲۴- ۱۲۵)، فالفعل المحذوف بعد «بلى» فى هذا الموضع «يكفيكم» [۲۹۵/ ب ، أى بلى يكفيكم إن تصبروا. و قوله: أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قالَ بَلى (البقرة: ۲۶۰)، أى «۱» قد آمنت و قوله: وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً «۲» (البقرة ۸۰)، ثم قال: «بلى»، أى «۳» تمسسكم أكثر من ذلك، و قوله: وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى (البقرة: ۱۱۱)، ثم قال: بلى، «۴» [أى يدخلها غيرهم. و قوله: يُنادُونَهُمْ أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قالُوا بَلى (الحديد: ۱۴). و قد تحذف «بلى»] «۴» و ما بعدها، كقوله تعالى: قالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً (الكهف: ۷۵)، أى بلى قلت لى.

۲۷- ثمّ

۲۷- ثمّ للترتيب مع التراخى، و أمّا قوله «۶»: لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (طه: ۸۲)، و الهداية سابقة على ذلك، فالمراد «ثم دام على الهداية»، بدليل قوله: آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَ آمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَ أَحْسَنُوا (المائدة: ۹۳). و قد تأتى لترتيب الأخبار، لا لترتيب المخبر عنه، كقوله تعالى: فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ (يونس: ۴۶). و قوله: وَ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ (هود: ۹۰)، و تقول: زيد عالم كريم، ثم هو شجاع. قال ابن برّى «۷»: قد تجىء «ثم» كثيرا لتفاوت ما بين رتبتين فى قصد «۸» المتكلّم فيه تفاوت [ما] «۹» بين مرتبتى الفعل مع السكوت عن تفاوت رتبتى الفاعل، كقوله تعالى:

(____۱) فى المخطوطة (بمعنى). (۲) الآية فى المخطوطة قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُوداتٍ (آل عمران: ۲۴). (۳) فى المخطوطة (بل). (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۶) فى المخطوطة (و قوله تعالى). (۷) هو عبد اللّه بن برى تقدم التعريف به فى ۴/ ۱۱۱. (۸) فى المخطوطة (فضل). (۹) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۵ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ جَعَلَ الظُّلُماتِ وَ النُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (الأنعام: ۱)، ف «ثم» هنا لتفاوت رتبة الخلق و الجعل من رتبة العدل، مع السكوت عن وصف العادلين. و مثله قوله تعالى: فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ۱۱)، إلى قوله: ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا (البلد: ۱۷)، دخلت لبيان تفاوت رتبة الفكّ و الإطعام، من رتبة الإيمان، إلا أن فيها زيادة تعرّض لوصف المؤمنين بقوله: وَ تَواصَوْا بِالصَّبْرِ وَ تَواصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (البلد: ۱۷). و ذكر غيره فى قوله تعالى: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (الأنعام: ۱): أن «ثم» دخلت لبعد ما بين الكفر و خلق السموات و الأرض. و على ذلك جرى الزمخشرى فى مواضع كثيرة من «الكشاف»، كقوله تعالى: [وَ إِنِّي «۱» لَغَفَّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صالِحاً ثُمَّ اهْتَدى (طه: ۸۲). و قوله: إِنَّ الَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا (الأحقاف: ۱۳)، قال «۲»: «كلمة التراخى دلّت على [تباين «۳» المنزلتين؛ دلالتها على تباين الوقتين، فى «جاءنى زيد ثم عمرو- أعنى أن منزلة الاستقامة على الخير مباينة لمنزلة الخير نفسه؛ لأنها أعلى منها و أفضل». و منه قوله تعالى: إِنَّهُ فَكَّرَ وَ قَدَّرَ* فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ* ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (المدثر: ۱۸ إلى ۲۰) «۴» «إن قلت: ما معنى «ثم» الداخلة فى تكرير الدعاء؟ قلت: الدلالة على أن الكرّة الثانية [من الدعاء] «۵» أبلغ من الأولى». و قوله: ثُمَّ كانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا (البلد: ۱۷)، قال «۶»: «جاء ب «ثمّ» لتراخى الإيمان و تباعده فى الرتبة و الفضيلة على العتق و الصدقة، لا فى الوقت، لأن الإيمان هو السابق المقدم على غيره». و قال الزمخشرى «۷» فى قوله تعالى: ثُمَّ أَوْحَيْنا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْراهِيمَ حَنِيفاً (النحل: ۱۲۳): «إن «ثم» [ما] «۸» فيها من تعظيم منزلة النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و إجلال محلّه و الإيذان بأنّه

(____۱) ليست فى المطبوعة. (۲) فى الكشاف ۲/ ۴۴۳، سورة الآية (۸۲). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) الكشاف ۴/ ۱۵۸. (۵) ساقطة من المخطوطة و الكشاف. (۶) فى الكشاف ۴/ ۲۱۴. (۷) فى الكشاف ۲/ ۳۴۸. (۸) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۶ أولى و أشرف ما أوتى

خليل «۱» اللّه [صلى اللّه عليه و سلّم من الكرامة، و أجلّ ما أوتى من النعمة أتباع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فى ملّته». و اعلم أنّه بهذا التقدير يندفع الاعتراض بأن «ثم» قد تخرج عن الترتيب و المهلة و تصير كالواو؛ لأنه إنما يتم على أنها تقتضى الترتيب الزمانى لزوما، أما إذا قلنا: إنها ترد لقصد التفاوت و التراخى عن الزّمان لم يحتج إلى الانفصال عن شيء مما ذكر من هذه الآيات الشريفة، «۲» لا- أن تقول «۲»: إن «ثمّ» قد تكون بمعنى الواو. و الحاصل أنها للتراخى فى الزمان، و هو المعبّر عنه بالمهلة، و تكون للتباين فى الصفات و غيرها «۴» من غير قصد مهلة زمانية، بل ليعلم موقع ما يعطف «۵» بها و حاله، و أنه لو انفرد لكان كافيا فيما قصد [۲۹۶/ أ] فيه، و لم يقصد فى هذا ترتيب زمانىّ، بل تعظيم الحال فيما عطف عليه و توقعه، و تحريك النفوس لاعتباره. و قيل: تأتى للتعجب، نحو: ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (الأنعام: ۱). و قوله: ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ* كَلَّا (المدثر: ۱۵- ۱۶) و قيل: بمعنى واو العطف، كقوله: فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ (يونس: ۴۶)، أى هو شهيد. و قوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا بَيانَهُ (القيامة: ۱۹). و الصواب أنها على بابها لما سبق قبله. و قوله: وَ لَقَدْ خَلَقْناكُمْ ثُمَّ صَوَّرْناكُمْ ثُمَّ قُلْنا لِلْمَلائِكَةِ اسْجُدُوا (الأعراف: ۱۱)، و قد أمر اللّه الملائكة بالسجود قبل خلقنا، فالمعنى: و صوّرناكم. [و قيل «۶» على بابها، و المعنى: ابتدأنا خلقكم؛ لأن اللّه تعالى خلق آدم من تراب ثم صوّره و ابتدأ خلق الإنسان من نطفة ثم صوّره. و أما قوله: خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضى أَجَلًا (الأنعام: ۲)، و قد كان قضى الأجل، فمعناه: أخبركم أنى خلقته من طين، ثم أخبركم أنى قضيت الأجل، و هذا يكون فى الجمل، فأما عطف المفردات فلا- تكون إلا- للترتيب. قاله ابن فارس «۷». قيل: و تأتى زائدة، كقوله تعالى: وَ عَلَى الثَّلاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا (التوبة: ۱۱۸) إلى قوله: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ (التوبة: ۱۱۸)، لأن «تاب» جواب «إذا» من قوله: حَتَّى إِذا (

____

۱) فى المخطوطة (الخليل).

(۲) فى المخطوطة (و لأنا نقول). (۴) فى المخطوطة (و نحوها). (۵) فى المخطوطة (يعطفه). (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) الصاحبى فى فقه اللغة: ۱۱۹- ۱۲۰ باب (ثم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۷ ضاقَتْ (التوبة: ۱۱۸). و تأتى للاستئناف، كقوله تعالى: وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ (آل عمران: ۱۱۱). فإن قيل: ما المانع من الجزم على العطف؟ فالجواب، أنه عدل به عن حكم الجزاء، إلى حكم الإخبار ابتداء، كأنه قال: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون. فإن قيل: أىّ فرق بين رفعه و جزمه فى المعنى؟ قيل: لو جزم لكان نفى النصر مقيدا بمقاتلتهم كتولّيهم، و حين رفع كان النصر وعدا مطلقا، كأنه قال: ثم شأنهم و قصّتهم أنى أخبركم عنها، و أبشّركم بها بعد التولية أنهم مخذولون، منعت عنهم النصرة و القوة، ثم لا ينهضون بعدها بنجاح، و لا يستقيم لهم أمر. و اعلم أنها و إن كانت حرف استئناف، ففيها «۱» معنى العطف، و هو [من «۲» عطف الخبر على جملة الشرط و الجزاء، كأنه قال: أخبركم أنهم يقاتلونكم فيهزمون «۳»، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون فإن قيل: ما معنى التراخى [فى «۴» «ثم»؟ قيل: التراخى فى الرتبة، لأن الأخبار التى تتسلط عليهم أعظم من الإخبار بتولّيهم الأدبار، كقوله تعالى: أَ لَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ* ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْآخِرِينَ (المرسلات: ۱۶- ۱۷).

۲۸- ثمّ المفتوحة

۲۸- ثمّ المفتوحة ظرف للبعيد بمعنى هنالك، قال تعالى: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ (الإنسان: ۲۰). و قرئ «۵»: فَإِلَيْنا مَرْجِعُهُمْ ثَمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ (يونس: ۴۶)، أى هنالك اللّه شهيد، بدليل: هُنالِكَ الْوَلايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ (الكهف: ۴۴). و قال الطبرىّ «۶» فى قوله: أَ ثُمَّ إِذا ما وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ (يونس: ۵۱)، معناه: أ هنالك، و ليست «ثم» العاطفة. و هذا وهم اشتبه عليه المضمومة بالمفتوحة. (

____

۱) فى المخطوطة (يفهم). (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (فتهزموا). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) و هى قراءة ابن أبى عبلة انظر البحر المحيط ۵/ ۱۶۴. (۶) تفسير الطبرى ۱۱/ ۸۵. و للفائدة انظر البحر المحيط ۵/ ۱۶۷. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۸

۲۹- حاشا

۲۹- حاشا اسم يأتى بمعنى التنزيه، كقوله [تعالى : حاشَ لِلَّهِ (يوسف: ۵۱)، بدليل [قول بعضهم «۱»: «حاشا للّه» بالتنوين «۲»، كما قيل: بَراءَةٌ مِنَ اللَّهِ (التوبة: ۱) من كـذا، أى حاشا للّه بالتنوين كقولهم «۳»: رعيا لزيد. و قراءة ابن مسـعود «۴» حاشا اللّه بالإضافة، فهذا مثل سبحـان اللّه، و معاذ اللّه. و قيل: [فعل «۵» بمعنى «۶» جانب يوسف المعصية «۶» لأجل اللّه، و هـذا لا يتأتى فى: حاشَ لِلَّهِ ما هذا بَشَراً (يوسف: ۳۱). قال الفارسىّ «۸»: و هو فاعل، من الحشا الذى هو الناحية، أى صار فى ناحية، أى بعد مما رمى به و تنحّى عنه فلم يغشه و لم يلابسه. فإن قلت: إذا قلنا باسـميّة «حاشا»، فما وجه ترك التنوين فى قراءة الجماعة «۹» و هى غير مضافـة؟ قلت: قال ابن مالك: و الوجه أن تكون «حاشى» المشبّهة بحاشى الذى هو حرف، و أنه شابهه لفظا و معنى، فجرى مجراه فى البناء.

۳۰- حتّى

۳۰- حتّى ك «إلى» لكن يفترقان؛ فى أنّ ما بعـد «حتى» يدخل فى حكم ما قبلها [قطعا] «۱۰»، كقولك: قام القوم حتى زيد؛ ف «زيد» هاهنا دخل فى القيام، و لا يلزم ذلك فى قام القوم [۲۹۶/ ب إلى «۱۱» زيد. و لهذا قال سيبويه «۱۲»: «إنّ «حتى» تجرى مجرى الواو «و ثـم» فى التشـريك (______________________________». ۱) ساقطـة من المخطوطة. (۲) و هى قراءة أبى السـمال ذكرهـا أبو حيان فى البحر المحيط ۵/ ۳۰۳. (۳) فى المخطوطـة (كقوله بعد). (۴) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ۵/ ۳۰۳. (۵) ساقطة من المطبوعة. (۶) تصـحفت فى المخطوطة إلى (جار الوصية يوسف). (۸) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۷۵. (۹) و هى قوله تعالى حاشَ لِلَّهِ و للاستزادة من الفوائد ارجع إلى البحر المحيط ۳/ ۳۰۳- ۳۰۴. (۱۰) ساقطـة من المخطوطة. (۱۱) فى المخطوطة (إلا). (۱۲) فى الكتاب ۱/ ۹۶ هـذا باب يحمل فيه الاسم على اسم بنى عليه الفعـل مرّة ... البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۳۹ و من الـدّليل على دخول ما بعدها فيما قبلها؛ قوله صـلّى اللّه عليه و سـلّم: «كلّ شىء بقضاء و قدر حتى العجز و الكيس» «۱». و قوله: «أريت كلّ شىء حتى الجنة و النار» «۲». و قال الكواشى «۳» فى «تفسيره»: الفرق بينهما أنّ «حتى» تختص بالغايـة المضـروبة، و من ثمّ جاز: أكلت السـمكة حتى رأسـها، و امتنع «حتى نصـفها» أو «ثلثها» و «إلى» عامّة فى كل غاية. انتهى. ثم الغاية تجىء عاطفة؛ و هى للغاية كيف وقعت؛ إمّا فى الشـرف، كجاء القوم حتى رئيسهم، أو الضعة، نحو «استنّت الفصال حتى القرعى» «۴». أو تكون جملـة من القول على حال هو آخر الأحوال المفروضة أو المتوهّمة، بحسب ذلك الشأن؛ إمّا فى الشـدة، نحو: وَ زُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ (البقرة: ۲۱۴) إذا أريـد حكايـة الحال؛ و لو لا ذلك لم تعطف الجملـة الحاليـة، على الجملة الماضية. فإن أريد الاستقبال لزم النصب. و إما فى الرّخاء، نحو شربت الإبل حتى يجىء البعير يجرّ بطنه، على الحكاية. و لانتهاء الغاية، نحـــو: حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ (القـدر: ۵)، حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتابُ أَجَلَهُ (البقرة: ۲۳۵). (______________________________۱) أخرجه من حديث عبد اللّه بن عمر، مسلم فى الصحيح ۴/ ۲۰۴۵، كتاب القدر (۴۶)، باب كل شـىء بقدر (۴)، الحديث (۱۸/ ۲۶۵۵). (۲) قطعة من حديث أسـماء بنت أبى بكر رضـى اللّه عنهما و أوله «أتيت عائشة و هى تصـلى فقلت ما شأن الناس ...» أخرجه البخارى فى الصـحيح ۱/ ۱۸۲، كتاب العلم (۳)، باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد و الرأس (۲۴)، الحديث (۸۶). و أخرجه مسلم فى الصحيح ۲/ ۶۲۴، كتاب الكسوف (۱۰)، باب ما عرض على النبى صـلّى اللّه عليه و سـلّم فى صلاة الكسوف من أمر الجنة و النار (۳)، الحديث (۱۱ و ۱۲/ ۹۰۵). (۳) هو أحمد بن يوسف تقـدم التعريف به فى ۱/ ۲۷۲، و له ثلاثة كتب فى التفسير الأول: «تبصـرة المذكر و تذكرة المتدبّر» مخطوط فى بطرسبرج: ۲۷۸، و فاس ۲/ ۱۶۱، و داماد زادة باسطنبول: ۱۶۳، و قليج على باشا، باسطنبول: ۸۹، و المكتبة السليمانية: ۱۲۶، و سليم آغا باسطنبول: ۴۵، و بومباى ص ۱۶۱ رقم ۸۷، و دار الكتب بالقاهرة ۱/ ۳۵، و الموصل: ۶۴ و ۲۳۰، و حلب: ۴۷۰. و الثانى «تلخيص للأول» مخطوط فى دار الكتب المصرية ۱/ ۴۲، و الفاتيكان: ۵۷۳ ف ۳. و الثالث: «كشف الحقائق» مخطوط فى مكتبة العتبة المقدسة الرضوية بمشهد إيران ۳/ ۴۹، رقم ۱۵۱ (بروكلمان الذيل ۱/ ۷۳۷)، و يوجد فى مكتبة آيا صوفيا باسم تفسـير الكواشـى بأرقام ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳ تفسير

(معجم الدراسات القرآنية: ۲۷۲). (۴) انظر «فصل المقال» ص ۴۰۲، و شرحه بقوله (أخذت الفصال فى سنن واحد من المرح و النشاط حتى نشطت القرعى لنشاطها). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۰ و التعليل، و علامتها أن تحسن فى موضعها «كى» نحو: «حتى تغيظ ذا الحسد» «۱»؛ و منه قوله تعالى: وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجاهِدِينَ (محمد: ۳۱). و يحتملها: حَتَّى [تَفِيءَ] «۲» (الحجرات: ۹) و قوله [تعالى : وَ لا يَزالُونَ يُقاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ (البقرة: ۲۱۷). هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لا تُنْفِقُوا عَلى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُّوا (المنافقون: ۷). قيل: و للاستثناء، كقوله تعالى: وَ ما يُعَلِّمانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولا (البقرة: ۱۰۲)؛ و الظاهر أنّها للغاية. و حرف ابتداء؛ أى تبتدأ به الجملة الاسمية أو الفعلية، كقوله [تعالى : حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ (البقرة: ۲۱۴) فى قراءة نافع «۳». «۴» و كذا الداخلة على «إذا»، فى نحو: حَتَّى إِذا فَشِلْتُمْ (آل عمران: ۱۵۲) و نظائره، و الجواب محذوف «۵».

۳۱- حيث

۳۱- حيث ظرف مكان. قال الأخفش «۶»: و للزمان، و هى مبنية على الضم تشبيها بالغايات، فإن الإضافة إلى الجملة كلا إضافة، و لهذا قال الزجّاج «۷» فى قوله تعالى: مِنْ حَيْثُ لا تَرَوْنَهُمْ (الأعراف: ۲۷) ما بعد «حيث» صلة لها و ليست بمضافة إليه؛ يريد أنها ليست مضافة للجملة بعدها، فصارت كالصلة لها، أى كالزيادة. و فهم الفارسىّ «۸» أنه أراد أنها موصولة، فردّ عليه. و من العرب من يعرب «حيث»، و قراءة بعضهم «۹»: مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ

(۱) فى المخطوطة (و الحسد). (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) انظر التيسير: ۸۱. (۴) فى المخطوطة زيادة عبارة قبلها و هى (و قوله حتى و قالوا). (۵) فى المخطوطة زيادة كلمة بعدها و هى (أتى). (۶) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۴، و انظر قوله فى مغنى اللبيب ۱/ ۱۳۱. (۷) انظر كتابه معانى القرآن ۲/ ۳۲۹. (۸) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم فى ۱/ ۳۷۵. (۹) ذكرها ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۳۱ (حيث). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۱ (الأعراف: ۱۸۲)، بالكسر تحتملها. و تحتمل [لفظ] «۱» البناء على الكسر. و قد ذكروا الوجهين فى قراءة «۲»: اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ (الأنعام: ۱۲۴) بفتح الثاء. و المشهور أنها ظرف لا يتصرف. و جوز الفارسىّ «۳» و غيره فى هذه الآية كونها مفعولا به على السعة، قالوا: و لا تكون ظرفا، لأنه تعالى لا يكون فى مكان أعلم منه فى مكان. و إذا كانت مفعولا لم يعمل فيها «أعلم» لأن «أعلم»؛ لا يعمل فى المفعول به، فيقدر لها فعل. و اختار الشيخ أثير الدين «۴» أنها باقية على ظرفيتها مجازا. و فيه نظر.

۳۲- دون «۵»

۳۲- دون «۵» نقيض «فوق»، و لها معان «۶»: أحدها «۷»: من ظروف المكان المبهم «۸»؛ لاحتمالها الجهات الستّ. و قيل: هى ظرف يدلّ على السّفل فى المكان أو المنزلة، كقولك «۹»: زيد دون عمرو. و قال سيبويه «۱۰»: و أما «دون» فتقصير عن الغاية. قال الصّفّار «۱۱»: لا يريد الغاية على الإطلاق، بل الغاية التى تكون بعدها، فإذا قلت: أنا دونك فى العلم، معناه: أنا مقصّر عنك، و هو ظرف مكان متجوّز فيه، أى أنا فى موضع [۲۹۷/ أ] من العلم لا يبلغ موضعك. و نظيره: فلان فوقك فى العلم. الثانى: اسم، نحو: مِنْ دُونِهِ (النساء: ۱۱۷). الثالث: صفة، نحو: هذا الشيء دون، أى رديء، فيجرى بوجوه الإعراب. و قد تكون صفة لا بمعنى رديء، و لكن على معناه من الظرفيّة؛ نحو: رأيت رجلا دونك.

(۱) ليست فى المطبوعة. (۲) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ۴/ ۲۱۶. (۳) ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۳۱. (۴) انظر البحر المحيط ۴/ ۲۱۶. (۵) فى المخطوطة (تحت). (۶) فى المخطوطة (معنيان). (۷) فى المخطوطة (أحدهما). (۸) فى المخطوطة (المبهمة). (۹) فى المخطوطة (كقوله). (۱۰) فى الكتاب ۴/ ۲۳۴. (۱۱) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. البرهان فى

علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۲ ثم قد يحذف هذا الموصوف و تقام الصفة مقامه؛ و حينئذ فللعرب فيه لغتان: أحدهما: إعرابها كإعراب الموصول و جريها بوجوه الإعراب، و الثانية: إبقاؤها على أصلها من الظرفية، و عليها جاء قوله [تعالى : وَ مِنَّا دُونَ ذلِكَ (الجن: ۱۱)، قرئ بالرفع و النصب. و قال الزمخشرىّ «۱»: معناه: «أدنى» مكان من الشيء. و منه الدّون للحقير، و يستعمل للتفاوت فى الحال، نحو: زيد دون عمرو، أى فى الشرف و العلم، و اتسع فيه، فاستعمل فى تجاوز حدّ إلى حدّ، نحو قوله تعالى: أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ (النساء: ۱۴۴)، أى لا يتجاوزون ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين. و قيل: إنه مشتق من «دون» فعل، يقال: دان يدون دونا، و أدين إدانة؛ و المعنى على الحقارة و التقريب. و هذا دون ذلك، أى قريب منه و دوّن الكتب إذا جمعها؛ لأن جمع الأشياء إدناء بعضها من بعض و تقليل المسافة بينها، و دونك هذا، أصله خذه من دونك، أى من أدنى [مكان «۲» منك فاختصر.

۳۳- ذو و ذات

۳۳- ذو و ذات بمعنى صاحب، و منه قوله تعالى: ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (البروج: ۱۵)، و قوله: ذَواتا أَفْنانٍ (الرحمن: ۴۸). و لا يستعمل إلا مضافا، و لا يضاف إلى صفة، و لا إلى ضمير. و إنما وضعت وصلة إلى وصف الأشخاص بالأجناس، كما أن «الذى» وضعت و صلة «۳» إلى وصل المعارف بالجمل، و سبب ذلك أن الوصف إنما يراد به التوضيح و التخصيص، و الأجناس أعمّ من الأشخاص فلا يتصور تخصيصها لها؛ فإنك إذا قلت: مررت برجل علم، أو مال أو فضل؛ و نحوه لم يعقل؛ ما لم يقصد به المبالغة؛ فإذا قلت: بذى [علم «۴»، صحّ «۵» الوصف، و أفاد التخصيص «۵»؛ و لذلك كانت الصفة تابعة للموصوف فى إعرابه و معناه.

(______) ۱) انظر قوله فى كتابه «اساس البلاغة» ص ۱۳۹ مادة «دون». (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (وصلته). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) عبارة المخطوطة (صحيح الوصف و التخصيص). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۳ و أما قراءة ابن مسعود «۱»: و فوق كلّ ذى عالم عليم (يوسف: ۷۶)، فقيل: «العالم» هنا مصدر، كالصالح و الباطل، و كأنه قال: وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ (يوسف: ۷۶)؛ فالقراءتان فى المعنى سواء. و قيل: «ذى» زائدة. و قيل: من إضافة المسمّى إلى الاسم، [أى «۲» و فوق كل ذى شخص يسمى عالما، أو يقال له عالم عليم. و لا يضاف إلى ضمير الأشخاص، و لهذا لحنوا قول بعضهم: «صلى اللّه على محمد و ذويه». و اختلفوا هل تضاف «ذو» إلى ضمير الأجناس، فمنعه الأكثرون. و الظاهر الجواز؛ لأن ضمير الجنس هو الجنس فى المعنى. «۳» [كقوله إنما يعرف الفضل من الناس ذووه «۳». و عن ابن برّى «۵» أنها تضاف إلى ما يضاف إليه صاحب، لأنها [رديفته «۶»؛ و أنّه لا يمتنع إضافتها للضمير إلا إذا كانت وصلة، و إلا فلا يمتنع «۷». و قال المطرّزى «۸» فى «المغرب»: «ذو بمعنى الصاحب تقتضى شيئين: موصوفا و مضافا إليه؛ تقول: جاءنى رجل ذو مال، بالواو فى الرفع، و بالألف فى النصب، و بالياء فى الجرّ، و منه: ذو بطن خارجة، أى جنينها، و ألقت الدجاجة ذا بطنها «۹»، أى باضت أو سلحت. و تقول للمؤنث: امرأة ذات مال، و للبنتين ذواتا مال، و للجماعة ذوات مال. قال: هذا أصل الكلمة، ثم اقتطعوا عنها مقتضاها؛ و أجروها مجرى الأسماء التّامة المستقلة، غير المقتضية لما سواها، فقالوا: ذات متميزة، و ذات قديمة و محدثة، و نسبوا إليها كما هى من غير تغيير علامة [۲۹۷/ ب التأنيث، فقالوا: الصفات الذاتية «۱۰»، و استعملوها استعمال النفس و الشيء. و عن أبى سعيد- يعنى السيرافى «۱۱»- [فى «۱۲» كلّ شيء ذات، و كل

(______) ۱) ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ۵/ ۳۳۳. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۵) هو عبد اللّه بن برّى تقدم التعريف به فى ۴/ ۱۱۱. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) فى المخطوطة زيادة بعدها و هى (كالبيت السابق). (۸) هو ناصر بن أبى المكارم تقدم التعريف به فى: ۴/ ۱۲۴ و انظر قوله فى كتابه: ۱۷۸ (الذال مع الواو). (۹) فى المخطوطة (بيضها). (۱۰) فى المخطوطة (الدانية). (۱۱) هو الحسن بن عبد اللّه بن المرزبان تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۱۴. (۱۲) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۴ ذات شيء. و

حکی صاحب «۱» «التکملة» قول العرب: جعل ما بیننا فی ذاته، و علیه قول أبی تمام «۲»: و یضرب فی ذات الإله فیوجع «۲» قال شیخنا- یعنی الزمخشری: إن صح هذا، فالکلمة عربیة، و قد استمر المتکلمون فی استعمالها، و أما قوله [تعالی : عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (هود: ۵)، و قوله: «فلان قلیل ذات الید»، فمن الأول. و المعنی الإملاک «۴»، لمصاحبة الید. و قولهم: «أصلح اللّه ذات بینه»، و «ذو الید أحق». انتهی. و قال السّهیلیّ «۵»: «و الإضافة ل «ذی» أشرف من الإضافة لصاحب، لأن: قولک: «ذو» یضاف إلی التابع، و «صاحب» یضاف إلی المتبوع، تقول: أبو هریرة صاحب النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، و لا تقول: النبیّ صاحب أبی هریرة إلا علی جهة ما، و أما «۶» «ذو» فإنک تقول فیها: ذو المال، و ذو العرش، فتجد الاسم [للاسم «۷» الأوّل متبوعا غیر تابع، و لذلک سمّیت أقیال «۸» حمیر بالأذواء، نحو قولهم: ذو جدن «۹»، و ذو «۱۰» یزن، [و ذو عمرو] «۱۱»، و فی «۱۲» الإسلام أیضا: ذو

(____ ۱) هو الحسن بن محمد الصغانی تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۹۹، و کتابه ذکره حاجی خلیفة فی کشف الظنون ۲/ ۱۰۷۲ و قال: «و ألف الإمام الصغانی «التکملة علی الصحاح» و هی أکبر حجما من الصحاح» انتهی بتصرف، و قد طبع الکتاب باسم «التکملة و الذیل و الصلة لکتاب تاج اللغة و صحاح العربیة» فی القاهرة مط. دار الکتب العربیة فی الأعوام ۱۳۹۰- ۱۳۹۹ ه-/ ۱۹۷۰- ۱۹۷۹ م ۶ مج حقق الأول و الرابع عبد العلیم الطحاوی، و الثانی و الخامس إبراهیم الأبیاری، و الثالث و السادس محمد أبو الفضل إبراهیم (ذخائر التراث العربی ۲/ ۶۴۱). (۲) هو حبیب بن أوس الطائی تقدم التعریف به فی ۳/ ۱۸۷. و البیت فی دیوانه: ۱۶۸ طبعة دار صعب بیروت من قصیدة له یمدح بها محمد بن یوسف. و صدره: یقول فیسمع و یمشی فیسرع (۴) فی المخطوطة و المطبوعة (الإقلال) و تصویبه من المغرب: ۱۷۸. (۵) هو عبد الرحمن بن عبد اللّه بن أحمد السهیلی تقدم فی ۱/ ۲۴۲، و انظر قوله فی التعریف و الإعلام: ۱۱۳، ۱۱۴، سورة الأنبیاء، مع تصرف و تقدیم و تأخیر. (۶) فی المخطوطة (فأرادوا). (۷) زیادة علی الأصول من التعریف و الاعلام لصحة العبارة. (۸): القیل: الملک من ملوک حمیر یتقیّل من قبله من ملوکهم و جمعه أقیال و قیول. (لسان العرب ۱۱/ ۵۸۰) مادة (قیل). (۹) فی المخطوطة (ذو الخدود). (۱۰) فی المطبوعة (ذو). (۱۱) ساقطة من المطبوعة. (۱۲) فی المطبوعة (فی). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۵ العین، و ذو الشهادتین، و ذو السّماکین، و ذو الیدین؛ هذا کله تفخیم للشیء، و لیس ذلک فی لفظة «صاحب»، و بنی علی هذا الفرق أنه سبحانه قال فی سورة الأنبیاء: وَ ذَا النُّونِ (الآیة: ۸۷)، فأضافه إلی «النون» و هو الحوت، و قال فی سورة القلم: وَ لا تَکُنْ کَصاحِبِ الْحُوتِ (الآیة: ۴۸)، قال: و المعنی واحد، لکن بین اللفظین تفاوت کبیر فی حسن الإشارة إلی الحالتین، و تنزیل الکلام فی الموضعین، فإنه [حین «۱» ذکر فی موضع الثناء علیه ذَا «۲» النُّونِ و لم یقل صاحب النون، لأن الإضافة ب «ذی» أشرف من صاحب، و لفظ النون أشرف من الحوت، لوجود هذا الاسم فی حروف الهجاء أوائل السور، و لیس فی اللفظ الآخر ما یشرفه لذلک. فالتفت إلی تنزیل الکلام فی الآیتین یلح لک ما أشرنا إلیه فی هذا الغرض؛ فإن التدبّر لإعجاز القرآن واجب و مفترض». و قوله تعالی: وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَیْنِکُمْ (الأنفال: ۱) أی الحال بینکم، و أزیلوا المشاجرة. و تکون للإرادة و النیة، کقوله: وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ (آل عمران: ۱۵۴)، أی السرائر.

۳۴- روید

۳۴- روید تصغیر «رود»، و هو المهل، قال تعالی: أَمْهِلْهُمْ رُوَیْداً (الطارق: ۱۷)، أی قلیلا. قال ابن قتیبة «۳»: و إذا لم یتقدمها «أمهلهم»؛ کانت بمعنی «مهلا» و لا یتکلم بها إلا مصغرا مأمورا بها.

۳۵- ربّما

۳۵- ربّما لا یکون الفعل بعدها إلا ماضیا؛ لأن [دخول «۴» «ما» لا یزیلها عن موضعها فی اللغة، فأما قوله تعالی: رُبَما یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا

(الحجر: ۲)، فقيل على إضمار «۵» «كان»، (____۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) فى المطبوعة (ذو). (۳) هو عبد اللّه بن مسلم تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۶۰. و انظر قوله فى تأويل مشكل القرآن: ۵۹۹ مادة (رويدا). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) فى المخطوطة (احتمال). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۶ تقديره «ربما كان يود الذين كفروا» «۱».

۳۶- السين

۳۶- السين حرف استقبال. قيل: و تأتى للاستمرار، كقوله تعالى: سَتَجِدُونَ آخَرِينَ (النساء: ۹۱). و قوله: سَيَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النَّاسِ ما وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ (البقرة: ۱۴۲)؛ لأن ذلك إنما نزل بعد قولهم: ما وَلَّاهُمْ، فجاءت السين إعلاما بالاستمرار لا ـ بالاستقبال. قال الزمخشرى «۲»: «أفادت السين وجود الرحمة لا محالة، فهى تؤكد الوعد كما تؤكد الوعيد إذا قلت: سأنتقم منك». و مثله قول سيبويه «۳» فى قوله: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ [وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ «۴» (البقرة: ۱۳۷): معنى السين أن ذلك كائن لا محالة، و إن تأخرت إلى حين. و قال الطيبى «۵»: مراد الزمخشرى أن السين فى الإثبات مقابلة «إن» فى النفى؛ و هذا مردود [۲۹۸/ أ]؛ لأنه لو أراد ذلك لم يقل: السين توكيد للوعد، بل كانت حينئذ توكيدا للموعود به، كما أن «لو» تفيد تأكيد النفى بها. و تأتى زائدة، كقوله تعالى: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (الإسراء: ۵۲)، أى تجيبون. و قوله: وَ يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا (الشورى: ۲۶).

۳۷- سوف

۳۷- سوف حرف يدل على التأخير و التنفيس، و زمانه أبعد من زمان السين؛ لما فيها من إرادة التسويف. و منه «۶» قيل: فلان يسوّف فلانا، قال تعالى: وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ (الزخرف: (____۱) فى المخطوطة زيادة عبارة (و معنى حكاية الحال أن يحكى ما لم يقع فإنه الآن واقع أو ما وقع كأنه الآن واقع كقوله تعالى: فَوَجَدَ فِيها رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلانِ هذا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هذا مِنْ عَدُوِّهِ (القصص: ۱۵) أى كان حالهما لما وجد هذه الحالة. (۲) انظر قوله فى كتابه الكشاف ۲/ ۱۶۴. سورة براءة الآية (۷۱)، و ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۳۸. (۳) الكتاب ۱/ ۳۵ بتصرف، و انظر الكشاف ۱/ ۹۷. عند تفسير الآية. (۴) ليست فى المطبوعة. (۵) هو الحسن بن محمد بن عبد اللّه الطيبى تقدم التعريف به فى ۳/ ۲۸. (۶) فى المخطوطة (فصل). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۴۷ ۴۴). و قال: سَيَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النَّاسِ ما وَلَّاهُمْ (البقرة: ۱۴۲)، فقرّب القول. و ممن صرح بالتفاوت بينهما الزمخشرى «۱» و ابن الخشاب «۲» فى «شرح الجمل»، و ابن يعيش «۳» و ابن أبان «۴» و ابن بابشاذ «۵»، و ابن عصفور «۶» و غيرهم. و منع ابن مالك «۷» كون التراخى فى «سوف» أكثر، بأن الماضى و المستقبل «۸» [متقابلان، و الماضى لا يقصد به إلا مطلق المضىّ دون تعرض لقرب الزمان أو بعده، فكذا المستقبل «۸»، ليجرى المتقابلان على سنن واحد، و لأنهما قد استعملا فى الوقت الواحد، و قال تعالى فى سورة: «عمّ» «۱۰» كَلَّا سَيَعْلَمُونَ* ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (النبأ: ۴- ۵)، و فى سورة التكاثر: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ* ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (الآية: ۳- ۴) و قوله: وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً (النساء: ۱۴۶) «۱۱» [و فى موضع آخر سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ (النساء: ۱۵۲)] «۱۱» قلت: و لا ـ بدّ من دليل على أن قوله تعالى: وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ (النساء: ۱۴۶)، و قوله: فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ (النساء: ۱۷۵) معبّرا به عن معنى واحد. و لمانع أن يمنعه مستندا إلى أن اللّه تعالى وعد المؤمنين أحوال خير فى الدنيا و الآخرة، فجاز أن يكون ما قرن بالسين لما فى الدنيا، و ما قرن بسوف لما فى الآخرة، و لا يخفى خروج قوله: كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (النبأ: ۴)، و قوله: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (التكاثر: ۳) عن دعواه؛ لأن الوعد و الوعيد مع «سوف» لا إسكان «۱۳» فيه، و مع السين للمبالغة و قصد تقريب الوقوع، بخلاف سيقوم زيد، و سوف يقوم؛ مما القصد فيه الإخبار المجرد.

(____١) انظر المفصّــل: ٣١٧. حروف الاستقبال. (٢) هو عبـد اللّه بن أحمد تقدم التعريف به فى ١/ ١۶٣. و كتابه ذكره حاجى خليفـة فى كشف الظنون ١/ ۶٠٢ و هو شرح كتاب «الجمل فى النحو» للجرجانى. (٣) هو يعيش بن على تقـدم التعريف به فى ٢/ ۴٩٧. و انظر كتابه شرح المفصّل ٨/ ١۴٨ حروف الاستقبال. (۴) هو أحمـد بن أبان بن السـيد تقدم التعريف به فى ١/ ٣٩۴. (۵) هو طاهر بن أحمـد تقدم التعريف به فى ٣/ ٢٨. (۶) هو على بن مؤمن الإشبيلى تقـدم التعريف به فى ١/ ۴۶۶. (٧) هو محمـد بن عبـد اللّه بن مالك تقدم التعريف به فى ١/ ٣٨١. (٨) ما بين الحاصـرتين ساقط من المخطوطة. (١٠) زيادة فى المطبوعـة كلمـة (يتساءلون). (١١) ما بين الحاصـرتين ليس فى المطبوعـة. (١٣) فى المخطوطة (إشـكال). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۴٨ و فرق ابن بابشاذ أيضا بينهما، بأن «سوف» تسـتعمل كثيرا فى الوعيـد و التهديد، و قد تسـتعمل فى الوعد. مثال الوعيد: وَ سَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا (الفرقان: ۴٢)، و كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ «١» (التكاثر: ۴). و أمثالها فى الوعـد: وَ لَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضـى (الضـحى: ۵) فأمّـا قوله تعـالى: فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ (المائـدة: ۵۴)، لتضـمّنه الوعـد و الوعيـد جميعا، فالوعـد لأجل المؤمنين المحبين، و الوعيـد لما تضـمنت من جواب المرتـدين بكونهم أعزّة عليهم و على جميع الكافرين. و الأكثر فى السـين الوعـد، و تأتى للوعيـد. مثال الوعد: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا (مريم: ٩۶). و مثال الوعيد: وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ (الشعراء: ٢٢٧).

٣٨- على

اشارة

٣٨- على للاستعلاء حقيقة، نحو وَ عَلَيْها وَ عَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ (المؤمنون: ٢٢). أو مجازا، نحو: وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ (الشعراء: ١۴). فَضَّلْنا بَعْضَـهُمْ عَلى بَعْضٍ (البقرة: ٢۵٣). و أمـا قـوله: وَ تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لا ـ يَمُوتُ (الفرقـان: ۵٨)، فهى بمعنى الإضافـة و الإسـناد، أى أضـفت توكلى و أسـندته إلى اللّه تعـالى؛ لا إلى الاسـتعلاء؛ فإنها لا تفيـده هاهنا. و للمصاحبـة، كقوله [تعالى : وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ (البقرة: ١٧٧). وَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ (الرعد: ۶). و تأتى للتعليل، نحو: لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلى ما هَداكُمْ (الحج: ٣٧) أى لهـدايته إيـاكم. قـال بعضـهم: و إذا ذكرت النعمـة فى الغـالب مع الحمـد لم تقترن ب «على»، نحو: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ (الأنعام: ١) الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (فاطر: ١)، و إذا أريـدت النعمة أتى ب «على»، ففى الحديث: «كان إذا رأى ما

(____١) فى المطبوعـة (كلا ـ سـيعلمون).

البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ٢۴٩ يكره قـال: الحمـد للّه على كـل حال» «١»، ثم أورد هـذه الآيـة. و أجـاب بـأن العلو هنا رفع الصوت بالتكبير. و تجىء للظرفية، نحو: وَ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِها (القصص: ١۵). و نحو: وَ اتَّبَعُوا ما تَتْلُوا الشَّياطِينُ عَلى مُلْكِ سُلَيْمانَ (البقرة: ١٠٢)، أى فى ملك سـليمان، أو فى زمن سـليمان، أى «٢» زمن ملكه. و يحتمل أن تَتْلُوا ضـمن معنى [٢٩٨/ ب «تقول»، فتكون بمنزلـة وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنا (الحاقة: ۴۴). و بمعنى «من» كقوله تعـالى: اكْتالُوا عَلَى النَّاسِ (المطففين: ٢). و حمل [عليه «٣» قوله: مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَيانِ (المائدة: ١٠٧) أى منهم. و قوله: كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا (مريم: ٧١) أى كان الورود حتما مقضيا من ربك. و بمعنى عند [نحو] «٣» وَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ (الشـعراء: ١۴)، أى عنـدى. و البـاء، نحو: حَقِيقٌ عَلى أَنْ لا أَقُولَ (الأعراف: ١٠۵) و فى قراءة أبىّ رضى اللّه عنه: بالباء «۵».

تنبيه

تنبيه حيث وردت فى حق اللّه تعـالى؛ فإن كانت فى جانب الفضل كان معناه «۶» [تفضل لا لأنه مستحق عليه كقوله: كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلى

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ (الأنعام: ۵۴) و قيل معناه القسم، و فى جانب العدل و الوعيد معناه «۶». الوقوع و تأكيده، كقوله: فَإِنَّما عَلَيْكَ الْبَلاغُ وَ عَلَيْنَا الْحِسابُ (الرعد: ۴۰)، و قوله: ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنا حِسابَهُمْ (الغاشية: ۲۶).

(______ ۱) قطعة من حديث عن أبى هريرة، أوّله «كان لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم حمدان يعرفان ..» أخرجه أبو نعيم فى حلية الأولياء ۳/ ۱۵۷. ترجمة محمد بن المنكدر. (۲) فى المخطوطة (فى زمن). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۵) قراءة شاذة ذكرها ابن خالويه فى المختصر: ۴۵. (۶) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۰

۳۹- عن

۳۹- عن تقتضى مجاوزة ما أضيف إليه نحو غيره و تعدّيه عنه، تقول: أطعمته عن جوع، أى أزلت عنه الجوع، و رميت عن القوس، أى طرحت السهم عنها. و قولك: أخذت العلم عن فلان، مجاز، لأن علمه لم ينتقل عنه؛ و وجه المجاز أنك لما تلقيته منه صار كالمنتقل إليك عن محلّه، و كذلك قوله تعالى: فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ (النور: ۶۳)، لأنهم إذا خالفوا أمره تعدوا عنه و تجاوزوه. قال أبو محمد البصرى: «عن» تستعمل أعمّ من «على»، لأنه يستعمل فى الجهات الست، و كذلك وقع موقع «على» فى قوله: إذا رضيت علىّ بنو قشير «۱» و لو قلت: أطعمته على «۲» جوع، و كسوته على عرى، لم يصح. و تجىء للبدل، نحو: وَ اتَّقُوا يَوْماً لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً (البقرة: ۴۸). و للاستعلاء، نحو: وَ مَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّما يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ (محمد: ۳۸). و قوله: إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي (ص: ۳۲)، أى قدمته عليه. و قيل: [بل هى «۳» على بابها، أى منصرفا عن ذكر ربّى. و حكى الرمانىّ «۴» عن أبى عبيدة «۵» أن «أحببت» من أحبّ البعير إحبابا؛ إذا برك فلم يقم، ف «عن» متعلقة باعتبار معناه التضمين، أى تثبطت عن ذكر ربّى، و على هذا ف «حب الخير»، مفعول لأجله (______ ۱) صدر بيت عجزه: لعمر اللّه أعجبنى رضاها و قائله هو القحيف العقيلى من قصيدة له يمدح بها حكيم بن المسيب انظر خزانة الأدب ۴/ ۲۴۷، و هو من شواهد الخصائص لابن جنى ۲/ ۳۱۱، باب فى استعمال الحروف بعضها مكان بعض. و المغنى لابن هشام ۱/ ۱۴۳ (على). (۲) فى المطبوعة (من). (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) هو على بن عيسى الرمانى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۱۱. (۵) هو معمر بن المثنى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۲، و انظر قوله فى كتابه مجاز القرآن ۲/ ۱۸۲ بتصرف. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۱ و للتعليل، نحو: وَ ما كانَ اسْتِغْفارُ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ (التوبة: ۱۱۴). وَ ما نَحْنُ بِتارِكِي آلِهَتِنا عَنْ قَوْلِكَ (هود: ۵۳). و بمعنى «بعد»، نحو: عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ (المؤمنون: ۴۰). يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَواضِعِهِ (المائدة: ۱۳)، بدليل أن فى مكان آخر «من بعد مواضعه». لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ (الانشقاق: ۱۹). و بمعنى «من» [نحو] «۱» وَ هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ (الشورى: ۲۵). أُولئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ ما عَمِلُوا (الأحقاف: ۱۶)، بدليل: فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِما وَ لَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ (المائدة: ۲۷). و بمعنى «الباء» نحو: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى (النجم: ۳). «۱» [و قيل: على حقيقتها، أى: و ما يصدر قوله عن هوى. و قيل: للمجاوزة؛ لأن نطقه متباعد عن الهوى «۱»، و متجاوز عنه. و فيه نظر، لأنها إذا كانت بمعنى الباء، نفى عنه النطق فى حال كونه متلبسا بالهوى، و هو صحيح، و إذا كانت على بابها نفى عنه التعلق حال كونه مجاوزا عن الهوى، فيلزم أن يكون النطق حال كونه متلبسا بالهوى. و هو فاسد.

۴۰- عسى

۴۰- عسى للترجى فى المحبوب، و الإشفاق فى المكروه. و قد اجتمعا فى قوله تعالى: وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ عَسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَكُمْ (البقرة: ۲۱۶). قال ابن فارس «۴»: «و تأتى للقرب و الدنوّ، كقوله تعالى: قُلْ عَسى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ (النمل: ۷۲)، قال: و قال الكسائىّ: كل ما فى القرآن من «عسى» على وجه الخبر

(____ ۱) لیست فی المخطوطة. (۴) هو أحمد بن فارس تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۹۱، و انظر قوله فی الصاحبی فی فقه اللغة: ۱۲۷- ۱۲۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۲ فهو موحد، نحو: عَسى أَنْ یَکُونُوا خَیْراً مِنْهُمْ (الحجرات: ۱۱)، وَ عَسى أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً (البقرة: ۲۱۶)، و وحّد علی «عسی الأمر أن یکون کذا». و ما کان علی الاستفهام فهو یجمع، کقوله تعالی: فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ (محمد: ۲۲). قال أبو عبیدة «۱» معناه: هل عدوتم ذلک؟ هل جزتموه؟». و روی البیهقی فی «سننه» «۲» عن ابن عباس، قال: «کل «عسی» فی القرآن فهی واجبة». و قال الشافعیّ [رضی اللّه عنه : یقال: عسی من اللّه واجبة. و حکی ابن الأنباریّ «۳» عن بعض المفسرین أن «عسی» فی جمیع القرآن «۴» واجبة، إلا [۲۹۹/ أ] [فی موضعین «۵» فی سورة بنی إسرائیل. عَسى رَبُّکُمْ أَنْ یَرْحَمَکُمْ (الإسراء: ۸)، یعنی بنی النضیر، فما رحمهم اللّه، بل قاتلهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم، «۶» [و أوقع علیهم العقوبة. و فی سورة التحریم: عَسى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَکُنَّ أَنْ یُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَیْراً مِنْکُنَّ (التحریم: ۵)، و لازمنه حتی قضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم «۶». و عمّم بعضهم القاعدة، و أبطل الاستثناء، لأن تقدیره أن یکون علی شرط، أی فی وقت من الأوقات، فلما زال الشرط و انقضی الوقت، وجب علیکم العذاب، فعلی هذا لم تخرج عن بابها الذی هو الإیجاب. و کذلک قوله: عَسى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَکُنَّ (التحریم: ۵) تقدیره: واجب أن یبدله أزواجا خیرا منکن، أی لبت طلاقکن، و لم یبت طلاقهنّ، فلا یجب التبدیل. و قال صاحب «۸» «الکشاف» فی سورة التحریم: عَسى رَبُّکُمْ «۹» (التحریم: ۸): (____ ۱) هو معمر بن المثنی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۸۲، و انظر قوله فی مجاز القرآن ۱/ ۷۷ عند تفسیر الآیة (۲۴۶) من سورة البقرة. (۲) أخرجه فی السنن الکبری ۹/ ۱۳، کتاب السیر، باب ما جاء فی عذر المستضعفین، و أخرج أیضا قول الشافعی الآتی. (۳) هو محمد بن القاسم تقدم التعریف به فی ۱/ ۲۹۹. و انظر قوله فی الإتقان ۲/ ۲۰۴ (عسی). (۴) فی المخطوطة (کتاب اللّه). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. (۸) الکشاف ۴/ ۱۱۷. (۹) فی المطبوعة هی (ربّه). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۳ «إطماع من اللّه تعالی لعباده. و فیه وجهان: أحدهما أن یکون علی ما جرت به عادة الجبابرة من الإجابة ب «لعلّ» و عسی، و وقوع ذلک منهم موقع القطع و البتّ. و الثانی أن تجیء تعلیما للعباد وجوب الترجیح بین الخوف و الرجاء».

۴۱- عند

۴۱- عند ظرف مکان بمعنی «لدن» إلا أن «عند» معربة. و کان القیاس بناءها لافتقارها إلی ما تضاف إلیه، ک «لدن» و «إذ»، و لکن أعربوا «عند» لأنهم توسعوا فیها، فأوقعوها علی ما هو ملک الشخص، حضره أو غاب عنه، بخلاف «لدن» فإنه لا یقال: لدن فلان؛ إلا إذا کان بحضرة القائل، ف «عند» بهذا الاعتبار أعمّ من «لدن»؛ و یستأنس له بقوله: آتَیْناهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنا وَ عَلَّمْناهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً (الکهف: ۶۵)، أی من العلم الخاصّ بنا، و هو علم الغیب. و قوله: وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَةً (آل عمران: ۸)، الظاهر أنها بمعنی «عندک»؛ و کأنها أعمّ من «لدن» لما ذکرنا، فهی أعمّ «من بین یدی»؛ لاختصاص هذه بجهة «۱» «أمام»؛ فإن من حقیقتها الکون من جهتی مسامتة البدن. و تفید معنی القرب. و قد تجیء بمعنی «وراء» و «أمام»، إذا تضمّنت معنی «قبل» ک «بین یدی الساعة». و قد تجیء «وراء» بمعنی «لدی» المضمن «۲» معنی «أمام»؛ کقوله تعالی: وَ کانَ وَراءَهُمْ مَلِکٌ (الکهف: ۷۹). مِنْ وَرائِهِ جَهَنَّمُ (إبراهیم: ۱۶). وَ یَکْفُرُونَ بِما وَراءَهُ (البقرة: ۹۱). و قوله: مِنْ وَراءِ جُدُرٍ (الحشر: ۱۴)، یتناول الحالین بالتضایف. و قد یطلق لتضمنه معنی الطواعیة و ترک الاختیار مع المخاطب، کقوله تعالی: لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ (الحجرات: ۱)، من النهی عن التقدیم، أو التقدّم علی وجه المبادرة بالرأی و القول، أی لا تقدموا القول، أو لا تقدموا بالقول بین یدی قول اللّه. و علی هذا یکون المعنی بقوله [تعالی : بَیْنَ یَدَیِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ أملأ بالمعنی. و إذا ثبت أن «عند» و «لدی» «۳» للقرب، فتارة یکون حقیقیا، کقوله [تعالی : وَ لَقَدْ رَآهُ (____ ۱) فی المخطوطة (الجملة). (۲) فی

المخطوطة (المضمر). (۳) فی المخطوطة (عندی و لدیّ بالقرب). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۴ نَزْلَةً أُخْرى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهى عِنْدَها جَنَّةُ الْمَأْوى (النجم: ۱۳ إلی ۱۵). وَ أَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ (یوسف: ۲۵). و تارة [یکون «۱» مجازیا، إما قرب المنزلة و الزلفی، کقوله: بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران: ۱۶۹). إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ (الأعراف: ۲۰۶) [إنی أبیت عند ربی «۲» و علی هذا قیل: الملائکة المقرّبون. أو قرب التشریف، کقوله: رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ (التحریم: ۱۱)، و قوله صلّی اللّه علیه و سلّم: «اللهم اغفر لی خطئی [و عمدی «۳»، و هزلی و جدّی، کل ذلک عندی» «۴»، أی فی دائرتی، إشارة لأحوال أمته؛ و إلا فقد ثبتت له العصمة. و تارة بمعنی الفضل؛ و منه: فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِنْدِكَ (القصص: ۲۷)، أی من فضلک و إحسانک. و تارة یراد به الحکم، کقوله [تعالی : فَأُولئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكاذِبُونَ (النور: ۱۳). وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ (النور: ۱۵) أی فی حکمه تعالی. و قوله [تعالی : إِنْ كانَ هذا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ (الأنفال: ۳۲) أی فی حکمک. و قیل بحذف «عند» فی الکلام؛ و هی مرادة للإیجاز، کقوله تعالی: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (البقرة: ۱۴۷)، رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ (البیّنة: ۲). عَذابٌ مِنَ الرَّحْمنِ (مریم: ۴۵)، أی من عند الرحمن؛ لظهور: قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ (المائدة: ۱۵ (_______________). ۱) لیست فی المطبوعة. (۲) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة، ثم هو قطعة من حدیث أبی هریرة رضی اللّه عنه أخرجه أحمد فی المسند ۲/ ۲۵۳، و لفظه قال: «و اصل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فنهاهم و قال: «إنی لست مثلکم إنی أظل عند ربی فیطعمنی و یسقینی»، و ذکره ابن حجر فی فتح الباری ۴/ ۲۰۷، کتاب الصوم (۳۰)، باب التنکیل لمن أکثر الوصال ... (۴۹)، فقال: «و قد رواه أحمد و سعید بن منصور و ابن أبی شیبة کلهم ... عن أبی هریرة رضی اللّه عنه بلفظ «إنی أظلّ عند ربی ...» و أخرجه الإسماعیلی فی حدیث عائشة رضی اللّه عنها أیضا ... بلفظ «أظل عند اللّه یطعمنی و یسقینی» ...، و عند سعید بن منصور و ابن أبی شیبة من مرسل الحسن بلفظ «أبیت عند ربی». (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) قطعة من حدیث أبی موسی الأشعری رضی اللّه عنه، و أوله «أنه کان یدعو اللهم اغفر لی خطیئتی ...». أخرجه البخاری فی الصحیح ۱۱/ ۱۹۶- ۱۹۷، کتاب الدعوات (۸۰)، باب قول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: «اللهم اغفر لی ...» (۶۰)، الحدیث (۶۳۹۸/ ۶۳۹۹)، و أخرجه مسلم فی الصحیح ۴/ ۲۰۸۷، کتاب الذکر ... (۴۸)، باب التعوذ من شرّ ما عمل ... (۱۸)، الحدیث (۷۰/ ۲۷۱۹). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۵ و قد تکون «عند» للحضور، نحو: فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ (النمل: ۴۰). و قد یکون [۲۹۹/ ب الحضور و القرب معنویین، نحو: قالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتابِ (النمل: ۴۰). و یجوز: و أنزل عندک.

۴۲- غیر

۴۲- غیر متی [ما] «۱» حسن موضعها [«لا»] «۱» کانت حالا، و متی حسن موضعها «إلا» کانت استثناء. و یجوز أن تقع صفة لمعرفة، إذا کان مضافها إلی ضد الموصوف، بشرط أن یکون له ضدّ واحد، نحو مررت بالرجل الصادق غیر الکاذب؛ لأنه حینئذ یتعرف. و منه قوله تعالی: الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ (الفاتحة: ۷)، فإن الغضب ضد النعمة، و الأول هم المؤمنون و الثانی هم الکفار. و أورد علیه قوله تعالی: نَعْمَلْ صالِحاً غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ (فاطر: ۳۷)، فإنه أضیف إلی الذین کانوا یعملون، و هو ضد الصالح کأنه قیل: «الصالح». و أجیب بأنّ الذین کانوا یعملونه بعض الصالح فلم یتمحّض فیهما.

۴۳- الفاء

اشارة

۴۳- الفاء ترد عاطفة، و للسببیة، و جزاء، و زائدة.

(النوع الأول):

اشارة

(النوع الأول): العاطفة، و معناها التعقيب، نحو قام زيد فعمرو؛ أى أنّ قيامه بعده بلا مهلة، و التعقيب فى كل شىء بحسبه؛ نحو فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ عَنْها فَأَخْرَجَهُما مِمَّا كانا فِيهِ (البقرة: ٣۶). و أمّا قوله تعالى: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها فَجاءَها بَأْسُنا بَياتاً (الأعراف: ۴)، و البأس فى الوجود قبل الهلاك- و بها احتجّ الفرّاء «٣» على أنّ ما بعد الفاء [قد] «۴» يكون سابقا- ففيه عشرة أوجه: (______________________________١) ساقطة من المخطوطة. (٣) انظر قوله فى معانى القرآن ١/ ٣٧١ نقله الزركشى بتصرف. (۴) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۵۶

أحدها:

أحدها: أنه حذف السبب و أبقى المسبّب؛ أى أردنا إهلاكها.

الثانى:

الثانى: أن الهلاك على نوعين: استئصال، و المعنى: و كم قرية أهلكناها بغير استئصال للجميع، فجاءها [بأسنا] «١» باستئصال الجميع.

الثالث:

الثالث: أنه لما كان مجىء البأس مجهولا للناس، و الهلاك معلوم لهم، و ذكره عقب الهلاك، و إن كان سابقا؛ لأنه لا يتّضح إلا بالهلاك.

الرابع:

الرابع: أن المعنى: قاربنا إهلاكها؛ فجاءها بأسنا فأهلكناها.

الخامس:

الخامس: أنه على التقديم و التأخير؛ أى جاءها بأسنا فأهلكناها.

السادس:

السادس: أن الهلاك و مجىء البأس، لما تقاربا فى المعنى، جاز تقديم أحدهما على الآخر.

السابع:

السابع: أن معنى: فَجاءَها أنّه لما شوهد الهلاک، علم مجیء البأس، و حکم به من باب الاستدلال بوجود الأثر [علی المؤثّر] «۲».

الثامن:

الثامن: أنها عاطفة للمفصّل علی المجمل؛ کقوله تعالی: إِنَّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً* فَجَعَلْناهُنَّ أَبْکاراً* عُرُباً (الواقعة: ۳۵ إلی ۳۷).

التاسع:

التاسع: أنها للترتیب الذّکری.

العاشر:

العاشر: ... «۳». و تجیء للمهلة [ک «ثمّ»] «۴»، کقوله تعالی: ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظاماً فَکَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً (المؤمنون: ۱۴)؛ و لا شکّ أن بینها وسائط. و کقوله: وَ الَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعی فَجَعَلَهُ غُثاءً أَحْوی (الأعلی: ۴- ۵)، فإنّ بین الإخراج و الغثاء وسائط «۵».

(۱) لیست فی المخطوطة. (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) بیاض فی الأصول. (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) فی المخطوطة زیادة عبارة غیر واضحة و هذا ما قرئ منها (فهو من حیث الوسائط یقابل قول الشاعر: صار التزید فی رءوس العیدان). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۷ و جعل منه ابن مالک قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّماءِ ماءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً (الحج: ۶۳). و تؤولت علی أنّ «تصبح» معطوف علی محذوف تقدیره «أتینا به فطال النبت، فتصبح». و قیل: بل هی للتعقیب، و التعقیب علی ما بعد فی العادة، تعقیبا لا علی سبیل المضایفة، فربّ سنین بعد الثانی عقب الأول فی العادة؛ و إن کان بینهما أزمان کثیرة، کقوله [تعالی : ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا. قاله ابن الحاجب «۱». و قیل: بل للتعقیب الحقیقی علی بابها؛ و ذلک لأن أسباب الاخضرار عند زمانها؛ فإذا تکاملت أصبحت مخضرّة بغیر مهلة، و المضارع بمعنی الماضی یصحّ عطفه علی الماضی، و إنما لم ینصب علی جواب الاستفهام لوجهین: أحدهما: أنه بمعنی التقریر، أی قد رأیت، فلا یکون له جواب؛ لأنه خبر. و الثانی: أنّه إنما ینصب ما بعد الفاء؛ إذا کان الأول سببا له [۳۰۰/ أ]، [و رؤیته «۲» لإنزال الماء لیست سببا لاخضرار الأرض؛ إنما السبب هو إنزال الماء؛ و لذلک عطف علیه. و أما قوله تعالی: فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ (النحل: ۹۸)، إِذا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاةِ فَاغْسِلُوا (المائدة: ۶)، فالتقدیر: فإذا أردت؛ فاکتفی بالسبب عن المسبب. و نظیره: أَنِ اضْرِبْ بِعَصاکَ الْحَجَرَ «۳» (الأعراف: ۱۶۰)، أی فضرب فانفجرت. و أما قوله: ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ «۴» [عِظاماً فَکَسَوْنَا الْعِظامَ لَحْماً] «۴» (المؤمنون: ۱۴)، فقیل: الفاء فی فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ، «۶» [و فی فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ] «۶» و فی فَکَسَوْنَا بمعنی «ثم» لتراخی معطوفها. و قال صاحب «۸» «البسیط»: طول المدة و قصرها بالنسبة إلی وقوع الفعل «۹» [فیهما؛ فإن کان الفعل «۹» یقتضی زمنا طویلا [طالت «۹» المهلة و إن کان فی التحقیق وجود الثانی

(۱) هو عثمان بن عمر تقدم التعریف

به فى ۱/ ۴۶۶. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (البحر) و عليه تكون الآية (۶۳) من سورة الشعراء، و ليست موضع الشاهد. (۴) ما بين الحاصرتين من الآية ليس فى المخطوطة. (۶) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۸) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى تقدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۴۶۴. (۹) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۸ عقيب «۱» الأول بلا مهلة، و إن كان الفعل يقتضى زمنا قصيرا ظهر التعقيب بين الفعلين؛ فالآية واردة على التقدير الأول «۲» [لأن بين النطفة و بين العلقة، و بين زمن العلقة و زمن المضغة طولا كما ورد فى الخبر «۳» و عند انقضاء زمن الأول يشرع فى الثانى بلا مهلة] «۲»؛ فلا ينافى معنى الفاء. و الحاصل أن المهلة بين الثانى و الأول بالنسبة إلى زمن الفعل؛ «۵» [و أما بالنسبة إلى الفعل «۵» فوجود الثانى عقب الأول من غير مهلة بينهما، هذا كله فى سورة المؤمنين. و قال فى سورة الحج: ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ (الآية: ۵) فعطف الكل ب «ثم»، و لهذا قال بعضهم: ثمّ لملاحظة أول «۷» زمن المعطوف عليه، و الفاء لملاحظة آخره؛ و بهذا يزول سؤال أن المخبر عنه واحد و هو مع أحدهما بالفاء و هى للتعقيب، و فى «۸» الأخرى بثم و هى للمهلة، و هما متناقضان. و قد أورد الشيخ عز الدين «۹» هذا السؤال فى قوله: ثُمَّ إِلى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (الزمر: ۷)، و فى أخرى: ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ (الأنعام: ۶۰). و أجاب بأنّ أول ما تحاسب أمة النبى صلّى اللّه عليه و سلّم، ثم الأمم بعدهم، فتحمل الفاء على أول المحاسبين؛ و يكون من باب نسبة الفعل إلى الجماعة إذا صدر عن بعضهم؛ كقوله تعالى: وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ (آل عمران: ۱۸۱)، و يحمل «ثم» على تمام الحساب. فإن قيل: حساب الأولين متراخ عن البعث، فكيف يحسن الفاء؟ فيعود السؤال. (____۱) فى المخطوطة (عقب). (۲) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۳) إشارة إلى حديث عبد اللّه بن مسعود رضى اللّه عنه و أوله «إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمّه أربعين يوما نطفة ...»، أخرجه البخارى فى الصحيح ۶/ ۳۰۳، كتاب بدء الخلق (۵۹)، باب ذكر الملائكة (۶)، الحديث (۳۲۰۸)، و مسلم فى الصحيح ۴/ ۲۰۳۶)، كتاب القدر (۴۶)، باب كيفية الخلق الآدمى ... (۱)، الحديث ۱/ ۲۶۴۳). (۵) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۷) عبارة المخطوطة (لملاحظته الأول). (۸) فى المخطوطة (و هى فى). (۹) هو عبد العزيز بن عبد السلام تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۵۹ قلنا: نص الفارسىّ «۱» فى «الإيضاح» على أن «ثمّ» أشد تراخيا من «الفاء»، فدلّ على أنّ الفاء لها تراخ، و كذا ذكر غيره من المتقدمين، و لم يدّع أنّها للتعقيب إلا المتأخرون. انتهى. و تجىء لتفاوت ما بين رتبتين؛ كقوله [تعالى : وَ الصَّافَّاتِ صَفًّا* فَالزَّاجِراتِ زَجْراً* فَالتَّالِياتِ ذِكْراً (الصافات: ۱ إلى ۳) تحتمل الفاء فيه تفاوت رتبة الصفّ من الزجر و رتبة الزجر من التلاوة، و يحتمل تفاوت رتبة الجنس الصافّ من رتبة الجنس الزاجر؛ بالنسبة إلى صفهم و زجرهم، و رتبة الجنس الزاجر من [الجنس «۲» التالى بالنسبة إلى زجره و تلاوته. و قال الزمخشرى «۳»: للفاء مع الصفات ثلاثة أحوال: أحدها: أنها تدل على ترتيب معانيها فى الوجود، كقوله: يا لهف زيّابة للحارث «۴» فال صابح فالغانم فالآئب «۵» أى الذى أصبح فغنم فآب. الثانى: [أن «۶» تدل على ترتيبها فى التفاوت من بعض الوجوه؛ نحو قولك: خذ الأكمل فالأفضل، و اعمل الأحسن فالأجمل. الثالث: أنها تدلّ على ترتيب موصوفاتها؛ فإنها فى ذلك، نحو «رحم اللّه المحلّقين فالمقصرين» «۷».

(النوع الثانى):

(النوع الثانى): لمجرد السببية و الربط، [نحو] «۶»: إِنَّا أَعْطَيْناكَ الْكَوْثَرَ* فَصَلِّ (الكوثر: ۱- ۲)، و لا يجوز أن تكون عاطفة؛ فإنه لا يعطف الخبر على الإنشاء، و عكسه عكسها بمجرد العطف فيما سبق، من نحو: فَجَعَلَهُ غُثاءً أَحْوى (الأعلى: ۵). (____۱) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۷۵. و بكتابه فى ۱/ ۵۰۴. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۶۳ (الفاء). (۴) فى المخطوطة (فى الحارث). (۵) البيت لابن زيّابة، عمرو بن الحارث بن همام ذكره المرزبانى فى معجم الشعراء: ۲۰۸، و

قد شرحه ابن هشام فی المغنی ۱/ ۱۶۳ فقال: «البیت لابن زیابة یقول: یا لهف أبی علی الحارث إذ صبح قومی بالغارة فغنم فآب سلیما أن لا أکون لقیته فقتلته، و ذلک أنه یرید یا لهف نفسی». (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) متفق علیه من روایة عبد الله بن عمر رضی اللّه عنهما، أخرجه البخاری فی الصحیح ۳/ ۵۶۱ کتاب الحج (۲۵)، باب الحلق و التقصیر ... (۱۲۷)، الحدیث (۱۷۲۷)، و أخرجه مسلم فی الصحیح ۲/ ۹۴۵ کتاب البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۰ و قد تأتی لهما، نحو: فَوَکَزَهُ مُوسی فَقَضی عَلَیْهِ (القصص: ۱۵)، فَتَلَقَّی [۳۰۰/ ب آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِماتٍ فَتابَ عَلَیْهِ (البقرة: ۳۷)، لَآکِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ* فَمالِؤُنَ مِنْهَا الْبُطُونَ* فَشارِبُونَ عَلَیْهِ مِنَ الْحَمِیمِ* فَشارِبُونَ شُرْبَ الْهِیمِ (الواقعة: ۵۲ إلی ۵۵). «۱» [و قد تجیء فی ذلک لمجرد الترتیب کقوله تعالی: فَراغَ إِلی أَهْلِهِ فَجاءَ بِعِجْلٍ سَمِینٍ* فَقَرَّبَهُ إِلَیْهِمْ (الذاریات: ۲۶- ۲۷)] «۱». و أما قوله تعالی: فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّیْطانُ فَکانَ مِنَ الْغاوِینَ (الأعراف: ۱۷۵)، فهذه ثلاث فاءات، و هذا هو الغالب علی الفاء المتوسطة بین الجمل المتعاطفة. و قال بعضهم: إذا ترتب الجواب بالفاء، فتارة یتسبب عن الأول، و تارة یقام مقام ما تسبب عن الأول. مثال الجاری علی طریقة السببیة: سَنُقْرِئُکَ فَلا تَنْسی (الأعلی: ۶)، فَآمَنُوا فَمَتَّعْناهُمْ [إِلی حِینٍ «۳» (الصافات: ۱۴۸)، فَکَذَّبُوهُ فَأَنْجَیْناهُ (الأعراف: ۶۴). و مثال الثانی: فَما یَزِیدُهُمْ إِلَّا طُغْیاناً کَبِیراً (الإسراء: ۶۰)، وَ جَعَلْنا لَهُمْ سَمْعاً وَ أَبْصاراً وَ أَفْئِدَةً فَما أَغْنی عَنْهُمْ (الأحقاف: ۲۶).

(النوع الثالث):

(النوع الثالث): الجزائیة، و الفاء تلزم فی جواب الشرط إذا لم یکن فعلا خبریا، أعنی ماضیا و مضارعا، فإن کان فعلا خبریا امتنع دخول الفاء، فیحتاج إلی بیان ثلاثة أمور: العلّة، و تعاقب الفعل الخبریّ و الفاء. و الجواب عن اجتماعهما فی قوله تعالی «۴» [إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَ إِنْ کانَ قَمِیصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَکَذَبَتْ (یوسف: ۲۶- ۲۷) و من قوله تعالی «۴»: وَ مَنْ جاءَ بِالسَّیِّئَةِ فَکُبَّتْ [وُجُوهُهُمْ فِی النَّارِ] «۴» (النمل: ۹۰). و قوله: فَمَنْ یُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلا یَخافُ بَخْساً وَ لا رَهَقاً (الجن: ۱۳). و قراءة حمزة «۷»: أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَکِّرَ إِحْداهُمَا الْأُخْری (البقرة: ۲۸۲ ____). الحج (۱۵)، باب تفضیل الحلق علی التقصیر ... (۵۵)، الحدیث (۳۱۷/ ۱۳۰۱) و لکن لفظهما «و المقصرین» بالواو. (۱) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. (۷) ذکرها الدانی فی التیسیر: ۸۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۱ و عن ارتفاعهما فی قوله تعالی: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ إِذا هُمْ یَقْنَطُونَ (الروم: ۳۶) و فی قول الشاعر: من «۱» یفعل الحسنات اللّه یشکرها «۲» و الجواب عن الأول، و هو السؤال عن علة تعاقب الفعل و الفاء؛ أن الجواب هو جملة تامة؛ یجوز استقلالها «۳» فلا بدّ من شیء یدل علی ارتباطها بالشرط، و کونها جوابا له؛ فإذا کانت الجملة فعلیة صالحة لأن تکون جزاء، اکتفی بدلالة الحال علی کونها جوابا؛ لأن الشرط یقتضی جوابا، و هذه «۴» [الجملة تصلح جوابا و لم یؤت بغیرها؛ فلزم کونها جوابا. و إذا تعقبت الجواب امتنع دخول الفاء للاستغناء عنها] «۴»، فإن کانت الجملة غیر فعلیة لم تکن صالحة للجواب بنفسها؛ لأنّ الشرط إنما یقتضی فعلین: شرطا و جزاء؛ فما لیس فعلا لیس من مقتضیات أداة الشرط؛ حتی یدلّ اقتضاؤها علی أنه الجزاء، فلا بدّ من رابطة، فجعلوا الفاء رابطة؛ لأنها للتعقیب؛ فیدل تعقیبها الشرط بتلک الجملة؛ علی أنها الجزاء، فهذا هو السبب فی تعاقب الفعل و الفاء فی باب الجزاء. و الجواب عن الثانی: هو أن اجتماع الفعل و الفاء فی الآیتین [الکریمتین «۶» غیر مبطل للمدّعی بتعاقبهما و هو أن المدعی تعاقبهما، إذا کان الفعل صالحا لأن یجازی به؛ و هو إذا ما کان صالحا للاستقبال؛ لأن الجزاء لا یکون إلا مستقبلا. و قوله: «صدقت» و «کذبت» المراد بالفعل فی الآیة المضیّ؛ فلم یصح أن یکون جوابا فوجبت الفاء. فإن قیل: فلم سقطت «الفاء» فی قوله: وَ إِذا ما غَضِبُوا هُمْ یَغْفِرُونَ (الشوری: ۳۷)؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة: (____۱) فی المخطوطة (و من). (۲) صدر بیت عجزه: و الشّرّ بالشّرّ عند اللّه مثلان و قائله هو عبد الرحمن بن حسان و هو من شواهد سیبویه ۳/ ۶۵ (باب الجزاء)، و المغنی: ۵۶

(أما). (٣) فى المخطوطة (استعمالها بنفسها). (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۲ أحدها: أن «إذا» فى الآية ليست شرطا، بل لمجرد الزمان؛ و التقدير: و الذين هم ينتصرون زمان إصابة البغى لهم. و الثانى: أن «هم» زائدة للتوكيد. و الثالث: أنّ الفاء حسّن حذفها كون الفعل ماضيا. و بالأول يجاب عن قوله تعالى: وَ إِذا تُتْلى عَلَيْهِمْ آياتُنا بَيِّناتٍ ما كانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قالُوا (الجاثية: ۲۵). و الجواب عن الثالث أن الفعل و الفاء أيضا من قوله: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِما قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذا هُمْ يَقْنَطُونَ (الروم: ۳۶)، فهو أنّ «إذا» قامت [۳۰۱/ أ] مقام الفاء، و سدّت مسدّها، لحصول الربط بها، كما يحصل بالفاء؛ و ذلك لأن «إذا» للمفاجأة، و فى المفاجأة معنى التعقيب. و أما الأخفش «۱»، فإنه جوّز حذف الفاء حيث يوجب سيبويه «۲» دخولها، و احتج بقوله تعالى: وَ إِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ (الأنعام: ۱۲۱). و بقراءة من قرأ: و ما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم (الشورى: ۳۰)، فى قراءة نافع و ابن عامر «۳». و لا حجة فيه، لأن الأول يجوز أن يكون جواب قسم، و التقدير: و اللّه إن أطعتموهم؛ فتكون إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ جوابا للقسم؛ و الجزاء محذوف سدّ جواب القسم مسدّه. و أما الثانية؛ فلأن «ما» فيه موصولة لا شرطية، فلم يجز دخول الفاء فى خبرها.

(و النوع الرابع):

(و النوع الرابع): الزائدة، كقوله تعالى: فَلْيَذُوقُوهُ [حَمِيمٌ «۴» (ص: ۵۷)، و الخبر «حميم» و ما بينهما معترض. و جعل منه الأخفش «۵»: فَذلِكَ الَّذِي يَدُعُّ الْيَتِيمَ (الماعون: ۲ ____).

(۱) هو سعيد بن مسعدة تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۳۴. (۲) انظر الكتاب ۳/ ۶۳- ۶۵. (۳) ذكرها الدانى فى التيسير: ۱۹۵. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) انظر رصف المبانى: ۴۴۹، و البحر المحيط ۳/ ۴۷۶. و المغنى ۱/ ۱۶۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۳ و قال سيبويه «۱»: هى جواب لشرط مقدر أى إن أردت عليه فذلك. و قوله: فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ (الكوثر: ۲) على قول.

۴۴- فى

۴۴- فى تجىء لمعان كثيرة: للظرفية: ثم تارة يكون الظرف و المظروف حسين، نحو زيد فى الدار؛ و منه: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلالٍ وَ عُيُونٍ (المرسلات: ۴۱)، فَادْخُلِي فِي عِبادِي* وَ ادْخُلِي جَنَّتِي (الفجر: ۲۹- ۳۰)، وَ أَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبادِكَ الصَّالِحِينَ (النمل: ۱۹)، أُولئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ (الأحقاف: ۱۸). و تارة يكونان معنويين؛ نحو رغبت فى العلم، و منه: وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ (البقرة: ۱۷۹). و تارة يكون المظروف جسما «۲»، نحو: إِنَّا لَنَراكَ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ (الأعراف: ۶۰). و تارة يكون الظرف جسما «۲»، [نحو] «۴»: فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ (البقرة: ۱۰). و الأول حقيقة، و الرابع أقرب المجازات إلى الحقيقة. و تجىء بمعنى «مع»، نحو: فِي تِسْعِ آياتٍ (النمل: ۱۲) «۵» [ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ «۵» (الأعراف: ۳۸)، فَادْخُلِي فِي عِبادِي (الفجر: ۲۹)، على قول. «۵» [و أما قوله ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ فقيل الأولى للمعيّة و الثانية للظرفية و فى ذلك دليل على جواز دخلت الدار الذى هو الأصل «۵». و بمعنى «عند»، نحو: وَ لَبِثْتَ فِينا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ (الشعراء: ۱۸). و للتعليل: فَذلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ (يوسف: ۳۲). و بمعنى «على» كقوله تعالى: حَتَّى إِذا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ (يونس: ۲۲)؛ بدليل (____ ۱) فى

الكتاب ۱/ ۱۳۸- ۱۳۹ (باب الأمر و النهى). (۲) فى المخطوطة (حسيّا). (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۴ قوله: فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَ مَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ (المؤمنون: ۲۸)، و قوله: وَ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ (طه: ۷۱) لما فى الكلام من معنى الاستعلاء. و قيل: ظرفية؛ لأن الجذع للمصلوب بمنزلة القبر للمقبور؛ فلذلك جاز أن يقال: فى. و قيل: إنّما آثر لفظة «فى» للإشعار بسهولة صلبهم؛ لأن «على» تدلّ على نبوّ «۱» يحتاج فيه إلى تحرك «۲» [إلى فوق «۳». و بمعنى «إلى» نحو: فَتُهاجِرُوا فِيها (النساء: ۹۷). فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْواهِهِمْ (إبراهيم: ۹). و بمعنى «من»: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي

کُلِّ أُمَّةٍ شَهِیداً (النحل: ٨٩). و للمقایسة و هی الداخلة بین مفضول سابق و فاضل لاحق، کقوله تعالی: فَما مَتاعُ الْحَیاةِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِیلٌ (التوبة: ٣٨). و للتوکید، کقوله تعالی: ارْکَبُوا فِیها (هود: ۴۱). و بمعنی بعد: وَ فِصالُهُ فِی عامَیْنِ (لقمان: ١۴) [أی بعد عامین «٣». و بمعنی «عن»، کقوله: فَهُوَ فِی الْآخِرَةِ أَعْمی (الإسراء: ٧٢) «۵» [قیل لما نزلت: وَ لَقَدْ کَرَّمْنا بَنِی آدَمَ (الإسراء: ٧٠) لم یسمعوا و لم یصدقوا؛ فنزل: وَ مَنْ کانَ فِی هذِهِ أَعْمی فَهُوَ فِی الْآخِرَةِ أَعْمی «۵» (الإسراء: ٧٢) أی عن النعیم الذی قلناه، و وصفناه فی الدنیا، فهو عن «٧» نعیم الآخرة [أعمی «٨» إذ لم یصدّق.

۴۵- قد

۴۵- قد تدخل علی الماضی المتصرّف، و علی المضارع؛ بشرط تجرّده عن الجازم و الناصب و حرف التنفیس، و تأتی لخمس معان: التوقّع، و التقریب، و التقلیل، و التکثیر، و التحقیق.

(١) فی المخطوطة (ثبوت). (٢) فی المخطوطة (تحوّل). (٣) ساقطة من المخطوطة. (۵) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. و انظر تفسیر الآیة، ٧ فی تفسیر القرطبی ١٠/ ٢٩٨. (٧) فی المطبوعة (فی). (٨) ساقطة من المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۶۵ فأما التوقع فهو نقیض «ما» [التی «١» للنفی. و تدخل علی الفعل المضارع، نحو: قد یخرج زید، تدلّ علی أن الخروج متوقّع؛ أی منتظر. و أمّا مع الماضی فلا یتحقق الوقوع بمعنی الانتظار؛ لأن الفعل قد وقع، و ذلک ینافی کونه منتظرا [٣٠١/ ب ، و لذلک استشکل بعضهم کونها للتوقع مع الماضی؛ و لکن معنی التوقع فیه أن «قد» تدلّ علی أنه کان متوقّعا منتظرا، ثم صار ماضیا؛ و لذلک تستعمل فی الأشیاء المترقبة. و قال الخلیل «٢»: «إن قولک: قد قعد، کلام لقوم ینتظرون الخبر. و منه قول المؤذن: قد قامت الصلاة؛ لأن الجماعة منتظرون». و ظاهر کلام ابن مالک فی «تسهیله» «٣» أنها لم تدخل علی المتوقّع لإفادة کونه متوقعا بل لتقریبه من الحال. انتهی. و لا یبعد أن یقال: [إنها] «۴» حینئذ تفید المعنیین. و اعلم أنه لیس من الوجه الابتداء بها إلا أن تکون جوابا لمتوقّع، کقوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (المؤمنون: ١)؛ لأن القوم توقّعوا علم حالهم عند اللّه. و کذلک قوله: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِی تُجادِلُکَ فِی زَوْجِها (المجادلة: ١)؛ لأنها کانت تتوقع إجابة اللّه تعالی لدعائها. و أما التقریب، فإنها ترد للدلالة علیه مع الماضی فقط، فتدخل لتقریبه من الحال؛ و لذلک تلزم «قد» مع الماضی إذا وقع حالا کقوله تعالی: وَ قَدْ فَصَّلَ لَکُمْ ما حَرَّمَ عَلَیْکُمْ (الأنعام: ١١٩)، و أمّا ما ورد دون «قد» فقوله تعالی: هذِهِ بِضاعَتُنا رُدَّتْ إِلَیْنا (یوسف: ۶۵)، ف «قد» فیه مقدرة؛ هذا مذهب المبرد و الفراء «۵» و غیرهما. و قیل: لا یقدر قبله قد. و قال ابن عصفور «۶»: إن جواب القسم بالماضی المتصرف المثبت، إن کان قریبا من

(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) ذکر قوله سیبویه فی الکتاب ۴/ ٢٢٣، باب عدة ما یکون علیه الکلم (قد). و ابن هشام فی المغنی ١/ ١٧١. (٣) فی المخطوطة (التسهیل)، و قد تقدم التعریف بالکتاب فی ٢/ ۴۵٨. و قد ذکر قوله ابن هشام فی المغنی ١/ ١٧۴. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) انظر معانی القرآن ١/ ٢٨٢ الآیة (٩٠) من سورة النساء. و المقتضب للمبرد ۴/ ١٢۴ باب مسائل باب کان و باب إنّ، و المغنی لابن هشام ١/ ١٧٣. (۶) هو علی بن مؤمن تقدم التعریف به فی ١/ ۴۶۶. و نقل قوله ابن هشام فی المغنی ١/ ١٧٣. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۶۶ زمن الحال دخلت علیه «قد و اللام»، نحو: و اللّه لقد قام زید؛ و إن کان بعیدا لم تدخل، نحو: و اللّه لقام زید. و کلام الزمخشری یدلّ علی أنّ «قد» مع الماضی فی جواب القسم للتوقع، قال فی «الکشاف» «١» عند قوله [تعالی : لَقَدْ أَرْسَلْنا نُوحاً إِلی قَوْمِهِ (الآیة: ۵٩) فی سورة الأعراف. فإن قلت: «ما لهم لا یکادون ینطقون باللام إلا مع «قد»، و قلّ عندهم مثل قوله: حلفت لها باللّه حلفة فاجر لناموا [فما إن حدیث و لا صال «٢» قلت: إنما کان کذلک؛ لأن الجملة القسمیة لا تساق إلا تأکیدا للجملة المقسم علیها التی هی جوابها؛ فکانت مظنّة لمعنی التوقع؛ الذی هو معنی «قد» عند استماع المخاطب کلمة القسم». و قال ابن الخباز «٣»: «إذا دخلت «قد» علی الماضی أثّرت

فيه معنيين: تقريبه من زمن الحال، و جعله خبرا منتظرا؛ فإذا قلت: قد ركب الأمير، فهو كلام لقوم ينتظرون حديثك. هذا تفسير الخليل» «۴». انتهى. و ظاهره أنها تفيد المعنيين معا فى الفعل الواحد. و لا يقال: إن معنى التقريب ينافى معنى التوقع؛ لأن المراد به ما تقدم تفسيره. و كلام الزمخشرى «۵» فى «المفصّل» «يدلّ على أن التقريب لا ينفكّ عن معنى التوقّع». و أما التقليل، فإنها ترد له مع المضارع، إمّا لتقليل وقوع الفعل نحو: قد يجود البخيل

(۱) الكشاف ۲ / ۶۷. (۲) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة و الكشاف. و البيت لامرئ القيس من قصيدة مطلعها: ألا عم صباحا أيها الطّلل البالى انظر الديوان: ۱۴۱، (طبعة دار صادر بيروت) و هو من شواهد المغنى ۱/ ۱۷۳ الشاهد: ۲۸۸. (۳) هو أحمد بن الحسين تقدم التعريف به فى ۳/ ۱۴. (۴) انظر ص ۲۶۵ الحاشية (۲) من هذا الجزء. (۵) انظر المفصّل: ۳۱۶، (و من أصناف الحرف حرف التقريب). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۷ و قد يصدق الكذوب. أو للتقليل لمتعلّق [الفعل «۱»، كقوله تعالى: قَدْ يَعْلَمُ ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ (النور: ۶۴) أى ما هم عليه هو أقلّ معلوماته سبحانه. و قال الزمخشرى «۲»: «هى للتأكيد «۳»، و قال: إنّ [«قد»] «۴» إن دخلت على المضارع كانت بمعنى «ربما»، فوافقت «ربما» فى خروجها إلى معنى التكثير؛ و المعنى: إن جميع السموات و الأرض مختصا به خلقا و ملكا و علما، فكيف يخفى عليه أحوال المنافقين»! و قال فى سورة الصف «۵»: [فى قوله تعالى: يا قَوْمِ «۶» لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ (الآية: ۵)]: [قد] معناها التوكيد، كأنه قال تعلمون علما يقينا لا شبهة لكم فيه». و نصّ ابن مالك «۷» على أنها كانت للتقليل صرفت المضارع إلى الماضى. و قد نازع بعض المتأخرين [۳۰۲/ أ] فى أن «قد» تفيد التقليل، مع أنه مشهور و نص عليه الجمهور، فقال: قد تدلّ على توقع الفعل عمّن أسند إليه، و تقليل المعنى لم يستفد من «قد» بل لو قيل: البخيل يجود و الكذوب يصدق، فهم منه التقليل؛ لأن الحكم على من شأنه البخل بالجود، و على من شأنه الكذب بالصدق، إن لم يحمل ذلك على صدور ذلك قليلا، كان الكلام كذبا؛ لأن آخر يدفع أوله. و أما التكثير فهو معنى غريب؛ و له من التوجيه نصيب، و قد ذكره جماعة من المتأخرين. و جعل منه الزمخشرى «۸»: قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ (البقرة: ۱۴۴). و جعلها غيره للتحقيق. و قال ابن مالك: إن المضارع هنا بمعنى الماضى، أى قد رأينا. و أما التحقيق فترد لتحقيق وقوع المتعلّق مع المضارع و الماضى، لكنه قد يرد و المراد به

(۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) انظر الكشاف ۳/ ۵۹، آخر سورة النور و المفصّل: ۳۱۷. (۳) فى المخطوطة (للتحقيق). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) الكشاف ۳/ ۹۳. (۶) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۷) هو محمد بن عبد اللّه بن مالك تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱. (۸) فى الكشاف ۱/ ۱۰۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۶۸ المضىّ، كما فى قوله تعالى: قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ (البقرة: ۱۴۴). قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ (الأنعام: ۳۳). قَدْ يَعْلَمُ ما أَنْتُمْ عَلَيْهِ (النور: ۶۴). و قال الراغب «۱»: «إن دخلت على الماضى اجتمعت لكل فعل متجدد، نحو: قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنا (يوسف: ۹۰). قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ (آل عمران: ۱۳). لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ (الفتح: ۱۸). لَقَدْ تابَ اللَّهُ (التوبة: ۱۱۷). و لهذا لا تستعمل فى أوصاف اللّه، لا يقال: «قد كان اللّه غفورا رحيما». فأما قوله [تعالى : [أَنْ «۲» سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضى (المزمل: ۲۰)، فهو متأوّل للمرضى فى المعنى؛ كما أن النفى فى قولك: ما علم اللّه زيدا يخرج، هو للخروج، و تقديره [«قد يمرضون فيما علم اللّه «۳»» و ما يخرج زيد فيما علم اللّه. و إن «۴» دخلت على المضارع فذلك لفعل يكون فى حاله «۴»، نحو: قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ [لِواذاً] «۳» (النور: ۶۳)، أى قد يتسللون فيما علم اللّه» «۷».

۴۶- الكاف

۴۶- الكاف للتشبيه، [نحو] «۸»: وَ لَهُ الْجَوارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلامِ (الرحمن: ۲۴) و هو كثير. و للتعليل كقوله تعالى: كَما أَرْسَلْنا فِيكُمْ رَسُولًا (البقرة: ۱۵۱)، قال الأخفش «۹»: أى لأجل إرسالى فيكم رسولا منكم، فاذكرونى. و هو ظاهر فى قوله تعالى: وَ اذْكُرُوهُ

كَما هَداكُمْ (البقرة: ١٩٨). و جعل ابن برهان «١٠» النحوىّ منه قوله تعالى: وَيْكَأَنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (القصص: ٨٢). و للتوكيد: أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلى قَرْيَةٍ (البقرة: ٢٥٩). و قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى: ١١)، أى ليس شىء مثله؛ و إلا لزم إثبات المثل.

(_______________________________١) هو الحسين بن محمد تقدم التعريف به فى ١/ ٢١٨. و انظر قوله فى المفردات: ٣٩٤ مادة (قدد). (٢) ليست فى المخطوطة. (٣) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۴) العبارة فى المفردات و إن دخل «قد» على المستقبل من الفعل فذلك الفعل يكون فى حالة دون حالة). (٧) فى المخطوطة زيادة و هى (و مجيء للتعليل). (٨) ساقطة من المخطوطة. (٩) انظر قوله فى كتابه معانى القرآن ١/ ١٥٣ مختصرا، و فى المغنى ١/ ١٧۶ كاملا. (١٠) هو أحمد بن على بن برهان تقدم التعريف به فى ٢/ ٢٠٨. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢۶٩ قال ابن جنى «١»: «و إنما زيدت لتوكيد نفى المثل؛ لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة الجملة ثانيا». و قال غيره: «الكاف زائدة؛ لئلا يلزم إثبات المثل للّه تعالى؛ و هو محال، لأنها تفيد نفى المثل عن مثله، لا عنه، لأنه لو لا الحكم بزيادتها لأدى إلى محال آخر؛ و هو أنه إذا لم يكن مثل شىء لزم ألّا يكون شيئا؛ لأن مثل المثل مثله». و قيل: «المراد مثل الشيء ذاته و حقيقته، كما يقال: مثلى لا يفعل كذا، أى أنا لا أفعل؛ [و على «٢» هذا لا «٣» تكون زائدة». و قال ابن فورك «۴»: هى غير زائدة؛ و المعنى ليس مثل مثله شىء، و إذا نفيت التماثل عن الفعل «۵»، فلا مثل للّه على الحقيقة. قال صاحب «۶» «المستوفى»: «و لتأكيد الوجود، كقوله تعالى: وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُما كَما رَبَّيانِي صَغِيراً (الإسراء: ٢۴)، أى أن «٧» تربيتهما لى قد وجدت، كذلك أوجد رحمتك لهما «٨» يا رب.

۴٧- كان

۴٧- كان تأتى للمضىّ، و للتوكيد، و بمعنى القدرة كقوله [تعالى : ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَها (النمل: ۶٠)، أى ما قدرتم. و بمعنى «ينبغى» كقوله [تعالى : [قُلْتُمْ «٩» ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهذا (النور: ١۶)، أى لم ينبغ لنا.

(_______________________________١) انظر كتابه سر صناعة الإعراب ١/ ٢٩١ (حرف الكاف)، و انظر أيضا فى المغنى ١/ ١٧٩، و رصف المبانى: ٢٧٧. (٢) ساقطة من المخطوطة. (٣) فى المخطوطة (إلا أن تكون). (۴) فى المخطوطة (ابن مالك) و فى الإتقان ٢/ ٣١۴ (ابن فورك) و هو محمد بن الحسن تقدم التعريف به فى ١/ ٣٢۴. (۵) فى المخطوطة (المثل). (۶) هو على بن مسعود بن محمود تقدم التعريف به و بكتابه فى ١/ ۵١٣. (٧) فى المخطوطة (كما). (٨) فى المخطوطة (إياهما). (٩) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٢٧٠ و تكون زائدة، كقوله تعالى: وَ ما عِلْمِي بِما كانُوا يَعْمَلُونَ (الشعراء: ١١٢)، أى بما يعملون؛ لأنه قد كان عالما ما علموه من إيمانهم به. و قد سبقت فى مباحث الأفعال.

۴٨- كأن

۴٨- كأن للتشبيه المؤكد؛ و لهذا جاء كَأَنَّهُ هُوَ (النمل: ۴٢)، دون غيرها من أدوات التشبيه. و لليقين، كما فى قوله تعالى: [وَيْكَأَنَّ «١» اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ (القصص: ٨٢)، على ما سيأتى. و قد تخفف، قال تعالى: كَأَنْ لَمْ يَدْعُنا إِلى ضُرٍّ مَسَّهُ (يونس: ١٢).

۴٩- كأيّن

۴٩- كأيّن بمعنى «كم» للتكثير؛ لأنها كناية عن العدد، قال تعالى: وَ كَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ [٣٠٢/ب عَنْ أَمْرِ رَبِّها وَ رُسُلِهِ (الطلاق: ٨). و فيها قراءتان «٢»: «كائن» على وزن «قائل» و «بائع» «و كأيّن» بتشديد الياء. قال ابن فارس «٣»: « [سمعت «۴» بعض أهل العربية «۵» يقول: ما أعلم كلمة تثبت فيها النون خطّأ غير هذه». «۶» [و قال سيبويه «٧»: «أكثر العرب إنما يتكلمون بها «٨» مع من لأنها تأكيد فجعلت كأنها شىء تمّ به الكلام «۶».

۵۰- كاد

۵۰- كـاد بمعنى قـارب، و سـبقت فی مبـاحث الأفعـال.
(______________________________________ ۱) ليست فی المخطوطة. (۲) قرأ ابن كثير «و كاين» حيث وقع بألف ممدودة بعدها همزة مكسورة، و الباقون بهمزة مفتوحة بعد الكاف و ياء مكسورة مشدّدة بعدها «و كأيّن» (التيسير: ۹۰). (۳) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به فی ۱/ ۱۹۱، و انظر قوله فی الصاحبی فی فقه اللغة: ۱۳۲ (كأيّن). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) تصحفت فی المخطوطة و المطبوعة إلى (القرية) و تصويبها من الصاحبی. (۶) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۷) فی الكتاب ۲/ ۱۷۰ (باب ما جرى مجرى كم فی استفهام) مع تصرف و اختصار. (۸) زيادة من الكتاب يقتضيها السياق.
البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۱

۵۱- كلّا

۵۱- كلّا قال سيبويه «۱»: «حرف «۲» ردع و زجر». قال الصّفّار «۳»: «إنها تكون اسما للرّد، إما لردّ ما قبلها، و إما لردّ ما بعدها، كقوله تعالى: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ* ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (التكاثر: ۳- ۴)، هی ردّ لما قبلها؛ لأنه لما قال: أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ* حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ (التكاثر: ۱- ۲)، كان إخبارا بأنهم لا يعلمون الآخرة و لا يصدقون بها، فقال: كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ، فلا يحسن الوقف عليها هنا إلا لتبيين ما بعدها، و لو لم يفتقر لما بعدها لجاز الوقف. و قوله: يَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ* كَلَّا (الهمزة: ۳- ۴)، هی ردّ لما قبلها؛ فالوقف عليها حسن». انتهى. و قال ابن الحاجب «۴»: «شرطه أن يتقدّم ما يردّ بها [ما] «۵» فی غرض المتكلم؛ «۶» سواء كان من كلام غير المتكلّم «۶» على سبيل الحكاية أو الإنكار، أو من كلام غيره. كقوله «۸» تعالى: كَلَّا (القيامة: ۱۱) بعد قوله: يَقُولُ الْإِنْسانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ (القيامة: ۱۰) [و قوله: يَوَدُّ الْمُجْرِمُ «۹» (المعارج: ۱۱). و كقوله «۱۰» [تعالى : قالَ أَصْحابُ مُوسى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ* قالَ كَلَّا (الشعراء: ۶۱- ۶۲) «۹» [لأن قوله «قال» حكاية ما يقال بعد تقدم الأول عن الغير] «۹». و كقولك «۱۳»: أنا أهين العالم! كلّا». انتهى. و هی نقيض «إی» فی الإثبـات، كقـوله: كَلَّا لا تُطِعْـهُ (العلـق: ۱۹). و قـوله:
(______________________________________ ۱) الكتاب ۴ / ۲۳۵ (باب عدّة ما يكون عليه الكلم). (۲) فی المخطوطة (كلمة). (۳) هو القاسم بن علی البطليوسی تقدم التعريف به فی ۲/ ۴۵۱. (۴) هو عثمان بن عمر تقدم التعريف به فی ۱ / ۴۶۶. (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) العبارة فی المخطوطة (سواء إن كان من سبيل المتكلم). (۸) فی المخطوطة (فالأول كقوله). (۹) ما بين الحاصرتين ليس فی المطبوعة. (۱۰) فی المخطوطة (و الثانی كقوله). (۱۳) فی المخطوطة (و الثالث كقولك). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۲ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمنِ عَهْداً* كَلَّا (مريم: ۷۸- ۷۹). [و قوله «۱»: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا* كَلَّا (مريم: ۸۱- ۸۲). و تكون بمعنى «حقا» صلة لليمين، كقوله: كَلَّا وَ الْقَمَرِ (المدثر: ۳۲). كَلَّا إِذا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (الفجر: ۲۱). و قوله: كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين: ۱۵)، كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْفُجَّارِ لَفِی سِجِّينٍ (المطففين: ۷)، كَلَّا إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ [لَفِی عِلِّيِّينَ «۱» (المطففين: ۱۸) و أما قوله: يَحْسَبُ أَنَّ مالَهُ أَخْلَدَهُ* كَلَّا (الهمزة: ۳- ۴)، فيحتمل الأمرين. و قد اختلف القرّاء فی الوقف عليها «۳»: فمنهم من يقف عليها أينما وقعت، و غلّب عليها معنى الزجر. و منهم من يقف دونها أينما وقعت؛ و يبتدئ بها، [و غلّب عليها معنى الزجر. و منهم من يقف دونها أينما وقعت، و يبتدئ بها] «۴»، و غلّب عليها أن تكون لتحقيق ما بعدها. و منهم من نظر إلى المعنيين، فيقف عليها إذا كانت بمعنى الردع، و يبتدئ بها إذا كانت بمعنى التحقيق «۵». و هو أولى. و نقل ابن فارس «۶» عن بعضهم «أن «ذلك» و «هذا» نقيضان [ل «لا»، و أن «كذلك» نقيض «۷» ل «كلّا»، كقوله تعالى: ذلِكَ وَ لَوْ يَشاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ (محمد: ۴) على [معنى «۸»: ذلك كما قلنا و كما فعلنا. و مثله: هذا وَ إِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ

(ص: ۵۵). قال: و يدلّ على هذا المعنى دخول الواو بعد قوله: «ذلك» و «هذا»؛ لأن ما بعد الواو

(______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۳) للوقوف على أقوال القراء انظر كتاب «شرح «كلا» و «بلى» و «نعم» و الوقف على كل واحد منهن» لمكّى بن أبى طالب، و كتاب مغنى اللبيب لابن هشام ۱/ ۱۸۸- ۱۹۰ (كلّا). (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۵) فى المخطوطة زيادة و هى (بما بعدها). (۶) هو أحمد بن فارس تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۹۱. و انظر قوله فى كتابه الصاحبى فى فقه اللغة: ۱۳۴ (كلّا) بتصرف. (۷) ما بين الحاصرتين زيادة من «الصاحبى»: ۱۳۴. (۸) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۲۷۳ يكون معطوفا على ما قبله بها و إن كان مضمرا. و قال تعالى: وَ قالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ لا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً واحِدَةً (الفرقان: ۳۲)، ثم قال: كَذلِكَ، أى كذلك فعلنا و نفعله من التنزيل، و هو كثير». و قيل: إنها إذا كانت بمعنى «لا» فإنها تدخل على جملة محذوفة، فيها نفى لما قبلها، و التقدير: ليس الأمر كذلك «۱» [كقوله تعالى: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا (مريم: ۸۱) و ليس الأمر كذلك «۱»؛ و هى على هذا حرف دال على هذا المعنى «۱» [لا موضع لها] «۱»، و لا تستعمل عند خلاف النحويين بهذا المعنى إلا فى الوقف عليها، و يكون زجرا و ردّا أو إنكارا لما قبلها؛ و هذا مذهب الخليل و سيبويه و الأخفش و المبرد و الزجاج و غيرهم «۵»؛ لأن فيها معنى التهديد [۳۰۳/ أ] و الوعيد؛ و لذلك لم تقع فى القرآن إلا فى سورة مكية، لأن التهديد و الوعيد أكثر ما نزل بمكة؛ لأن أكثر عتوّ المشركين و تجبّرهم بمكة، فإذا رأيت سورة فيها «كلّا»، فاعلم أنها مكية. و تكون «كلّا» بمعنى «حقا» عند الكسائى «۶»، فيبتدأ بها لتأكيد ما بعدها، فتكون فى موضع المصدر، و يكون موضعها نصبا على المصدر، و العامل محذوف، أى أحقّ ذلك حقا. و لا تستعمل بهذا المعنى عند حذاق النحويين إلا إذا ابتدئ بها لتأكيد ما بعدها. و تكون بمعنى «ألا» فيستفتح بها الكلام، و هى على هذا حرف. و هذا مذهب أبى حاتم «۷»؛ و استدل على أنها للاستفتاح أنه روى أن جبريل نزل على النبى صلّى اللّه عليه و سلّم بخمس آيات من سورة العلق، و لما قال: عَلَّمَ الْإِنْسانَ ما لَمْ يَعْلَمْ (الآية: ۵)، طوى النمط. فهو وقف صحيح، ثم لما نزل بعد ذلك: كَلَّا إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى (العلق: ۶)، فدلّ على أن الابتداء ب «كلّا» من طريق الوحى، فهى فى الابتداء بمعنى «ألا» عنده. فقد حصل ل «كلّا» معانى النفى فى الوقف عليها، و «حقّا» و «ألا» فى الابتداء بها. و جميع «كلّا» فى القرآن ثلاثة و ثلاثون موضعا، فى خمس عشرة سورة، ليس فى النصف الأول من ذلك شيء.

(______________________________ ۱) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۵) انظر مغنى اللبيب ۱/ ۱۸۸. (۶) ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۸۹. (۷) هو سهل بن محمد السجستانى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۰۹. و انظر قوله فى المغنى ۱/ ۱۸۹. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۲۷۴ و قوله تعالى: كَلَّا إِنَّها كَلِمَةٌ هُوَ قائِلُها (المؤمنون: ۱۰۰)، على معنى «ألا»، و اختار قوم جعلها بمعنى حقا. و هو بعيد لأنه يلزم فتح «إنّ» بعدها، و لم يقرأ به أحد.

۵۲- كلّ

اشارة

۵۲- كلّ اسم وضع [لضم «۱» أجزاء الشيء على جهة الإحاطة؛ من حيث كان لفظه مأخوذا من لفظ «الإكليل» و «الكلّة» و «الكلالة»؛ ممّا هو للإحاطة بالشيء، و ذلك ضربان: (أحدهما): انضمام لذات الشيء و أحواله المختصّة به، و تفيد معنى التمام، كقوله تعالى: وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ (الإسراء: ۲۹)، أى بسطا تاما. فَلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ (النساء: ۱۲۹)، و نحوه. (و الثانى): انضمام الذوات؛ و هو المفيد للاستغراق. ثم إن دخل على منكّر أوجب عموم أفراد المضاف إليه، أو على معرّف أوجب عموم أجزاء ما دخل عليه. و هو ملازم للأسماء، و لا يدخل على الأفعال. و أما قوله تعالى: وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (النمل: ۸۷)، فالتنوين بدل من المضاف، أى كلّ واحد. و هو لازم للإضافة معنى، و لا يلزم إضافته لفظا إلا إذا وقع تأكيدا أو نعتا، و إضافته منويّة عند تجرده منها. و يضاف تارة إلى الجمع

المعرّف، نحو كلّ القوم. و مثله اسم الجنس، نحو: كُلُّ الطَّعامِ كانَ حِلًّا لِبَنِي إِسْرائِيلَ (آل عمران: ۹۳)، و تارة إلى ضميره نحو: وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَرْداً (مريم: ۹۵)، فَسَجَدَ الْمَلائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (الحجر: ۳۰)، (ص: ۷۳)، لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ (الفتح: ۲۸). و إلى نكرة مفردة نحو: وَ كُلَّ إِنسانٍ [أَلْزَمْناهُ طائِرَهُ «۲» (الإسراء: ۱۳)، وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (النساء: ۱۷۶)، كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر: ۳۸). و ربما خلا من الإضافة لفظا و ينوى فيه، نحو: كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (الأنبياء: ۳۳)، وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (النمل: ۸۷)، وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَرْداً (مريم: ۹۵)، كُلًّا هَدَيْنا (الأنعام: ۸۴)، كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ (الأنبياء: ۸۵)، وَ كُلًّا ضَرَبْنا لَهُ الْأَمْثالَ (الفرقان: ۳۹).

(______________________________________۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) ليست في المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۵ و هل تنوينه حينئذ تنوين عوض أو تنوين صرف؟ قولان. قال أبو الفتح «۱»: «و تقديمها أحسن من تأخيرها؛ لأن التقدير: «كلهم»، فلو أخرت لباشرت العوامل، مع أنّها فى المعنى منزّلة منزلة ما لا يباشره، فلما تقدّمت أشبهت المرتفعة بالابتداء؛ فى أن كلا منهما لم يل عاملا فى اللفظ، و أما «كلّ» المؤكد بها فلازمة للإضافة. «۲» [و أجاز الزمخشرى «۳» تبعا للفراء «۴» قطعها عن الإضافة لفظا نحو: إنا كلّا فيها (غافر: ۴۸) و خرّجها ابن مالك «۵» على أن «كلّا» حال من ضمير الظرف «۲» و تحصل [أن «۲» لها ثلاثة أحوال: مؤكّدة، و مبتدأ بها مضافة، و مقطوعة عن الإضافة. فأما المؤكّدة فالأصل فيها [۳۰۳/ ب أن تكون توكيدا للجملة، أو ما هو فى حكم الجملة مما يتبعّض، لأنّ موضوعها الإحاطة كما سبق. و أما المضافة غير المؤكّدة، فالأصل فيها أن تضاف إلى النكرة الشائعة فى الجنس لأجل معنى الإحاطة، و هو إنّما ما يطلب جنسا يحيط به، فإن أضفته إلى جملة معرّفة نحو كلّ إخوتك ذاهب، [قبح «۸» إلا فى الابتداء، إلا أنّه إذا كان مبتدأ و كان خبره مفردا، تنبيها على أنّ أصله الإضافة للنكرة لشيوعها. فإن لم يكن مبتدأ و أضفته إلى جملة معرّفة، نحو: ضربت «۹» كلّ إخوتك، و ضربت كلّ القوم، لم يكن فى الحسن بمنزلة ما قبله، لأنك لم تضفه إلى جنس، و لا معك فى الكلام خبر مفرد يدلّ على معنى إضافته إلى جنس [فإن أضفته إلى جنس «۱۰»، معرّف بالألف و اللام حسن ذلك، كقوله تعالى: فَأَخْرَجْنا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ (الأعراف: ۵۷)، لأنّ الألف و اللام للجنس [لا للعهد] «۱۰»، و لو كانت للعهد لم يحسن، لمنافاتها معنى الإحاطة.

(______________________________________۱) فى الخصائص ۳ / ۳۳۴ – ۳۳۶ بتصرف و اختصار. (۲) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۳) انظر الكشاف ۳/ ۳۷۴. (۴) انظر كتابه معانى القرآن ۳/ ۱۰. (۵) ذكر قوله و قول الفراء و الزمخشرى ابن هشام فى المغنى ۱/ ۱۹۴. و قراءة النصب ذكرها أبو حيان فى البحر المحيط ۷/ ۴۶۹، و عزاها لابن السميفع و عيسى بن عمران، و ذكر عندها فوائد جمّة يستفاد منها. (۸) ساقطة من المخطوطة. (۹) فى المخطوطة (رأيت). (۱۰) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۶ و يجوز أن يؤتى بالكلام على أصله، فتؤكّد الكلام «۱» ب «كل» فتقول: خذ من الثمرات كلها. «۲» [فإن قيل: فإذا استوى الأمران فى قوله: كلّ من كلّ الثمرات، و كلّ من الثمرات كلّها] «۲»، فما الحكمة فى اختصاص أحد الجائزين فى نظم القرآن دون الآخر؟ قال السهيليّ «۴» فى «النتائج»: «له حكمة، و هو أن «من» فى الآية لبيان الجنس لا للتبعيض، و المجرور فى موضع المفعول لا فى موضع الظرف، و إنما يريد الثمرات أنفسها، لأنه أخرج منها شيئا، و أدخل «من» لبيان الجنس كلّه. و لو قال: «أخرجنا به من الثمرات كلّها» لقيل: أىّ شىء أخرج منها؟ و ذهب التوهّم إلى أن المجرور فى موضع ظرف و أن مفعول (أخرجنا) فيما بعد، و هذا يتوهّم مع تقدّم «كلّ» لعلم المخاطبين أن «كلا» إذا تقدمت اقتضت الإحاطة بالجنس، و إذا تأخرت اقتضت الإحاطة بالمؤكّد بتمامه؛ جنسا شائعا كان أو معهودا. و أما قوله تعالى: ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ (النحل: ۶۹)، و لم يقل «من الثمرات كلها» ففيه الحكمة السابقة، و تزيد فائدة، و [هى «۵» أنه قد تقدمها فى النّظم: وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنابِ ... (النحل: ۶۷) الآية. فلو قال بعدها: « [ثم «۵» كلى من الثمرات كلها» لأوهم أنها للعهد المذكور قبله، فكان الابتداء ب «كلّ» احضر للمعنى، و أجمع للجنس، و أرفع للبس. و أما المقطوع عن الإضافة، فقال السّهيليّ: حقها أن تكون مبتدأة مخبرا عنها، أو مبتدأة منصوبة بفعل بعدها لا قبلها، أو مجرورة يتعلق خافضها بما بعدها، كقولك: كلّا ضربت و بكلّ مررت. فلا بد من مذكورين

قبلها، لأنه إن لم يذكر قبلها جملة، و لا أضيفت إلى جملة، بطل معنى الإحاطة فيها، و لم يعقل لها معنى». و اعلم أن لفظ «كل» لأفراد التذكير، و معناه بحسب ما يضاف إليه، و الأحوال ثلاثة:

(______________________________ ۱) فى المخطوطة (المعرفة). (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۴) هو عبد الرحمن بن عبد اللّه السهيلى تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲، و بكتابه فى ۳/ ۳۳۵. (۵) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۷ (الأول): أن يضاف إلى نكرة فيجب مراعاة معناها، فلذلك «۱» جاء الضمير مفردا مذكرا فى قوله تعالى «۲»: وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ (القمر: ۵۲)، وَ كُلَّ إِنسانٍ أَلْزَمْناهُ (الإسراء: ۱۳)، و مفردا مؤنثا فى قوله: كُلُّ نَفْسٍ بِما كَسَبَتْ رَهِينَةٌ (المدثر: ۳۸)، كُلُّ نَفْسٍ ذائِقَةُ الْمَوْتِ (آل عمران: ۱۸۵)، و مجموعا مذكرا فى قوله: كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (المؤمنون: ۵۳)، فى معنى الجمع؛ لأنه اسم جمع. و ما ذكرناه من وجوب مراعاة المعنى مع النكرة دون لفظ «كل» قد أوردوا عليه نحو قوله تعالى: وَ هَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ (غافر: ۵)، و قوله: وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ [مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ «۳» (الحج: ۲۷)، و قوله: وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ مارِدٍ* لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلى (الصافات: ۷- ۸). و أجيب بأن الجمع [۳۰۴/ أ] فى الأولى باعتبار [معنى «۳» «الآية» «۵»، كذلك فى الثانية فإن الضّامر اسم جمع؛ كالجامل و الباقر. و كذلك فى الثالثة؛ إنّما عاد الضمير إلى الجمع المستفاد من الكلام، فلا يلزم عوده إلى «كلّ». و زعم الشيخ أثير الدين «۶» فى «تفسيره» [أن قوله تعالى «۷»: وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ* يَسْمَعُ آياتِ اللَّهِ (الجاثية: ۷- ۸)، ثم قال: أُولئِكَ لَهُمْ عَذابٌ مُهِينٌ (الجاثية: ۹)، أنه ممّا روعى فيه المعنى بهذا اللفظ. و ليس كذلك؛ فإن الضمير لم يعد إلى «كل» بل على «الأفّاكين» الدالة عليه (كل أفاك). و أيضا فهاتان «۸» جملتان و الكلام فى الجملة الواحدة. (الثانى): أن تضاف إلى معرفة، فيجوز مراعاة لفظها و مراعاة معناها، سواء كانت الإضافة

(______________________________ ۱) فى المخطوطة (فإذا). (۲) فى المخطوطة (نحو) بدل (فى قوله تعالى). (۳) ليست فى المطبوعة. (۵) فى المطبوعة (الأمة). (۶) انظر البحر المحيط ۸/ ۴۴. (۷) العبارة ليست فى المطبوعة. (۸) فى المخطوطة (فهذه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۸ لفظا، نحو: وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَرْداً (مريم: ۹۵)، فراعى لفظ «كلّ». و منه قوله عليه الصلاة و السلام: «كلّكم راع، و كلكم مسئول عن رعيته» «۱» و لم يقل: راعون و لا مسئولون. أو معنى؛ نحو: فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ۴۰)، فراعى لفظها، و قال: وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (النمل: ۸۷)، فراعى المعنى. و قد اجتمع مراعاة اللفظ و المعنى فى قوله تعالى: إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمنِ عَبْداً* لَقَدْ أَحْصاهُمْ وَ عَدَّهُمْ عَدًّا* وَ كُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيامَةِ فَرْداً (مريم: ۹۳ إلى ۹۵) هذا إذا جعلنا «من» موصولة [و هو الظاهر] «۲»، فإن جعلناها نكرة موصوفة، خرجت من هذا القسم إلى الأول. (الثالث): أن تقطع «۳» عن الإضافة لفظا، فيجوز مراعاة لفظها و مراعاة معناها [أيضا] «۲». فمن الأول: كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ (البقرة: ۲۸۵)، قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ (الإسراء: ۸۴)، إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ (ص: ۱۴)، و لم يقل: «كذبوا»، فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ۴۰). و من الثانى: وَ كُلٌّ كانُوا ظالِمِينَ (الأنفال: ۵۴)، كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (الأنبياء: ۳۳)، كُلٌّ لَهُ قانِتُونَ (الروم: ۲۶)، وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (النمل: ۸۷). قال أبو الفتح «۵»: و علّته أنّ أحد الجمعين عندهم كاف «۶» عن صاحبه؛ فإن لفظ «كلّ» للأفراد و معناها الجمع، و هذا يدل على أنهم قدّروا المضاف إليه المحذوف فى الموضعين

(______________________________ ۱) الحديث متفق عليه من رواية عبد اللّه بن عمر رضى اللّه عنهما و أوله «ألا كلكم راع ...» أخرجه البخارى فى الصحيح ۱۳/ ۱۱۱، كتاب الأحكام (۹۳)، باب قول اللّه تعالى: أَطِيعُوا اللَّهَ ... (النساء: ۵۹) (۱)، الحديث (۷۱۳۸)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۳/ ۱۴۵۹، كتاب الإمارة (۳۳)، باب فضيلة الإمام ... (۵)، الحديث (۲۰/ ۱۸۲۹). (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (يقع). (۵) انظر الخصائص ۳/ ۳۳۴ و ما بعدها (باب فى المستحيل ...). (۶) فى المطبوعة (كان). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۷۹ جمعا، فتارة روعى كما إذا صرح به، و تارة روعى لفظ «كل»، و تكون حالة الحذف مخالفة لحال الإثبات. قيل: و لو قال قائل: حيث أفرد يقدّر الحذف مفردا، و حيث جمع يقدر جمعا،

فيقدّر فى قوله: فَكَلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ (العنكبوت: ۴۰) «كلّ واحد»، و يقدر فى قوله: وَ كُلٌّ أَتَوْهُ داخِرِينَ (النمل: ۸۷) «۱» [«كل نوع مما سبق» لكان موافقا إذا أضيف لفظا إلى نكرة. و ما ذكروه يقتضى أن تقديره: و كلهم أتوه «۱»، و كلا التقديرين «۳» سائغ، و المراد الجمع. و يتعين فى قوله تعالى: كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (الأنبياء: ۳۳)، أنّ كلا- من الشمس و القمر و الليل و النهار لا يصحّ وصفه بالجمع. و قد قدر الزمخشرى «۴»: كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ (الإسراء: ۸۴)، كلّ أحد، و هو يساعد ما ذكرناه. و ما ذكرناه فى هذه الحالة هو المشهور. و قال السهيلىّ «۵» فى «نتاج الفكر»: إذا قطعت [«كل»] «۶» عن الإضافة فيجب أن يكون خبرها جمعا؛ لأنها اسم فى معنى الجمع، تقول: كلّ ذاهبون؛ إذا تقدم ذكر قوم. و أجاب عن إفراد الخبر فى الآيات السابقة؛ بأن فيها قرينة تقتضى تحسين المعنى بهذا اللفظ دون غيره. أما قوله: كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى شاكِلَتِهِ (الإسراء: ۸۴)، فلأنّ قبلها ذكر فريقين مختلفين، مؤمنين و ظالمين، فلو جمعهم فى الأخبار و قال: كلّ يعملون، لبطل معنى الاختلاف، و كان لفظ الإفراد أدلّ على المراد، و المعنى: كلّ فريق يعمل على شاكلته. و أما قوله: إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ «۷» (ص: ۱۴)، فلأنّه ذكر قرونا و أمما، و ختم ذكرهم بقوم تبّع، فلو قال: كلّ كذبوا، لعاد إلى أقرب مذكور، فكان يتوهّم أن الإخبار عن قوم تبّع خاصة، فلما قال: إِنْ كُلٌّ إِلَّا كَذَّبَ «۷»، علم أنه يريد كلّ فريق منهم كذب، لأن إفراد الخبر عن «كل» حيث وقع إنما يدل على هذا المعنى.

(____ ۱) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (الطريقتين). (۴) فى الكشاف ۲/ ۳۷۳. (۵) هو عبد اللّه السهيلى تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲ و بكتابه فى ۳/ ۳۳۵. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) الآية فى المخطوطة كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ (ق: ۱۴). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۰

(مسألة)

(مسألة) و تتصل «ما» ب «كلّ» نحو: كُلَّما رُزِقُوا مِنْها (البقرة: ۲۵)، و هى مصدرية، لكنّها نائبة بصلتها عن [۳۰۴/ ب ظرف زمان، كما ينوب عنه المصدر الصريح، و المعنى: كل وقت. و هذه تسمّى «ما» المصدرية الظرفية، أى النائبة عن الظرف، لا انها ظرف فى نفسها، ف «كلّ» من «كلما» منصوب على الظرفية لإضافته إلى شىء هو قائم مقام الظرف. ثم ذكر الفقهاء و الأصوليون أن «كلما» للتكرار «۱». قال الشيخ أبو حيان «۲»: «و إنما ذلك من عموم «ما»، لأنّ الظرفية مراد بها العموم، فإذا قلت: أصحبك ما ذرّ للّه شارق، فإنما تريد العموم، ف «كلّ» أكدت العموم الذى أفادته «ما» الظرفية؛ لا أن لفظ «كلما» وضع للتكرار كما يدلّ عليه كلامهم، و إنما جاءت «كل» توكيدا للعموم المستفاد من «ما» الظرفية». انتهى. و قوله: إن التكرار من عموم «ما» ممنوع؛ فإن «ما» المصدرية لا عموم لها، و لا يلزم من نيابتها عن الظرف دلالتها على العموم؛ و إن استفيد عموم فى مثل هذا الكلام فليس من «ما» إنما هو من التركيب نفسه. و ذكر بعض الأصوليين أنها إذا وصلت ب «ما» صارت أداة «۳» لتكرار الأفعال و عمومها قصدىّ و فى الأسماء ضمنى «۳». قال تعالى: كُلَّما نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ (النساء: ۵۶)، و إذا جرّدت من لفظ «ما»، انعكس الحكم و صارت عامة فى الأسماء قصدا، و فى الأفعال ضمنا. و يظهر الفرق بينهما فى قوله: كل امرأة أتزوّجها فهى [طالق «۵»: تطلق كلّ امرأة يتزوجها، و تكون عامة فى جميع النساء لدخولها على الاسم و هو قصدىّ. و لو تزوج امرأة ثم تزوّجها مرة أخرى لم تطلق فى الثانية لعدم عمومها قصدا فى الأسماء. و لو قال: كلما تزوجت امرأة فهى طالق؛ فتزوج امرأة مرارا طلقت فى كل مرة لاقتضائها عموم الأفعال قصدا، و هو التزوج.

(____ ۱) فى المخطوطة (لذلك). (۲) انظر كتابه النهر الماد المطبوع بهامش البحر المحيط ۱/ ۸۹ عند تفسير آية كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ (البقرة: ۲۰). و قال فى البحر ۱/ ۸۸: «و أحكام «كل» كثيرة و قد ذكرنا أكثرها فى كتابنا الكبير الذى سميناه بالتذكرة و سردنا منها جملة لينتفع بها ...». (۳) العبارة فى المخطوطة (التكرار و الأفعال فتعم الأفعال و هو بها قصدىّ و هو فى الأسماء ضمنىّ). (۵) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم

القرآن، ج۴، ص: ۲۸۱

(مسألة):

(مسألة): و تأتى «كلّ» صفة، ذكره سيبويه فى باب النّعت «۱» قال: و من الصفة أنت الرّجل كلّ الرجل؛ و مررت بالرجل كلّ الرجل. قال الصّفّار «۲»: هذا يكون عند قصد التأكيد و المبالغة، فإن قولك: «الرجل» معناه الكامل، و معنى «كلّ الرجل» أى هو الرجل، لعظمته قد قام مقام الجنس، كما تقول: أكلت شاة كل شاة و إليه أشار بقوله صلّى اللّه عليه و سلّم: «كلّ الصّيد فى جوف الفرا» «۳» أى [أن «۴» من صاده فقد صاد جميع الصّيد لقيامه مقامه لعظمته، قال: و هذا إنما يجوز إذا سبقها ما فيه رائحة الصفة كما ذكرنا، فلو كان جامدا لم يجز، نحو: مررت بعبد اللّه، كل الرجل، لا يفهم من «عبد اللّه» شىء.

۵۳- كلا و كلتا

اشارة

۵۳- كلا و كلتا هما توكيد الاثنين؛ و فيهما معنى الإحاطة؛ و لهذا قال [الشيخ «۵» الراغب «۶»: هى فى التثنية ككلّ فى الجمع، و مفرد اللفظ مثنى المعنى؛ عبّر عنه مرة بلفظه، و مرّة بلفظ الاثنين، اعتبارا بمعناه؛ قال تعالى: إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما (الإسراء: ۲۳). قلت: لا خلاف أن معناها التثنية. و اختلف فى لفظها، فقال البصريون: مفرد، و قال الكوفيون: تثنية. و الصحيح الأول؛ بدليل عود الضمير إليها مفردا فى قوله: كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ (الكهف: ۳۳) فالإخبار عن «كلتا» بالمفرد دليل على أنها مفرد؛ إذ «۷» لو كان مثنى لقال: «آتتا»، و دليل إضافتها «۸» إلى المثنى فى قوله: أَحَدُهُما أَوْ كِلاهُما (الإسراء: ۲۳)، و لو كان

____
(۱) فى الكشاف ۲/ ۱۲- ۱۳، (باب مجرى نعت المعرفة عليها). (۲) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۳) ذكره السخاوى فى «المقاصد الحسنة» ص ۵۱۵ الحديث ۸۲۶ من رواية نصر بن عاصم الليثى و عزاه للرامهرمزى فى الأمثال، و قال: (و نحوه عند ابن عساكر). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) ساقطة من المطبوعة. (۶) انظر المفردات فى غريب القرآن. (۷) فى المخطوطة (فلو) بدل (إذ لو). (۸) فى المخطوطة (و بإضافتها) بدل (و دليل إضافتها). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۲ مثنى لم يجز إضافته إلى التثنية؛ لأنه لا يجوز إضافة الشىء إلى نفسه. و الفصيح مراعاة اللفظ؛ لأنّه الذى ورد به القرآن؛ فيقال: كلا الرجلين خرج، و كلتا المرأتين حضرت. و قد نازع بعض المتأخرين و قال: ليس معناه التثنية على الإطلاق كما ذكره النحاة، و لو كان كذلك لكثرت مراعاة [۳۰۵/ أ] المعنى؛ كما كثرت مراعاته فى «من» و «ما» الموصولتين؛ لكنّ أكثر ما جاء فى لسان العرب عود الضمير مفردا [كقوله تعالى «۱»: كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ (الكهف: ۳۳)، و ما جاء فيه مراعاة المعنى فى غاية القلة. قال: فالصواب أن معناها مفرد صالح لكلّ من الأمرين المضاف إليهما. و أما [مجىء] «۱» مراعاة التثنية فيه فعلى سبيل التوسّع؛ و وجه التوسّع أن كل فرد فى جانب الثبوت معه غيره؛ فجاءت التثنية بهذا الاعتبار؛ فالإفراد فيه مراعاة المعنى و اللفظ، و التثنية مراعاة المعنى من بعض الوجوه.

(فائدة):

(فائدة): وقع فى شعر أبى تمام «۳» «كلا- الآفاق»، و خطّأه المعرّى؛ لأن «كلا» يستعمل فى الاثنين «۴» لا- الجمع. قال: و لم يأت فى المسموع: كلا القوم، و لا كلا الأصحاب؛ و إنما «۵» يقال: كلا- الرجلين و نحوه؛ فإن أخذ من الكلأ؛ من قولك: كلأت الشىء إذا

رعيته و حفظته، فالمعنى يصحّ؛ إلّا أن المتكلم يقصر؛ و هى ممدودة.

۵۴- كم

۵۴- كم نكرة لا تتعرّف؛ لأنها مبهمة فى العدد، ك «أين» فى الأمكنة، و «متى» فى الأزمنة، و «كيف» فى الأحوال. و قول سيبويه «۶»: كم أرضك جريبا «۷»؟: «كم» مبتدأ، و «أرضك» مبنىّ عليه؛ مجاز ليس بحقيقة؛ و إنما «أرضك» مبتدأ، و «كم» الخبر، مثل كيف زيد (______________؟. ۱) ليست فى المطبوعة. (۳) هو حبيب بن أوس تقدم التعريف به فى ۳/ ۱۸۷. (۴) فى المخطوطة (للاثنين). (۵) فى المخطوطة (و ان). (۶) فى الكتاب ۲/ ۱۶۰ (باب كم) بتصرف. (۷) عبارة سيبويه (كم جريبا أرضك). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۳ و هى قسمان: استفهامية تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: أىّ عدد «۱»؟، فينصب ما بعدها، «۲» [نحو: كم رجلا ضربت؟ و خبرية لا تحتاج إلى جواب؛ بمعنى: عدد كثير، فيجرّ ما بعدها] «۲»؛ نحو: كم عبد «۴» ملكت. و قد تدخل عليها [«من»] «۵»، كقوله: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها (الأعراف: ۴)، وَ كَمْ قَصَمْنا مِنْ قَرْيَةٍ (الأنبياء: ۱۱). و ليست الاستفهامية أصلا للخبرية؛ خلافا للزمخشرى «۶» حيث ادّعى ذلك فى سورة «يس» عند الكلام على: أَ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنا (الآية: ۳۱). و لم تستعمل الخبرية غالبا إلّا فى مقام الافتخار و المباهاة؛ لأن معناها التكثير؛ و لهذا ميزت بما يميز العدد الكثير، و هو مائة و ألف؛ فكما أن «مائة» تميّز بواحد مجرور، فكذلك «كم». و اعلم أن «كم» مفردة اللفظ، و معناها الجمع؛ فيجوز فى ضميرها الأمران بالاعتبارين، قال تعالى: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّماواتِ (النجم: ۲۶)، ثم قال: لا تُغْنِي شَفاعَتُهُمْ (النجم: ۲۶)، فأتى به جمعا. [و قال «۷»: وَ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها (الأعراف: ۴)، ثم قال: أَوْ هُمْ قائِلُونَ (الأعراف: ۴).

۵۵- كيف

۵۵- كيف استفهام عن حال الشيء لا عن ذاته؛ كما أن «ما» سؤال عن حقيقته، و «من» عن مشخصاته؛ و لهذا لا يجوز أن يقال فى «اللّه» «كيف». و هى مع ذلك منزّلة منزلة الظرف؛ فإذا قلت: كيف زيد؟ كان «زيد» مبتدأ، و «كيف» فى محلّ الخبر، و التقدير: على أىّ حال زيد؟ هذا أصلها فى الوضع؛ لكن قد تعرض لها معان تفهم من سياق الكلام، أو من قرينة الحال؛ مثل معنى التنبيه و الاعتبار و غيرهما (______________. ۱) فى المخطوطة (عددت). (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۴) فى المخطوطة (عبدا). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فى الكشاف ۳/ ۲۸۵. (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۴ و قال بعضهم: لها ثلاثة أوجه: أحدها: سؤال محض عن حال؛ نحو كيف زيد؟ و ثانيها: حال لا سؤال معه، كقولك: لأكرمنّك كيف أنت، أى على [أى «۱» حال كنت. و ثالثها: معنى التعجّب [المردود للخلق «۲». و على هذين تفسير قوله تعالى: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً فَأَحْياكُمْ (البقرة: ۲۸). قال الراغب «۳» فى «تفسيره»: كيف هنا استخبار لا استفهام؛ و الفرق بينهما أن الاستخبار قد يكون تنبيها للمخاطب و توبيخا؛ و لا يقتضى عدم المستخبر، و الاستفهام بخلاف ذلك. و قال فى «المفردات» «۴»: كلّ ما أخبر اللّه بلفظ «كيف» عن نفسه فهو إخبار على طريق التنبيه للمخاطب أو توبيخ؛ نحو: كَيْفَ تَكْفُرُونَ (البقرة: ۲۸). كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً (آل عمران: ۸۶). كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ (التوبة: ۷). انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثالَ (الإسراء: ۴۸)، (الفرقان: ۹)، فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ (العنكبوت: ۲۰). أَ وَ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ (العنكبوت: ۱۹). و قال غيره: قد تأتى للنّفى و الإنكار، كقوله: كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ [وَ عِنْدَ رَسُولِهِ «۵» (التوبة: ۷). كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا [بَعْدَ إِيمانِهِمْ «۵» (آل عمران: ۸۶). و لتضمّنها معنى الجحد [شاع «۵» أن يقع بعدها «إلّا» «۸»، كقوله: إِلَّا الَّذِينَ عاهَدْتُمْ (التوبة: ۷). و للتوبيخ، كقوله: وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلى عَلَيْكُمْ آياتُ اللَّهِ (آل عمران: ۱۰۱)، كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَ كُنْتُمْ أَمْواتاً [فَأَحْياكُمْ «۵» (البقرة: ۲۸______________).

(۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۳) هو الحسین بن محمد الأصفهانی تقدم التعریف به فی ۱/ ۲۱۸، و بکتابه فی ۲/ ۲۰۴. (۴) المفردات فی غریب القرآن: ۴۴۴ مادة (کیف). (۵) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. (۸) العبارة فی المخطوطة («ألا» المفتوحة فی قوله). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۵ و للتحذیر، کقوله: فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَةُ مَکْرِهِمْ (النمل: ۵۱). و للتنبیه و الاعتبار؛ کقوله [۳۰۵/ ب : انْظُرْ کَیْفَ فَضَّلْنا بَعْضَهُمْ عَلی بَعْضٍ «۱» (الإسراء: ۲۱). و للتأکید و تحقیق ما قبلها؛ کقوله [تعالی : وَ انْظُرْ إِلَی الْعِظامِ کَیْفَ نُنْشِزُها (البقرة: ۲۵۹)، و قوله: فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ (النساء: ۴۱)، فإنه توکید لما تقدّم [من خبر] «۲» و تحقیق لما بعده؛ علی تأویل: إن اللّه «۳» لا یظلم الناس شیئا «۳» فی الدنیا فکیف فی الآخرة! و للتعظیم و التهویل: فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ (النساء: ۴۱)، أی فکیف حالهم إذا جئنا! و قول النبی صلّی اللّه علیه و سلّم لعبد اللّه بن عمرو: «کیف بک إذا بقیت فی حثالة من الناس» «۵»! و قیل: و تجیء مصدرا، کقوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلی رَبِّکَ کَیْفَ مَدَّ الظِّلَّ (الفرقان: ۴۵)، فَانْظُرْ إِلی آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ کَیْفَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها (الروم: ۵۰). و تأتی ظرفا فی قول سیبویه «۶»؛ و هی عنده فی قوله [تعالی : کَیْفَ تَکْفُرُونَ (البقرة: ۲۸)، (آل عمران: ۱۰۱) منصوبة علی التشبیه بالظرف، أی فی حال تکفرون. و علی الحال عند الأخفش «۷»، أی علی حال تکفرون. و جعل منه بعضهم قوله: فَکَیْفَ إِذا جِئْنا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ [وَ جِئْنا] «۸» (النساء: ۴۱)؛ فإن شئت قدرت بعدها اسما، و جعلتها خبرا، أی کیف صنعکم أو حالکم؟ و إن شئت قدرت بعدها فعلا، تقدیره: کیف تصنعون؟ و أثبت بعضهم لها الشرط؛ کقوله تعالی: یُنْفِقُ کَیْفَ یَشاءُ (المائدة: ۶۴)،

____

(۱) تکررت بعدها فی المخطوطة الآیة فَانْظُرْ کَیْفَ کانَ عاقِبَةُ مَکْرِهِمْ. (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فی المخطوطة (لا یظلم مثقال ذرة). (۵) قطعة من حدیث أوله «یا عبد اللّه بن عمرو کیف بک إذا بقیت ...» أخرجه البخاری فی الصحیح ۲/ ۵۶۵، کتاب الصلاة (۸)، باب تشبیک الأصابع فی المسجد و غیره (۸۸)، الحدیث (۴۸۰). (۶) فی الکتاب ۱/ ۴۰۹، باب ما ینتصب من الأماکن و الوقت. (۷) هو سعید بن مسعدة تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۳۴. و قد ذکر قوله ابن هشام فی المغنی ۱/ ۲۰۶، (کیف). (۸) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۶ یُصَوِّرُکُمْ فِی الْأَرْحامِ کَیْفَ یَشاءُ (آل عمران: ۶)، فَیَبْسُطُهُ فِی السَّماءِ کَیْفَ یَشاءُ (الروم: ۴۸) و جوابه فی ذلک محذوف؛ لدلالة ما قبلها. و مراد هذا القائل، الشرط المعنویّ؛ و هو إنّما یفید الربط فقط؛ أی ربط جملة بأخری کأداة الشرط، لا اللفظیّ، و إلا لجزم الفعل. و عن الکوفیین أنها تجزم، نحو: کیف تکن أکن و قد یحذف الفعل بعدها، قال تعالی: کَیْفَ وَ إِنْ یَظْهَرُوا عَلَیْکُمْ (التوبة: ۸) أی کیف توالونهم!

۵۶- اللام

اشارة

۵۶- اللام قسمان: إمّا أن تکون عاملة، أو غیر عاملة.

القسم الأول غیر العاملة

القسم الأول غیر العاملة و تجیء لعشرة معان: معرّفة، و دالة علی البعد، و مخفّفة، «۱» [و فارقة، و محققة] «۱» و موجبة، و مؤکدة، و متممة، و موجّهة، و مسبوقة، و المؤذنة، [و الموطئة] «۳». فالمعرّفة: التی معها ألف الوصل، عند من یجعل المعرّفة اللام وحدها، و ینسب لسیبویه. و ذهب الخلیل «۴» إلی أنه ثنائیّ، و همزته همزة قطع، وصلت لکثرة الاستعمال. و تنقسم المعرّفة إلی عهدیة و استغراقیة، و قد سبقا فی قاعدة التنکیر و التعریف. و زاد قوم طلب الصّلة، و جعل منه: رَکِبا فِی السَّفِینَةِ (الکهف: ۷۱)، فَأَکَلَهُ الذِّئْبُ

(یوسف: ۱۷). و للإضمار، فَإِنَّ الْجَحِیمَ هِیَ الْمَأْوی (النازعات: ۳۹)، و لا خلاف أن الإضمار (______ ۱) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (و المخففة و الفارقة) اسمان لقسم واحد کما ذکره الزرکشی و سیأتی. (۳) ساقطة من المخطوطة (و المؤذنة و الموطئة) اسمان لقسم واحد کما ذکره الزرکشی و سیأتی. (۴) انظر قول الخلیل و سیبویه فی الکتاب ۳/ ۳۲۲- ۳۲۵، باب إرادة اللفظ بالحرف الواحد، و فی ۴/ ۱۴۷- ۱۴۸، باب ما یتقدم أول الحروف و هی زائدة ... البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۷ بعدها مراد؛ و إنما اختلفوا فی تقدیره؛ فعند الکوفیین: «هی مأواه»، و عند البصریین: هی المأوی له. و اللام فی التعریف مرققة إلا فی اسم اللّه فیجب «۱» [تفخیمها؛ إذا کان قبلها ضمة أو فتحة، و هی فی الأسماء تفخیم الجرس، و فی المعنی توقیر المسمّی و تعظیمه، سبحانه «۱». و الدالة علی البعد الداخلة علی أسماء الإشارة؛ إعلاما بالبعد أو توکیدا له، علی الخلاف [فیه «۳». و المخفّفة التی یجوز معها تخفیف «إنّ» المشدّدة؛ نحو: إِنْ کُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَیْها حافِظٌ (الطارق: ۴). و تسمّی لام الابتداء، و الفارقة؛ لأنها تفرق بینها و بین إن النافیة. و المحققة «۴» هی التی تحقق الخبر مع المبتدأ «۵»؛ کقوله تعالی: وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ (الشوری: ۴۳)، لَقَدْ جاءَکُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِکُمْ (التوبة: ۱۲۸). و الموجبة: بمعنی «إلّا» عند الکوفیین، کقوله تعالی: وَ إِنْ کُلٌّ لَمَّا جَمِیعٌ لَدَیْنا مُحْضَرُونَ (یس: ۳۲)، وَ إِنْ کُلُّ ذلِکَ لَمَّا مَتاعُ الْحَیاةِ الدُّنْیا (الزخرف: ۳۵) أی، ما کلّ، فجعلوا: «إن» بمعنی «ما» [و اللام «۶» بمعنی «إلّا» فی الإیجاب. و قرأ «۷» الکسائی: وَ إِنْ کانَ مَکْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبالُ (إبراهیم: ۴۶) بالرفع و المراد: «و ما کان مکرهم إلا لتزول منه». و المؤکدة؛ و هی الزائدة أول الکلام؛ و تقع فی موضعین (______: ۱) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) تصحفت فی المطبوعة إلی (المخففة). (۵) فی المخطوطة (المسند). (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) قرأ الکسائی (لتزول منه) بفتح اللام الأولی و رفع الثانیة و الباقون بکسر الأولی و نصب الثانیة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۸ أحدهما: المبتدأ، و تسمّی لام الابتداء؛ فیؤذن بأنّه المحکوم [علیه «۱»؛ قال تعالی «۲»: [۳۰۶/ أ] لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَی التَّقْوی (التوبة: ۱۰۸)، لَیُوسُفُ وَ أَخُوهُ أَحَبُّ (یوسف: ۸) لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً (الحشر: ۱۳). ثانیهما: فی باب «إن»، علی اسمها إذا تأخر [نحو] «۳»: إِنَّ فِی ذلِکَ لَعِبْرَةً (النازعات: ۲۶). و علی خبرها، نحو: إِنَّ رَبَّکَ لَبِالْمِرْصادِ (الفجر: ۱۴)، إِنَّ إِبْراهِیمَ لَحَلِیمٌ أَوَّاهٌ (هود: ۷۵)، إِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ لَشَدِیدٌ (البروج: ۱۲). ف «إنّ» فی هذا توکید لما یلیها؛ و اللام لتوکید الخبر، و کذا فی «أنّ» المفتوحة، کقراءة «۴» سعید إِلَّا إِنَّهُمْ لَیَأْکُلُونَ [الطَّعامَ «۳» (الفرقان: ۲۰)، بفتح الهمزة؛ فإنه ألغی اللام؛ لأنها لا تدخل إلّا علی «إنّ» المکسورة، أو علی ما یتّصل بالخبر إذا تقدّم علیه؛ نحو: لَعَمْرُکَ إِنَّهُمْ لَفِی سَکْرَتِهِمْ یَعْمَهُونَ (الحجر: ۷۲)، فإن تقدیره: «لیعمهون فی سکرتهم». و اختلف فی اللام فی قوله: [لَمَنْ ضَرُّهُ «۶» (الحج: ۱۳)؛ فقیل هی مؤخّرة، و المعنی: یدعو لمن ضرّه أقرب من نفعه. و جاز تقدیمها و إیلاؤها المفعول؛ لأنها لام التوکید و الیمین؛ فحقها أن تقع صدر الکلام. و اعترض بأن اللام فی صلة «من» فتقدّمها علی الموصول ممتنع. و أجاب الزمخشری بأنها حرف لا یفید غیر التوکید؛ و لیست بعاملة، ک «من» المؤکدة، فی نحو: ما جاءنی من أحد، دخولها و خروجها سواء؛ و لهذا جاز تقدیمها. و یجوز ألا تکون هنا موصولة، بل نکرة، و لهذا قال الکسائیّ: اللام فی غیر موضعها «۷»؛ (______ ۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) فی المخطوطة (کقوله). (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) انظر البحر المحیط ۶/ ۴۹۰، سورة (الفرقان) الآیة (۲۰). (۶) لیست فی المخطوطة. (۷) فی المخطوطة (موضوعها). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۸۹ و «من» فی موضع نصب ب «یدعو»، و التقدیر: «یدعو من ضرّه أقرب من نفعه»، أی «۱» یدعو إلها ضرّه أقرب «۱» من نفعه. قال المبرد: یدعو فی موضع الحال، و المعنیّ فی ذلک هو الضلال البعید فی حال دعائه إیاه، و قوله: لَمَنْ مستأنف مرفوع بالابتداء، و قوله: ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ (الحج: ۱۳) فی صلته، و لَبِئْسَ الْمَوْلی (الحج: ۱۳) خبره. و هذا یستقیم لو کان فی موضع «یدعو»، «یدعی» «۳»، لکن مجیئه بصیغة فعل الفاعل، و لیس فیه ضمیره یبعده. و المتممة، کقوله تعالی: إِذاً لَابْتَغَوْا إِلی ذِی الْعَرْشِ سَبِیلًا (الإسراء: ۴۲)، إِذاً لَأَذَقْناکَ ضِعْفَ الْحَیاةِ [وَ ضِعْفَ الْمَماتِ «۴» (الإسراء: ۷۵)؛

فاللام هنا لتتميم الكلام قال الزمخشرى «۵»: «إذن» دالـة على أن ما بعدها «۶» جواب «۷» [و جزاء. و الموجّهـة، فى جواب «۷» «لو لا» كقوله تعالى: وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ (الإسراء: ۷۴) فاللام فى لَقَدْ توجّه للتثبيت. «۹» [و سماها ابن الحاجب «۱۰» مؤذنـة «لأـن»، ليؤذن بـأن ما دخلت عليه هو اللازم لما دخل عليه الأول نحو «إن جئتنى لأكرمتك» فاللام مؤذنـة بالـدخول عليه اللازم المجىء] «۹ (____». ۱) العبـــارة فى المخطوطة (أى لما ضـرّه أقرب). (۳) فى المخطوطـة (بدعاء). (۴) ليست فى المخطوطـة. (۵) انظر كتـابه المفصّل: ۳۲۳ (فصل و إذن جواب و جزاء). و الكشـاف ۲/ ۳۶۲ و ۳۷۰، سورة الإسراء الآية ۴۲- ۷۵. (۶) فى المخطوطة (بعد هذا). (۷) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۹) ما بين الحاصـرتين ساقط من المطبوعـة. (۱۰) هو عثمـان بن عمر تقـدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۰ و المسبوقة فى جواب «لو»؛ كقوله تعالى: لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ حُطاماً (الواقعـة: ۶۵)؛ أى تفيـد تأخره لأشدّ العقوبة؛ كقوله تعالى: حَتَّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها وَ ازَّيَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُها أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَيْها أَتاها أَمْرُنا لَيْلًا أَوْ نَهاراً فَجَعَلْناها حَصِيداً [كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ «۱» (يونس: ۲۴) و هـذا بخلاف قوله: لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً (الواقعـة: ۷۰) بغير لام؛ فإنّه يفيـد التعجيل، أى جعلناه أجاجا لوقته. و المؤذنـة: الداخلـة على أداة الشـرط بعـد تقدم القسم لفظا أو تقديرا، لتؤذن أن الجواب له، لا للشـرط، أو للإيذان بأن ما بعدها مبنىّ على قسم قبلها. و تسمّى الموطئة «۲»؛ لأنها وطّأت الجواب للقسم، أى مهّدته. و قول المعربين: إنّها موطئة للقسم فيه تجوّز؛ و إنما هى موطّئة لجوابه، كقوله: لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ (الحشر: ۱۲)، و ليست جوابا للقسم؛ و إنّما الجواب ما يأتى بعـد الشـرط. و يجمع هـذه الأربعة المتأخرة؛ قولك: لام الجواب. و قد اجتمعا فى قوله تعالى: كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعاً (العلق: ۱۵)، فاللام فى «لئن» مؤذنة [بالقسم «۳»، و قوله: لَنَسْفَعاً جواب القسم المقدر؛ تقديره: و اللّه لنسفعن. و من جـواب القسم قوله «۴»: وَ لَقَـدْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ (البقرة: ۸۷ و القصـص: ۴۳). و زعم الشـيخ أثير الـدين «۵» فى «تفسيره» أنها لام التوكيد [۳۰۶/ ب ؛ و ليس كمـا قال؛ و قـد قال الواحـدى «۶» فى «البسـيط»: إنهـا لاـم القسم، و لا يجوز أن تكون لام ابتـداء؛ لأن لام الابتـــــداء لاــــــ تلحــــــق إلّـــــا الأســــــماء، و مــــــا يكـــــون بمنزلتهـــــا كالمضـــــــارع. (____۱) مـا بيـن الحاصـرتين ساقـط من المخطوطة. (۲) فى المخطوطـة (الشـرطية). (۳) ساقطـة من المطبوعة. (۴) فى المخطوطـة زيادة مُوسـى بِالْبَيِّناتِ (البقرة: ۹۲). (۵) انظر البحر المحيط ۱/ ۲۴۵ عند قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ ... (البقرة: ۶۵). (۶) هو على بن أحمد الواحدى تقدم التعريف به و بكتابه فى ۱/ ۱۰۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۱

القسم الثانى «۱» العاملة

اشارة

القسم الثانى «۱» العاملة و هى على ثلاثة أقسام: جارّة، و ناصبة، و جازمة.

الأولى:

الأـولى: الجارّة، و تأتى لمعان: للملك الحقيقىّ؛ كقوله تعالى: إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ (الأعراف: ۱۲۸)، أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ «۲» (البقرة: ۱۰۷)، وَ لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الفتـح: ۴). و التمليك، نحو وهبت لزيـد دينارا؛ و منه «۳»: وَ وَهَبْنا لَهُمْ مِنْ

رَحْمَتِنا (مریم: ۵۰). و الاختصاص، و معناها أنها تدلّ علی أن بین الأول و الثانی نسبة باعتبار ما دلّ علیه متعلّقه؛ نحو: هذا صدیق لزید، و أخ له «۴» [و نحو إِنَّ لَهُ أَباً (یوسف: ۷۸)، کان لنا منه جدة] «۴»؛ و منه: الجنّة للمؤمنین. و للتخصیص، و منه: إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَها لِلنَّبِیِّ (الأحزاب: ۵۰). و للاستحقاق، کقوله تعالی: وَیْلٌ لِلْمُطَفِّفِینَ (المطففین: ۱)، وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ (الرعد: ۲۵). و الفرق بینه و بین الملک؛ أن الملک لما [قد] «۴» حصل و ثبت، و هذا لما لم یحصل بعد؛ لکن هو فی حکم الحاصل، من حیث ما قد استحقّ. قاله الراغب «۷». و للولایة، کقوله: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ (الروم: ۴). و یجوز أن تجمع هذه الثلاثة، کقولک: الحمد للّه؛ لأنه یستحق الحمد، و ولیه، و المخصوص به؛ فکأنه یقول: الحمد لی و إلیّ.

(۱) من أقسام (اللّام). (۲) الآیة فی المخطوطة وَ لِلَّهِ مُلْکُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (آل عمران: ۱۸۹). (۳) فی المخطوطة (نحو). (۴) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. (۷) انظر کتابه مفردات القرآن: ۴۵۹. مادة (لام). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۲ و للتعلیل؛ و هی التی یصلح موضعها «من أجل»، کقوله تعالی: وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَیْرِ لَشَدِیدٌ (العادیات: ۸)؛ أی من أجل حبّ الخیر «۱». و قوله [تعالی: لِإِیلافِ قُرَیْشٍ (قریش: ۱)، و هی متعلقة بقوله: فَلْیَعْبُدُوا (قریش: ۳) أو بقوله: فَجَعَلَهُمْ کَعَصْفٍ [مَأْکُولٍ «۲» (الفیل: ۵)؛ و لهذا کانتا فی مصحف أبیّ سورة واحدة «۳»، و ضعّف بأن جعلهم کعصف [مأکول «۲»]؛ إنما هو لکفرهم «۵» و تجرّئهم علی البیت. و قیل: متعلّق بمحذوف، أی «اعجبوا». و قوله [تعالی: سُقْناهُ لِبَلَدٍ [مَیِّتٍ «۲» (الأعراف: ۵۷)، أی لأجل بلد میت؛ بدلیل: فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ (الأعراف: ۵۷)، هذا قول الزمخشری «۷»؛ و هو أولی من قول غیره إنها بمعنی «إلی» و قوله: وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (النساء: ۱۰۵)؛ أی لا تخاصم الناس لأجل الخائنین. قال الراغب «۸»: و معناه کمعنی: وَ لا تُجادِلْ عَنِ الَّذِینَ یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ (النساء: ۱۰۷) و لیست کالتی فی قولک: لا تکن للّه خصیما، لدخولها علی المفعول؛ أی لا تکن خصیم اللّه. و بمعنی «إلی» کقوله [تعالی: وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ کُلٌّ یَجْرِی لِأَجَلٍ مُسَمًّی (الرعد: ۲) بدلیل قوله: وَ یُؤَخِّرَکُمْ إِلی أَجَلٍ مُسَمًّی (إبراهیم: ۱۰). و قوله: وَ لَوْ رُدُّوا لَعادُوا لِما نُهُوا عَنْهُ (الأنعام: ۲۸). الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا (الأعراف: ۴۳). رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِیاً یُنادِی لِلْإِیمانِ (آل عمران: ۱۹۳). و قوله: بِأَنَّ رَبَّکَ أَوْحی لَها (الزلزلة: ۵)، بدلیل: وَ أَوْحی رَبُّکَ إِلَی النَّحْلِ

(۱) فی المخطوطة (حبّه) بدل (حب الخیر). (۲) لیست فی المخطوطة. (۳) ذکر ذلک ابن هشام فی المغنی ۱/ ۲۰۹. (۵) فی المخطوطة (للکفر). (۷) فی الکشاف ۱/ ۶۶. الآیة ۵۷ من سورة الأعراف. (۸) انظر کتابه مفردات القرآن: ۴۵۹ مادة (لام). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۳ (النحل: ۶۸) و زیّفه الراغب «۱» لأنّ الوحی للنحل، جعل ذلک له بالتّسخیر «۲» و الإلهام، و لیس کالوحی الموحی إلی الأنبیاء؛ فاللام علی جعل ذلک الشیء له بالتّسخیر». و بمعنی «علی»، نحو: وَ یَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ (الإسراء: ۱۰۹). فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ (الصافات: ۱۰۳). و قوله: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَها (الإسراء: ۷)؛ أی فعلیها؛ لأن السیئة علی الإنسان لا له؛ بدلیل قوله تعالی: فَعَلَیَّ إِجْرامِی (هود: ۳۵)، و قوله: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَیْها (فصلت: ۴۶)، و قوله: ذلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرامِ (البقرة: ۱۹۶)، أی [علی «۳» من لم یکن. و قوله: لَهُمُ اللَّعْنَةُ [وَ لَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] «۴» (الرعد: ۲۵). و بمعنی «فی» کقوله: وَ نَضَعُ الْمَوازِینَ الْقِسْطَ لِیَوْمِ الْقِیامَةِ (الأنبیاء: ۴۷)، یا لَیْتَنِی قَدَّمْتُ لِحَیاتِی (الفجر: ۲۴). لا یُجَلِّیها لِوَقْتِها إِلَّا هُوَ (الأعراف: ۱۸۷). و بمعنی «بعد»، [نحو] «۵»: أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ (الإسراء: ۷۸). و قال ابن أبان «۶»: الظاهر أنها للتعلیل. و بمعنی «عن» مع القول، کقوله تعالی: وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا «۷» [لَوْ کانَ خَیْراً ما سَبَقُونا] «۷» (الأحقاف: ۱۱) أی عن الذین آمنوا، و لیس المعنی خطابهم [۳۰۷/ أ] بذلک، و إلا لقیل: «سبقتمونا». و قیل لام التعلیل، و قیل للتبلیغ، و التفت عن الخطاب إلی الغیبة. و کقوله: قالَتْ أُخْراهُمْ لِأُولاهُمْ (الأعراف: ۳۸)، و أما قوله: وَ قالَتْ أُولاهُمْ لِأُخْراهُمْ (الأعراف: ۳۹)؛ فاللام للتبلیغ؛ کذلک قسمها [ابن مالک «۴»، کقوله تعالی: [قالَ «۱۰» أ لَمْ أَقُلْ لَکَ (الکهف: ۷۵).

(۱) انظر المفردات: ۴۵۹ مادة (اللام).

(۲) فی المطبوعة (للتسخیر) و ما أثبتناه من المفردات و المخطوطة. (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) هو أحمد بن أبان اللغوی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۹۴. (۷) الآیة بین الحاصرتین لیست فی المخطوطة. (۱۰) لیست فی المطبوعة. و انظر قوله فی المغنی ۱/ ۲۱۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۴ و غیره یسمّیها لام التبلیغ، فإن عرف من غاب عن القول حقیقة أو حکما، فللتعلیل نحو: وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا (آل عمران: ۱۵۶)، وَ لا أَقُولُ لِلَّذِینَ تَزْدَرِی أَعْیُنُکُمْ (هود: ۳۱). و ذکر ابن مالک و غیره ضابطا فی اللام المتعلقة بالقول؛ و هو [أنه «۱» إن دخلت علی مخاطبة القائل؛ فهی لتعدیة القول للمقول له، نحو: وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفاً (النساء: ۸) «۲» [فإن دخلت علی غیر المخاطب القائل فهی للتعلیل کقوله تعالی «۲». وَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ إِذا ضَرَبُوا (آل عمران: ۱۵۶). و قوله: الَّذِینَ قالُوا لِإِخْوانِهِمْ وَ قَعَدُوا (آل عمران: ۱۶۸)، و قوله: وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ أَلْسِنَتُکُمُ الْکَذِبَ (النحل: ۱۱۶). و قوله: وَ لا تَقُولَنَّ لِشَیْءٍ إِنِّی فاعِلٌ ذلِکَ غَداً* [إِلَّا أَنْ یَشاءَ اللَّهُ «۴» (الکهف: ۲۳- ۲۴) و هو کثیر. و بمعنی «أن» المفتوحة الساکنة. قاله الهرویّ «۵»: و جعل منه: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ (الصف: ۸). یُرِیدُ اللَّهُ لِیُبَیِّنَ لَکُمْ (النساء: ۲۶). وَ أُمِرْنا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِینَ (الأنعام: ۷۱). و هذه اللام لا تکون إلا بعد «أردت»، و «أمرت»، و ذلک لأنّهما یطلبان المستقبل، و لا یصلحان فی الماضی، فلهذا جعل معهما بمعنی «أن»؛ و بذلک صرح صاحب «الکشاف» «۶» فی تفسیر سورة الصفّ، فقال: یُرِیدُونَ لِیُطْفِؤُا نُورَ اللَّهِ (الآیة: ۸)، کما جاء فی سورة براءة. و للتعدیة، و هی التی تعدی العامل إذا عجز، نحو: إِنْ کُنْتُمْ لِلرُّءْیا تَعْبُرُونَ (یوسف: ۴۳)، فاللام فیه للتعدیة؛ لأن الفعل یضعف بتقدیم المفعول علیه. و سمّاها ابن الأنباریّ: آلة الفعل، و ذکر أنّ البصریّین یسمّونها لام الإضافة، کقوله تعالی: أَنِ اشْکُرْ لِی وَ لِوالِدَیْکَ (لقمان: ۱۴)، أَنْ أَنْصَحَ لَکُمْ «۷» (هود: ۳۴). و قال الراغب «۸»: «التعدیة ضربان: تارة لتقویة الفعل، و لا یجوز حذفه، نحو: وَ تَلَّهُ (______________________________ ۱) لیست فی المطبوعة. (۲) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. (۴) الآیة بین الحاصرتین لیست فی المخطوطة. (۵) هو علی بن محمد الهروی صاحب کتاب «الأزهیة»، تقدم التعریف به فی ۴/ ۲۱۶. (۶) فی الکشاف ۴/ ۹۴. (۷) الآیة فی المخطوطة وَ أَنْصَحُ لَکُمْ (الأعراف: ۷). (۸) فی المفردات: ۴۵۹، مادة (لام)، مع تصرف بالعبارة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۵ لِلْجَبِینِ (الصافات: ۱۰۳)، و تارة یحذف «۱»، نحو: یُرِیدُ اللَّهُ لِیُبَیِّنَ لَکُمْ (النساء: ۲۶)، فَمَنْ یُرِدِ اللَّهُ أَنْ یَهْدِیَهُ یَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ، وَ مَنْ یُرِدْ أَنْ یُضِلَّهُ [یَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَیِّقاً حَرَجاً] «۲» (الأنعام: ۱۲۵)، فأثبت فی موضع و حذف فی موضع». انتهی. و للتبیین [أی متعلقة بمحذوف استوفی للتبیین «۲»؛ کقوله تعالی: وَ قالَتْ هَیْتَ لَکَ (یوسف: ۲۳)؛ أی أقبل و تعال أقول لک. و ذکر ابن الأنباریّ أنّ اللام المکسورة تجیء جوابا للقسم، کقوله تعالی: وَ لِلَّهِ ما فِی السَّماواتِ وَ ما فِی الْأَرْضِ لِیَجْزِیَ (النجم: ۳۱)، و المعنی «۴» «لیجزینّ»، بفتح اللام و التوکید بالنون، فلما حذف النون أقام المکسورة مقام المفتوحة. و هذا ضعیف، و ذکر مثله عن أبی حاتم «۵». و یحتمل أن یکون قبلها فعل مقدّر؛ أی آمنوا لیجزی.

الثانی:

الثانی: الناصبة علی قول الکوفیین فی موضعین: لام کی، [و لام الجحود] «۶». و لام الجحود هی الواقعة بعد الجحد؛ أی النفی؛ کقوله [تعالی : ما کانَ اللَّهُ لِیَذَرَ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران: ۱۷۹)، وَ ما کانَ اللَّهُ لِیُعَذِّبَهُمْ (الأنفال: ۳۳)؛ لَمْ یَکُنِ اللَّهُ لِیَغْفِرَ لَهُمْ (النساء: ۱۶۸). و ضابطها أنها لو سقطت تمّ الکلام بدونها؛ و إنما ذکرت توکیدا لنفی الکون؛ بخلاف لام کی. قال الزّجّاج: اللام فی قوله: ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِیُقَرِّبُونا [إِلَی اللَّهِ زُلْفی «۷» (الزمر: ۳)، لام کی، لأن لام الجحود إذا سقطت لم یختلّ الکلام؛ و لو سقطت اللام من الآیة بطل المعنی. و لأنه [یجوز] «۸» إظهار «أن» بعد لام «کی»، و لا یجوز بعد لام الجحود؛ لأنها فی (______________________________ ۱) فی المخطوطة (و تارة قد

یحذف). (۲) ما بین الحاصرتین لیست فی المطبوعة. (۴) فی المخطوطة (و إن المعنی). (۵) هو سهل بن محمد السجستانی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۰۹. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) لیست فی المخطوطة. (۸) ساقطة من المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۶ کلامهم نفی للفعل المستقبل؛ فالسین بإزائها، فلم یظهر بعدها ما لا یکون بعدها، کقوله [تعالی : وَ ما کانَ اللَّهُ لِیُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِیهِمْ (الأنفال: ۳۳)، فجاء بلام الجحد حیث کانت نفیا لأمر متوقع مخوف فی المستقبل، ثم قال [تعالی : وَ ما کانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ یَسْتَغْفِرُونَ (الأنفال: ۳۳) فجاء باسم الفاعل الذی لا یختصّ بزمان؛ حیث أراد نفی [وقوع «۱» العذاب بالمستغفرین [۳۰۷/ ب علی العموم فی الأحوال. و مثله: وَ ما کانَ رَبُّکَ لِیُهْلِکَ الْقُری (هود: ۱۱۷)، ثم قال: وَ ما کُنَّا مُهْلِکِی الْقُری (القصص: ۵۹). و مثال لام «کی» و «کی» مضمرة معها، قوله تعالی: لِیُنْذِرَ بَأْساً (الکهف: ۲)، [و قوله «۱»: لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَکَ (الفرقان: ۳۲)، لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ (یوسف: ۲۴)، لِیُبَیِّنَ لَهُمُ الَّذِی یَخْتَلِفُونَ فِیهِ وَ لِیَعْلَمَ (النحل: ۳۹)، و قوله: وَ کَذلِکَ جَعَلْناکُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَکُونُوا شُهَداءَ (البقرة: ۱۴۳)، یرید: «کی تکونوا». و قوله: لِتَکُونَ لِمَنْ خَلْفَکَ آیَةً (یونس: ۹۲). و قد تجیء معها «کی» نحو: لِکَیْ لا یَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَیْئاً (النحل: ۷۰)، لِکَیْ لا یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ (الأحزاب: ۳۷)، لِکَیْلا تَحْزَنُوا عَلی ما فاتَکُمْ «۳» (آل عمران: ۱۵۳). و ربّما جاءت «کی» بلا لام، کقوله: کَیْ لا یَکُونَ دُولَةً بَیْنَ الْأَغْنِیاءِ (الحشر: ۷) و فی معناه لام الصّیرورة، کقوله تعالی: لِیَکُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً (القصص: ۸)، وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلَّا لِیَعْبُدُونِ (الذاریات: ۵۶). و تسمّی لام العاقبة؛ فإنّ «۴» من المعلوم أنهم «۴» [لم یلتقطوه «۶» لذلک؛ بل لضدّه، بدلیل قوله: عَسی أَنْ یَنْفَعَنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَداً (القصص: ۹). و حکی ابن قتیبة «۷» عن بعضهم أنّ علامتها جواز تقدیر الفاء موضعها؛ و هو یقتضی أنّها (______________________________ ۱) ساقطة من المطبوعة. (۳) الآیة فی المخطوطة لِکَیْلا تَأْسَوْا عَلی ما فاتَکُمْ (الحدید: ۲۳). (۴) عبارة المخطوطة (المعلوم من أنهم). (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) هو عبد اللّه بن مسلم تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۶۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۷ لام التعلیل؛ لکن الفرق بینها و بین لام التعلیل التی فی نحو قوله: لِنُحْیِیَ بِهِ بَلْدَةً مَیْتاً (الفرقان: ۴۹)، أن لام التعلیل تدخل علی ما هو غرض لفاعل الفعل، و یکون مرتبا علی الفعل و لیس فی لام الصیرورة إلا الترتب فقط. و قال الزمخشری «۱» فی تفسیر سورة المدّثر: «أفادت اللام نفس العلّة و السبب، و لا یجب فی العلّة أن تکون غرضا؛ أ لا تری إلی قولک: خرجت من البلد مخافة الشرّ، فقد جعلت المخافة علّة لخروجک، و ما هی بغرضک». و نقل ابن فورک «۲» عن الأشعریّ: أن کلّ لام نسبها اللّه إلی نفسه؛ فهی للعاقبة و الصّیرورة دون التعلیل؛ لاستحالة الغرض» «۳». و استشکله الشیخ عز الدین «۴» بقوله: کَیْ لا یَکُونَ دُولَةً (الحشر: ۷)، و قوله: إِنَّا فَتَحْنا لَکَ فَتْحاً مُبِیناً* لِیَغْفِرَ لَکَ اللَّهُ [ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِکَ وَ ما تَأَخَّرَ] «۵» (الفتح: ۱- ۲) [قال:] «۵» فقد صرّح فیه بالتعلیل، و لا مانع من ذلک؛ إذ هو علی وجه التفضل. و أقول: ما جعلوه للعاقبة هو راجع للتعلیل؛ فإن التقاطهم «۷» أفضی إلی عداوته؛ و ذلک یوجب صدق الإخبار بکون الالتقاط للعداوة؛ لأنّ ما أفضی إلی الشیء یکون علّة، و لیس من شرطه أن یکون نصب العلّة صادرا عمّن نسب الفعل إلیه لفظا؛ بل جاز أن یکون ذلک راجعا إلی من ینسب الفعل إلیه خلقا؛ کما تقول: جاء الغیث لإخراج الأزهار، و طلعت الشمس لإنضاج الثمار، فإنّ الفعل یضاف إلی الشمس و الغیث «۸» [و جاعلها علتی معلولها خالقها و خالق الفعل المنسوب إلیها] «۸». کذلک التقاط آل فرعون موسی؛ فإنّ اللّه [تعالی «۵» قدّره لحکمته، و جعله علّة لعداوته، لإفضائه إلیه بواسطة حفظه و صیانته؛ کما فی مجیء الغیث بالنسبة إلی إخراج الأزهار. و إلیه (______________________________ ۱) فی الکشاف ۴/ ۱۶۰، عند تفسیر قوله تعالی وَ ما جَعَلْنا أَصْحابَ النَّارِ إِلَّا مَلائِکَةً ... الآیة: ۳۱. (۲) هو محمد بن الحسن تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۲۴. (۳) جاء فی المخطوطة زیادة عبارة بعد هذا الموضع و نصّها: (فکان المخبر فی لام الصیرورة إلا الترتیب فقط، و قال فقلت هذا بعدها إلا انه غرض لی). (۴) هو عبد العزیز بن عبد السلام تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۳۲. (۵) ما بین الحاصرتین لیست فی المطبوعة. (۷) فی المخطوطة (التخاصم). (۸) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۸ یشیر [قول «۱» الزمخشریّ «۲» أیضا: التحقیق أنها لام العلة «۳»، و أنّ التعلیل بها وارد علی طریق المجاز دون الحقیقة؛ لأنه لم یکن داعیهم إلی الالتقاط کونه لهم

عـدوّا و حزنا؛ بل المحبّة و التبنّى، غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له و ثمرته؛ شبّه بالدّاعى الذى يفعل [الفاعل «۴» الفعل لأجله، فاللام مستعارة لما يشبه التعليل. و قال ابن خالويه «۵» فى كتاب «المبتدأ» فى النحو: «فأمّا قوله تعالى: فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ (القصص: ۸)، فهى لام «كى» عند الكوفيين، و لام الصيرورة عند البصريين، و التقدير: فصار عاقبة أمرهم إلى ذلك؛ لأنهم لم يلتقطوه لكى يكون «۶» عدوا». انتهى. و جوّز [۳۰۸/ أ] ابن الدهّان «۷» فى الآية وجها غريبا: على التقديم و التأخير، أى فالتقط آل فرعون، و عَدُوًّا وَ حَزَناً حال من الهاء [فى «۸»: لِيَكُونَ لَهُمْ: أى ليتملّكوه. قال: و يجوز أن يكون التقدير: فالتقطه آل فرعون؛ لكراهة أن يكون لهم عدوّا و حزنا [أى يروه غير مستفيد لهم «۹». و أما قوله: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ (الفتح: ۲)، فحكى الهروىّ «۱۰» عن أبى حاتم «۱۱» أن اللام جواب القسم، و المعنى: ليغفرنّ اللّه لك؛ فلما حذفت النون كسرت اللام، و إعمالها إعمال «كى»؛ و ليس المعنى: فتحنا لك لكى يغفر اللّه لك، فلم يكن الفتح سببا للمغفرة. قال: و أنكره ثعلب، و قال: هى لام «كى»، و معناه: لكى يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة، فلما انضم إلى المغفرة شىء حادث واقع، حسن معه «كى».

(۱) ليست فى المطبوعة. (۲) فى الكشاف ۳/ ۱۵۷- ۱۵۸. الآية (۸) من سورة القصص. (۳) فى المخطوطة (التعليل). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۳۶۹. (۶) فى المخطوطة (يدعون). (۷) هو سعيد بن المبارك تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۲. (۸) ساقطة من المخطوطة. (۹) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۱۰) هو على بن محمد الهروى تقدم التعريف به فى ۴/ ۲۱۶. (۱۱) هو سهل بن محمد السجستانى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۰۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۲۹۹ و كذلك قوله [تعالى: لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (التوبة: ۱۲۱). و أما قوله تعالى: رَبَّنا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأَهُ زِينَةً وَ أَمْوالًا فِي الْحَياةِ الدُّنْيا رَبَّنا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ (يونس: ۸۸)، فقال الفرّاء «۱» لام كى. و قال قطرب «۲» و الأخفش: لم يؤتوا المال ليضلّوا، و لكن لما كان عاقبة أمرهم الضلال كانوا كأنهم أوتوها، لذلك فهى لام العاقبة. هذا كلّه على مذهب «۳» الكوفيين، و أمّا البصريون فالنصب عندهم [بعدها] «۴» بإضمار «أن»، و هما جارتان للمصدر، و اللام الجارّة هى لام الإضافة. و اعلم أن الناصبة للمضارع تجىء لأسباب: منها القصد و الإرادة؛ إما فى الإثبات، نحو: وَ لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرى [وَ مَنْ حَوْلَها] «۴» (الأنعام: ۹۲)، أو النفى [نحو] «۶»: وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْها إِلَّا لِنَعْلَمَ (البقرة: ۱۴۳)، فهو على تقدير حذف المضاف؛ أى لنعلم ملائكتنا و أولياءنا. و يجوز أن يكون تعالى خاطب الخلق بما يشاكل طريقتهم فى معرفة البواطن و الظواهر على قدر فهم المخاطب. و قد تقع موقع «أن»، و إن كانت غير معلولة لها فى المعنى، و ذلك إن كان الكلام متضمّنا لمعنى القصد و الإرادة [نحو: وَ أُمِرْنا] «۷» لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (الأنعام: ۷۱)، إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها (التوبة: ۵۵) و منها العاقبة على ما سبق.

الثالث:

الثالث: الجازمة؛ و هى الموضوعة للطلب، و تسمّى لام الأمر، و تدخل على المضارع لتؤذن أنه مطلوب للمتكلم؛ و شرطها أن يكون الفعل لغير [الفاعل «۸» المخاطب «۸» [نحو: ليضرب عمرو و لنضرب، و لأضرب أنا إلا فى لغة قليلة يدخلونها على الفعل، و إن كان الفاعل المخاطب «۸»، فيقولون: لتضرب أنت، و منه قراءة بعضهم: فبذلك فلتفرحوا (يونس: ۵۸).

(۱) انظر كتابه معانى القرآن ۱/ ۴۷۷.

(۲) هو محمد بن المستنير تقدم التعريف به فى ۲/ ۳۷۶. (۳) فى المخطوطة (قول). (۴) ساقطة من المطبوعة. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) ليست فى المخطوطة. (۸) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۰ و وصفها أن تكون مكسورة إذا ابتدئ بها، نحو: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ [مِنْ سَعَتِهِ «۱» (الطلاق: ۷) لِيَسْتَأْذِنْكُمُ (النور: ۵۸). و تسكن بعد الواو و الفاء، نحو: فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ

لْیُؤْمِنُوا بِی (البقرة: ۱۸۶). فَمَنْ شاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْیَکْفُرْ (الکهف: ۲۹). و یجوز الوجهان بعد «ثم»، کقوله تعالی: ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ (الحج: ۲۹)، قرئ فی السبع «۲» بتسکین لْیَقْضُوا و بتحریکه «۳». و تجیء لمعان: منها: التکلیف، کقوله تعالی: لِیُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ (الطلاق: ۷). [و التکلف «۴» و منها أمر المکلّف نفسه؛ کقوله تعالی: وَ لْنَحْمِلْ خَطایاکُمْ (العنکبوت: ۱۲). و الابتهال، و هو الدعاء، نحو: لِیَقْضِ عَلَیْنا رَبُّکَ (الزخرف: ۷۷)، و التهدید نحو: فَمَنْ شاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَ مَنْ شاءَ فَلْیَکْفُرْ (الکهف: ۲۹)، و الخبر، نحو: [قُلْ «۴» مَنْ کانَ فِی الضَّلالَةِ فَلْیَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمنُ مَدًّا (مریم: ۷۵)، أی یمدّ. و یحتمله: وَ لْنَحْمِلْ (العنکبوت: ۱۲)، أی و نحمل. و یجوز حذفها و رفع الفعل، و منه قوله: تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ (الصف: ۱۱)، و یدلّ علی أنّه للطلب، قوله تعالی بعد: یَغْفِرْ لَکُمْ (الصف: ۱۲) مجزوما؛ «۶» [فلو لا أنّه طلب لم یصحّ الجزم، لأنه لیس ثمّ وجه سواه «۶».

۵۷- لا

اشارة

۵۷- لا [علی ستة أوجه:

أحدها:

أحدها: أن تکون للنفی، و] «۸» تدخل علی الأسماء و الأفعال فالداخلة علی الأسماء تکون عاملة [و غیر عاملة] «۸». فالعاملة قسمان:

(۱) لیست فی المخطوطة. (۲) فی المخطوطة (بالسبع)، و انظر التیسیر: ۱۵۶. (۳) فی المخطوطة (أو تحریکه). (۴) ساقطة من المطبوعة. (۶) ما بین الحاصرتین ساقط من المخطوطة. (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۱ تارة تعمل عمل «إن»، و هی النافیة للجنس، و هی تنفی ما أوجبته «إنّ»، فلذلک تشبّه بها فی الأعمال، نحو: لا تَثْرِیبَ عَلَیْکُمُ (یوسف: ۹۲)، لا مُقامَ لَکُمْ (الأحزاب: ۱۳)، لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ (النحل: ۶۲). و یکثر حذف خبرها إذا علم، نحو: لا ضَیْرَ (الشعراء: ۵۰)، فَلا [۳۰۸/ ب فَوْتَ (سبأ: ۵۱). و تارة تعمل عمل «لیس». و زعم الزمخشری فی «المفصّل» «۱» أنها غیر عاملة و کذا قال الحریری «۲» فی «الدّرّة»: إنها لا تأتی إلا لنفی الوحدة. قال ابن برّی «۳»: و لیس بصحیح؛ بل یجوز أن یرید منه العموم، کما فی النصب، و علیه قوله: «لا ناقة لی فی هذا و لا جمل» «۴»، یعنی فإنه نفی الجنس لمّا عطف. و کذلک قولک: «لا رجل فی الدار و لا امرأة»، تفید نفی الجنس؛ لأن العطف أفهم للعموم. و ممن نصّ علی ذلک أبو البقاء فی «المحصّل» «۵»، و یؤیده قوله تعالی: لا بَیْعٌ فِیهِ وَ لا

(۱) انظر قول الزمخشری فی کتابه «المفصل» ص ۳۰ اسم ما و لا المشبهتین بلیس. (۲) هو القاسم بن علی بن محمد تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۶۴ و تقدم التعریف بکتابه «درة الغواص» فی ۳/ ۸۷. (۳) هو عبد اللّه بن بری تقدم التعریف به فی ۴/ ۱۱۱. (۴) ذکره أبو عبید البکری فی «فصل المقال» ص ۳۸۸ برقم ۱۶۸ و قال: (أول من قاله الصدوف بنت الحلیس العذریة) و سرد قصته. (۵) هو شرح لکتاب «المفصل» للزمخشری الذی یمتاز بشروح کثیرة ذکرها حاجی خلیفة فی «کشف الظنون» ۲/ ۱۷۷۴- ۱۷۷۵، و من شروحه ثلاثة کتب باسم «المحصل» (الأول): «المحصل شرح المفصل» لأبی البقاء عبد اللّه بن الحسین العکبری، و هو الذی ذکره الزرکشی، و یوجد منه نسخة خطیة فی القاهرة ۲/ ۱۵۷ برقم ۲۹۲ نحو، و منه صورة میکروفیلمیة بمعهد المخطوطات بالقاهرة برقم ۱۴۴ نحو الجزء الثانی فقط، (و الثانی): «المحصل لکشف أسرار المفصل» للمؤید یعقوب بن حمزة ت (۷۱۲ ه-) مخطوط فی برلین برقم (۶۵۲۱)، و فی الفاتیکان (۱۰۲۱ ف)، (بروکلمان الذیل ۱/ ۵۱۰) (و الثالث): «المحصل فی شرح المفصل» لأبی محمد علم الدین القاسم بن أحمد الأندلسی ت (۶۶۱ ه-)

حققه عبد الباقى عبد السلام الخزرجى كرسالة دكتوراه بجامعة الأزهر بالقاهرة (أخبار التراث العربى ۶/ ۲۱)، لكن محقق كتاب «التبيين عن مذاهب النحويين ...» لأبى البقاء العكبرى، نفى صحة نسبة «المحصل» لأبى البقاء لأنه تتبع المخطوطة المتوفرة لديه من الكتاب و هى نسخة دار الكتب المصرية برقم (۲۹۲) و خلص إلى القول (إن الكتاب من تأليف علم الدين القاسم بن أحمد الأندلسى المتوفى سنة ۶۶۱ ه-، دون أدنى شك و إن نسبته إلى أبى البقاء العكبرى خطأ محض ينبغى تغييره فى فهرس دار الكتب المصرية و معهد المخطوطات العربية) انظر (مقدمة التبيين عن البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۲ خُلَّةٌ وَ لا شَفاعَةٌ (البقرة: ۲۵۴)، قرئ بالرفع و النصب فيهما «۱»، و المعنى فيهما واحد. و قال ابن الحاجب: ما قاله الزمخشرى لا يستقيم، و لا خلاف عند أصحاب الفهم أنه يستفاد العموم «۲» [منه، كما فى المبنية على الفتح، و إن كانت المبنية أقوى فى الدلالة عليه؛ إمّا لكونه نصا أو لكونه أقوى ظهورا، و سبب العموم «۲» أنها نكرة فى سياق النفى فتعمّ. و قال ابن مالك «۴» فى «التحفة»: قد تكون المشبه: ب «ليس» نافية للجنس، و يفرق فيها بين إرادة الجنس و غيره بالقرائن. هذا كله فى العاملة. [و أما غير العاملة] «۲»؛ فيرفع الاسم بعدها بالابتداء إذا لم يرد نفى العموم. و يلزم التكرار. ثم تارة تكون نكرة، كقوله: لا فِيها غَوْلٌ وَ لا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (الصافات: ۴۷)، لا بَيْعٌ فِيهِ وَ لا خِلالٌ (إبراهيم: ۳۱). و تارة تكون معرفة كقوله: لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَها أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ (يس: ۴۰). و لذلك يجب تكرارها إذا وليها نعت نحو: زَيْتُونَةٍ لا شَرْقِيَّةٍ وَ لا غَرْبِيَّةٍ (النور: ۳۵)، و قوله تعالى: لا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَ لا تَسْقِي الْحَرْثَ (البقرة: ۷۱) فإن قيل: لم لم تكررها و قد أوجبوا تكرارها فى الصفات؟ و جوابه أنه من الكلام المحمول على المعنى، و التقدير: لا- تثير الأرض، و لا ساقية للحرث، أى لا تثير و لا تسقى. و قال الراغب «۶»: «هى فى هذه الحالة تدخل على المتضادّين، و يراد بها إثبات الأمرين بهما جميعا، نحو: زيد ليس بمقيم و لا ظاعن، أى تارة يكون كذا، و تارة يكون كذا. و قد يراد إثبات حالة بينهما؛ نحو: زيد ليس بأبيض و لا- أسود».

____ مذاهب النحويين ... ص ۵۲- ۶۱)، إلا أن هذا لا ينفى وجود شرح لكتاب «المفصل» من تأليف العكبرى حيث توافرت على ذكره المصادر المترجمة للعكبرى، و إن تباينت فى تسميته. (۱) ذكره البنافى (إتحاف فضلاء البشر) ص ۱۶۱ عند الآية ۲۵۴ من سورة البقرة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۴) هو محمد بن عبد اللّه بن مالك، جمال الدين تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱، و كتابه «تحفة المودود فى المقصور و الممدود» طبع فى مصر بتحقيق إبراهيم اليازجى سنة ۱۳۱۹ ه-/ ۱۸۹۷ م، و طبع ضمن كتاب «الإعلام، أو إكمال الإعلام بمثلث الكلام» بمصر سنة ۱۳۲۹ ه-/ ۱۹۱۱ م (ذخائر التراث العربى: ۲۳۴- ۲۳۵). (۶) انظر قوله فى كتابه «المفردات» ص ۴۵۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۳ و منه قوله تعالى: لا شَرْقِيَّةٍ وَ لا غَرْبِيَّةٍ (النور: ۳۵)، قيل: معناه أنها شرقية و غربية. و قيل: معناه مصونة عن الإفراط و التفريط، و أما الداخلة على الأفعال؛ فتارة تكون لنفى الأفعال المستقبلة، كقوله تعالى: إِنْ تَدْعُوهُمْ لا يَسْمَعُوا دُعاءَكُمْ (فاطر: ۱۴)؛ لأنه جزاء، فلا يكون إلا مستقبلا. و مثله: لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا يَنْصُرُونَهُمْ (الحشر: ۱۲). و قد ينفى المضارع مرادا به نفى الدوام، كقوله تعالى: لا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقالُ ذَرَّةٍ فِي السَّماواتِ وَ لا فِي الْأَرْضِ (سبأ: ۳). و قد يكون للحال، كقوله [تعالى : لا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيامَةِ (القيامة: ۱). فَلا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشارِقِ (المعارج: ۴۰) فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ (الواقعة: ۷۵)، فَلا وَ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (النساء: ۶۵). و قوله: وَ ما لَكُمْ لا تُقاتِلُونَ (النساء: ۷۵). يصحّ أن تكون فى موضع الحال، أى ما لكم غير مقاتلين و قيل: ينفى بها الحاضر على التشبيه [ب «ما»] «۱»، كقولك فى جواب من قال: «زيد يكتب الآن»: لا يكتب. و النفى بها يتناول فعل المتكلم، نحو: لا أخرج اليوم و لا أسافر غدا، و منه قوله تعالى: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً (الشورى: ۲۳). و فعل المخاطب، كقولك: إنك لا تزورنا، و منه قوله تعالى: سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى (الأعلى: ۶)، فَانْفُذُوا لا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطانٍ (الرحمن: ۳۳). و تدخل على الماضى فى القسم و الدعاء، نحو: و اللّه لا صلّيت، و نحو: لا ضاق صدرك. و فى غيرها نحو: فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّى (القيامة: ۳۱). و الأكثر تكرارها، و قد جاءت [غير] «۲» مكرّرة فى قوله تعالى: فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ۱۱). قال الزمخشرىّ «۳»: «لكنّها مكررة فى المعنى؛ لأن المعنى: لا فكّ رقبة، و لا أطعم مسكينا، أ لا ترى أنه فسر اقتحام العقبة بذلك»؟ و قيل: إنه دعاء، [أى «۲» أنه يستحق أن

(____۱) ليست فى المخطوطة. (۲) ليست فى المخطوطة. (۳) انظر قوله فى «الكشاف» ۴/ ۲۱۳ عند تفسير الآية من سورة البلد. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۴ يدعى عليه [۳۰۹/ أ] بأن يفعل خيرا و قد يراد الدعاء فى المستقبل و الماضى، كقولك: لا فضّ اللّه فاك، و قوله: «لا يبعدن قومى».

الثانية:

الثانية: أن تكون للنهى، ينهى بها الحاضر و الغائب، نحو: لا تقم و لا يقم. و قال تعالى: لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ (الممتحنة: ۱). لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ «۱» (آل عمران: ۲۸)، وَ لا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فاعِلٌ ذلِكَ غَداً* إِلَّا أَنْ يَشاءَ اللَّهُ (الكهف: ۲۳- ۲۴). لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِما أَتَوْا (آل عمران: ۱۸۸). لا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ (الحجرات: ۱۱). وَ لا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ (الحجرات: ۱۱). يا بَنِي آدَمَ لا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطانُ (الأعراف: ۲۷). لا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمانُ (النمل: ۱۸). و تخلّص المضارع للاستقبال، نحو: لا تَخافِي وَ لا تَحْزَنِي (القصص: ۷). و ترد للدعاء، نحو: لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا (البقرة: ۲۸۶)، و لذلك قال بعضهم: «لا الطلبية» لتشمل النهى و غيره. و قد تحتمل النفى و النهى، كقوله تعالى: أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ (هود: ۲)، وَ ما لَكُمْ لا تُقاتِلُونَ (النساء: ۷۵).

الثالثة:

الثالثة: أن تكون جوابيّة، أى ردّ فى الجواب، مناقض ل «نعم» أو بلى، فإذا قال مقرّرا: أ لم أحسن إليك؟ قلت: لا، أو بلى، و إذا قال مستفهما: هل زيد عندك؟ قلت: لا، أو نعم، قال تعالى: أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالُوا بَلى (الأعراف: ۱۷۲)، فَهَلْ وَجَدْتُمْ ما وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قالُوا نَعَمْ (الأعراف: ۴۴).

الرابعة:

الرابعة: أن تكون بمعنى «لم»، و لذلك اختصّت بالدخول على الماضى، نحو:
(____۱) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۵ فَلا صَدَّقَ وَ لا صَلَّى (القيامة: ۳۱)، أى لم يصدق و لم يصل. و مثله: فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ (البلد: ۱۱).

الخامسة:

الخامسة: أن تكون عاطفة تشرك ما بعدها فى إعراب ما قبلها، و تعطف بعد الإيجاب، نحو يقوم زيد لا عمرو. و بعد الأمر، نحو اضرب زيدا لا عمرا، و تنفى عن الثانى ما ثبت للأول، نحو: خرج زيد لا بكر. فإن قلت: ما قام زيد و لا بكر، فالعطف للواو دونها، لأنها أمّ حروف العطف.

السادسة:

السادسة: أن تكون زائدة، فى مواضع: الأول: بعد حرف العطف المتقدّم عليه النفى أو النهى، فتجىء مؤكدة له كقولك: ما جاءنى زيد و لا عمرو، و قوله تعالى: وَ ما أَمْوالُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ (سبأ: ۳۷). ما جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَ لا سائِبَةٍ وَ لا وَصِيلَةٍ وَ لا حامٍ (المائدة: ۱۰۳). و قوله: وَ لَا الضَّالِّينَ (الفاتحة ۷). قال أبو عبيدة «۱»: و قيل: إنما دخلت هنا مزيلة لتوهم أن الضَّالِّينَ هم الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ، و

العرب تنعت بالواو، و تقول: مررت بالظريف و العاقل. فدخلت لإزالة التوهم و قيل: لئلا يتوهم عطف الضَّالِّينَ على الَّذِينَ. و مثال النهى قوله تعالى: لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللَّهِ وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ لَا الْهَدْيَ وَ لَا الْقَلائِدَ (المائدة: ۲)، ف «لا» زائدة، و ليست بعاطفة، لأنها إنما يعطف بها فى غير النهى «۲»، و إنما دخلت هنا لنفى احتمال أن يكون المقصود نفى مجيئها جميعا، تأكيدا للظاهر من اللفظ، و نفيا للاحتمال الآخر، فإنه يفيد النفى عن كلّ واحد منهما نصا، و لو لم يأت ب «لا»، لجاز أن يكون النفى عنهما على جهة الاجتماع و لكنه خلاف الظاهر؛ فلذلك كان القول ببقاء الزيادة أولى، لبقاء الكلام بإثباتها على حالة عند عدمها، و إن كانت دلالته عند مجيئها أقوى. و أما قوله: وَ لا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَ لَا السَّيِّئَةُ (فصلت: ۳۴)، فمن قال: المراد أن

(____ ۱) انظر قوله فى كتابه «مجاز القرآن» ۱/ ۲۵- ۲۶ عند سورة الفاتحة و قد ساقه الزركشى بمعناه. (۲) فى المخطوطة (النفى). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۶ الحسنة لا تساوى السيئة، ف «لا» عنده زائدة، و من قال: إن [المراد أن «۱» جنس الحسنة لا يستوى إفراده، و جنس السيئة لا يستوى إفراده- و هو الظاهر من سياق الآية- فليست زائدة، و الواو عاطفة جملة على جملة، و قد سبق فيها مزيد كلام فى بحث الزيادة. و أما قوله تعالى: وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ ... (فاطر: ۱۹) الآية، فالأولى «۲» و الثانية غير زائدة، و الثالثة و الرابعة و الخامسة زوائد. و قال ابن الشّجرى «۳»: «قد تجىء مؤكّدة للنفى فى غير موضعها الذى تستحقه، كقوله [۳۰۹/ ب تعالى: وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ وَ لَا الْمُسِيءُ (غافر: ۵۸)، لأنك «۴» تقول: ما يستوى زيد و لا عمرو، «۵» [و لا تقول: ما يستوى زيد، فتقتصر على واحد». و مثله: وَ لَا الظُّلُماتُ وَ لَا النُّورُ* وَ لَا الظِّلُّ وَ لَا الْحَرُورُ (فاطر: ۲۰- ۲۱)، وَ حَرامٌ عَلى قَرْيَةٍ أَهْلَكْناها أَنَّهُمْ لا يَرْجِعُونَ (الأنبياء: ۹۵). و قال غيره: «لا» هاهنا صلة؛ لأن المساواة لا تكون إلا بين شيئين، فالمعنى: و لا الظلمات و النور، حتى تقع المساواة بين شيئين، كما قال تعالى: وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ (غافر: ۵۸)، و لو قلت: ما يستوى زيد و لا عمرو] «۵» لم يجز إلا على زيادة «لا». الثانى: بعد «أن» المصدرية الناصبة للفعل المضارع، كقوله تعالى: ما مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ (الأعراف: ۱۲). و [قيل «۵»: إنما زيدت توكيدا للنفى المعنوى الذى تضمنه: مَنَعَكَ، بدليل الآية الأخرى: ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ (ص: ۷۵). و قال ابن السّيد «۸»: إنما دخلت لما يقتضيه معنى المنع لا يحتمل حقيقة اللفظ؛ لأنّ (____ ۱)

ليست فى المطبوعة. (۲) فى المخطوطة (فما الأولى، و الثالثة غير زائدة، و الثانية و الرابعة و الخامسة زوائد). (۳) انظر قوله فى كتابه «أمالى ابن الشجرى» ۲/ ۲۳۱ المجلس السابع و الستون. (۴) فى المطبوعة (لأنك لا تقول) و الصواب ما فى المخطوطة، كما جاء فى «أمالى ابن الشجرى». (۵) ليست فى المخطوطة. (۸) هو عبد اللّه بن محمد بن السيد البطليوسى تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۴۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۷ المانع من الشىء يأمر الممنوع، بألّا يفعل، مهما كان المنع فى تأويل الأمر بترك الفعل، و الحمل على تركه أجراه مجراها. و من هنا قوله تعالى: لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتابِ (الحديد: ۲۹) أى لئن يعلم «۱»، لأن المعنى يتم بذلك. و قيل: ليست زائدة و المعنى عليها. و هذا كما تكون محذوفة لفظا مرادة معنى، كقوله تعالى: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء: ۱۷۶)، المعنى ألّا تضلوا؛ لأن البيان إنما يقع لأجل ألّا تضلوا. و قيل: على حذف مضاف، أى كراهة أن تضلوا. و أما السّيرافىّ فجعلها «۲» على بابها، حيث جاءت، زعم أن الإنسان إذا فعل شيئا لأمر ما، قد [يكون «۳» فعله لضدّه، فإذا قلت: جئت لقيام زيد، فإن المعنى أنّ المجىء وقع لأجل القيام، و هل هو لأن يقع أو لئلا يقع؟ محتمل، فمن جاء للقيام فقد جاء لعدم القيام، و من جاء لعدم القيام فقد جاء للقيام؛ برهان ذلك أنّك إذا نصصت على مقصودك، فقلت: جئت لأن يقع، أو أردت أن يقع، فقد جئت لعدم القيام «۴» [أى لأن يقع عدم القيام، و هو- أعنى عدم الوقوع- طلب وقوعه. و إن قلت: و قصدى ألّا يقع القيام، و لهذا جئت، فقد جئت لأن يقع عدم القيام «۴»، فيتصور أن تقول: جئت للقيام و تعنى به عدم القيام. و كذلك قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء: ۱۷۶) أى يبين الضلال، أى لأجل الضلال يقع البيان: هل [هو] «۴» لوقوعه أو عدمه؟ المعنى: يبين ذلك «۷». و كذلك قوله تعالى: لِئَلَّا يَعْلَمَ (الحديد: ۲۹) أى فعل اللّه هذا لعدم علمهم: هل وقع أم لا؟ و إذا علموا أنهم لا يقدرون على شىء من فضل اللّه، يبين لهم أنهم لا يعلمون، فقوله: لِئَلَّا يَعْلَمَ باق

علی معنـاه، لیس فیـه زیـادة. الثـالث: قبـل قسـم، کقـوله: لاـ أُقْسِـمُ بِیَـوْمِ الْقِیامَـةِ (القیامـة: ۱)، المعنی أقسـم، (____۱) العبارة فی المطبوعة (لئن لم). (۲) عبارة المخطوطـة (و جعلها السیرافی علی حیث)، و هو الحسن بن عبـد اللّه بن المرزبان تقـدم التعریف به فی ۱/ ۴۱۴. (۳) لیست فی المخطوطة. (۴) لیست فی المخطوطـة. (۷) فی المخطوطـة زیادة (فبـذلک یکون و أما أن لا یکون عالم فیها، فـذکره لعـدم العلم، هل وقع عدم العلم أو لم یقع کقولک: هو عالم ...، دلیل علی أن المراد بعدم العلم وقوعه). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۸ بدلیل قراءة ابن کثیر «۱»: لأـقسم و هی قراءة قویمـة لا یضـعفها عـدم نون التوکیـد مع اللام؛ لأن المراد بأقسم فعل الحال، و لا تلزم النون مع اللام. و قیل إنها غیر زائـدة، بل هی نافیة. و قیل: علی بابها، و نفی بها کلاما تقدم منهم، کأنه قال: لیس [الأمر] «۲» کما قلتم من إنکار القیامـة، ف لا ـ أُقْسِمُ جواب لما حکی من جحـدهم البعث، کما کان قوله: ما أَنْتَ بِنِعْمَـةِ رَبِّکَ بِمَجْنُونٍ (القلم: ۲) جوابا لقوله: یا أَیُّهَا الَّذِی نُزِّلَ عَلَیْهِ الذِّکْرُ إِنَّکَ لَمَجْنُونٌ (الحجر: ۶)، لأن القرآن یجری مجری السورة الواحدة و هذا أولی من دعوی الزیادة، لأنها تقتضی الإلغاء، و کونها صدر الکلام یقتضـی الاعتناء بها، و هما متنافیان. قال ابن الشجری «۳»: «و لیست «لا» فی قوله: فَلا أُقْسِمُ بِمَواقِعِ النُّجُومِ (الواقعة: ۷۵)، و قوله: فَلاـ أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشـارِقِ (المعارج: ۴۰)، و نحوه بمنزلتهـا فی قوله: لا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیامَـةِ (القیامـة: ۱)، کما زعم بعضهم، لأنها لیست فی أول السورة لمجیئها بعد الفاء، و الفاء عاطفة کلمة علی کلمة «۴» تخرجها عن کونها بمنزلتها فی: لا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیامَةِ (القیامة: ۱)، فهی إذن زائـدة للتوکید». و أجاز الخارزنجیّ «۵» فی: لا أُقْسِمُ بِیَوْمِ الْقِیامَـةِ (القیامة: ۱)، کون «لا» [فیه «۶» بمعنی الاستثناء، فحذفت الهمزة و بقیت «لا». و جعل الزمخشری «۷» «لا» فی قوله تعالی: فَلا وَ رَبِّکَ [۳۱۰/ أ] لا یُؤْمِنُونَ (النساء: ۶۵)، «مزیدة لتأکیـد معنی القسم، کما زیدت فی: لِئَلَّا یَعْلَمَ، لتأکید وجوب العلم، و لا یُؤْمِنُونَ جواب القسم، ثم قال: [فإن قلت «۸»: هلا زعمت أنها زیدت لتظاهر «لا» فی لا یُؤْمِنُونَ (____؟. ۱) ذکره البنا فی «إتحاف فضـلاء البشر» ص ۲۴۷ عند سورة یونس، الآیة (۱۶). (۲) لیست فی المخطوطة. (۳) انظر قوله فی کتابه «أمالی ابن الشجری» ۲/ ۲۲۱ المجلس السابع و الستون. (۴) کـذا فی المطبوعة و المخطوطة و فی «الأمالی» (عاطفة جملة بعد جملة). (۵) هو أحمد بن محمد البشتی الخارزنجی، إمام أهل الأدب بخراسان فی عصره بلا مدافعة. شـهد له أبو عمر الزاهد و مشایخ العراق بالتقدم. و له من التصـانیف «التکملـة» أراد انه کمّل کتاب «العین، المنسوب إلی الخلیل بن أحمـد و له أیضا «التفصلـة» و «کتاب تفسـیر أبیات أدب الکاتب» و غیرها. توفی سـنة (۳۴۸) (یاقوت، معجم الأدباء ۴/ ۲۰۳). (۶) لیست فی المخطوطة. (۷) انظر قوله فی «الکشـاف» ۱/ ۲۷۷ عند تفسیر الآیة من سورة النساء. (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۰۹ و أجاب بأنه یمنع من ذلک اسـتواء النفی و الإثبات فیه «۱»، و ذلـک قوله: فَلا أُقْسِمُ بِما تُبْصِـرُونَ* وَ ما لا تُبْصِـرُونَ* إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِیمٍ (الحاقـة: ۳۸ إلی ۴۰). انتهی. و قـد یقال: هب أنه لا یتأتّی فی آیـة الواقعة «۲»، فما المانع من تأتّیه فی النساء؟ إلا أن یقال اسـتقر بآیـة الواقعـة أنها تزاد لتأکید معنی القسم فقط، و لم یثبت زیادتها متظاهرة [لها] «۳» فی الجواب.

السابعة:

السابعـة: تکون اسـما فی قول الکوفیین، أطلق بعضـهم نقله عنهم و قیـل: إن مـا قـالوه، إذا دخلت علی نکرة، و کـان حرف الجرّ داخلا علیها، نحو غضـبت من لا شـیء، و جئت بلا مال، و جعلوها بمنزلـة [«غیر»] «۳» و کلاـم ابن الحاجب یقتضـی أنه أعمّ من ذلک، فإنه قال: جعلوا «لا» بمعنی «غیر» لأنه یتعـذر فیها الإعراب، فوجب أن یکون إعرابها علی ما هو من تتمتها، و هو ما بعـدها، کقولک: جاءنی رجـل لا عالم و لا عاقل. و منه قوله تعالی: لا فارِضٌ وَ لا بِکْرٌ (البقرة: ۶۸)، وَ ظِلٍّ مِنْ یَحْمُومٍ* لا بارِدٍ وَ لا کَرِیمٍ (الواقعة: ۴۳- ۴۴)، و قوله: لا مَقْطُوعَةٍ وَ لا مَمْنُوعَةٍ (الواقعة: ۳۳).

۵۸- لات

۵۸- لات قال سیبویه «۵»: «لات» مشبهة ب «لیس» فی بعض المواضع، و لم تتمکّن تمکّنها، و لم یستعملوها إلا مضمرا فیها؛ لأنها [لیست «۶» ک «لیس» فی المخاطبة، و الإخبار عن غائب، أ لا ترى أنک تقول: لست، و لیسوا، و عبد اللّه لیس ذاهبا، فتبنی على [المبتدإ و تضمر فیه «۶»، و لا یکون هذا فی «لات» «۸»، قال تعالى: وَ لاتَ حِینَ مَناصٍ (ص: ۳)، أی لیس حین مهرب و کان بعضهم یرفع «حین» لأنها عنده بمنزلة «لیس» و النصب بها الوجه.

(۱) فی المخطوطة (فی الجواب). (۲) هنا فی عبارة المخطوطة تقدیم للجملة التی ستأتی فی المطبوعة و هی (أنها تزاد لتأکید معنى القسم فقط). (۳) لیست فی المخطوطة. (۵) انظر قوله فی «الکتاب» ۱/ ۵۷ باب ما أجری مجرى لیس ...، نقله الزرکشی مختصرا، و قد تصحفت بعض العبارات و تصویبها من عبارة «الکتاب». (۶) زیادة من عبارة سیبویه فی «الکتاب» لصحة النص. (۸) تصحفت العبارة فی المطبوعة و المخطوطة إلى (و لات فیها ذلک) و التصویب من عبارة «الکتاب». البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۰

۵۹- لا جرم

۵۹- لا جرم جاءت فی القرآن فی خمسة مواضع متلوة بأنّ و اسمها، و لم یجیء بعدها فعل. الأول فی هود «۱»، و ثلاثة فی النحل «۲»، و الخامس «۳» فی غافر، و فیه فسرها الزمخشری «۴» و «ذکر اللغویون و المفسرون فی معناها أقوالا: أحدها: أنّ «لا» نافیة ردا للکلام المتقدم، و «جرم» فعل معناه حقّ، و «أنّ» مع ما فی حیزها فاعل، أی حق، و وجب بطلان دعوته». و هذا مذهب الخلیل و سیبویه «۵» و الأخفش، فقوله تعالى: لا جَرَمَ، [معناه «۶» أنه ردّ على الکفار و تحقیق لخسرانهم. الثانی: [أن «۷» «لا» زائدة و «جرم» معناه کسب، أی کسب [لهم «۸» عملهم الندامة، و ما فی خبرها على هذا القول فی موضع نصب، و على الأوّل فی موضع رفع. الثالث: لا جرم، کلمتان رکبتا و صار معناهما حقا، و أکثر المفسرین یقتصر على ذلک. و الرابع: أن معناها «لا بدّ» و أنّ الواقعة بعدها فی موضع نصب، بإسقاط الخافض «۹».

۶۰- لو على خمسة أوجه:

(أحدها):

اشارة

(أحدها): الامتناعیة؛ و اختلف فی حقیقتها، فقال سیبویه «۱۰»: «هی حرف لما کان سیقع لوقوع غیره». و معناه کما قال الصّیفّار «۱۱»: أنّک إذا قلت: لو قام زید قام عمرو، دلّت

(۱) الآیة (۲۲) لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِی الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ. (۲) الآیة (۲۳) لا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ ما یُسِرُّونَ وَ ما یُعْلِنُونَ و الآیة (۶۲) لا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ و الآیة (۱۰۹) لا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِی الْآخِرَةِ هُمُ الْخاسِرُونَ. (۳) الآیة (۴۳) لا جَرَمَ أَنَّما تَدْعُونَنِی إِلَیْهِ لَیْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِی الدُّنْیا وَ لا فِی الْآخِرَةِ. (۴) انظر قوله فی «الکشاف» ۳/ ۳۷۲ عند تفسیر الآیة من سورة غافر. (۵) انظر قوله فی «الکتاب» ۳/ ۱۳۸ باب من أبواب تکون أن، تکون أنّ فیه مبنیة على ما قبلها. (۶) لیست فی المخطوطة. (۷) لیست فی المخطوطة. (۸) لیست فی المطبوعة. (۹) عبارة المخطوطة (بإسقاط حرف

الجر). (۱۰) انظر قوله فى «الكتاب» ۴/ ۲۲۴ باب عدة ما يكون عليه الكلم. (۱۱) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۱ [على «۱» أن قيام عمرو كان يقع لو وقع من زيد. و أما أنه امتنع قيام زيد، هل يمتنع قيام عمرو أو يقع القيام من عمرو بسبب آخر؟ فمسكوت عنه لم يتعرض له اللفظ، و قال غيره: هى لتعليق ما امتنع بامتناع غيره .. و قال ابن مالك «۲»: هى حرف شرط يقتضى امتناع ما يليه و استلزامه لتاليه. و هى تسمى امتناعية شرطية، و مثاله قوله تعالى: وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها (الأعراف: ۱۷۶)، دلّت على أمرين: أحدهما: أن مشيئة اللّه لرفعه منتفية، و رفعه منتف؛ إذ لا سبب لرفعه إلا المشيئة. الثانى: استلزام مشيئة الرفع للرفع؛ إذ المشيئة [۳۱۰/ ب سبب و الرفع مسبّب؛ و هذا بخلاف: «لو لم يخف اللّه لم يعصه» «۳»، إذ لا يلزم من انتفاء «لم يخف» انتفاء «لم يعص» حتى يكون خاف و عصى، لأن انتفاء العصيان له سببان: خوف العقاب و الإجلال، و هو أعلى، و المراد أن صهيبا لو قدّر خلوه عن الخوف لم يعص للإجلال؛ كيف و الخوف «۴» حاصل! و من فسّرها بالامتناع اختلفوا، فقال الأكثرون إن الجزاء- و هو الثانى- امتنع لامتناع الشرط- و هو الأول- فامتنع الثانى و هو الرفع، لامتناع الأول، و هو المشيئة. قال ابن الحاجب و من تبعه كابن جمعة الموصلى «۵» و ابن خطيب زملكا «۶»: امتنع الأول لامتناع الثانى، قالوا لأن امتناع الشرط لا يستلزم امتناع الجزاء، لجواز إقامة [شرط] «۱» آخر مقامه؛ و أما امتناع الجزاء فيستلزم امتناع الشرط مطلقا. و ذكروا أن لها مع شرطها و جوابها أربعة أحوال: أحدها: أن تتجرد من النفى، نحو: لو جئتنى لأكرمتك؛ و تدلّ حينئذ على انتفاء الأمرين، و سموها حرف وجوب لوجوب؛ و منه قوله تعالى: وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً (النساء: ۸۲).

____

(۱) ليست فى المخطوطة. (۲) انظر شرح ألفية ابن مالك لابن الناظم ص ۷۱۰ فصل لو. (۳) قطعة من الأثر «نعم العبد صهيب ...» و سيأتى تخريجه قريبا حيث يرد بتمامه. (۴) فى المخطوطة (كيف و الإجلال حاصل). (۵) هو عبد العزيز زيد بن جمعة الموصلى تقدم التعريف به فى ۴/ ۲۱۵، و له شرح لكافية ابن الحاجب. (۶) هو عبد الواحد بن عبد الكريم تقدم التعريف به و بحفيده فى ۱/ ۱۳۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۲ وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً (التوبة: ۴۶)، و قوله: أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (الزمر: ۵۷)، أى ما هدانى بدليل قوله بعده: بَلى قَدْ جاءَتْكَ آياتِي (الزمر: ۵۹)؛ [لأن «۱» «بلى» جواب للنفى. و ثانيها: إذا اقترن «۲» بها حرف النفى، تسمّى حرف امتناع لامتناع نحو: لو لم تكرمنى لم أكرمك، فيقتضى ثبوتهما لأنهما للامتناع، فإذا اقترن بهما حرف نفى، «۳» [سلب عنها الامتناع، فحصل الثبوت، لأن سلب السلب إيجاب. «۳» ثالثها: أن يقترن حرف النفى «۵» بشرطها دون جوابها، و هى حرف امتناع لوجوب، نحو: لو [لم «۶» تكرمنى أكرمتك، و معناه عند الجمهور انتفاء الجزاء و ثبوت الشرط. رابعها: عكسه و هو [حرف «۷» وجوب لامتناع، نحو: لو جئتنى لم أكرمك، فيقتضى ثبوت الجزاء و انتفاء الشرط، و منه قوله تعالى: وَ لَوْ كانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ النَّبِيِّ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِياءَ (المائدة: ۸۱). و اعلم أن تفسير سيبويه لها مطرد فى جميع مواردها، أ لا ترى أن مفهوم الآية «۵» عدم نفاد كلمات اللّه مع فرض شجر الأرض أقلاما و البحر ممدودا بسبعة أبحر مدادا، و لا يلزم ألّا يقع عدم نفاد الكلمات إذا لم يجعل الشجر أقلاما و البحر مدادا. و كذا فى «نعم العبد صهيب» فإن مفهومه أنّ عدم العصيان كان يقع عند عدم الخوف، و لا يلزم ألّا يقع عدم العصيان إلا عند [عدم «۹» الخوف، و هكذا الباقى. و أما [فى «۹» تفسير من فسّرها بأنها حرف امتناع لامتناع، و ذكر لها هذه الأحوال الأربعة فلا يطّرد، و ذلك لتخلّف هذا المعنى فى بعض الموارد؛ و هو كل موضوع دلّ الدليل فيه على أن الثانى ثابت مطلقا؛ إذ لو كان منفيا لكان النفاد حاصلا، و العقل يجزم بأن الكلمات إذا لم تنفد مع كثرة هذه الأمور فلأن [لا] «۹» تنفد مع قلتها و عدم بعضها أولى.

____

(۱) ليست فى المخطوطة. (۲) عبارة المخطوطة (أن يقرن). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۶) ليست فى المطبوعة. (۷) ليست فى المخطوطة. (۵) إشارة إلى الآية (۲۷) من سورة لقمان وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ. (۹) ليست فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۳ و كذا قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّنا نَزَّلْنا إِلَيْهِمُ الْمَلائِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتى وَ حَشَرْنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا

ما كانُوا لِيُؤْمِنُوا (الأنعام: ١١١). و كذا قوله: وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا (الأنفال: ٢٣)، فإن التولّى عند عدم الإسماع أولى. و أما [سياق الكلام و ك] «١» قوله: «نعم العبد صهيب لو لم يخف اللّه لم يعصه» «٢» فنفى العصيان ثابت، إذ لو انتفى نفى العصيان لزم وجوده؛ و هو خلاف ما يقتضيه سياق الكلام فى المدح. و لما لم يطّرد لهم هذا التفسير مع اعتقادهم صحته، اختلفوا فى تخريجها على طرق: [٣١١/ أ]

الأول:

الأول: دعوى أنها فى مثل هذه المواضع- أعنى الثابت فيها الثانى دائما- إنما جاءت لمجرد الدلالة على ارتباط الثانى بالأول، لا للدلالة على الامتناع، و ضابطها: ما يقصد به الدلالة على مجرد الارتباط دون امتناع كل موضع قصد فيه ثبوت شىء على كل حال، فيربط ذلك الشىء بوجود أحد النقيضين لوجوده دائما، ثمّ لا يذكر إذ ذاك إلا النقيض الذى يلزم من وجود ذلك الشىء [على تقدير وجوده «٣»، على تقدير وجود النقيض الآخر، فعدم النّفاد فى الآية الكريمة واقع على تقدير كون ما فى الأرض من شجرة أقلام، و كون البحر مده من [بعده «٣» سبعة أبحر؛ فعدم النفاد على تقدير انتفاء كون هذين الأمرين أولى. و كذا عدم عصيان صهيب واقع على تقدير عدم خوفه «۵»، [فعدم عصيانه «۵» على تقدير وجود الخوف أولى. و على هذا يتقرر جميع ما يرد عليك من هذا الباب. و التحقيق أنها تفيد امتناع الشرط كما سبق من الآيات الشريفة. و تحصّل أنها تدلّ على أمرين:

أحدهما:

أحدهما: امتناع شرطها، و الآخر كونه مستلزما [لجوابها] «٧»، و لا يدل على امتناع الجواب فى نفس الأمر و لا ثبوته؛ فإذا قلت: لو قام زيد لقام عمرو، فقيام زيد محكوم بانتفائه

(١) ليست فى المطبوعة. (٢) ذكره الفخر الرازى فى «التفسير» ١٥/ ١۴۵ عند الآية (٢٣) من سورة الأنفال فقال: (و أما الخبر فقوله عليه السلام «نعم الرجل صهيب ...) و ذكره ابن منظور فى «لسان العرب» ٩/ ١٠٠ مادة (خوف) فقال: (و فى حديث عمر رضى اللّه عنه: نعم العبد صهيب ...)، و ذكره العجلونى فى «كشف الخفاء» ٢/ ۴٢٨ و نقل عن ابن حجر أنه ظفر به فى «مشكل الحديث» لابن قتيبة من غير إسناد، و انظر بقية كلامه عن الحديث. (٣) ليست فى المطبوعة. (۵) فى المخطوطة (عدم عصيانه). (٧) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٣١۴ فيما مضى، و بكونه مستلزما ثبوته لثبوت قيام عمرو، و هل لقيام عمرو وقت «١» آخر غير اللازم عن قيام زيد، أو ليس له؟ لا يعرض فى الكلام لذلك؛ و لكن الأكثر كون الثانى و الأول غير واقعين. و قد سلب الإمام فخر الدين «٢» الدلالة على الامتناع مطلقا، و جعلها لمجرد الربط، و احتج بقوله تعالى: وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ «٣» [وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا (الأنفال: ٢٣)، قال: «فلو أفادت «لو» انتفاء الشىء لانتفاء غيره لزم التناقض؛ لأن قوله: وَ لَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْراً لَأَسْمَعَهُمْ «٣»، يقتضى أنه ما علم فيهم خيرا «۵» [و ما أسمعهم، و قوله: وَ لَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا، يفيد أنه تعالى ما أسمعهم و لا تولّوا؛ لكن عدم التولى خير، فيلزم أن يكون: و ما علم فيهم خيرا] «۵». قال: فعلمنا أن كلمة «لو» لا تفيد إلا الربط». هذا كلامه. و قد يمنع قوله: «إن عدم التولى خير»؛ فإن الخير إنّما هو عدم التولى، بتقدير حصول الإسماع، و الفرض أن الإسماع لم يحصل، فلا يكون عدم التولى على الإطلاق خيرا، بل عدم التولى المرتب على الإسماع. الطريق الثانى: أنّ قولهم: لامتناع الشىء لامتناع غيره، معناه أنّ ما كان جوابا لها كان يقع لوقوع الأول، فلما امتنع الأول امتنع أن يكون الثانى واقعا لوقوعه، فإن وقع فلأمر آخر؛ و ذلك لا ينكر فيها؛ أ لا ترى أنّك إذا قلت: لو قام زيد قام عمرو، «٧» [دلّ ذلك

على امتناع قيام عمرو الذى كان يقع منه لو وقع قيام زيد، لا على امتناع قيام عمرو] «۷» لسبب آخر. و كذلك «لو لم يخف اللّه لم يعصه»، امتنع عدم العصيان الذى كان سيقع عند عدم الخوف لو وقع، و لا يلزم امتناع عدم العصيان عند وجود الخوف. الثالث: أن تحمل [«لو»] «۷» فيما جاء من ذلك؛ على أنّها محذوفة الجواب فيكون قوله [تعالى : وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ [مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ «۷» (لقمان: ۲۷) معناه، لو كان (______________________________ ۱) عبارة المخطوطة (و هل لعمرو قيام آخر). (۲) انظر قوله فى تفسيره «التفسير الكبير» ۱۵/ ۱۴۴- ۱۴۵ عند تفسير الآية من سورة الأنفال، نقله الزركشى بتصرف. (۳) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۷) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۵ هذا لتكسرت الأشجار، و فنى المداد، و يكون قوله: ما نَفِدَتْ مستأنف، أو على حذف حرف العطف، أى و ما نفدت. الرابع: أن تحمل «لو» فى هذه المواضع على التى بمعنى «إن»، قال أبو العباس «۱»: «لو أصلها فى الكلام أن تدلّ على وقوع الشيء لوقوع غيره، تقول: لو جئتنى لأعطيتك. و لو كان زيد هناك لضربتك، ثم تتسع فتصير فى معنى «إن» الواقعة للجزاء، تقول: أنت لا تكرمنى و لو أكرمتك، تريد «و إن»، قال تعالى: وَ ما أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنا وَ لَوْ كُنَّا صادِقِینَ (يوسف: ۱۷). و قوله: فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدی بِهِ (آل عمران: ۹۱)، تأويله عند أهل اللغة: لا يقبل أن يتبرر به و هو مقيم على الكفر، و لا يقبل و إن افتدى به. فإن قيل: كيف يسوغ هذا فى قوله [تعالى : وَ لَوْ أَنَّ ما [۳۱۱/ ب فِی الْأَرْضِ، فإنّ «إن» الشرطية لا يليها إلا الفعل «و أنّ» المشددة مع ما عملت فيه اسم؛ فإذا كانت «لو» بمنزلة «إن» فينبغى ألّا تليها. أجاب الصفار «۲»: بأنه قد يلى «أنّ» الاسم فى اللفظ، فإ [ذا] «۳» جاز ذلك فى «إن» نفسها، فأولى أن يجوز فى «لو» المحمولة عليها، و كما جاز ذلك فى «لو» قبل خروجها إلى الشرط؛ مع أنها من الحروف الطالبة للأفعال. قال: و الدليل على أنّ «لو» فى الآيتين السابقتين بمعنى «إن» [أنّ «۴» الماضى بعدها فى موضع المستقبل، «و لو» الامتناعية تصرف معنى المستقبل إلى الماضى، فإن المعنى «و إن يفتد به». و اعلم أن ما ذكرناه من أنها تقتضى امتناع ما يليها أشكل عليه قوله تعالى: وَ لَوْ كُنَّا صادِقِینَ؛ فإنهم لم يقروا بالكذب. و أجيب بوجهين: أحدهما أنها بمعنى «إن»، و الثانى قاله الزمخشرى «۵» إنه على الفرض، أى و لو كنا من أهل الصدق عندك. (______________________________ ۱) هو محمد بن يزيد المبرّد تقدم ذكره فى ۲/ ۴۹۷، و انظر قوله فى كتابه «المقتضب» ۳/ ۷۶- ۷۸ باب لو لا، بتصرف. (۲) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) انظر قوله فى «الكشاف» ۲/ ۲۴۶ عند تفسير الآية من سورة يوسف. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۶ و قال الزمخشرى فيما أفرده على سورة الحجرات: «لو» تدخل على جملتين فعليتين، تعلق ما بينهما بالأولى تعلّق الجزاء بالشرط؛ و لما لم تكن مخلّصة بالشرط «كإن» و لا عاملة مثلها، و إنما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا؛ من حيث إفادتها فى مضمونى جملتها. أنّ الثانى امتنع لامتناع الأول؛ و ذلك أن تكسو الناس فيقال لك: هلا كسوت زيدا، فتقول: لو جاءنى [زيد] «۱» لكسوته؛ افتقرت فى جوابها إلى ما ينصب علما على التعليق، فزيدت اللام، و لم تفتقر إلى مثل ذلك «إن» لعملها فى فعلها، و خلوصها «۲» للشرط. و يتعلق ب «لو» الامتناعية مسائل: الأولى: إنها كالشرطية فى «۳» اختصاصها بالفعل، فلا يليها إلا فعل أو معمول فعل يفسره ظاهر بعده، كقوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِکُونَ خَزائِنَ رَحْمَةِ رَبِّی (الإسراء: ۱۰۰)، حذف الفعل فانفصل «۴» الضمير. و انفردت «لو» بمباشرة «أنّ»، كقوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّی تَخْرُجَ إِلَیْهِمْ (الحجرات: ۵)، و هو كثير. [و اختلف فى موضع «أنّ» بعد «لو»، فقال سيبويه «۵»: فى موضع رفع بالابتداء] «۶»، و اختلف عنه فى الخبر، فقيل محذوف، و قيل لا يحتاج إليه و قال الكوفيون: فاعل بفعل مقدر تقديره: «و لو ثبت أنهم»، و هو أقيس لبقاء الاختصاص. الثانية: قال الزمخشرى «۷»: يجب كون خبر «أنّ» الواقعة بعد «لو» فعلا ليكون عوضا عن الفعل المحذوف. و قال أبو حيان «۸»: هو وهم، و خطأ فاحش، قال اللّه [تبارك «۹» (______________________________ ۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (و حلولها). (۳) فى المخطوطة (باختصاصها). (۴) تصحفت فى المخطوطة إلى (فاتصل). (۵) انظر كلامه فى «الكتاب» ۳/

۱۲۱ من أبواب «أن»، و انظر هـذا الفصـل فى «مغنى اللبيب» ۲/ ۲۶۹- ۲۷۰ ضـمن حرف اللام، لو، ففيه النقول التى يوردها الزركشى. (۶) ليسـت فى المخطوطـة. (۷) انظر كلامه على الآيـة فى «الكشـاف» ۳/ ۲۱۵ عنـد تفسـير سورة لقمان. (۸) انظر كلامـه فى «البحر المحيط» ۷/ ۱۹۰- ۱۹۱ عند تفسير الآية من سورة لقمان. (۹) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۷ و تعالى: وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ (لقمان: ۲۷). و كـذا رده ابن الحـاجب و غيره بالآيـة، و قالوا: إنما ذاك فى الخبر المشـتق، لا الجامد كالذى فى الآية. و أيّد بعضهم كلام الزمخشرى، بأنه إنما جاء من حيث إن قوله [تعالى : وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ (لقمان: ۲۷)، لمّا التبس بالعطف بقوله: ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ صار خبر الجملة المعطوفة، و هو يَمُدُّهُ كأنه خبر الجملة المعطوف عليها لالتباسها بها. قال الشيخ فى «المغنى» «۱»: «و قـد وجـدت آيـة فى التنزيل وقع فيها الخبر [اسـما] «۲» مشـتقا و لم يتنبّه لهـا الزمخشـرى، كما لم يتنبّه لآية لقمان، و [لا] «۳» ابن الحـاجب و إلا لمنع [من «۴» ذلك. قلت: [و هـذا عجيب، فإن «لو» فى الآيـة للتمنّى، و الكلام فى الامتناعيـة، بل أعجـب مـن ذلـك كلّـه «۵» أن مقالـة الزمخشـرى سـبقه إليهـا السـيرافىّ «۶». و هـذا الاسـتدراك و مـا اسـتدرك به

(____ ۱) هـو عبـد اللّه بن يوسف بن أحمد أبو محمـد جمال الـدين المعروف بابن هشام الأنصارى المصـرى ولـد بالقاهرة سـنة (۷۰۸ ه)، تلاـ على ابن السّراج و حـدّث عن ابن جماعـة، تخرج به جماعـة من أهل مصـر و غيرهم و انفرد بالفوائد الغريبة، قال عنه ابن خلدون: ما زلنا و نحن بالمغرب نسـمع أنه ظهر بمصـر عالم بالعربية يقال له ابن هشام أنحى من سـيبويه، و له مصـنفات كثيرة كلها نافع مفيد منها «مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب» و توفى سنة ۷۶۱ ه (ابن حجر، الـدرر الكامنة ۲/ ۳۰۸)، و كتابه مطبوع مرارا: بطهران سـنة ۱۲۶۸ ه/ ۱۸۵۱ م، ثم ۱۲۷۱ ه/ ۱۸۵۵ م، ثم ۱۲۷۴ ه/ ۱۸۵۷ م، و طبع فى تبريز طبع حجر سنة ۱۲۷۶ ه/ ۱۸۵۹ م، ثم طبع فى القاهرة مطبعة بولاق على هامش حاشـية الدسوقى سنة ۱۲۸۴ ه/ ۱۸۶۷ م، ثم سنة ۱۲۸۶ ه/ ۱۸۶۹ م، ثم طبع بالقاهرة مطبعة مصـطفى البابى الحلبى و بهامشه حاشـية الأمير عليه سنة ۱۳۰۲ ه/ ۱۸۸۴ م، و طبع بمصر سنة ۱۳۰۵ ه/ ۱۸۸۷ م، ثم سنة ۱۳۰۷ ه/ ۱۸۸۹ م، ثم سنة ۱۳۱۷ ه/ ۱۸۹۹ م، ثم طبع بالقاهرة الجزء الأول بمطبعة الشرفية سنة ۱۳۲۸ ه/ ۱۹۱۰ م و الجزء الثانى بمطبعـة الجمالية ۱۳۲۹ ه/ ۱۹۱۱ م، ثم طبع فى القاهرة بالمكتبـة التجارية الكبرى بتحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد سـنة ۱۳۷۷ ه/ ۱۹۵۹ م، و أعيدت الطبعة نفسـها سنة ۱۳۸۳ ه/ ۱۹۶۵ م، ثم طبع فى دمشق بـدار الفكر بتحقيق مازن مبارك محمد على حمد اللّه سـنة ۱۳۸۱ ه/ ۱۹۶۴ م، و أعيدت الطبعة نفسـها سنة ۱۳۸۶ ه/ ۱۹۶۹ م، ثم صور فى بيروت عن طبعـة القاهرة بتحقيق محمـد محيى الـدين عبـد الحميـد، صورته دار الكتاب العربى، و دار إحياء التراث (معجم سـركيس ۲۷۶، و ذخائر التراث العربى ۲۷۰- ۲۷۱)، و انظر قوله فى كتـابه «المغنى» ۱/ ۲۷۰ حرف اللام، لو. (۲) زيادة من عبارة «المغنى» لتمام المعنى. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) هو الحسن بن عبد اللّه بن المرزبان تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۱۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۸ منقول قديما فى «شرح الإيضاح» لابن الخباز «۱»؛ لكن فى غير مظنته؛ فقال فى باب إنّ و أخواتها: قال السّيرافى: تقول لو أن زيدا أقام لأكرمته، و لا تجوز: لو أن زيدا حاضـر لأكرمته؛ لأنك لم «۲» تلفظ بفعل يسد مسـدّ ذلك الفعل. هـذا كلامهم، و قـد قال اللّه تعالى: وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ [۳۱۲/ أ] يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِي الْأَعْرابِ (الأحزاب: ۲۰)، فأوقع خبرها صفة. و لهم أن يفرقوا بأنّ هذه للتمنى، فأجريت مجرى «ليت» كما تقول: ليتهم بادون. انتهى كلامه.

تنبيه

تنبيه ذكر الزمخشرى بعـد كلامـه السابق فى سورة الحجرات سؤالا، و هو: ما الفرق بين قولك: لو جاءنى [زيـد] «۳» لكسوته، و نظيره قوله تعـالى: لَوْ أَرادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَداً لَاصْطَفى (الزمر: ۴) و بين قـوله: [لـو زيـد جـاءنى لكسـوته، و منه قوله «۳» تعـالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي (الإسراء: ۱۰۰)، و بيـن قـوله: [لـو] «۵» أن زيـدا جـاءنى لكسـوته، و منـه قـوله تعـالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا

(الحجرات: ۵). و أجاب بأن القصد فی الأولی أن الفعلین تعلیق أحدهما بصاحبه لا غیر، من غیر تعرض لمعنی زائد علی التعلیق الساذج علی الوجه الذی بینته، و هو المعنیّ فی الآیة الأولی؛ لأنّ الغرض نفی أن یتّخذ الرّحمن ولدا، و بیان تعالیه عن ذلک؛ و لیس لأداء هذا الغرض إلا تجدید الفعلین للتعلق، دون أمر زائد علیه، و أما فی الثانی فقد انضم إلی التعلیق بأحد معنیین؛ إما نفی الشک أو الشبهة، أن المذکور الذی هو زید مکسوّ لا محالة لو وجد منه المجیء و لم یمتنع، و إما بیان أنه هو المختص بذلک دون غیره. و قوله تعالی: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِکُونَ ... «۶» (الإسراء: ۱۰۰) محتمل المعنیین جمیعا، أعنی أنهم لا محالة یملکون، و أنهم المخصوصون، بالإمساک لو ملکوا، إشارة إلی أن الإله الذی هو مالکها، و هو اللّه الذی وسعت رحمته کل شیء لا یمسک.

(۱) هو أحمد بن الحسین بن أحمد الإربلی تقدم التعریف به فی ۳/ ۱۴. (۲) فی المخطوطة (لأنک لا تلفظ بلفظ) (۳) لیست فی المطبوعة. (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) الآیة فی المطبوعة وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِکِینَ اسْتَجارَکَ و لیست فی موضع الشاهد. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۱۹ فإن قلت: «لو» لا تدخل إلا علی فعل، و «أنتم» لیس بمرفوع بالابتداء، و لکن ب «تملک» مضمرا، و حینئذ فلا فرق بین «لو تملکون» و بین «لو أنتم تملکون» لمکان «۱» القصد إلی الفعل فی الموضعین دون الاسم؛ و إنما یسوغ هذا الفرق لو ارتفع بالابتداء. قلت: التقدیر و إن کان علی ذلک، إلا أنه لمّا کان تمثیلا لا یتکلم به، ینزّل الاسم فی الظاهر منزلة الشیء تقدم لأنه أهمّ، بدلیل «لو ذات سوار لطمتنی» «۲»، فی ظهور قصدهم «۳» إلی الاسم، لکنه أهمّ فیما ساقه المثل لأجله. و کذا قوله [تعالی : وَ إِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِکِینَ اسْتَجارَکَ [فَأَجِرْهُ «۴» (التوبة: ۶)، و إن کان «أحد» مرفوعا بفعل «۵» مضمر فی التقدیر. و أما فی الثالث، ففیه ما فی الثانی مع زیادة التأکید الذی تعطیه «أنّ» و فیه إشعار بأن زیدا کان حقه أن یجیء، و أنه بترکه المجیء قد أغفل حظه. فتأمل هذه الفروق، و قس علیها نظائر التراکیب فی القرآن العزیز، فإنها لا تخرج عن واحد من الثلاثة. الثالثة: الأکثر فی جوابها المثبت، اللام المفتوحة؛ للدلالة علی أنّ ما دخلت علیه هو اللازم «۶» لما دخلت علیه «لو»، قال تعالی: لَوْ کانَ فِیهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا (الأنبیاء: ۲۲)، ففی اللام إشعار بأن الثانیة لازمة للأولی. و قوله [تعالی : لَوْ نَشاءُ لَجَعَلْناهُ حُطاماً (الواقعة: ۶۵) و یجوز حذفها: لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ [أُجاجاً] «۷» (الواقعة: ۷۰). الرابعة: یجوز حذف جوابها للعلم به، و للتعظیم، کقوله تعالی: «۷» [لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّةً (هود: ۸۰)، و قوله: وَ لَوْ أَنَّ قُرْآناً سُیِّرَتْ بِهِ الْجِبالُ (الرعد: ۳۱)، و هو کثیر، سبق فی باب الحذف علی ما فیه من البحث، و أما قوله:] «۷» وَ لَوْ أَنَّ ما فِی الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ (لقمان: ۲۷) فیحتمل أن یکون جواب «لو» محذوفا و التقدیر لنفدت هذه الأشیاء، و ما

(۱) فی المخطوطة (لأن القصد). (۲) هو مثل ذکره أبو عبید فی کتابه «فصل المقال» ص ۳۸۱. (۳) فی المخطوطة (فی ظهور قولهم إلی الاسم لکونه). (۴) لیست فی المطبوعة. (۵) فی المخطوطة (بعد فعل). (۶) فی المخطوطة (هو الجواب لما دخلت علیه لو). (۷) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۰ نفدت کلمات اللّه، و أن یکون ما نَفِدَتْ هو الجواب مبالغة فی نفی النفاد؛ لأنه إذا کان نفی النفاد لازما علی تقدیر کون ما فی الأرض من شجرة أقلاما و البحر مدادا کان لزومه علی تقدیر عدمها أولی. و قیل: تقدر هی و جوابها ظاهرا، کقوله تعالی: مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَ ما کانَ مَعَهُ مِنْ إِلهٍ إِذاً لَذَهَبَ کُلُّ إِلهٍ [بِما خَلَقَ (المؤمنون: ۹۱)، تقدیره: و لو کان معه آلهة إذا لذهب کل إله «۱». و قوله: وَ ما کُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ کِتابٍ وَ لا تَخُطُّهُ بِیَمِینِکَ إِذاً لَارْتابَ الْمُبْطِلُونَ (العنکبوت: ۴۸)، [۳۱۲/ ب أی و لو یکون و خططت، إذن لارتاب [المبطلون «۲».

(الوجه الثانی) «۳»:

(الوجه الثانی) «۳»: من أوجه «لو» أن تکون شرطیة، و علامتها أن یصلح موضعها «إنّ» المکسورة، و إنما أقیمت مقامها، لأنّ فی کل واحدة منهما معنی الشرط، و هی مثلها فیلیها المستقبل، کقوله تعالی: وَ لَوْ أَعْجَبَکَ حُسْنُهُنَّ (الأحزاب: ۵۲)، وَ لَوْ نَشاءُ لَطَمَسْنا (یس:

۶۶). و إن کان ماضیا لفظا صرفه للاستقبال، کقوله: وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ (التوبة: ۳۳). و منه قوله تعالی: وَ لَوْ کُنَّا صادِقِینَ (یوسف: ۱۷)، و قوله: وَ لْیَخْشَ الَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ خَلْفِهِمْ (النساء: ۹)، فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدی بِهِ (آل عمران: ۹۱)، و نظائره. قالوا: و لو لا أنها بمعنی الشرط لما اقتضت جوابا؛ لأنه لا بدّ لها من جواب ظاهر أو مضمر، و قد قال المبرّد فی «الکامل» «۴»: «إن تأویله عند أهل اللغة: لا یقبل منه أن یفتدی به و هو مقیم علی الکفر، و لا یقبل إن افتدی به». قالوا: و جوابها یکون ماضیا لفظا کما سبق، و قوله [تعالی : وَ لَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجابُوا لَکُمْ (فاطر: ۱۴)، و معنی؛ و یکون باللام غالبا، نحو: وَ لَوْ شاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ (البقرة: ۲۰). و قد یحذف نحو: لَوْ نَشاءُ جَعَلْناهُ أُجاجاً (الواقعة: ۷۰)، و لا یحذف غالبا إلا فی صلة، نحو: وَ لْیَخْشَ الَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا ... (النساء: ۹)، الآیة (________________. ۱) لیست فی المخطوطة. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) تقدم الوجه الأول من وجوه (لو) الخمسة فی ۴/ ۳۱۰. (۴) انظر قوله فی «الکامل» ۱/ ۳۶۱.

البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۱

(الثالث):

(الثالث): لو المصدریة، و علامتها أن یصلح موضعها «أن» المفتوحة، کقوله تعالی: یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ (البقرة: ۹۶). «۱» [و قوله: وَدَّ کَثِیرٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَوْ یَرُدُّونَکُمْ (البقرة: ۱۰۹). وَدَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِکُمْ وَ أَمْتِعَتِکُمْ (النساء: ۱۰۲)، یَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ یَفْتَدِی (المعارج: ۱۱)، أی الافتداء. و لم یذکر الجمهور مصدریة «لو» و تأولوا الآیات الشریفة علی حذف مفعول «یودّ»، و حذف جواب «لو»، أی یود أحدهم طول العمر لو یعمر ألف سنة] «۱» لیسرّ بذلک. و أشکل قول الأولین بدخولها علی [«أنّ»] «۱» المصدریة، فی نحو قوله تعالی: [وَ ما عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ] «۴» تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَها وَ بَیْنَهُ (آل عمران: ۳۰)، و الحرف المصدری لا یدخل علی مثله!. و أجیب: بأنها إنما دخلت علی فعل محذوف مقدر تقدیره «یود لو ثبت أنّ بینها» فانتفت مباشرة الحرف المصدریّ لمثله. و أورد ابن مالک السؤال «۵» فی: فَلَوْ أَنَّ لَنا کَرَّةً (الشعراء: ۱۰۲) و أجاب بهذا، و بأن هذا من باب توکید اللفظ بمرادفه، نحو: فِجاجاً سُبُلًا (الأنبیاء: ۳۱). و فی کلا الوجهین نظر، أما الأول و هو دخول «لو» علی «ثبت» [مقدرا] «۶»، إنما هو مذهب المبرد، و هو لا یراه فکیف یقرره فی الجواب! و أما الثانی، فلیست هنا مصدریة بل للتمنی کما سیأتی. و لو سلّم فإنه یلزم ذلک وصل «لو» بجملة اسمیة مؤکدة ب «أن». و قد نص ابن مالک و غیره؛ علی أنّ صلتها لا بد أن تکون فعلیة بماض أو مضارع. قال ابن مالک: و أکثر وقوع هذه بعد «ود» أو «یودّ» أو [ما] «۶» فی معناهما من مفهم (________________۱) لیست فی المخطوطة. (۴) لیست فی المطبوعة. (۵) انظر کلام ابن مالک فی «مغنی اللبیب» ۱/ ۲۶۶ ضمن حرف اللام، لو فقد نقل الزرکشی العبارة منه. (۶) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۲ تمنّ. و بهذا یعلم غلط من عدّها حرف تمن، و لو صح [ذلک «۱» لم یجمع بینها و بین فعل تمن، کما لا یجمع بین لیت و فعل تمن.

(الرابع):

(الرابع): لو التی للتمنی، و علامتها أن یصح «۲» موضعها «لیت»، نحو: لو تأتینا فتحدّثنا، کما تقول: لیتک تأتینا فتحدثنا، و منه قوله تعالی: فَلَوْ أَنَّ لَنا کَرَّةً (الشعراء: ۱۰۲)، و لهذا نصب، فیکون فی جوابها؛ لأنها أفهمت التمنی، کما انتصب فَأَفُوزَ (النساء: ۷۳)، فی جواب «لیت»: یا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ (النساء: ۷۳)، و ذکر بعضهم قسما آخر و هو التعلیل کقوله: وَ لَوْ عَلی أَنْفُسِکُمْ (النساء: ۱۳۵).

۶۱- لو لا

اشارة

۶۱- لو لا مركّبة عند سيبويه «۳» من «لو» و «لا»، حكاه الصّفّار «۴». و الصحيح أنها بسيطة. [لأن «۵» من التركيب ما يغير، و منه ما لا يغيّر، فمما لا يغيّر «لو لا». و مما يتغير بالتركيب «حبذا» صارت للمدح و الثناء، و انفصل «ذا» عن أن يكون مثنى أو مجموعا أو مؤنثا، و صار بلفظ واحد لهذه الأشياء؛ و كذلك «هلّا» زال عنها الاستفهام جملة. ثم هى على أربع «۶» أضرب:

الأول:

الأول: حرف امتناع لوجوب، و بعضهم يقول: لوجود، بالدال. قيل: و يلزم [۳۱۳/ أ] على عبارة سيبويه فى «لو» أن تقول حرف لما [كان «۵» سيقع، لانتفاء ما قبله. و قال صاحب «رصف المبانى» «۸»: «الصحيح أن تفسيرها بحسب الجمل التى تدخل

(۱) ليست فى المخطوطة. (۲) فى المخطوطة (أن تضع موضعها). (۳) انظر كلام سيبويه فى «الكتاب» ۴/ ۲۲۲ باب عدة ما يكون عليه الكلم. (۴) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۵) ليست فى المطبوعة. (۶) فى المخطوطة (على ثلاثة). (۸) هو أحمد بن عبد النور بن أحمد بن راشد أبو جعفر المالقى ولد سنة (۶۳۰ ه) أخذ القراءات عن الحجاج بن أبى ريحانة و قرأ على ابن المفرج المالقى و تقدم فى العربية و العروض، و كانت وفاته فى ربيع الآخر سنة (۷۰۲ ه) (ابن حجر، الدرر الكامنة ۱/ ۱۹۴)، و كتابه «رصف المبانى فى شرح حروف المعانى» مطبوع فى دمشق بتحقيق أحمد محمد الخراط بمجمع اللغة العربية الطبعة الأولى سنة ۱۳۹۵ ه/ ۱۹۷۵ م، الطبعة الثانية بدار القلم دمشق سنة ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، و انظر قوله فى كتابه ص ۳۶۲ باب لو لا. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۳۲۳ عليها؛ فإن كانت الجملتان بعدها موجبتين، فهى حرف امتناع لوجوب؛ نحو: لو لا زيد لأحسنت إليك؛ فالإحسان امتنع لوجود زيد، و إن كانتا منفيّتين، فحرف وجود «۱» لامتناع، نحو: «۲» [لو لا عدم قيام زيد لم أحسن إليك، و إن كانتا موجبة و منفية فهى حرف وجوب لوجوب نحو: لو لا زيد لم أحسن إليك، و إن كانتا منفية و موجبة فهى حرف امتناع لامتناع نحو] «۲» لو لا عدم زيد لأحسنت إليك». انتهى. و يلزم [فى «۴» خبرها الحذف، و يستغنى بجوابها عن الخبر. و الأكثر فى جوابها المثبت اللام، نحو: لَوْ لا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (سبأ: ۳۱)، فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ* لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (الصافات: ۱۴۳- ۱۴۴). و قد يحذف للعلم به، كقوله تعالى: وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ وَ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (النور: ۱۰). و قد قيل فى قوله تعالى: وَ هَمَّ بِها لَوْ لا أَنْ رَأى بُرْهانَ رَبِّهِ (يوسف: ۲۴)، لهمّ بها، لكنه امتنع همّه بها لوجود [رؤية] «۵» برهان ربه، فلم يحصل منه همّ البتة، كقولك: لو لا زيد لأكرمتك؛ المعنى أنّ الإكرام ممتنع لوجود زيد؛ و به يتخلّص من الإشكال الذى يورد: و هو كيف يليق به الهم! و أما جوابها إذا كان منفيا فجاء القرآن بالحذف، نحو: ما زَكى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً (النور: ۲۱). و هو يردّ قول «۶» ابن عصفور أنّ النفى ب «ما» الأحسن باللام.

الثانى:

الثانى: التحضيض، [فتختصّ «۷» بالمضارع، نحو: لَوْ لا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ (النمل: ۴۶). لَوْ لا يَنْهاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَ الْأَحْبارُ (المائدة: ۶۳). لَوْ لا أَخَّرْتَنِي إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ (المنافقون: ۱۰).

(۱) فى المخطوطة (حرف امتناع لوجود). (۲) زيادة على الأصول من عبارة المالقى فى «رصف المبانى» لصحة المعنى. (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) ليست فى المخطوطة. (۶) فى المخطوطة (و هو يرد قولى)، و ابن عصفور هو على بن مؤمن بن محمد تقدم التعريف به فى ۱/ ۴۶۶. (۷) ليست

فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۴ و التوبيخ «۱» و التنديم، فتخص بالماضى، نحو: لَوْ لا جاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ (النور: ۱۳). «۲» [فَلَوْ لا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْباناً آلِهَةً (الأحقاف: ۲۸) وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (النور: ۱۶)] «۲». فَلَوْ لا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا (الأنعام: ۴۳). و فى كلّ من القسمين «۴» تختص بالفعل؛ لأن التحضيض و التوبيخ لا يردان إلا على الفعل؛ هذا هو الأصل. و قد جوّزوا فيها إذا وقع الماضى بعدها أن يكون تحضيضا أيضا، و هو حينئذ يكون قرينة صارفة للماضى عن المضى إلى الاستقبال، فقالوا فى قوله تعالى: فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طائِفَةٌ (التوبة: ۱۲۲)، يجوز بقاء «نفر» على معناه فى المضىّ، فيكون «لو لا» توبيخا. و يجوز أن يراد به الاستقبال، فيكون «۵» تحضيضا. قالوا: و قد تفصل من الفعل بإذ و إذا معمولين له، و بجملة شرطية معترضة. فالأول: وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (النور: ۱۶) فَلَوْ لا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا (الأنعام: ۴۳). و الثانى و الثالث: نحو: فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ* وَ أَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ* وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لكِنْ لا تُبْصِرُونَ* فَلَوْ لا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ* تَرْجِعُونَها [إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ «۶» (الواقعة: ۸۳ إلى ۸۷)، المعنى: فهلا ترجعون الروح إذا بلغت الحلقوم إن كنتم مؤمنين؛ و حالتكم أنّكم شاهدون ذلك، و نحن أقرب إلى المحتضر منكم بعلمنا، أو بالملائكة، و لكنكم لا تشاهدون ذلك. و لو لا الثانية تكرار للأولى.

الثالث:

الثالث: للاستفهام بمعنى هل، نحو: لَوْ لا أَخَّرْتَنِي إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ (المنافقون: ۱۰). لَوْ لا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ (الأنعام: ۸). قاله الهروىّ «۷»: و لم يذكره الجمهور (______________________________

۱) هذا قسم من أقسام (لو لا)، و ذكره ابن هشام فى «المغنى» ۱/ ۲۷۴ وعده الوجه الثالث من أوجه (لو لا). (۲) ليست فى المطبوعة. (۴) إشارة إلى القسم الثانى: التحضيض، و القسم الذى يليه: التوبيخ و التنديم. (۵) فى المخطوطة (فيكون قولا تحضيضا). (۶) ليست فى المخطوطة. (۷) هو على بن محمد أبو الحسن الهروى تقدم التعريف به، و بكتابه «الأزهية» الآتى ذكره فى ۴/ ۲۱۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۵ و الظاهر أن الأولى للعرض؛ و الثانية مثل: لَوْ لا جاؤُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَداءَ (النور: ۱۳).

الرابع:

الرابع: للنفى بمعنى «لم» نحو قوله تعالى: فَلَوْ لا كانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ (يونس: ۹۸)، أى لم تكن. فَلَوْ لا كانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ (هود: ۱۱۶)، أى فلم يكن، ذكره ابن فارس فى كتاب «فقه العربية» «۱» و الهروى فى «الأزهية» «۲». و الظاهر أنّ المراد «فهلا»، و يؤيده أنها فى مصحف أبىّ «۳» فهلّا كانت قرية، نعم، يلزم [من «۴» ذلك الذى ذكراه [معنى المضىّ «۴»، لأن اقتران التوبيخ بالماضى يشعر بانتفائه. و قال ابن الشجرىّ «۶»: «هذا يخالف أصحّ الإعرابين؛ لأن المستثنى بعد النفى يقوى فيه البدل، و يجوز [فيه «۴» النصب، و لم يأت فى الآيتين إلّا النصب»، أى فدلّ على أن الكلام «۸» [۳۱۳/ ب موجب، و جوابه ما ذكرنا، من أنّ فيه معنى النفى. و جعل ابن فارس «۹» منه: لَوْ لا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطانٍ بَيِّنٍ (الكهف: ۱۵)، المعنى: اتخذوا من دون «۱۰» اللّه آلهة و لا يأتون عليه بسلطان. و نقل ابن برّجان «۱۱» فى تفسيره فى أواخر سورة هود، عن الخليل، أن جميع ما فى القرآن من «لو لا» فهى بمعنى «هلّا» إلا قوله فى سورة الصافات: فَلَوْ لا أَنَّهُ كانَ مِنَ (______________________________

۱) هو أحمد بن فارس بن زكريا تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۹۱، و تقدم التعريف بكتابه «الصاحبى فى فقه اللغة» فى ۲/ ۱۲ و انظر قوله فى كتابه «الصاحبى» ص ۱۳۵ باب (لو و لو لا). (۲) تصحف فى المخطوطة إلى (الأزهرية). (۳) ذكره الزمخشرى فى «الكشاف» ۲/ ۲۰۳ عند تفسير الآية من سورة يونس فقال (و قرأ أبىّ و عبد اللّه: فهلا كانت)، و ذكره ابن هشام فى «مغنى اللبيب» ۱/ ۲۷۵ حرف اللام، لو لا. (۴) ليست فى المخطوطة. (۶) انظر قوله فى «الأمالى الشجرية» ۲/ ۲۱۲ المجلس السادس و الستون. (۸) فى المخطوطة (فدل على

أنه). (۹) لم ترد هذه الآية من شواهد ابن فارس ضمن كلامه على (لو لا) فى كتابه «الصاحبى» ص ۱۳۵. (۱۰) فى المخطوطة (من دونه). (۱۱) هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۱۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۶ الْمُسَبِّحِينَ* لَلَبِثَ (الصافات: ۱۴۳- ۱۴۴)؛ لأن جوابها بخلاف غيرها. و فيه نظر لما سبق.

۶۲- لو ما

۶۲- لو ما هى قريب من «لو لا»، كقوله تعالى: لَوْ ما تَأْتِينا بِالْمَلائِكَةِ (الحجر: ۷)، قال ابن فارس «۱»: هى بمعنى «هلّا».

۶۳- لم

۶۳- لم نفى المضارع و قلبه ماضيا، و تجزمه، نحو: لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ (الإخلاص: ۳). و من العرب من ينصب بها، و عليه قراءة «۲»: أ لَمْ نَشْرَحْ (الشرح: ۱)، بفتح الحاء؛ و خرجت على أن الفعل مؤكد بالنون الخفيفة، ففتح لها ما قبلها، ثم حذفت و نويت.

۶۴- لمّا

اشارة

۶۴- لمّا على ثلاثة أوجه:

أحدها:

أحدها: تدخل على المضارع، فتجزمه و تقلبه ماضيا، ك «لم»، نحو: وَ لَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جاهَدُوا مِنْكُمْ (آل عمران: ۱۴۲)، بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذابِ (ص: ۸)، أى لم يذوقوه. وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ (البقرة: ۲۱۴) لكنها تفارق «لم» من جهات: أحدها: أنّ «لم» لنفى فعل، و «لما» لنفى «قد [فعل «۳»]»، فالمنفى بها آكد. قال الزمخشرى فى «الفائق «۴»»: لمّا مركبة من «لم» و «ما» و هى نقيضة «قد»، و تنفى ما تثبته من الخبر المنتظر____.

(۱) انظر قوله فى كتابه «الصاحبى» ص ۱۳۵ ضمن (لو و لو لا). (۲) قال الزمخشرى فى «الكشاف» ۴/ ۲۲۱ عند تفسير سورة الانشراح: (و عن أبى جعفر المنصور أنه قرأ: أ لَمْ نَشْرَحَ لَکَ بفتح الحاء). (۳) ليست فى المخطوطة: و عبارة المخطوطة (و «لما» نفى ل قد). (۴) كتاب «الفائق فى غريب الحديث» للزمخشرى مطبوع فى حيدرآباد الدكن بدائرة المعارف النظامية سنة ۱۳۲۴ ه/ ۱۹۰۶ م، ثم طبع فى القاهرة بدار إحياء الكتب العربية بتحقيق على محمد البجاوى و محمد أبو البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۷ و هذا أخذه من أبى الفتح «۱»، فإنه قال: «أصل «لمّا» «لم» زيدت عليها «ما»، فصارت نفيا، [لقوله «قد كان» و لم، تنفى «فعل»] «۲» تقول: قام «۳» زيد، فيقول المجيب بالنفى: لم يقم [فإن قلت: قد قام، قال: لما يقم «۴»؛ لما زاد فى الإثبات «قد» زاد فى النفى «ما»، إلا أنهم لما ركبوا «لم» مع «ما» حدث لها معنى و لفظ، أما المعنى فإنها صارت فى بعض المواضع ظرفا، فقالوا: لما قمت قام زيد، أى وقت قيامك قام زيد. و أما اللفظ، فلأنه يجوز الوقف عليها دون مجزومها، نحو جئتك و لمّا. أى و لما تجىء». انتهى. و يخرج من كلامه ثلاثة فروق: ما ذكرناه أولا، و كونها قد تقع اسما هو ظرف، و أنه يجوز الوقف عليها دون المنفى، بخلاف «لم». و رابعها: يجب «۵» اتصال منفيّها بالحال، و المنفى بلم لا يلزم فيه ذلك، بل قد يكون منقطعا، نحو: هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً (الإنسان: ۱)، و قد يكون متصلا نحو: وَ لَمْ أَكُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِيًّا (مريم: ۴). و خامسها: أنّ الفعل بعد «لمّا» يجوز حذفه اختيارا «۶» [و هى أحسن ما تخرج عليه قراءة «۷» وَ إِنَّ كُلًّا لَمَّا (هود: ۱۱۱)، و لا يجوز حذفه بعد لم إلا فى ضرورة و هذا يرجع للثالث «۶».

______الفضل إبراهیم سنة ۱۳۶۹ ه/ ۱۹۴۸ م، و الطبعة الثانیة سنة ۱۳۹۲ ه/ ۱۹۷۱ م (ذخائر التراث العربی ص ۵۵۱)، و صورت هذه الطبعة دار المعرفة فی بیروت سنة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، و دار الفکر سنة ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، و قوله فی «لما» ذکره الزمخشری فی «المفصل» ص ۳۰۶- ۳۰۷ و من أصناف الحرف حروف العطف، فصل لم و لما، و لیس فی «الفائق» کما ذکر الزرکشی. (۱) هو عثمان بن جنی تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۶۱. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) فی المخطوطة زیادة (تقول قد قام). (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) فی المطبوعة (یجیء). (۶) لیست فی المطبوعة. (۷) فی هذه الآیة قراءات کثیرة و مثلها من أوجه الإعراب فانظرها فی «التیسیر» للدانی ص ۱۲۶ عند ذکر الآیة من سورة هود، و فی «البحر المحیط» ۵/ ۲۶۶ عند تفسیر سورة هود، و فی «رصف المبانی» ص ۳۵۲- ۳۵۳ باب لما، و «مغنی اللبیب» ۱/ ۲۸۱- ۲۸۲ حرف اللام: لما، و «النشر» ۲/ ۲۹۰- ۲۹۱ عند سورة هود، «إتحاف فضلاء البشر» ص ۲۶۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۸ سادسها: أنّ «لم» تصاحب أدوات الشرط بخلاف، «لما» «۱» فلا یقال: « [إن «۲» لما یقم»، و فی التنزیل وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ (المائدة: ۶۷)، وَ إِنْ لَمْ یَنْتَهُوا (المائدة: ۷۳). سابعها: أن منفی «لمّا» متوقّع ثبوته، بخلاف منفیّ «لم»، أ لا تری أن معنی: بَلْ لَمَّا یَذُوقُوا عَذابِ (ص: ۸)؛ أنهم لم یذوقوه إلی الآن، و أنّ ذوقهم له متوقّع. قال الزمخشری «۳» فی قوله تعالی: وَ لَمَّا یَدْخُلِ الْإِیمانُ فِی قُلُوبِکُمْ (الحجرات: ۱۴) «ما فی «لمّا» من معنی التوقع دالّ علی أن هؤلاء قد آمنوا فیما بعد». و أنکر الشیخ أبو حیان «۴» دلالة «لما» علی التوقع، فکیف یتوهم أنه یقع بعد. و أجاب بعضهم بأن «لما» لیست لنفی المتوقّع حیث یستبعد توقعه؛ و إنما هی لنفی الفعل المتوقّع؛ کما أن «قد» لإثبات الفعل المتوقع؛ و هذا معنی قول النحویین: إنها موافقة ل «قد فعل»: أی یجاب بها فی النفی حیث یجاب ب «قد» فی الإثبات؛ و لهذا قال ابن السّراج «۵»: جاءت «لمّا»، بعد فعل، یقول القائل: «لما یفعل»، فتقول: قد فعل [فانظر کیف أجاب «بقد» الدالة علی أن النافی «بلمّا» متوقّع لما نفاه «۶»

الوجه الثانی:

اشارة

الوجه الثانی: أن تدخل علی ماض؛ فهی حرف وجود لوجود، أو وجوب «۷» لوجوب، فیقتضی وقوع الأمرین جمیعا؛ عکس «لو» نحو: لما جاءنی [زید] «۸» أکرمته. و قال [۳۱۴/ أ] ابن السّراج و الفارسی «۹»: ظرف بمعنی «حین».

(______۱) فی المخطوطة (فإنه لا یقال). (۲) لیست فی المخطوطة. (۳) انظر قوله فی «الکشاف» ۴/ ۱۷ عند تفسیر الآیة من سورة الحجرات. (۴) انظر قوله فی «البحر المحیط» ۸/ ۱۱۷ عند تفسیر سورة الحجرات. (۵) هو أبو بکر محمد بن السری بن سهل تقدم التعریف به فی ۲/ ۱۲ و انظر قوله فی کتابه «الأصول فی النحو» ۲/ ۲۳۳ باب التقدیم و التأخیر، الضرب الثانی منه الحروف التی لا تعمل فمنها. (۶) لیست فی المطبوعة. (۷) فی المخطوطة (أو وجود لوجوب). (۸) لیست فی المخطوطة. (۹) هو أبو علی الحسن بن أحمد بن عبد الغفار تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۷۵، و انظر قوله فی «رصف المبانی» ص ۳۵۴ باب لمّا. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۲۹ و ردّه ابن عصفور «۱» بقوله: وَ تِلْکَ الْقُری أَهْلَکْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا (الکهف: ۵۹) قال: لأن الهلاک لم یقع حین ظلموا؛ بل کان بین الظلم و الهلاک «۲» إرسال الرسل و إنذارهم إیاهم؛ و بعد ذلک [وقع «۳» الإهلاک فلیست بمعنی «حین»؛ و هذا الردّ لا یحسن إلّا إذا قدرنا الإهلاک أول ما ابتدأ الظلم؛ و لیس کذلک، بل قوله: ظَلَمُوا فی معنی «استداموا الظلم» [أی «۳» وقع الإهلاک لهم [فی «۵» حین ظلمهم أی فی حین استدامتهم الظلم، و هم متلبّسون به. و من أمثلتها قوله تعالی: فَلَمَّا نَجَّاکُمْ إِلَی الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ (الإسراء: ۶۷). و قوله: وَ لَمَّا وَرَدَ ماءَ مَدْیَنَ (القصص: ۲۳). وَ لَمَّا

جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً (هود: ۷۷). إِلَّا قَوْمَ یُونُسَ لَمَّا آمَنُوا (یونس: ۹۸). لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنا «۶» (غافر: ۸۵). و أما جوابها فقد یجیء ظاهرا کما ذکرنا، و قد یکون جملة اسمیة مقرونة [بالفاء؛ نحو: فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَی الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ (لقمان: ۳۲). أو مقرونة] «۷» بما النافیة، کقوله: فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِیرٌ ما زادَهُمْ (فاطر: ۴۲). أو بإذا المفاجئة، نحو: فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنا إِذا هُمْ مِنْها یَرْکُضُونَ (الأنبیاء: ۱۲). وَ لَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْیَمَ مَثَلًا إِذا قَوْمُکَ مِنْهُ یَصِدُّونَ (الزخرف: ۵۷). فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَی الْبَرِّ إِذا هُمْ یُشْرِکُونَ (العنکبوت: ۶۵). فَلَمَّا کَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ یَنْکُثُونَ (الزخرف: ۵۰). و بهذا ردّ علی من زعم أنها ظرف بمعنی «حین» فإن «ما» النافیة «و إذا» الفجائیة لا یعمل ما بعدهما فیما قبلهما؛ فانتفی أن یکون ظرفا. و قد یکون مضارعا، کقوله [تعالی : فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِیمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْری یُجادِلُنا (هود: ۷۴) و هو بمعنی الماضی، أی جادلنا (______________________________. ۱) هو

علی بن مؤمن تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۶۶. (۲) فی المخطوطة (الإهلاک). (۳) لیست فی المخطوطة. (۵) لیست فی المطبوعة. (۶) الآیة فی المطبوعة فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنا و ستأتی للاستشهاد قریبا، ثم فی المخطوطة تکرار للآیة السابقة وَ لَمَّا جاءَتْ رُسُلُنا. (۷) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۰ و قد یحذف، کقوله [تعالی : فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ (لقمان: ۳۲)، قال بعضهم: التقدیر انقسموا قسمین، منهم مقتصد، و منهم غیر ذلک، لکن الحق أن مُقْتَصِدٌ هو الجواب؛ هو الذی ذکره ابن مالک، و نوزع فی ذلک من جهة أن خبرها مقرون بالفاء یحتاج لدلیل. و قوله: لَوْ أَنَّ لِی بِکُمْ قُوَّةً (هود: ۸۰)؛ جوابه محذوف؛ أی لمنعتکم. و أما قوله عز و جل: وَ لَمَّا جاءَهُمْ کِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ کانُوا مِنْ قَبْلُ یَسْتَفْتِحُونَ عَلَی الَّذِینَ کَفَرُوا فَلَمَّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا کَفَرُوا بِهِ (البقرة: ۸۹). قیل جواب «لما» الأولی «لما» الثانیة؛ و جوابها، ورد باقترانه. و قیل: کَفَرُوا بِهِ جواب لهما؛ لأن الثانیة تکریر للأولی. و قیل: جواب الأولی «۱» محذوف، أی أنکروه. و اختلف فی قوله تعالی: فَلَمَّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ (البقرة: ۱۷)، فقیل: الجواب ذَهَبَ اللَّهُ. و قیل: محذوف استطالة للکلام مع أمن اللبس، أی حمدت. و کذلک قوله: فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَ أَجْمَعُوا أَنْ یَجْعَلُوهُ (یوسف: ۱۵): قیل الجواب قوله: وَ أَوْحَیْنا إِلَیْهِ (یوسف: ۱۵)، علی جعل الواو زائدة. و قیل: الجواب محذوف، أی أنجیناه و حفظناه. و قوله: «۲» [فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْراهِیمَ الرَّوْعُ وَ جاءَتْهُ الْبُشْری یُجادِلُنا (هود: ۷۴)، قیل: الجواب وَ جاءَتْهُ علی زیادة الواو. و قیل: الجواب محذوف، أی «۲» أخذ یجادلنا. و قیل: یُجادِلُنا مؤوّل ب «جادلنا». و کذلک قوله: فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ (الصافات: ۱۰۳)، أی أجزل له الثواب و تلّه. و أما قوله: وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمَّا صَبَرُوا (السجدة: ۲۴)، فما تقدم من قوله وَ جَعَلْنا یسدّ مسدّ الجواب، [لا أنه الجواب؛ لأن الجواب لا یقدّم علیها] «۴». و کذا قوله: وَ تِلْکَ الْقُری أَهْلَکْناهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا (الکهف: ۵۹)، فما «۵» تقدم من (______________________________۱) فی المخطوطة العبارة مکررة (و

قیل جواب الأولی). (۲) لیست فی المخطوطة، و عبارة المخطوطة (و لما جاءت رسلنا أخذ یجادلنا). (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) فی المخطوطة (فقد تقدم). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۱ قوله: أَهْلَکْناهُمْ، یسدّ مسدّ الجواب، لا أنّه الجواب، لأن الجواب لا «۱» یقدم علیها. و قوله: فَلَمَّا جاءَهُمْ نَذِیرٌ ما زادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً (فاطر: ۴۲)؛ فإنما وقع جوابها بالنفی؛ لأن التقدیر: فلما جاءهم نذیر زادهم نفورا، أو ازداد نفورهم.

تنبیه:

تنبیه: یختلف المعنی بین تجردها من «أن» و دخولها علیها؛ و ذلک أنّ من شأنها أن تدل علی أن الفعل الذی هو ناصبها قد تعلق بعقب الفعل الذی هو خافضته من غیر مهلة «۲»؛ و إذا انفتحت «أن» بعدها أکدت هذا المعنی و شددته، ذکره الزمخشری فی «کشافه القدیم» «۳» قال: و نراه مبنیا فی قوله تعالی: وَ لَمَّا أَنْ جاءَتْ رُسُلُنا لُوطاً (العنکبوت: ۳۳) الآیة، کأنه قال: لما أبصرهم لحقته المساءة، و ضیق الذّرع فی بدیهة الأمر و غرته «۴».

الوجه [۳۱۴/ ب الثالث:

الوجه [۳۱۴/ ب الثالث: حرف استثناء، كقوله تعالى: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ (الطارق: ۴) على قراءة تشديد الميم «۵». و قوله: وَ إِنْ كُلُّ ذلِكَ لَمَّا مَتاعُ الْحَياةِ الدُّنْيا (الزخرف: ۳۵).

۶۵- لما المخفّفة

۶۵- لما المخفّفة مركبة من حرفين: اللام و ما النافية. و سيبويه «۶» يجعل «ما» زائدة، و الفارسى يجعل اللام؛ و سيأتى فى حرف الميم.

۶۶- [لن

۶۶- [لن صيغة] «۷» مرتجلة للنفى فى قول سيبويه، و مركبة عند الخليل «۸» من «لا» [و] «۷» «أن»

(۱) فى المخطوطة (لما تقدم). (۲) فى المخطوطة زيادة عبارة (فإنهما وقعا فى مهلة، و إذا انفتحت ...). (۳) «الكشاف القديم» للزمخشرى تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۰۵. (۴) انظر معنى هذا القول موجزا فى «الكشاف» ۳/ ۱۹۰ عند تفسير الآية من سورة العنكبوت. (۵) قال الدانى فى «التيسير» ص ۲۲۱ عند سورة الطارق (قرأ عاصم و ابن عامر و حمزة لَمَّا عَلَيْها بتشديد الميم و الباقون بتخفيفها). (۶) انظر «الكتاب» ۴/ ۲۲۳ باب عدة ما يكون عليه الكلم. (۷) ليست فى المخطوطة. (۸) انظر قول سيبويه و الخليل فى «الكتاب» ۳/ ۵ باب إعراب الأفعال المضارعة للأسماء. البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۳۳۲ و اعترض بتقديم المفعول عليها، نحو: زيدا لن أضرب. و جوابه: يجوز فى المركبات ما لا يجوز فى البسائط. و كان ينبغى أن تكون جازمة، و قد قيل به؛ إلا أن الأكثر النصب. و على كلّ قول؛ فهى لنفى الفعل فى المستقبل؛ لأنها فى النفى نقيضة السين و سوف و أن فى الإثبات؛ فإذا قلت: سأفعل أو سوف أفعل كان نقيضه «لن أفعل». و هى فى نفى الاستقبال آكد من «لا»، و قوله تعالى: فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ (يوسف: ۸۰) آكد من قوله: لا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ (الكهف: ۶۰). و ليس معناها النفى على التأبيد؛ خلافا لصاحب «الأنموذج» «۱» بل إن النفى مستمر فى المستقبل «۲»؛ إلا أن يطرأ ما يزيله، فهى لنفى المستقبل «و لم» لنفى الماضى، و «ما» لنفى الحال. و من خواصها أنها تنفى ما قرب، و لا يمتد معنى النفى فيها كامتداد معناها، و قد جاء فى قوله تعالى: وَ لا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَداً (الجمعة: ۷) بحرف «لا» فى الموضع الذى اقترن به حرف الشرط بالفعل، فصار من صيغ العموم يعمّ الأزمنة، كأنه يقول: متى زعموا ذلك لوقت من الأوقات و قيل لهم: تمنوا الموت، فلا يتمنونه. و قال فى البقرة: وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ (البقرة: ۹۵)، فقصر من صيغة النفى، لأن قوله تعالى: قُلْ إِنْ كانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ (البقرة: ۹۴)، و ليست «لن» مع «كان» من صيغ العموم؛ لأن «كان» لا تدخل على حدث؛ و إنما هى داخلة على المبتدإ و الخبر، عبارة عن قصر الزمان الذى كان فيه ذلك الحدث؛ كأنه يقول: إن كان قد وجب لكم الدار الآخرة، فتمنّوا الموت، ثم قال فى الجواب: وَ لَنْ يَتَمَنَّوْهُ، فانتظم معنى الآيتين.

(۱) هو الزمخشرى محمود بن عمر تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۰۵، و كتابه «الأنموذج فى النحو» طبع بتحقيق خريستيانيا سنة ۱۲۷۶ ه/ ۱۸۵۹ م ثم سنة ۱۲۹۷ ه/ ۱۸۷۹ م، و طبع فى مصر بمطبعة مدارس الملكية سنة ۱۲۸۹ ه/ ۱۸۷۲ م، و طبع فى استانبول مع نزهة الطرف للميدانى سنة ۱۲۸۹ ه/ ۱۸۷۲ م، ثم طبع فى قازان باعتناء شمس الدين حسين‌أوغلى مع شرحه للأردبيلى و حاشية للمولوى داود سنة ۱۳۱۵ ه/ ۱۸۹۷ م، ثم سنة ۱۳۲۵ ه/ ۱۹۰۷ م، ثم صور فى بيروت بدار الآفاق الجديدة مع نزهة الطرف سنة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م (ذخائر التراث العربى ۱/ ۵۵۰). (۲) و قد رد ابن هشام قول الزمخشرى فى «مغنى اللبيب» ۱/ ۲۸۴ حرف اللام لن، فقال: (و لا تفيد لن توكيد النفى خلافا للزمخشرى فى «كشافه» و لا تأبيده خلافا له فى «أنموذجه» و كلاهما دعوى بلا دليل). البرهان فى علوم القرآن، ج‌۴، ص: ۳۳۳ و أما التأبيد فلا يدل على الدّوام،

تقول: زيـد يصوم أبـدا، و يصـلى أبدا؛ و بهذا يبطل تعلّق المعتزلة بأن «لن» تدل على امتناع الرؤية «۱»؛ و لو نفى ب «لا» لكان لهم فيه متعلق؛ إذ لم يخصّ بالكتاب أو بالسنة، و أما الإدراك الذى نفى ب «لا» فلا يمنع من الرؤية؛ لقول النبى صلّى اللّه عليه و سلّم «إنّكم ترون ربكم» «۲»، و لم يقل: «تدركون ربكم»، و العرب تنفى المظنون ب «لن» «۳» و المشكوك ب «لا». و ممن صرح بأن التأبيد عبارة عن الزمن الطويل لا ـ عن الذى لا ينقطع ابن الخشاب «۴». و قد سبق مزيد كلام فيها فى فصل التأكيد «۵» و أدواته. قيل: و قد تأتى للدعاء كما أتت «لا» لذلك، و منه قوله تعالى: قالَ رَبِّ بِما أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ (القصص: ۱۷). و منعه آخرون، لأن فعل الدعاء لا يسند إلى المتكلم؛ بل إلى المخاطب و الغائب، نحو: يا رب لا عذبت فلانا! و نحوه: لا عذب اللّه عمرا.

۶۷- لكن

۶۷- لكن للاستدراك مخففة و مثقّلة؛ و حقيقته رفع مفهوم الكلام السابق، تقول: ما زيد شجاعا و لكنه «۶» كريم، فرفعت ب «لكن» ما أفهمه الوصف بالشجاعة من ثبوت الكرم له، لكونهما

(۱) انظر «الكشاف» ۲/ ۸۹- ۹۰ عند تفسير سورة الأعراف، فقد ذكر استدلال المعتزلة على نفى الرؤية، و انظر «مغنى اللبيب» ۱/ ۲۸۴ حرف اللام لن، حيث رد قول الزمخشرى و ما فيه من استدلال المعتزلة. (۲) قطعة من حديث متفق عليه من رواية جرير بن عبد اللّه رضى اللّه عنه، أخرجه البخارى فى الصحيح ۲/ ۳۳ كتاب مواقيت الصلاة (۹)، باب فضل صلاة العصر (۱۶)، الحديث (۵۵۴)، و أخرجه مسلم فى الصحيح ۱/ ۴۳۹ كتاب المساجد (۵)، باب فضل صلاتى الصبح و العصر (۳۷)، الحديث (۲۱۱/ ۶۳۳). (۳) فى المخطوطة (العرب تنفى المظنون ب «لا»). (۴) هو عبد اللّه بن أحمد تقدم التعريف به فى ۱/ ۱۶۳، و فى المخطوطة عقب ذكر ابن الخشاب زيادة عبارة غير واضحة (فى كتاب السون). (۵) تصحفت فى الأصول إلى (التأبيد)، و الصواب ما أثبتناه (التأكيد) حيث ذكره الزركشى فى النوع السادس و الأربعين ۲/ ۵۱۶- ۵۱۸ ضمن كلامه عن أساليب القرآن و فنونه البليغة، و منها الأسلوب الأول التأكيد، ثم ذكر أدوات التأكيد و قال: (رابعا «لن»). (۶) عبارة المطبوعة (و لكنه غير كريم). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۴ كالمتضايفين «۱»؛ فإن رفعنا ما أفاده منطوق الكلام السابق فذاك استثناء؛ و موقع الاستدراك بين متنافيين بوجه [ما] «۲» فلا يجوز وقوعها بين متوافقين، و قوله تعالى: وَ لَوْ أَراكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ لكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ (الأنفال: ۴۳)، «۳» [لكونه جاء فى سياق «لو»، «و لو» تدل على امتناع الشيء لامتناع غيره؛ فدل على أن الرؤية ممتنعة فى المعنى؛ فلما قيل «۳»: وَ لكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ علم إثبات ما فهم إثباته أولا و هو سبب التسليم؛ و هو نفى الرؤية، فعلم أن المعنى [۳۱۵/ أ] و لكن اللّه ما أراكهم كثيرا ليسلّمكم، فحذف السبب و أقيم المسبب مقامه. قال ابن الحاجب «۵»: الفرق بين «بل» و «لكن»؛ و إن اتفقا فى أنّ الحكم للثانى؛ أنّ «لكن» «۶» وضعها على مخالفة ما بعدهما لما قبلهما، و لا يستقيم تقديره إلا مثبتا لامتناع تقدير النفى فى المفرد؛ و إذا كان مثبتا وجب أن يكون ما قبله نفيا، كقولك: ما جاءنى زيد لكن عمرو؛ و لو قلت: جاءنى زيد لكن عمرو، لم يجز لما ذكرنا. و أما بل فللإضراب مطلقا، موجبا كان الأول أو منفيا. و إذا ثقّلت فهى من أخوات «إنّ» تنصب الاسم و ترفع الخبر؛ و لا ـ يليها الفعل. و أما وقوع المرفوع بعدها فى قوله تعالى: لكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي (الكهف: ۳۸)، و «هو» ضمير الرفع، فجوابه أنها هنا ليست المثقّلة بل [هى «۷» المخففة؛ و التقدير: لكن أنا هو اللّه ربى؛ و لهذا تكتب فى المصاحف بالألف؛ و يوقف عليها بها؛ إلا ـ أنهم ألقوا حركة الهمزة على النون؛ فالتقت النونان، فأدغمت الأولى فى الثانية، و موضع «أنا» رفع

(۱) كذا فى الأصول و العبارة غير ظاهرة، و عبارة ابن هشام أظهر حيث قال فى «مغنى اللبيب» ۱/ ۲۹۱ حرف اللام، لكن: (و فسروا الاستدراك برفع ما يتوهّم ثبوته نحو «ما زيد شجاعا لكنه كريم» لأن الشجاعة و الكرم لا ـ يكادان يفترقان، فنفى أحدهما يوهم انتفاء الآخر)، و عليه لعل صواب عبارة الكتاب (فرفعت ب «لكن» ما أفهمه نفى الوصف بالشجاعة من نفى ثبوت الكرم له ...) و اللّه أعلم. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳)

لیست فی المخطوطة، و إنما فی المخطوطة (لأن المعنی و لکن اللّه ما أراکهم کثیرا فاستقام بهـذا المعنی، و إنما فهم ذلک من قوله ...). (۵) هـو عثمـان بن عمر تقـدم التعریف به فی ۱/ ۴۶۶. (۶) تصـحفت فی المخطوطـة إلی (لـم یکن). (۷) لیست فی المخطوطـة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۵ بالابتـداء، و هو مبتـدأ ثان و «اللّه» مبتدأ ثالث، و «ربّی» خبر المبتدأ الثالث، و المبتدأ الثالث و خبره خبر الثـانی، و الثـانی هو خبر الأـول، و الراجع إلی الأـول [الیاء] «۱». ثم المخفّفـة قـد تکون مخففـة من الثقیلة، فهی عاملة، و قد تکون غیر عاملـة، فیقع بعـدها المفرد، نحو ما قام زیـد لکن عمرو، فتکون عاطفـة علی الصـحیح، و إن وقع بعـدها جملـة کانت حرف ابتداء. و قال صاحب «البسـیط» «۲»: إذا وقع بعـدها جملة؛ «۳» فهـل هی للعطف «۳»، أو حرف ابتـداء. قولاـن؛ کقوله تعالی: لکِنِ اللَّهُ یَشْهَدُ (النساء: ۱۶۶). قال: و تظهر «۵» فائـدة الخلاف فی جواز الوقف علی ما قبلها؛ فعلی العطف لا یجوز، و علی کونها حرف ابتـداء یجوز. قـال: و إذا دخـل علیها الواو انتقل العطف إلیها، و تجردت للاسـتدراک. و قال الکسائیّ: المختار عنـد العرب تشدیـد النون إذا اقترنت بـالواو، و تخفیفهـا إذا لم تقترن بهـا؛ و علی هـذا جـاء أکثر القرآن العزیز، کقوله تعـالی: وَ لکِنَّ الظَّالِمِینَ بِآیاتِ اللَّهِ یَجْحَدُونَ (الأنعام: ۳۳). وَ لکِنَّ أَکْثَرَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (الأـعراف: ۱۳۱). لکِنِ اللَّهُ یَشْـهَدُ (النساء: ۱۶۶). لکِنِ الرَّسُولُ [وَ الَّذِینَ آمَنُوا] «۶» (التوبة: ۸۸). [لکِنِ الَّذِینَ اتَّقَوْا] «۷» (آل عمران: ۱۹۸). لکِنِ الظَّالِمُونَ الْیَوْمَ (مریم: ۳۸). و علّل الفراء [ذلک «۷» بأنها مخففة تکون عاطفة فلا تحتـاج إلی واو معها ک «بل» «۹»، فإذا کان قبلها واو لم تشبه «بل» لأن «بل» لا تـدخل علیها الواو، و أما إذا کانت مشـدّدة فإنها تعمل عمـل «إن» و لاـ تکون عاطفـة (________________________________. ۱)

لیست فی المخطوطـة. (۲) هـو الحسـن بن شـرف شـاه رکن الـدین الأسترآبـاذی تقـدم التعریـف به و بکتـابه فی ۲/ ۴۶۴. (۳) عبارة المخطوطة (فهی للعطف). (۵) فی المطبوعـة (و نظیر). (۶) لیست فی المطبوعـة. (۷) لیست فی المخطوطة. (۹) انظر «رصف المبانی» ص ۳۴۷- ۳۴۸ بـاب لکن الخفیفـة. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۶ و قـد اختلف القرّاء «۱» فی مـا کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِکُمْ وَ لکِنْ رَسُولَ اللَّهِ (الأحزاب: ۴۰)، فـأکثرهم علی تخفیفها و نصب رَسُولَ [اللَّهِ «۲» بإضمار «کان» أو بالعطف علی أَبا أَحَدٍ. و الأوّل ألیق، لکن لیست عاطفـة لأجل الواو، فالألیق لها أن تـدخل علی الجمل ک «بل» العاطفة. و قرأ أبو عمرو «۳» بتشدیدها علی أنها عاملة، و حذف خبرها؛ [أی «۴» و لکن رسول اللّه هو، أی محمد «۵».

۶۸- لعلّ

۶۸- لعـلّ تجیء لمعـان: الأول للترجی فی المحبوب، نحو: لعل اللّه یغفر لنا، و للإشـفاق فی المکروه، نحو: لعلّ اللّه یغفر للعاصـی. ثم وردت فی کلام من یسـتحیل علیه الوصـفان، لأنّ الترجی للجهل بالعاقبة و هو محال علی اللّه و کذلک الخوف و الإشـفاق. فمنهم من صرفها إلی المخاطبین. قال سیبویه فی قوله تعالی: لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشی (طه: ۴۴)، معناه: کونا علی رجائکما فی ذکرهما «۶»، یعنی أنه کلام منظور فیه إلی جانب موسـی و هارون علیهما السـلام؛ لأنهما لم یکونا جازمین بعـدم إیمان فرعون. و أما اسـتعمالها فی الخوف؛ ففی قوله تعالی: لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِیبٌ «۷» (الشوری: ۱۷)، فإن الساعـة مخوفة فی حق المؤمنین، بدلیل قوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْها (________________________________۱) انظر الآیـة و اختلاـف القراء فیها

فی «البحر المحیط» ۷/ ۲۳۶ عند تفسیر سورة الأحزاب. (۲) لیست فی المطبوعة. (۳) هو أبو عمرو بن العلاـء تقـدم التعریف به فی ۱/ ۱۵۰، و انظر قراءته فی «البحر المحیط» ۷/ ۲۳۶. (۴) لیست فی المخطوطة. (۵) فی المخطوطة (أی هو محمد). (۶) انظر قول سیبویه فی «معـانی القرآن و إعرابه» للزجاج ۱/ ۹۸ عند الآیة (۲۱) من سورة البقرة، و انظر «معـالم التنزیل» ۳/ ۲۱۹ عند تفسیر سورة طه، و «البحر المحیط» ۶/ ۲۴۵ عند تفسـیر الآیة من سورة طه، و «مغنی اللبیب» ۱/ ۲۸۸ حرف اللام، لعل. (۷) فی المخطوطة لَعَلَّ السَّاعَةَ تَکُونُ قَرِیباً الأحزاب: ۶۳. البرهـان فی علـوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۷ (الشوری: ۱۸). و فی هـذا ردّ علی الزمخشـری «۱» [۳۱۵/ ب حیـث أنکر أن تکون هـذه الآیـة من هـذا القبیل. فإن قلت: ما معنی قولهم: «لعل من اللّه واجبـة» «۲»؟ هـل ذلـک من شأن المحبوب، أو مطلقا؟ و إذا

کانت فی المحبوب فهل ذلک إخراج لها عن وضع الترجی إلی وضع الخبر، فیکون مجازا أم لا؟ قلت: لیس إخراجا لها عن وضعها؛ و ذلک أنهم لما رأوها من الکریم للمخاطبین فی ذلک المحبوب تعریض بالوعد، و قد علم أن الکریم لا یعرض بأن یفعل إلا بعد التصمیم علیه، فجری الخطاب الإلهی مجری خطاب عظماء الملوک من الخلق. و قوله: یا أَیُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا رَبَّکُمُ ... الآیة إلی تَتَّقُونَ (البقرة: ۲۱)، إطماع المؤمن بأن یبلغ بإیمانه درجة التقوی العالیة، لأنه بالإیمان یفتتحها و بالإیمان یختتمها، و من ثم قال مالک و أبو حنیفة: الشرع ملزم. و قد قال الزمخشری «۳»: «و قد جاءت علی سبیل الإطماع فی مواضع من القرآن، لکنّه کریم رحیم، إذا أطمع «۴» فعل ما یطمع لا محالة، فجری إطماعه مجری وعده»، فلهذا قیل: إنّها من اللّه واجبة. و هذا فیه رائحة الاعتزال فی الإیجاب العقلی، و إنما یحسن الإطماع دون التحقیق، کیلا «۵» یتّکل العباد، کقوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَی اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً عَسی رَبُّکُمْ أَنْ یُکَفِّرَ عَنْکُمْ [سَیِّئاتِکُمْ «۶» (التحریم: ۸).

____
(۱) انظر قوله فی «المفصل» ص ۳۰۲

و من أصناف الحرف الحروف المشبهة بالفعل، لعل، حیث جعل الآیة للترجی. (۲) تقدم تخریج هذا القول فی ۴/ ۲۵۲ ضمن «عسی» فهی بمعنی «لعل»، و انظر «معالم التنزیل» للبغوی ۱/ ۵۵ عند تفسیره لسورة البقرة الآیة (۲۱)، و فی ۳/ ۲۱۹ عند تفسیر سورة طه قال: (و قال أبو بکر محمد بن عمر الوراق: لعل من اللّه واجب). (۳) انظر قوله فی «الکشاف» ۱/ ۴۵ عند تفسیر الآیة من سورة البقرة. (۴) فی المخطوطة زیادة (فإذا عرف فعل). (۵) فی المخطوطة (فی لا). (۶) لیست فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۸ و قال الراغب «۱»: «لعل» طمع و إشفاق. و ذکر بعض المفسرین أن «لعل» من اللّه واجبة، و فسّر فی کثیر من المواضع ب «کی» «۲» و قالوا: إن الطمع و الإشفاق لا یصح علی اللّه [تعالی . قال: و لعلّ- و إن کان طمعا- فإن ذلک یقتضی فی کلامهم تارة طمع المخاطب، [و تارة طمع المخاطب «۳»، و تارة طمع غیرهما، فقوله تعالی: لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ (الشعراء: ۴۰)، فذلک طمع منهم فی فرعون. و فی قوله: لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشی (طه: ۴۴)، [إطماع موسی و هارون، و معناه: قولا له قولا لینا راجیین أن یتذکر أو یخشی «۳». و قوله: فَلَعَلَّکَ تارِکٌ بَعْضَ ما یُوحی إِلَیْکَ (هود: ۱۲)، أی تظنّ بک الناس. و علیه قوله تعالی: لَعَلَّکَ باخِعٌ نَفْسَکَ (الشعراء: ۳)، و قوله: وَ اذْکُرُوا اللَّهَ کَثِیراً لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (الأنفال: ۴۵)، أی راجین الفلاح. کما قال: یَرْجُونَ رَحْمَتَهُ «۵» (الإسراء: ۵۷). و زعم بعضهم بأنها لا تکون للترجی إلا فی الممکن، لأنه انتظار، و لا ینتظر إلا [فی «۶» ممکن؛ فأمّا قوله تعالی: [لَعَلِّی «۶» أَبْلُغُ الْأَسْبابَ ... (غافر: ۳۶) الآیة، فاطلاع فرعون إلی الإله مستحیل، و بجهله اعتقد إمکانه، لأنه یعتقد فی الإله الجسمیة و المکان، تعالی اللّه عن ذلک! الثانی: للتعلیل کقوله تعالی: فَاتَّبِعُوهُ وَ اتَّقُوا لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (الأنعام: ۱۵۵). وَ أَنْهاراً وَ سُبُلًا لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (النحل: ۱۵)، أی کی. و جعل منه ثعلب: لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ (طه: ۴۴)، أی «کی»، حکاه عنه صاحب «المحکم» «۸». الثالث: الاستفهام، کقوله تعالی: لا تَدْرِی لَعَلَّ اللَّهَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذلِکَ أَمْراً (الطلاق: ۱) وَ ما یُدْرِیکَ لَعَلَّهُ یَزَّکّی (عبس: ۳).

____
(۱) انظر قوله فی «المفردات» ص ۴۵۱

کتاب اللام، لعل. (۲) تصحفت فی المخطوطة و المطبوعة إلی (بلا)، و التصویب من عبارة الراغب. (۳) لیست فی المخطوطة. (۵) کذا فی المخطوطة، و فی المطبوعة یَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ البقرة: ۲۱۸، و عبارة المخطوطة هی الموافقة لما جاء فی «المفردات»، و هنا ینتهی نقل الزرکشی عن الراغب. (۶) لیست فی المخطوطة. (۸) هو ابن سیده علی بن أحمد بن إسماعیل تقدم التعریف به و بکتابه «المحکم» فی ۱/ ۱۵۹. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۳۹ و حکی البغوی فی «تفسیره» «۱» عن الواحدی «۲» أن جمیع ما فی القرآن من «لعلّ» فإنها للتعلیل، إلا قوله [تعالی : لَعَلَّکُمْ تَخْلُدُونَ (الشعراء: ۱۲۹)، فإنها للتشبیه. و کونها للتشبیه غریب لم یذکره النحاة، و وقع فی «صحیح البخاری» «۳» فی قوله [تعالی : لَعَلَّکُمْ تَخْلُدُونَ أن «لعل» للتشبیه. و ذکر غیره أنها للرجاء المحض؛ و هو بالنسبة إلیهم. و اعلم أن الترجی و التمنی من باب الإنشاء، کیف یتعلقان بالماضی! و قد وقع خبر « [لیت » «۴» ماضیا فی قوله [تعالی : یا لَیْتَنِی مِتُّ قَبْلَ هذا (مریم: ۲۳). و ممّن نصّ علی [منع «۵» وقوع الماضی خبرا للعلّ الرّمانیّ «۶».

۶۹- لیس

۶۹- لیس فعل معناه نفی مضمون الجملة فی الحال، إذا قلت: لیس «۷» زید قائما، نفیت قیامه فی حالک هذه. و إن قلت: لیس زید قائما غدا لم یستقم، و لهذا لم یتصرف فیکون فیها مستقبلا. هذا قول الأکثرین؛ و بعضهم یقول: إنها لنفی مضمون الجملة عموما. و قیل مطلقا [۳۱۶/ أ]؛ حالا- کان أو غیره. و قواه ابن الحاجب. و ردّ الأول بقوله تعالی: أَلا یَوْمَ یَأْتِیهِمْ لَیْسَ مَصْرُوفاً عَنْهُمْ (هود: ۸)؛ و هذا نفی لکون العذاب مصروفا عنهم یوم القیامة، [فهو نفی «۸» فی المستقبل؛ و علی هذین القولین یصح

(____ ۱) تقدم التعریف به و بتفسیره فی ۱/ ۱۲۷ و سیأتی تخریج قوله. (۲) تصحفت فی الأصول إلی (الواقدی) و التصویب من عبارة «فتح الباری» الآتیة. (۳) انظر «الصحیح» ۸/ ۴۹۶ کتاب التفسیر (۶۵)، سورة الشعراء (۲۶)، حیث ذکره معلقا فقال (قال ابن عباس لَعَلَّکُمْ تَخْلُدُونَ کأنکم، ثم قال ابن حجر فی شرحه «فتح الباری» ۸/ ۴۹۷ (و حکی البغوی فی «تفسیره» عن الواحدی قال ...) فساق عبارة «البرهان» ثم عقّب بقوله: (کذا قال و فی الحصر نظر لأنه قد قیل مثل ذلک فی قوله: فَلَعَلَّکَ باخِعٌ نَفْسَکَ). (۴) عبارة المخطوطة (و قد وقع خبرها). (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) هو علی بن عیسی أبو الحسن تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۱۱، ثم فی المخطوطة زیادة هذا نصها (و قال صاحب [کلمة مشکلة و لعلها: «الغرة»] أرید المضی إلی فلان لعله خلا بنفسه أو مضی إلی داره لعله سکنها). (۷) فی المخطوطة (لا زید قائما). (۸) لیست فی المخطوطة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۰ «لیس إلا- اللّه»؛ و علی الأول یحتاج إلی تأویل، و هو أنه قد ینفی عن الحال بالقرینة، نحو لیس خلق اللّه مثله. و هل هو لنفی الجنس أو الوحدة؟ لم أر من تعرض لذلک غیر ابن مالک فی کتاب «شواهد التوضیح» «۱» فقال فی قوله صلّی اللّه علیه و سلّم: «لیس صلاة أثقل علی المنافقین» «۲» ففیه «شاهد علی استعمال «لیس» للنفی العام المستغرق به للجنس؛ و هو مما یغفل عنه. و نظیره قوله تعالی: لَیْسَ لَهُمْ طَعامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِیعٍ» (الغاشیة: ۶).

۷۰- لدن

۷۰- لدن بمعنی «عند»، و هی أخصّ منها لدلالته علی ابتدائها به، نحو: أقمت عنده من لدن طلوع الشمس إلی غروبها. فتوضّح نهایة الفعل و هی أبلغ من «عند»، قال [اللّه «۳» تعالی: قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّی عُذْراً (الکهف: ۷۶). لَوْ أَرَدْنا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْواً لَاتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنَّا (الأنبیاء: ۱۷). مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ عَلِیمٍ (النمل: ۶). فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا (مریم: ۵). و قد سبق «۴» الفرق بینهما فی عند «۵».

(____ ۱) هو محمد بن عبد اللّه بن مالک جمال الدین تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۸۱، و کتابه «شواهد التوضیح و التصحیح لمشکلات الجامع الصحیح» مطبوع بالهند بمطبعة الأنوار المحمدیة بتصحیح محمد محیی الدین الجعفری سنة ۱۳۱۹ ه/ ۱۹۱۱ م، ثم بالقاهرة بتحقیق محمد فؤاد عبد الباقی بدار العروبة ۱۳۷۸ ه/ ۱۹۵۷ م (ذخائر التراث العربی: ۲۳۶)، ثم صور فی عالم الکتب ببیروت عن نسخة محمد فؤاد عبد الباقی، سنة ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، و طبع فی بغداد بتحقیق طه محسن و نشرته وزارة الأوقاف سنة ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م (نشرة أخبار التراث العربی ۲۷/ ۲۲)، و حققه کرسالة ماجستیر عبد اللّه بن عبد الرحمن المهوس بجامعة الإمام محمد بن سعود بالریاض سنة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م (أخبار التراث العربی ۲۸/ ۲۳)، و انظر قوله ص: ۱۴۱ البحث الحادی و الخمسون. (۲) متفق علیه من روایة أبی هریرة رضی اللّه عنه، أخرجه البخاری فی الصحیح ۲/ ۱۴۱ کتاب الأذان (۱۰)، باب فضل العشاء فی الجماعة (۳۴): الحدیث (۶۵۷)، و أخرجه مسلم فی الصحیح ۱/ ۴۵۱ کتاب المساجد (۵)، باب فضل صلاة الجماعة (۴۲)، الحدیث (۲۵۲/ ۶۵۱). (۳) لفظ الجلالة زیادة من المخطوطة. (۴) فی المخطوطة (و قد تبین الفرق). (۵) انظر الکلام علی «عند» فی ۴/ ۲۵۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۱ و قد تحذف نونها، قال [اللّه «۱» تعالی: وَ أَلْفَیا سَیِّدَها لَدَی الْبابِ (یوسف: ۲۵). [و] «۲» هذا ما لَدَیَّ عَتِیدٌ (ق: ۲۳).

[حرف الميم ۷۱- ما

[حرف الميم ۷۱- ما تكون على اثنى عشر وجها: ستة منها أسماء، و ستة حروف. فالاسمية ضربان: معرفة و نكرة؛ لأنه إذا حسن موضعها «الذى» فهى معرفة، أو «شىء» فهى نكرة؛ و إن حسنا معا جاز الأمران، كقوله تعالى: وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِكَ (النساء: ۴۸) و هذا ما لَدَيَّ عَتِيدٌ (ق: ۲۳). و النكرة ضربان: ضرب تلزمه الصفة، و ضرب لا تلزمه، فالذى [لا] «۳» تلزمه الاستفهامية و الشرطية و التعجب، و ما عداها تكون منه نكرة، فلا بد لها من صفة تلزمها. فالأول من الستة: الأسماء الخبرية، و هى الموصولة، و يستوى فيها التذكير و التأنيث، و الإفراد و التثنية و الجمع، كقوله تعالى: ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَ ما عِنْدَ اللَّهِ باقٍ (النحل: ۹۶)، و قوله بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ (البقرة: ۴) وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ (النحل: ۴۹). فإن كان المراد بها المذكر كانت للتذكير، بمعنى «الذى»، و إن كان المراد بها المؤنث كانت للتأنيث بمعنى «التى». و قال السهيلىّ «۴»: كذا يقول النحويون، إنها بمعنى «الذى» [و إن كان المراد بها المؤنث كانت للتأنيث بمعنى التى «۳» مطلقا، و ليس كذلك، بل بينهما تخالف فى المعنى و بعض الأحكام. أمّا المعنى؛ فلأن «ما» اسم مبهم فى غاية الإبهام؛ حتى إنه يقع على المعدوم، نحو: «إنّ اللّه عالم بما كان و بما لم يكن».

(___________ ۱) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة.

(۲) ليست فى المطبوعة. (۳) ساقطة من المطبوعة. (۴) هو عبد الرحمن بن عبد اللّه تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۲ و أما فى الأحكام فإنها لا تكون نعتا لما قبلها، و لا منعوتة، لأن صلتها تغنيها عن النعت و لا تثنى و لا تجمع. انتهى. ثم لفظها مفرد و معناها الجمع، و يجوز مراعاتها فى الضمير. و نحوه من مراعاة المعنى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَضُرُّهُمْ وَ لا يَنْفَعُهُمْ (يونس: ۱۸)، [ثم «۱» قال: هؤُلاءِ شُفَعاؤُنا (يونس: ۱۸) لما أراد الجمع. و كذلك قوله [تعالى : وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ما لا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقاً مِنَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ شَيْئاً وَ لا يَسْتَطِيعُونَ (النحل: ۷۳). و من مراعاة اللفظ: قُلْ بِئْسَما يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمانُكُمْ (البقرة: ۹۳). و أصلها أن تكون لغير العاقل، كقوله تعالى: ما عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ (النحل: ۹۶). و قد تقع على من يعقل عند اختلاطه بما لا يعقل تغليبا، كقوله تعالى: أَ وَ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ [وَ ما خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ] «۲» (الأعراف: ۱۸۵) [فإنه عبارة عن مطلق الموجودات، و قوله سَبَّحَ لِلَّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ «۲» (الحشر: ۱)، و قوله: إِنَّكُمْ وَ ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... (الأنبياء: ۹۸)، الآية بدليل نزول الآية بعدها مخصصة: إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنى (الأنبياء: ۱۰۱). قالوا: و قد تأتى لأنواع من يعقل، كقوله [۳۱۶/ ب تعالى: فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ (النساء: ۳) أى الأبكار إن شئتم أو الثيبات. و لا تكون لأشخاص من يعقل على الصحيح؛ لأنها اسم مبهم يقع على جميع الأجناس، فلا يصح وقوعها إلا على جنس. و منهم من جوزه، محتجا بقوله تعالى: ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِما خَلَقْتُ بِيَدَيَّ (ص: ۷۵)، و المراد آدم. و قوله: وَ السَّماءِ وَ ما بَناها (الشمس: ۵) و قوله: وَ لا أَنْتُمْ عابِدُونَ ما أَعْبُدُ (الكافرون: ۳)، أى اللّه (___________. ۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۳ فأما الأولى فقيل إنها مصدرية. و قال السهيلىّ «۱»: بل إنها وردت فى معرض التوبيخ على امتناعه من السجود، و لم يستحق هذا من حيث كان السجود لما يعقل، و لكن لعلة أخرى، و هى المعصية و التكبر [على ما لم يخلقه «۲»؛ فكأنه يقول: لم عصيتنى و تكبرت على ما خلقته و شرفته؟ فلو قال: ما منعك أن تسجد لمن؟ كان استفهاما مجردا من توبيخ، و لتوهّم أنه وجب السجود له من حيث كان يعقل، أو لعلة موجودة فيه أو لذاته؛ و ليس كذلك. و أما آية السماء؛ فلأنّ القسم تعظيم للمقسم به من حيث ما فى خلقها من العظمة و الآيات، فثبت لهذا «۳» القسم بالتعظيم كائنا ما كان «۳». و فيه إيحاء إلى قدرته تعالى على إيجاد هذا الأمر العظيم، بخلاف قوله: «من» لأنه كان يكون المعنى مقصورا على ذاته دون أفعاله. و من هذا يظهر غلط من جعلها بتأويل المصدر. و أما ما أَعْبُدُ فهى على بابا؛ لأنها واقعة على معبوده عليه السلام على الاطلاق؛ لأن الكفار كانوا يظنون أنهم يعبدون اللّه و هم جاهلون به، فكأنه قال: أنتم لا تعبدون معبودى. و وجه آخر، و هو أنهم كانوا يحسدونه و يقصدون مخالفته كائنا من كان معبوده، فلا يصح فى اللفظ إلا لفظة «ما» لإبهامها و مطابقتها لغرض أو

لازدواج [الكلام «۵»؛ لأن معبودهم لا يعقل، و كرر الفعل على بنيئة المستقبل حيث أخبر عن نفسه، إيماء إلى عصمة اللّه [تعالى له عن الزيغ و التبديل، و كرره بلفظ حين أخبر عنهم بأنهم يعبدون أهواءهم، و يتبعون شهواتهم؛ بفرض أن يعبدوا اليوم ما لا يعبدونه غدا. و هاهنا ضابط حسن للفرق بين الخبرية و الاستفهامية، و هو أن «ما» إذا جاءت قبل «ليس» أو «لم» أو «لا»، أو بعد «إلا»، فإنها تكون خبرية، كقوله: ما لَيْسَ لِي بِحَقٍّ (المائدة: ۱۱۶)، ما لَمْ يَعْلَمْ (العلق: ۵)، ما لا تَعْلَمُونَ (البقرة: ۱۶۹)، إِلَّا ما عَلَّمْتَنا (البقرة: ۳۲)، و شبهه.

(۱) لفظ الجلالة زيادة من المخطوطة.

(۱) هو عبد الرحمن بن عبد اللّه تقدم التعريف به فى ۱/ ۲۴۲. (۲) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۳) عبارة المخطوطة (القسم به التعظيم لآيته ما كان). (۵) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۴ و كذلك إذا جاءت بعد حرف الجر، نحو: «ربما» و «عمّا» و «فيما» و نظائرها؛ إلا بعد كاف التشبيه. و ربما كانت مصدرا بعد الباء، نحو: بِما كانُوا يَظْلِمُونَ (الأعراف: ۱۶۲)، بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (البقرة: ۱۰)، بِما تَعْمَلُونَ «۱» (الفتح: ۱۱). و إن «۲» وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية أو نظر، جاز فيها الخبر و الاستفهام، كقوله تعالى: وَ أَعْلَمُ ما تُبْدُونَ وَ ما كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (البقرة: ۳۳). وَ اللَّهُ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ «۳» (النحل: ۱۹)، وَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ ما نُرِيدُ (هود: ۷۹). هَلْ عَلِمْتُمْ ما فَعَلْتُمْ (يوسف: ۸۹). وَ ما أَدْرِي ما يُفْعَلُ بِي وَ لا بِكُمْ (الأحقاف: ۹). وَ لْتَنْظُرْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ (الحشر: ۱۸). الثانى: الشرطية، و لها صدر الكلام، و يعمل فيها ما بعدها من الفعل، نحو: ما تصنع أصنع، و فى التنزيل: ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ [أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها] «۴» (البقرة: ۱۰۶). وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ (البقرة: ۱۹۷) وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (البقرة: ۲۱۵). وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ (البقرة: ۱۱۰). ما يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلا مُمْسِكَ لَها (فاطر: ۲) ف «ما» فى هذه المواضع فى موضع نصب بوقوع الفعل عليها. الثالث: الاستفهامية، بمعنى «أىّ شىء»، و لها صدر الكلام كالشرطية «۵» و يسأل بها عن أعيان ما لا يعقل و أجناسه و صفاته، و عن أجناس العقلاء و أنواعهم و صفاتهم، قال تعالى: ما هِيَ (البقرة: ۷۰)، و ما لَوْنُها (البقرة: ۶۹)، و وَ ما تِلْكَ بِيَمِينِكَ يا مُوسى (طه: ۱۷). قال الخليل «۶» فى قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ (العنكبوت: ۴۲). ما: استفهام، أى: أىّ شىء تدعون من دون اللّه؟.

(۱) الآية فى المخطوطة بِما كانُوا يَعْمَلُونَ الأنعام: ۱۲۷. (۲) فى المخطوطة (و إذا). (۳) الآية فى المخطوطة وَ يَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وَ ما تُعْلِنُونَ (التغابن: ۴). (۴) ليست فى المخطوطة. (۵) فى المطبوعة (كالشرط). (۶) ذكر قوله الراغب الأصفهانى فى المفردات: ۴۷۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۵ و مثال مجيئها لصفات من يعلم قوله تعالى: وَ مَا الرَّحْمنُ أَ نَسْجُدُ لِما تَأْمُرُنا (الفرقان: ۶۰)، و نظيرها- لكن فى الموصولة- فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ [۳۱۷/ أ] مِنَ النِّساءِ (النساء: ۳). و جوّز بعض النحويين أن يسأل بها عن أعيان من يعقل أيضا. حكاه الراغب «۱»؛ فإن كان مأخذه قوله تعالى عن فرعون: [وَ ما رَبُّ الْعالَمِينَ «۲» (الشعراء: ۲۳)، فإنما هو سؤال عن الصفة؛ لأن الربّ هو المالك و الملك صفة، و لهذا أجابه موسى [عليه السلام بالصفات «۳». و يحتمل أن «ما» سؤال عن ماهيّة الشىء، و لا يمكن ذلك فى حق اللّه تعالى، فأجابه موسى تنبيها على صواب السؤال «۴» [و نظيره فى تنبيه المخاطب للمتكلم على الكلام ما حكى سيبويه عن بعض العرب أنه قال ذهبت معهم فقال المجيب مع من، فالمتكلم بنى كلامه على أن المخاطب عالم بالمكنى عنه، و لم يكن عالما بهم فلذلك أجابه ب «من «۴». ثم فيه مسألتان: إحداهما فى إعرابها؛ و هو بحسب الاسم المستفهم عنه، فإن كانت هى المستفهم عنها كانت فى موضع «۶» [رفع بالابتداء، نحو قوله تعالى: ما لَوْنُها (البقرة: ۶۹) و ما هِيَ (البقرة: ۷۰) ما أَصابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ (النساء: ۷۹). و إن كان ما بعدها هو المسئول عنه، كانت فى موضع «۶») الخبر، كقوله: وَ مَا الرَّحْمنُ (الفرقان: ۶۰) و قوله: مَا الْقارِعَةُ مَا الْحَاقَّةُ. الثانية: فى حذف ألفها؛ و يكثر فى حالة الخفض، قصدوا مشاكلة اللفظ للمعنى؛ فحذفوا الألف كما أسقطوا الصلة، و لم يحذفوا فى حال النصب و الرفع، كيلا تبقى الكلمة على حرف واحد، فإذا اتصل بها حرف الجر أو مضاف اعتمدت عليه؛ لأن الخافض و المخفوض بمنزلة الكلمة الواحدة، كقوله تعالى: فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْراها (النازعات:

(____ ۱) انظر المفردات: ۴۷۹ مادة (ماء).
(۲) ليست فى المخطوطة. (۳) و هو قوله تعالى: قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ. (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۶) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۶ ۴۳)، لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ (التحريم: ۱)، فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (الحجر: ۵۴) عَمَّ يَتَساءَلُونَ (النبأ: ۱). «۱» [و قال بعض النحويين: «إما أن يستفهم بها مبنيا أو لا، فالأول لا يحذف إلا مع الخافض كقوله فَبِمَ تُبَشِّرُونَ (الحجر: ۵۴) و نظائره، و الثانى يحذف مع غير الخافض فإذا قال: رأيت شيئا حسنا قلت ما رأيت أو رأيت منه». انتهى «۱». و أمّا قوله: يا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ* بِما غَفَرَ لِي رَبِّي (يس: ۲۶- ۲۷)، فقال المفسرون: معناه بأىّ شىء غفر لى [ربى «۳»، فجعلوا «ما» استفهاما. و قال الكسائى: معناه بمغفرة ربّى، فجعلها مصدرية. قال الهروىّ «۴»: إثبات الألف فى «ما» بمعنى الاستفهام مع اتصالها بحرف الجر لغة، و أما قوله: فَبِما أَغْوَيْتَنِي «۵» [لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ (الأعراف: ۱۶)، فقيل: إنها للاستفهام، أى: بأىّ شىء أغويتنى؟ ثم «۵» ابتدأ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ. و قيل مصدرية و الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف، أى فبما أغويتنى أقسم باللّه لأقعدنّ، أى بسبب إغوائك أقسم. و يجوز أن تكون الباء للقسم، أى فأقسم بإغوائك لأقعدنّ، و إنما أقسم بالإغواء لأنه كان مكلّفا، و التكليف من أفعال اللّه، لكونه تعريفا لسعادة الأبد، و كان جديرا أن يقسم به. فإن قيل: تعلقها ب لَأَقْعُدَنَّ، قيل: يصدّ عنه لام القسم، أ لا ترى أنك لا تقول: و اللّه لا بزيد «۷» لأمرّن. و الرابع: التعجبية، كقوله تعالى: فَما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ (البقرة: ۱۷۵). قُتِلَ الْإِنْسانُ ما أَكْفَرَهُ (عبس: ۱۷). و لا ثالث لهما فى القرآن إلا فى قراءة سعيد «۸» بن جبير: ما أغرّك بربّك الكريم (الانفطار: ۶).
(____ ۱) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۳) ليست فى المطبوعة. (۴) هو على بن محمد الهروى صاحب كتاب «الأزهية» تقدم التعريف به فى ۴/ ۲۱۶. (۵) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۷) فى المخطوطة (تريد لأمر). (۸) ذكرها ابن جنى فى المحتسب ۲/ ۳۵۳ (سورة الانفطار). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۷ و تكون فى موضع رفع بالابتداء و «ما» خبر، و هو قريب مما قبله؛ لأن الاستفهام و التعجب بينهما تلازم؛ لأنك إذا تعجبت من شىء [فبالحرىّ «۱» أن تسأل عنه. و الخامس: نكرة بمعنى «شىء»، و يلزمها النعت، كقولك: رأيت ما معجبا لك، و فى التنزيل: [ما] «۲» بَعُوضَةً فَما فَوْقَها (البقرة: ۲۶)، إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ (النساء: ۵۸) أى نعم شيئا يعظكم به. و السادس: نكرة بغير صفة و لا صلة، كالتعجب، و موضعها نصب على التمييز، كقوله: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ (البقرة: ۲۷۱)، أى فنعم شيئا «۳» هى، كما تقول: نعمّ، رجلا زيد، أى نعم الرجل رجلا زيد، ثم قام «ما» مقام الشىء. فائدة: قال بعضهم: و قد تجىء «ما» مضمرة، كقوله تعالى: وَ إِذا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ (الإنسان: ۲۰) [أى ما ثمّ «۴»، و قوله هذا فِراقُ بَيْنِي وَ بَيْنِكَ (الكهف: ۷۸) أى ما بينى. لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (الأنعام: ۹۴) أى ما بينكم. و أما الحرفية فستة: الأول: النافية، و لها صدر الكلام. و قد تدخل على الأسماء و الأفعال، ففى الأسماء ك «ليس» ترفع و تنصب فى لغة أهل الحجاز، و وقع فى القرآن فى ثلاثة مواضع: قال تعالى: ما هذا بَشَراً (يوسف: ۳۱). و قوله تعالى: ما هُنَّ أُمَّهاتِهِمْ [۳۱۷/ ب (المجادلة: ۲) على قراءة كسر التاء «۵». و قوله: فَما مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حاجِزِينَ (الحاقة: ۴۷). و على الأفعال فلا تعمل، و تدخل على الماضى [بمعنى «۶» «لم» نحو [ما خرج، أى لم يخرج «۶». و قوله تعالى: فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (البقرة: ۱۶). و على المضارع لنفى الحال، [بمعنى «لا] «۶»، نحو ما يخرج زيد، أى لا يخرج، [نفيت أن يكون منه خروج فى الحال «۶ (____». ۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (شىء). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۵) و هى قراءة الجمهور، و قرأ ابن مسعود رضى اللّه عنه بأمهاتهم بزيادة الباء انظر البحر المحيط ۷/ ۲۳۲. (۶) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۸ و منهم من يسميه جحدا، و أنكره بعضهم. و سبق الفرق بين الجحد و النفى فى الكلام على قاعدة المنفىّ. و قال ابن الحاجب «۱»: هى لنفى الحال فى اللغتين الحجازية و التميمية، نحو: ما زيد منطلقا و منطلق؛ و لهذا جعلها سيبويه فى النفى جوابا ل «قد» فى الإثبات؛ و لا ريب أن «قد» للتقريب من الحال، فلذلك جعل جوابا لها فى النفى. قال: و يجوز أن تستعمل للنفى فى الماضى

و المستقبل عند قیام القرائن، قال تعالی حکایة عن الکفار: وَ ما نَحْنُ بِمُنْشَرِینَ (الدخان: ۳۵) وَ ما نَحْنُ بِمَبْعُوثِینَ (الأنعام: ۲۹). و فی الماضی، نحو: ما جاءَنا مِنْ بَشِیرٍ وَ لا نَذِیرٍ (المائدة: ۱۹)، فإنه ورد للتعلیل، علی معنی کراهة أن یقولوا عند إقامة الحجة علیهم: ما جاءنا فی الدنیا من بشیر و لا نذیر؛ و هذا للماضی المحقق، و أمثال ذلک کثیر. قال: ثم إن سیبویه «۲» جعل فیها معنی التوکید؛ لأنها جرت موضع «قد» فی النفی، فکما أن «قد» فیها معنی التأکید، فکذلک ما جعل جوابا لها. و هنا ضابط؛ و هو إذا ما أتت بعدها «إلا» فی القرآن؛ فهی من نفی «إلا فی ثلاثة عشر «۳» موضعا»: أولها: فی البقرة قوله [تعالی:] مِمَّا آتَیْتُمُوهُنَّ شَیْئاً إِلَّا أَنْ یَخافا (الآیة: ۲۲۹). الثانی: فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ یَعْفُونَ (البقرة: ۲۳۷). الثالث: فی النساء قوله: لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ما آتَیْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ یَأْتِینَ (الآیة: ۱۹). الرابع: ما نَکَحَ آباؤُکُمْ مِنَ النِّساءِ إِلَّا ما قَدْ سَلَفَ (النساء: ۲۲). الخامس: فی المائدة وَ ما أَکَلَ السَّبُعُ إِلَّا ما ذَکَّیْتُمْ (الآیة: ۳).

(____۱) هو عثمان بن عمر تقدم التعریف به فی ۱/ ۴۶۶. (۲) انظر الکتاب ۴/ ۲۲۱، (باب عدة ما یکون علیه الکلم). (۳) فی المخطوطة (ثلاثة و عشرین). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۴۹ السادس: فی الأنعام وَ لا أَخافُ ما تُشْرِکُونَ بِهِ [إِلَّا أَنْ یَشاءَ رَبِّی شَیْئاً «۱»] (الآیة: ۸۰). السابع: وَ قَدْ فَصَّلَ لَکُمْ ما حَرَّمَ عَلَیْکُمْ إِلَّا (الأنعام: ۱۱۹). الثامن و التاسع: فی هود ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ إِلَّا (الآیة: ۱۰۷- ۱۰۸)، فی موضعین، أحدهما: فی ذکر أهل النار، و الثانی: فی ذکر أهل الجنة. العاشر و الحادی عشر: فی یوسف: فَما حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِی سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِیلًا، (الآیة: ۴۷)، و فیها: ما قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا (الآیة: ۴۸). الثانی عشر: فی الکهف وَ ما یَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ (الآیة: ۱۶)، علی خلاف فیها. الثالث عشر: وَ ما بَیْنَهُما إِلَّا بِالْحَقِّ (الحجر: ۸۵) حیث کان. و الثانی: المصدریة، و هی قسمان: وقتیة و غیر وقتیة. فالوقتیة هی التی تقدر بمصدر نائب عن ظرف الزمان، کقوله تعالی: خالِدِینَ فِیها ما دامَتِ السَّماواتُ وَ الْأَرْضُ (هود: ۱۰۷)، و قوله: إِلَّا ما دُمْتَ عَلَیْهِ قائِماً (آل عمران: ۷۵)، و ما دُمْتُمْ حُرُماً (المائدة: ۹۶)، أی مدة دوام السموات و الأرض، «۲» [و وقت دوام قیامکم و إحرامکم، و تسمی ظرفیة أیضا. و غیر الوقتیة هی التی تقدر مع الفعل، نحو بلغنی ما صنعت، أی صنعک، قال تعالی وَ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ (التوبة: ۷۷)، أی بتکذیبهم، أو بکذبهم علی القرآن. و قوله: ضاقَتْ عَلَیْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ «۲» (التوبة: ۱۱۸) و قوله: کَما آمَنَ النَّاسُ (البقرة: ۱۳) و کَما أَرْسَلْنا فِیکُمْ رَسُولًا (البقرة: ۱۵۱) و بِئْسَمَا اشْتَرَوْا (البقرة: ۹۰) أی کإیمان الناس، و کإرسال الرسل «۴»، و بئس اشتراؤهم. و کلّما أتت بعد کاف التشبیه أو «بئس» فهی مصدریة علی خلاف فیه____.

(۱) الآیة بین الحاصرتین لیست فی المخطوطة. (۲) ما بین الحاصرتین لیس فی المخطوطة. (۴) تصحفت فی المخطوطة إلی (الناس). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۰ و صاحب «الکتاب» «۱» یجعلها حرفا، و الأخفش «۲» یجعلها اسما. و علی کلا القولین لا یعود علیها من صلتها شیء. و الثالث: الکافّة للعامل عن عمله، و هو [ما] «۳» یقع بین ناصب و منصوب، أو جار و مجرور، أو رافع و مرفوع. فالأول: کقوله تعالی: إِنَّمَا اللَّهُ إِلهٌ واحِدٌ (النساء: ۱۷۱)، إِنَّما یَخْشَی اللَّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ (فاطر: ۲۸)، إِنَّما نُمْلِی لَهُمْ لِیَزْدادُوا إِثْماً (آل عمران: ۱۷۸). و الثانی: کقوله: ربما رجل أکرمته، و قوله [تعالی : رُبَما یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا (الحجر: ۲). و الثالث: کقولک: قلما تقولین، و طالما تشتکین «۴». و الرابع: المسلطة، و هی التی تجعل اللفظ [متسلطا بالعمل «۵» بعد أن لم یکن عاملا؛ نحو: «ما» فی «إذ ما» و «حیثما»؛ «۶» [لأنک «۷» تقول: إذ ما أفعل و حیثما أفعل فإذا وجب «۶» لا یعملان «۹» بمجردهما فی الشرط، و یعملان عند دخولها علیهما «۱۰». و الخامس: أن تکون مغیّرة للحرف عن حاله، کقوله فی «لو» لو ما، غیّرتها إلی معنی «هلا»، قال تعالی: لَوْ ما تَأْتِینا (الحجر: ۷)____. ۱) فی المخطوطة (الکشاف)، و انظر الکتاب ۳/ ۱۰- ۱۱ (باب وجه دخول الرفع فی هذه الأفعال) و انظر إملاء ما منّ به الرحمن للعکبری: ۱۷ (طبعة دار الکتب العلمیة). (۲) قول الأخفش ذکره ابن هشام فی المغنی ۱/ ۳۰۵ (ما) المصدریة. (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) فی المخطوطة (تسکتین). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۷) فی المطبوعة (لأنهما). (۹) فی المخطوطة (یعمل). (۱۰) فی المخطوطة: (علیها). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۱ و السادس: المؤکد للّفظ و یسمیه [بعضهم صلة] «۱»، و

بعضهم زائدة، و الأول أولى، ۴/ ۴۰۹ لأنه ليس فى القرآن حرف إلا و له معنى. و يتّصل بها الاسم و الفعل، و تقع أبدا حشوا أو آخرا، و لا تقع ابتداء «۲» [لأن الابتداء بها يقتضى العناية بها و هى تنافى زيادتها،] «۲»، و إذا وقعت حشوا فلا تقع إلا بين الشيئين المتلازمين؛ و هو مما يؤكد زيادتها لإقحامها بين ما هو كالشىء الواحد. «۴» [و لا يخلو ذلك من أربعة أحوال: إما أن يقع بين الرافع [۳۱۸/ أ] و مرفوع و ناصب و منصوب و جار و مجرور و جازم و مجزوم فالأول و مثال الناصب و المنصوب قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا ما بَعُوضَةً فَما فَوْقَها (البقرة: ۲۶) و مثال الناصب و المنصوب و مثال الجازم و المجزوم «۴». [نحو] «۶»: أَيْنَ ما تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعاً (البقرة: ۱۴۸). أَيْنَما تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ (النساء: ۷۸) [فقوله أين منصوبة بقوله يكونوا مجزومة بقوله أين و قد وقعت بين الناصب و المنصوب و الجازم و المجزوم . و كذا قوله تعالى: فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ (البقرة: ۱۱۵). أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى (الإسراء: ۱۱۰). [و مثال الجار و المجرور] «۷» فَبِما رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ (آل عمران: ۱۵۹. فَبِما نَقْضِهِمْ مِيثاقَهُمْ (النساء: ۱۵۵). عَمَّا قَلِيلٍ (المؤمنون: ۴۰). أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ (القصص: ۲۸). مِمَّا خَطِيئاتِهِمْ (نوح: ۲۵). «۷» [فإن قلت «هلا جعلت نكرة غير موصوفة و يكون ذلك أولى من زياداتها و يكون «نقضهم» بدلا، قلت: عدلوا عنه لقلة مجيئها نكرة غير موصوفة] «۷». و جعل منه سيبويه «۱۰» فى باب الحروف الخمسة قوله تعالى: إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ «۱۱» (الطارق: ۴)، قال: [«إنما هى لعليها»] «۷» فجعلها زائدة «۱۳ (________________». ۱) ساقطة من المخطوطة. (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) العبارة ساقطة من المطبوعة. (۱۰) انظر الكتاب ۳/ ۱۳۹ (باب الحروف الخمسة التى تعمل فيما بعدها ...). (۱۱) قرأ (لمّا) بالتشديد ابن عامر و عاصم و حمزة و الباقون بالتخفيف (لما) (التيسير: ۲۲۱). (۱۳) فى المخطوطة (جائزة). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۲ و أجاز الفارسىّ زيادة اللام، و المعنى: إن كل نفس ما عليها حافظ «۱» [و لا يختل المعنى لأنه جعل «إن» بمنزلة «ما» فكأنه قال «كل نفس ما عليها حافظ»] «۱». ثم قال سيبويه: و قال تعالى: وَ إِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ [لَدَيْنا مُحْضَرُونَ «۳» (يس: ۳۲)، «۴» [إنما هو: لجميع، و «ما» لغو] «۴». قال الصّفّار «۶»: و الذى دعاه إلى أن يجعلها لغوا و لم يجعلها موصولا؛ لأن بعدها مفرد، فيكون من باب: تَماماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ (الأنعام: ۱۵۴). فإن قيل: فهلّا جعلها فى لَمَّا عَلَيْها حافِظٌ موصولة لأن بعدها الظرف؟ قلنا: منع من ذلك وقوع «ما» على آحاد من يعقل، أ لا ترى كلّ نفس! و هذا يمنع فى الآيتين من الصلة. انتهى، و كان ينبغى أن يتجنب عبارة اللغو.

۷۲- من

اشارة

۷۲- من لا تكون إلا اسما لوقوعها فاعلة و مفعولة و مبتدأة، و لها أربعة أقسام متفق عليها: الموصولة، و الاستفهامية، و الشرطية، و النكرة الموصوفة. فالموصولة كقوله: وَ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَنْ عِنْدَهُ لا يَسْتَكْبِرُونَ (الأنبياء: ۱۹). وَ لِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ (الرعد: ۱۵). و الاستفهامية، و هى التى أشربت معنى النفى، و منه: وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ (آل عمران: ۱۳۵) و وَ مَ______نْ يَقْنَ______طُ مِ______نْ رَحْمَ______ةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ (الحجر: ۵۶). و لا______ يتقيد (________________۱) ما بين الحاصتين ليس فى المطبوعة. (۳) ليست فى المطبوعة. و قرأ (لمّا) بالتشديد ابن عامر و عاصم و حمزة و الباقون بالتخفيف (لما) (التيسير: ۱۲۶). (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۶) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۳ جواز ذلك بأن يتقدمها الواو، خلافا لابن مالك «۱» فى «التسهيل»، بدليل مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ (البقرة: ۲۵۵) و الشرطية كقوله تعالى: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ (فصلت: ۴۶) و مَنْ جاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثالِها (الأنعام: ۱۶۰). و النكرة الموصوفة،

كقوله وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ (البقرة: ٨)، أى فريق يقول. و قيل: موصولة «٢»، و ضعّفه أبو البقاء «٣» بأن «الذى» يتناول أقواما بأعيانهم، و المعنى هاهنا على الإيهام. و توسط الزمخشرى «۴» فقال: إن كانت «أل» للجنس فنكرة، أو للعهد فموصولة؛ و كأنه قصد مناسبة الجنس للجنس، و العهد للعهد، لكنه ليس بلازم، بل يجوز أن تكون للجنس و من موصولة، و للعهد و من نكرة. ثم الموصولة قد توصف بالمفرد و بالجملة، و فى التنزيل: كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ (الرحمن: ٢۶)؛ فى أحد الوجهين، أى كل شخص مستقر عليها. قالوا: و أصلها أن تكون لمن يعقل، و إن استعملت فى غيره فعلى المجاز. هذه عبارة القدماء، و عدل جماعة إلى قولهم: «من يعلم» لإطلاقها على البارى، كما فى قوله تعالى: قُلْ مَنْ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ (الرعد: ١۶)، و هو سبحانه يوصف بالعلم لا بالعقل، لعدم الإذن فيه. و ضيق سيبويه «۵» العبارة فقال: هى للأناسىّ. فأورد عليه أنها تكون للملك، كقوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ (الحج: ١٨) فكان حقه أن يأتى بلفظ يعم الجميع، بأن يقول «لأولى العلم».

____
(١) هو محمد بن عبد اللّه بن مالك تقدم التعريف به فى ١/ ٣٨١ و بكتابه فى ٢/ ۴۵٨. و قد ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ١/ ٣٢٧ (من). (٢) فى المخطوطة (موصوفة). (٣) هو عبد اللّه بن الحسين تقدم التعريف به فى ١/ ١۵٩ و انظر كتابه إملاء ما منّ به الرحمن: ١/ ١۶ (طبعة دار الكتب العلمية، بيروت) إعراب الآية وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا ... (البقرة: ٨). (۴) فى الكشاف ١/ ٢٩. (۵) فى الكتاب ۴/ ٢٢٨ و ٢٣٣ باب عدة ما يكون عليه الكلم. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ٣۵۴ و أجيب بأن هذا يقلّ فيها، فاقتصر على الأناسىّ للغلبة. و إذا أطلقت على ما لا يعقل؛ فإما لأنه عومل معاملة من يعقل، و إما لاختلاطه [به «١»]. فمن الأول قوله تعالى: أَ فَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لا يَخْلُقُ (النحل: ١٧)، و الذى لا يخلق المراد به الأصنام؛ لأن الخطاب مع العرب لكنه لمّا عوملت بالعبادة عبر عنها ب «من»، بالنسبة إلى اعتقاد المخاطب. و يجوز [٣١٨/ ب أن يكون المراد ب «من» لا يخلق العموم الشامل لكل ما عبد من دون اللّه من العاقلين و غيرهم، فيكون مجىء «من» هنا للتغليب الذى اقتضاه الاختلاط فى قوله تعالى: وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ ماءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلى بَطْنِهِ ... (النور: ۴۵) الآية، فعبّر بها عمّن يمشى على بطنه، و هم الحيات، و عمّن يمشى على أربع و هم البهائم، لاختلاطها مع من يعقل فى صدر الآية؛ لأن عموم الآية يشمل العقلاء و غيرهم، فغلّب على الجميع حكم العاقل.

(فائدة)

(فائدة) قيل: إنما كانت «٢» «من» لمن يعقل و «ما» لما لا يعقل؛ لأن مواضع «ما» فى الكلام أكثر من مواضع «من»، و ما لا يعقل أكثر ممن يعقل، فأعطوا ما كثرت مواضعه للكثير، و أعطوا ما قلّت مواضعه للقليل، و هو من يعقل، للمشاكلة و المجانسة.

(تنبيه)

(تنبيه) ذكر الأبيارى «٣» فى شرح «البرهان» أن اختصاص «من» بالعاقل و «ما» بغيره مخصوص بالموصولتين، أما الشرطيتين «۴» فليست من هذا القبيل؛ لأن الشرط يستدعى الفعل و لا يدخل على الأسماء.

(تنبيه)

(تنبيه) و قد سبق فى قاعدة مراعاة اللفظ و المعنى بيان حكم «من» فى ذلك، و قوله تعالى: إِلَّا مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى (البقرة: ١١١)، فجعل اسم «كان» مفردا حملا على

____
(١) ساقطة من المخطوطة. (٢) فى المطبوعة (كان). (٣) هو على بن إسماعيل بن على شمس الدين الأبيارى، كان من العلماء الأعلام

و أئمة الإسلام، بارعا فى علوم شتى كالفقه و أصوله و علم الكلام، و انتفع به جماعة و له تصانيف منها «شرح البرهان» لأبى المعالى الجوينى و له «سفينة النجاة» على طريقة «الإحياء» و غيرها ت ۶۱۶ ه- (ابن فرحون، الديباج المذهب: ۲۱۳). (۴) فى المطبوعة (الشرطية). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۵ لفظ «من»، و خبرها جمعا حملا على معناها، و لو حمل الاسم و الخبر على اللفظ «۱» معا لقال «إلا- من كان يهوديا أو نصرانيا»؛ و لو حملهما على معناها لقال: «إلّا من كانوا هودا أو نصارى» فصارت الآية الشريفة بمنزلة قولك: [لا] «۲» يدخل الدار إلا من كان عاقلين، و هذه المسألة منعها ابن السراج «۳» و غيره، و قالوا: لا يجوز أن يحمل الاسم و الخبر معا على اللفظ، فيقال: «إلا- من كان عاقلا»، أو يحملا معا على المعنى فيقال: «إلا من كانوا عاقلين»، و قد جاء القرآن بخلاف قولهم.

۷۳- من

اشارة

۷۳- من حرف يأتى لبضعة عشر معنى:

الأول:

الأول: ابتداء الغاية، إذا كان فى مقابلتها «إلى» التى للانتهاء. و ذلك إمّا فى اللفظ، نحو سرت من البصرة إلى الكوفة، و قوله تعالى: مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى (الإسراء: ۱). و إمّا فى المعنى؛ نحو زيد أفضل من عمرو؛ لأن معناه زيادة الفضل على عمرو، و انتهاؤه فى الزيادة إلى زيد. و يكون فى المكان اتفاقا، نحو: من المسجد الحرام. و ما نزّل منزلته، نحو من فلان، و منه: إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمانَ (النمل: ۳۰)، و قولك: ضربت من الصغير إلى الكبير، إذا أردت البداءة من الصغير و النهاية بالكبير. و فى الزمان عند الكوفيين، كقوله تعالى: مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ (التوبة: ۱۰۸). و قوله: لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ (الروم: ۴). فإن «قبل» و «بعد» ظرفا زمان. و تأويله مخالفوهم على حذف مضاف، أى من تأسيس أول يوم، ف «من» داخلة فى التقدير على التأسيس، و هو مصدر، و أما «قبل» و «بعد» فليستا ظرفين فى الأصل، و إنما هما صفتان.

الثانى:

الثانى: الغاية، و هى التى تدخل على فعل هو محلّ لابتداء الغاية و انتهائه معا، نحو:

(______________________________
۱) عبارة المخطوطة (و اللفظ على الخبر). (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) هو محمد بن سهل تقدم التعريف به فى ۲/ ۱۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۶ أخذت من التابوت، فالتابوت محل ابتداء الأخذ و انتهائه. و كذلك أخذته من زيد، ف «زيد» محل لابتداء الأخذ و انتهائه «۱» كذلك. قاله الصفار «۲». و غاير «۱» بينه «۴» و بين ما قبله، قال: و زعم بعضهم أنها تكون لانتهاء الغاية، نحو قولك: رأيت الهلال من دارى من خلل السحاب، فابتداء الرؤية [وقع «۵» من الدار، و انتهاؤها من خلل السحاب، و كذلك: شممت الريحان من دارى من الطريق، فابتداء الشمّ من الدار و انتهاؤه إلى الطريق. قال: و هذا لا حجة فيه، بل هما لابتداء الغاية، فالأولى لابتداء الغاية فى حق الفاعل، و الثانية لابتداء الغاية فى حق المفعول، و نظيره كتاب أبى عبيدة بن الجراح إلى عمر بالشام، و أبو عبيدة لم يكن وقت كتبه «۶» إلى عمر بالشام، بل الذى كان فى الشام عمر، فقوله «بالشام» ظرف للفعل بالنسبة إلى المفعول. قال: و زعم ابن الطراوة «۷» أنها إذا كانت

لابتداء الغاية فی الزمان لزمها إلی الانتهاء فأجاز: سرت من یوم الجمعة إلی یوم الأحد؛ لأنّک لو لم تذکر لم یدر «۸» إلی أین انتهی السیر. قال الصفار: و هذا الذی قاله غیر محفوظ من کلامهم، و إذا أرادت العرب هذا أتت فیه بمذ و منذ، و یکون الانتهاء إلی زمن الإخبار.

الثالث:

الثالث: التبعیض، و لها علامتان: أن یقع البعض موقعها و أنّ یعم ما قبلها ما بعدها إذا حذفت کقوله تعالی: حَتَّی تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ (آل عمران: ۹۲)، و لهذا فی مصحف ابن مسعود: «بعض ما تحبون» «۹». و قوله: مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اللَّهُ (البقرة: ۲۵۳). (______________________________ ۱) العبارة فی المخطوطة (کذا قال الصفار و غایر بینه). (۲) هو القاسم بن علی البطلیوسی تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۵۱. (۴) فی المطبوعة (قبله) و تصویبه من المخطوطة. (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فی المخطوطة (نسبه). (۷) هو سلیمان بن محمد بن عبد اللّه تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۳۲. (۸) عبارة المخطوطة (إلی لم یدر). (۹) القراءة ذکرها أبو حیان فی البحر المحیط ۲/ ۵۲۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۷ و قوله: إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی (إبراهیم: ۳۷)؛ فإنه کان [۳۱۹/ أ] نزل ببعض ذریته.

الرابع:

الرابع: بیان الجنس. و قیل: إنها لا تنفک «۱» عنه مطلقا، حکاه التراس «۲»؛ و لها علامتان: أن یصح وضع «الذی» موضعها، و أن یصح وقوعها صفة لما قبلها. و قیل: هی أن تذکر شیئا تحته أجناس، و المراد أحدها، فإذا أردت واحدا منها بینته، کقوله تعالی: فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثانِ (الحج: ۳۰) «۳» [فالرجس یشمل الأوثان «۳» و غیرها، فلما اقتصر علیه لم یعلم المراد، فلما صرح بذکر الأوثان علم أنها المراد من الجنس. و قرنت ب «من» للبیان؛ فلذلک قیل: إنها للجنس، و أما اجتناب غیرها فمستفاد من دلیل آخر، و التقدیر: و اجتنبوا الرجس الذی هو الأوثان، أی اجتنبوا الرجس الوثنیّ، فهی راجعة إلی معنی الصفة. و هی بعکس التی للتبعیض؛ فإنّ تلک یکون ما قبلها بعضا مما بعدها. فإذا قلت: أخذت درهما من الدراهم کان الدرهم بعض الدراهم. و هذه ما بعدها بعض مما قبلها، أ لا تری أن الأوثان بعض الرجس. و منه قوله تعالی: وَعَدَ اللَّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ عَمِلُوا الصَّالِحاتِ (النور: ۵۵) أی الذین هم أنتم؛ لأنّ الخطاب للمؤمنین، فلهذا لم یتصور فیها التبعیض. و قد اجتمعت المعانی الثلاثة فی قوله تعالی: وَ یُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ مِنْ جِبالٍ فِیها مِنْ بَرَدٍ (النور: ۴۳)، ف «من» الأولی لابتداء الغایة، أی ابتداء الإنزال من السماء، و الثانیة للتبعیض؛ أی بعض جبال منها، و الثالثة لبیان الجنس؛ لأنّ الجبال تکون بردا و غیر برد. و نظیرها: ما یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ وَ لَا الْمُشْرِکِینَ أَنْ یُنَزَّلَ عَلَیْکُمْ مِنْ خَیْرٍ مِنْ رَبِّکُمْ (البقرة: ۱۰۵)، فالأولی للبیان؛ لأن الکافرین نوعان: کتابیون و مشرکون، و الثانیة: مزیدة لدخولها علی نکرة منفیة، و الثالثة: لابتداء الغایة. و قوله: تَجْرِی مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهارُ یُحَلَّوْنَ فِیها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ (الکهف: (______________________________ ۱) فی المخطوطة (تنفذ). (۲) فی المخطوطة (القواس). و لعله عبد العزیز بن زید بن جمعة الموصلی الشهیر (بابن القواس) تقدم التعریف به فی ۴/ ۲۱۵. (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۸ ۳۱)؛ فالأولی: لابتداء الغایة، و الثانیة: لبیان الجنس، أو زائدة، بدلیل قوله: وَ حُلُّوا أَساوِرَ [مِنْ فِضَّةٍ] «۱» (الإنسان: ۲۱). و الثالثة: لبیان الجنس أو التبعیض «۲». و قد أنکر قوم من متأخری المغاربة بیان الجنس، و قالوا: هی فی الآیة الشریفة لابتداء الغایة؛ لأن الرجس جامع للأوثان و غیرها. فإذا قیل «من الأوثان»، فمعناه الابتداء من هذا الصنف، لأن الرجس لیس هو ذاتها، ف «من» [فی هذه «۳» الآیة کهی فی: أخذته من التابوت. و قیل: للتبعیض، لأن الرجس منها

هو عبادتها و اختاره ابن أبی الربیع «۴»، و یؤیده قوله: وَ الَّذِینَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ یَعْبُدُوها (الزمر: ۱۷). و أما قوله (منکم) فهی للتبعیض، و یقدر الخطاب عاما للمؤمنین و غیرهم. و أما قوله: مِنْ جِبالٍ فهو بدل من السماء، لأن السماء مشتملة علی جبال البرد، فکأنه قال «و ینزل من برد فی السماء»، و هو من قبیل ما أعید فیه العامل مع البدل، کقوله: لِلَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ (الأعراف: ۷۵). و أما قوله: وَ یَلْبَسُونَ ثِیاباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ (الکهف: ۳۱)، ففی موضع الصفة، فهی للتبعیض. و کثیرا ما تقع بعد ما و مهما، لإفراط إبهامهما، نحو: ما یَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ (فاطر: ۲)، ما نَنْسَخْ مِنْ آیَةٍ (البقرة: ۱۰۶)، مَهْما تَأْتِنا بِهِ مِنْ آیَةٍ (الأعراف: ۱۳۲)، و هی و مخفوضها فی موضع نصب علی الحال. و قد تقع بعد غیرهما «۵»: یُحَلَّوْنَ فِیها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ یَلْبَسُونَ ثِیاباً خُضْراً مِنْ سُنْدُسٍ وَ إِسْتَبْرَقٍ (الکهف: ۳۱) الشاهد فی غیر الأولی، فإن تلک للابتداء. و قیل زائدة.

(۱) لیست فی المطبوعة. (۲) فی المخطوطة (و التبعیض). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) هو عبید اللّه بن أحمد بن عبید اللّه تقدم التعریف به فی ۲/ ۵۰۲. (۵) فی المخطوطة (غیرها). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۵۹

الخامس:

الخامس: التعلیل، و یقدر بلام «۱»، نحو: مِمَّا خَطِیئاتِهِمْ أُغْرِقُوا (نوح: ۲۵)، و قوله: أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قریش: ۴) أی من أجل الجوع. و ردّه الأبذیّ «۲» بأن الذی فهم منه العلة إنما هو لأجل المراد، و إنما هی للابتداء، أی ابتداء الإطعام من أجل الجوع.

السادس:

السادس: البدل من حیث العوض «۳» عنه، فهو کالسبب فی حصول العوض؛ فکأنه منه أتی، نحو قوله تعالی: لَجَعَلْنا مِنْکُمْ مَلائِکَةً فِی الْأَرْضِ یَخْلُفُونَ (الزخرف: ۶۰)، لأنّ الملائکة لا تکون من الإنس. و قوله: أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاةِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَةِ (التوبة: ۳۸)، أی بدلا من الآخرة، و محلّها مع مجرورها النصب علی الحال. و قوله: لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَیْئاً (آل عمران: ۱۱۶)، أی بدل طاعة اللّه أو رحمة اللّه. و قوله: قُلْ مَنْ یَکْلَؤُکُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهارِ مِنَ الرَّحْمنِ (الأنبیاء: ۴۲)، أی بدل الرحمن.

السابع:

السابع: بمعنی «علی» نحو: وَ نَصَرْناهُ مِنَ الْقَوْمِ (الأنبیاء: ۷۷) [أی علی القوم «۴» و قیل: علی التضمین، أی منعناه منهم بالنصر.

الثامن:

الثامن: بمعنی «عن»، نحو: فَوَیْلٌ لِلْقاسِیَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِکْرِ اللَّهِ (الزمر: ۲۲)، یا وَیْلَنا قَدْ کُنَّا فِی غَفْلَةٍ مِنْ هذا (الأنبیاء: ۹۷)، و قیل: هی للابتداء [فیهما] «۴». و قوله: أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ (قریش: ۴)؛ فقد أشار سیبویه «۶» إلی أنّ «من» هنا تؤدی معنی «عن». و قیل: هی بمنزلة اللام للعلة، أی لأجل الجوع. و لیس بشیء، فإن

(۱) فی المخطوطة (باللام). (۲) هو علی بن محمد بن محمد تقدم التعریف به فی ۳/ ۲۲۸. (۳) فی المخطوطة (المعوض). (۴) ساقطة من المخطوطة. (۶) الکتاب ۴/ ۲۲۶- ۲۲۷، (باب عدّة ما یکون علیه الکلم). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۰ الذی فهم منه العلة إنما هو «أجل» لا «من». و اختار الصفّار «۱» أنها لابتداء الغایة. «۲» [و کأنه قال ابتداء فعلی لسبب کذا أی ابتداء الطعم [۳۱۹/ ب من أجل الجوع، فکان الجوع

ابتداء وقوع سبب الجوع «۲».

التاسع:

التاسع: بمعنى الباء، نحو: يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ (الشورى: ۴۵)؛ حكاه البغوى «۴» عن يونس. و قيل إنما قال: مِنْ طَرْفٍ لأنه لا يصحّ عنه، و إنما نظره ببعضها. و جعل منه ابن أبان «۵»: يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ (الرعد: ۱۱)، أى بأمر اللّه. و قوله: مِنْ كُلِّ أَمْرٍ* سَلامٌ (القدر: ۴- ۵).

العاشر:

العاشر: بمعنى «فى» نحو: إِذا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (الجمعة: ۹) أَرُونِي ما ذا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ (فاطر: ۴۰). و قيل: لبيان الجنس.

الحادى عشر:

الحادى عشر: بمعنى «عند» نحو: لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اللَّهِ (آل عمران: ۱۰) قاله «۶» أبو عبيدة «۷»، و قيل إنّها للبدل.

الثانى عشر:

الثانى عشر: بمعنى الفصل، و هى الداخلة بين متضادين، نحو: وَ اللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ (البقرة: ۲۲۰)، حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (آل عمران: ۱۷۹ (________________________________). ۱) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۲) ما بين الحاصرتين ساقط من المطبوعة. (۴) انظر تفسيره «معالم التنزيل» ۴/ ۱۳۱ الآية ۴۵ من سورة الشورى. (۵) هو أحمد بن أبان تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۹۴. (۶) فى المطبوعة (قال). (۷) تصحف الاسم فى المطبوعة و المخطوطة إلى (أبو عبيد). و التصويب من المغنى ۱/ ۳۲۱، و انظر قول أبى عبيدة معمر بن المثنى فى كتابه مجاز القرآن ۱/ ۸۷ (آل عمران الآية ۱۰). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۱

الثالث عشر:

الثالث عشر: الزائدة، و لها شرطان عند البصريين: أن تدخل على نكرة، و أن يكون الكلام نفيا، نحو ما كان من رجل. أو نهيا، نحو لا تضرب من رجل، أو استفهاما، نحو هل جاءك من رجل؟ و أجرى بعضهم الشرط مجرى النفى، نحو: إن قام [من «۱» رجل قام عمرو. و قال الصفّار «۲»: الصحيح المنع. و لها فى النفى معنيان: أحدهما: أن تكون للتنصيص على العموم، و هى الداخلة على ما لا يفيد العموم، نحو: ما جاءنى من رجل؛ فإنه قبل دخولها يحتمل نفى الجنس و نفى الوحدة؛ فإذا دخلت «من» تعيّن نفى الجنس «۳»، و عليه قوله تعالى: وَ ما مِنْ إِلهٍ إِلَّا إِلهٌ واحِدٌ (المائدة: ۷۳)، وَ ما تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُها (الأنعام: ۵۹). ما تَرى فِي خَلْقِ الرَّحْمنِ مِنْ تَفاوُتٍ (الملك: ۳). و ثانيهما: لتوكيد العموم، و هى الداخلة على الصيغة المستعملة فى العموم، نحو ما جاءنى من أحد، أو من ديّار؛ لأنك لو أسقطت «من» لبقى العموم على حاله؛ لأن «أحدا» «۴» لا يستعمل إلا للعموم فى النفى «۴». و ما ذكرناه من تغاير المعنيين خلاف ما نص عليه سيبويه من تساويهما. قال الصفار: و هو الصحيح عندى؛ و أنها مؤكدة فى الموضعين، فإنها لم تدخل على: «جاءنى رجل» إلا

و هو يراد به «ما جاءنى أحد» لأنّه قد ثبت فيها تأكيد الاستغراق «۶» [مع «أحد»، و لم يثبت لها الاستغراق «۶»، فيحمل هذا عليه، فلهذا كان مذهب سيبويه أولى. قال: و أشار إلى أنّ المؤكدة ترجع لمعنى التبعيض، فإذا قلت: «ما جاءنى من رجل» فكأنه قال: «ما أتانى بعض هذا الجنس و لا كله»، و كذا «ما أتانى من أحد»، أى بعض من الأحدين. انتهى.

(١) ساقطة من المطبوعة. (٢) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ٢/ ۴۵١. (٣) فى المخطوطة (الوحدة). (۴) تكررت فى المخطوطة عبارة (على الصيغة المستعملة فى العموم النفى). (۶) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۲ و قال الأستاذ أبو جعفر بن الزبير «١»: نصّ [الأستاذ] «٢» سيبويه «٣» على أنها نصّ فى العموم، قال: فإذا قلت: ما أتانى رجل، فإنه يحتمل ثلاثة معان «۴». أحدها: [أن «۵» تريد ما أتاك من رجل فى قوته و نفاده، بل أتاك الضعفاء. الثانى: أن تريد أنه ما أتاك رجل واحد، [بل أكثر من واحد] «۵». و الثالث: أن تريد ما أتاك رجل واحد، و لا أكثر من ذلك. فإن قلت: ما أتانى من رجل «٧»، كان نفيا لذلك كلّه، قال: هذا معنى كلامه. و الحاصل أن «من» فى «٨» سياق النفى تعمّ و تستغرق. و يلتحق بالنفى الاستفهام، كقوله تعالى: هَلْ تَرى مِنْ فُطُورٍ (الملك: ٣). و جوز الأخفش «٩» زيادتها فى الإثبات، كقوله: «١٠» [نكفّر عنكم من سيّئاتكم (البقرة: ٢٧١) و] «١٠» يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (نوح: ۴)، و المراد الجميع، بدليل: إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً (الزمر: ۵٣)، فوجب حمل الأول على الزيادة دفعا للتعارض. و قد نوزع فى ذلك، بأنّه إنما يقع التعارض لو كانتا فى حقّ قبيل واحد، و ليس كذلك، فإن الآية التى فيها «من» لقوم نوح، و الأخرى لهذه [الأمة] «١٢». فإن قيل: فإذا غفر للبعض كان البعض الآخر معاقبا عليه، فلا يحصل كمال الترغيب فى الإيمان، إلا بغفران الجميع.

(١) هو أحمد بن إبراهيم تقدم التعريف به فى ١/ ١٣٠ (٢) ساقطة من المطبوعة. (٣) الكتاب ۴/ ٢٢۵، (باب عدّة ما يكون عليه الكلم). (۴) تفاوت ترتيب هذه الأقسام فى المخطوطة. (۵) ساقطة من المخطوطة. (٧) فى المخطوطة (ما أتانى رجلا). (٨) العبارة فى المخطوطة (فى نفى سياق النفى). (٩) انظر كتابه معانى القرآن ١/ ٩٨- ٩٩. باب زيادة (من). (١٠) الآية ليست فى المطبوعة، و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و أبو بكر (و نكفّر)، و حفص و ابن عامر (و يكفّر)، و الباقون (و نكفّر). بالجزم (التيسير: ٨۴). (١٢) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۳ و أيضا: فكيف يحسن التبعيض فيها، مع أن الإسلام يجبّ ما قبله، فيصحّ قول الأخفش، فالجواب من وجوه: أحدها: أن المراد بغفران «١» بعض الذنوب فى الدنيا، [لأن إغراق قوم نوح عذاب لهم، و ذلك إنما كان فى الدنيا] «٢» مضافا إلى عذاب الآخرة، فلو آمنوا لغفر لهم من الذنوب ما استحقوا به الإغراق فى الدنيا، و أما غفران الذنب بالإيمان فى الآخرة فمعلوم. و الثانى: أن الكافر إذا آمن فقد بقى عليه ذنوب و هى مظالم العباد، فثبت التبعيض بالنسبة للكافر. الثالث: أن قوله: ذُنُوبِكُمْ يشمل الماضية و المستقبلة، فإنّ الإضافة تفيد العموم، فقيل: «من» لتفيد أن المغفور الماضى، و عدم إطماعهم فى غفران المستقبل بمجرد الإسلام [٣٢٠/ أ] حتى يجتنبوا المنهيات. و قيل: [إنها] «٢» لابتداء الغاية و هو حسن، لقوله: يُغْفَرْ لَهُمْ ما قَدْ سَلَفَ (الأنفال: ٣٨)، و سيبويه «۴» يقدّر فى نحو ذلك مفعولا محذوفا، أى يغفر لكم بعضا من ذنوبكم محافظة على معنى التبعيض. و قيل: بل الحذف للتفخيم، و التقدير: «يغفر لكم من ذنوبكم ما لو كشف لكم عن كنهه لاستعظمتم ذلك»، و الشيء إذا أرادوا تفخيمه أبهموه، كقوله: فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ (طه: ٧٨)، أى أمر عظيم. و قال الصّفّار «۵»: «من» للتبعيض على بابها، و ذلك أن «غفر» تتعدى لمفعولين: أحدهما: باللام، فالأخفش «۶» يجعل المفعول المصرح «الذنوب» و هو المفعول الثانى، فتكون «من» زائدة، و نحن نجعل المفعول «٧» محذوفا، و قامت «من ذنوبكم»

(١) فى المخطوطة (بالغفران). (٢) ساقطة من المخطوطة. (۴) الكتاب ۴/ ٢٢۵ (باب عدّة ما يكون عليه الكلم). (۵) هو القاسم بن على البطليوسى الصفار تقدم التعريف به فى ٢/ ۴۵١. (۶) فى المخطوطة (فالأحسن بجعل). (٧) فى المخطوطة (المصرح). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۴ مقامه، أى جملة من ذنوبكم، و ذلك أن المغفور لهم بالإسلام ما اكتسبوه فى حال الكفر لا [فى «١» حال الإسلام، و الذى اكتسبوه فى حال

الكفر بعض ذنوبهم لا جميعها. و أما قوله فى آية الصدقة: و نكفّر «۲» عنكم من سيّئاتكم (البقرة: ۲۷۱) فللتبعيض، لأن أخذ الصدقة لا يمحو «۳» كل السيئات. و مما احتجّ به الأخفش «۴» أيضا قوله تعالى: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصارِهِمْ (النور: ۳۰)، أى أبصارهم، و قوله: وَ لَهُمْ فِيها مِنْ كُلِّ الثَّمَراتِ (محمد: ۱۵)، أى كلّ الثمرات. و قوله: وَ لَقَدْ جاءَكَ مِنْ نَبَإِ الْمُرْسَلِينَ (الأنعام: ۳۴). و هذا ضعيف أيضا، بل هى فى الأول للتبعيض، لأن النظر قد يكون عن تعمّد و [عن «۵» غير تعمد، و النهى إنما يقع على نظر العمد فقط، و لهذا عطف عليه قوله [تعالى : وَ يَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ (النور: ۳۰)، من غير إعادة «من»، لأنّ حفظ الفروج واجب مطلقا، و لأنه يمكن التحرّز منه، و لا يمكن فى النظر لجواز وقوعه اتفاقا، و قد يباح للخطبة و للتعليم و نحوهما. و أما الثانية؛ فإنّ اللّه [تعالى وعد أهل الجنة أن يكون لهم فيها كلّ نوع من أجناس الثمار مقدار ما يحتاجون إليه و زيادة، و لم يجعل جميع الذى خلقه اللّه من الثمار عندهم؛ بل عند كلّ منهم من الثمرات ما يكفيه، و زيادة على كفايته، و ليس المعنى على أن جميع الجنس عندهم حتى لم تبق معه بقية؛ لأنّ فى ذلك وصف ما عند اللّه بالتناهى. و أما الثالثة: فللتبعيض، بدليل قوله: وَ رُسُلًا قَدْ قَصَصْناهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ (النساء: ۱۶۴)_______________. ۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) تصحفت فى المطبوعة إلى (و يكفّر)، و انظر الصفحة السابقة فقد تقدم فيها تخريج القراءة. (۳) فى المخطوطة (تمحص). (۴) انظر كتابه معانى القرآن ۱/ ۹۸- ۹۹ (باب زيادة من). (۵) ساقطة من المطبوعة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۵ (لطيفة): إنها حيث وقعت فى خطاب المؤمنين لم تذكر، كقوله فى سورة الصّف: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلى تِجارَةٍ تُنْجِيكُمْ [مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ «۱» (الآية: ۱۰) إلى قوله: يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (الآية: ۱۲). و قوله فى سورة الأحزاب: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ (الآية: ۷۰) إلى قوله: وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (الآية: ۷۱). و قال فى خطاب الكفار فى سورة نوح: يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (الآية: ۴). و فى سورة الأحقاف: يا قَوْمَنا أَجِيبُوا داعِيَ اللَّهِ وَ آمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ (الآية: ۳۱)؛ و ما ذاك إلا للتفرقة بين الخطابين، لئلا يسوّى بين الفريقين فى الوعد، و لهذا إنه فى [سورة] «۲» نوح و الأحقاف وعدهم مغفرة بعض الذنوب بشرط الإيمان، لا مطلقا، و هو غفران ما بينه و بينهم، لا مظالم العباد.

الرابع عشر «۳»:

الرابع عشر «۳»: الملابسة، كقوله تعالى: الْمُنافِقُونَ وَ الْمُنافِقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ (التوبة: ۶۷)، أى يلابس بعضهم بعضا و يواليه، و ليس المعنى على النسل و الولادة؛ لأنه قد «۴» يكون من نسل المنافق مؤمن و عكسه. و نظيره قوله تعالى: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ (التوبة: ۷۱). و كذا قوله: ذُرِّيَّةً بَعْضُها مِنْ بَعْضٍ (آل عمران: ۳۴) كما يتبرأ الكفّار، كقوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقرة: ۱۶۶). فأما قوله: وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء: ۲۵) أى بعضكم يلابس بعضا و يواليه فى ظاهر الحكم، من حيث يشملكم الإسلام.

۷۴- مع

۷۴- مع للمصاحبة بين أمرين لا يقع بينهما مصاحبة و اشتراك إلا فى حكم يجمع بينهما، و لذلك (_______________۱) ليست فى المطبوعة. (۲) ساقطة من المخطوطة. (۳) فى المخطوطة (الثالث عشر). (۴) فى المخطوطة (لأنه لا يكون). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۶ لا تكون الواو التى بمعنى «مع» إلا بعد فعل لفظا أو تقديرا، لتصح «۱» المعيّة. و كمال معنى المعية الاجتماع فى الأمر الذى به الاشتراك «۲» [فى زمان ذلك الاشتراك و تستعمل أيضا لمجرد الأمر الذى به الاجتماع و الاشتراك «۲» دون زمانه «۴» [۳۲۰/ ب . فالأول يكثر فى أفعال الجوارح و العلاج، نحو: دخلت مع زيد، و انطلقت مع عمرو، و قمنا معا، و منه قوله تعالى: وَ دَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيانِ (يوسف:

۳۶)، أَرْسِلْهُ مَعَنا غَداً (یوسف: ۱۲)، فَأَرْسِلْ مَعَنا أَخانا (یوسف: ۶۳)، لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَکُمْ (یوسف: ۶۶). و الثانی یکثر فی الأفعال المعنویة، نحو آمنت مع المؤمنین و تبت مع التائبین، و فهمت [المسألة] مع من فهمها، و منه قوله تعالی: یا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرّاکِعِینَ (آل عمران: ۴۳). و قوله: وَ کُونُوا مَعَ الصّادِقِینَ (التوبة: ۱۱۹). وَ قِیلَ ادْخُلَا النّارَ مَعَ الدّاخِلِینَ (التحریم: ۱۰) إِنَّنِی مَعَکُما أَسْمَعُ وَ أَری (طه: ۴۶). إِنَّ مَعِی رَبِّی سَیَهْدِینِ (الشعراء: ۶۲). لا تَحْزَنْ إِنَّ اللّهَ مَعَنا (التوبة: ۴۰)، [أی «۵» بالعنایة و الحفظ. یَوْمَ لا یُخْزِی اللّهُ النَّبِیَّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ (التحریم: ۸)، یعنی الذین شارکوه فی الإیمان، و هو الذی وقع فیه الاجتماع و الاشتراک من الأحوال و المذاهب. و قد ذکروا الاحتمالین المذکورین فی قوله تعالی: وَ اتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِی أُنْزِلَ مَعَهُ (الأعراف: ۱۵۷)، قیل: إنه من باب المعیة فی الاشتراک، [فتمامه «۶» الاجتماع فی «۷» الزمان علی حذف مضاف؛ إما أن یکون تقدیره أنزل مع نبوته، و إما أن یکون التقدیر مع اتباعه. و قیل: لأنه فیما وقع به الاشتراک دون الزمان، و تقدیره: و اتبعوا معه النور. (____۱) فی المخطوطة (فیصح معنی المعیة). (۲) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة. (۴) فی المخطوطة (زمان). (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) ساقطة من المخطوطة. (۷) عبارة المخطوطة (و الاجتماع و الزمان). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۷ و قد تکون المصاحبة فی الاشتراک بین المفعول و بین المضاف، کقوله: شممت طیبا مع زید. و یجوز أن یکون منه قوله تعالی: إِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیعَ مَعِیَ صَبْراً (الکهف: ۶۷)، نقل ذلک أبو الفتح القشیری «۱» فی شرح «الإلمام» عن بعضهم، ثم قال: و قد ورد فی الشعر استعمال «مع» فی معنی ینبغی أن یتأمّل لیلحق بأحد الأقسام، و هو قوله: یقوم مع الرّمح الرّدینیّ قامة و یقصر عنه طول کلّ نجاد و قال الراغب «۲»: «مع تقتضی الاجتماع، إمّا فی المکان، نحو: هما معا فی الدار، أو فی الزمان، نحو: ولدا معا، أو فی المعنی کالمتضایفین؛ نحو: الأخ و الأب؛ فإن أحدهما صار أخا للآخر [فی حال ما صار الآخر أخاه «۳»، و إمّا فی الشرف و الرتبة، نحو: هما معا فی العلوّ، و تقتضی معنی «۴» النصرة و المضاف إلیه لفظ «مع» هو المنصور «۵»، نحو: قوله تعالی: لا تَحْزَنْ إِنَّ اللّهَ مَعَنا (التوبة: ۴۰). إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا (النحل: ۱۲۸)، وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ (الحدید: ۴)، وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِینَ (البقرة: ۱۹۴)، إِنَّ مَعِی رَبِّی سَیَهْدِینِ (الشعراء: ۶۲). انتهی. و قال ابن مالک «۶»: إن «معا» إذا أفردت تساوی «جمیعا» معنی، و ردّ علیه الشیخ أبو حیان «۷» بأن بینهما فرقا. قال ثعلب: إذا قلت: قام زید و عمرو جمیعا احتمل أن یکون القیام فی وقتین، و أن یکون فی [وقت «۸» واحد، و إذا قلت: قام زید و عمرو معا؛ فلا یکون إلا فی وقت واحد. و التحقیق ما سبق (____. ۱) هو محمد بن علی بن وهب تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۱۷، و بکتابه فی ۲/ ۴۱۶. (۲) انظر کتابه «المفردات فی غریب القرآن»: ۴۷۰ مادة (مع). (۳) العبارة بین الحاصرتین لیست فی المخطوطة. (۴) تصحفت فی المطبوعة إلی (مع). و التصویب من المخطوطة و المفردات. (۵) عبارة المخطوطة (هو مع منصور). (۶) هو محمد بن عبد اللّه تقدم التعریف به فی ۱/ ۳۸۱. و قد ذکر قوله و قول ثعلب ابن هشام فی مغنی اللبیب ۱/ ۳۳۴ (مع). (۷) هو محمد بن یوسف تقدم التعریف به فی ۱/ ۱۳۰. (۸) ساقطة من المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۸ و یکون بمعنی النصرة و المعونة و الحضور، کقوله: إِنَّنِی مَعَکُما؛ أی ناصرکما، إِنَّ اللّهَ مَعَ الَّذِینَ اتَّقَوْا (النحل: ۱۲۸) أی معینهم. وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ ما کُنْتُمْ (الحدید: ۴)، أی عالم بکم و مشاهدکم؛ فکأنه حاضر معهم؛ و هو ظرف زمان عند الأکثرین، إذا قلت: کان زید مع عمرو، أی زمن مجیء عمرو، ثم حذف الزمن و المجیء و قامت «مع» مقامهما.

۷۵- [حرف «۱» النون

۷۵- [حرف «۱» النون للتأکید، و هی إن کانت خفیفة کانت بمنزلة تأکید الفعل مرتین، [و إن کانت «۲» شدیدة فمنزلة تأکیده ثلاثا، و أما قوله تعالی: لَیُسْجَنَنَّ وَ لَیَکُوناً مِنَ الصّاغِرِینَ (یوسف: ۳۲)، من حیث أکدت السجن بالشدّة «۳» دون ما بعده «۴» إعظاما. و لم یقع التأکید بالخفیة فی القرآن إلا فی موضعین: هذا، و قوله: لَنَسْفَعاً بِالنّاصِیَةِ (العلق: ۱۵). و فی «۵» القواعد أنها إذا دخلت علی فعل

الجماعة الذكور «۶» كان ما قبلها مضموما، نحو: يا رجال اضربنّ زيدا، و منه قوله تعالى: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ (آل عمران: ۸۱)، فأما قوله تعالى: لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَ لَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرائِيلَ (الأعراف: ۱۳۴)، فإنّما جاء قبلها مفتوحا، لأنها دخلت على فعل الجماعة المتكلمين، و هو بمنزلة الواحد، و لا تلحقه واو الجماعة، لأن الجماعة إذا أخبروا عن أنفسهم قالوا: نحن نقوم، ليكون فعلهم كفعل الواحد، و الرجل الرئيس إذا أخبر عن نفسه قال كقولهم، فلما دخلت النون هذا الفعل مرة أخرى بنى آخره على الفتح [۳۲۱/ أ] لمّا كان لا يلحقه واو الجمع، و إنّما يضمّون ما قبل النون فى الأفعال التى تكون للجماعة، و يلحقها واو الجمع التى هى ضميرهم، و ذلك أن واو الجمع يكون ما قبلها مضموما، نحو قولك: يضربون، فإذا دخلت النون حذفت نون الإعراب لدخولها، و حذف الواو لسكونها و سكون النون، و بقى ما قبل الواو مضموما، ليدل عليه «۷».

____

(۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) فى المطبوعة (أو شديدة). (۳) فى المخطوطة (بالتشديد). (۴) فى المخطوطة (بعدها). (۵) فى المخطوطة (و من). (۶) فى المخطوطة (المذكورين). (۷) فى المخطوطة (عليها). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۶۹ و مثله: لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ «۱» (الأعراف: ۱۴۹). فإن كان ما قبل الواو مفتوحا لم يحذفها، و لكنها تحركها لالتقاء الساكنين؛ نحو اخشونّ زيدا.

۷۶- [حرف «۲»] الهاء

۷۶- [حرف «۲»] الهاء تكون ضميرا للغائب، و تستعمل فى موضع الجرّ «۳» و النصب، نحو: قالَ لَهُ صاحِبُهُ وَ هُوَ يُحاوِرُهُ (الكهف: ۳۷). «۴» و تكون لبيان السكت. و تلحق «۴» وقفا لبيان الحركة، و إنما تلحق بحركة «۶» بناء، لا تشبه حركة الإعراب، نحو ما هِيَهْ (القارعة: ۱۰)، و كالهاء فى كِتابِيَهْ (الحاقة: ۲۵)، و حِسابِيَهْ (الحاقة: ۲۰)، و سُلْطانِيَهْ (الحاقة: ۲۹)، و مالِيَهْ (الحاقة: ۲۸). و كان حقها أن تحذف وصلا و تثبت وقفا، و إنما أجرى الوصل مجرى الوقف، أو وصل بنيّة الوقف فى: كِتابِيَهْ و حِسابِيَهْ اتفاقا، فأثبتت الهاء كذا عند جميع القراء إلا حمزة «۷»؛ فإنه حذف الهاء من هذه الكلم الثلاث، و أثبتها وقفا. أعنى [فى «۸» «ماليه» و «سلطانيه» و «ماهيه» فى القارعة «۹»؛ لأنها فى الوقف يحتاج إليها لتحصين حركة الموقوف عليه، و فى الوصل يستغنى عنها «۱۰». فإن قيل: فلم لا «۱۱» يفعل ذلك فى كِتابِيَهْ و حِسابِيَهْ؟ قيل: إنه جمع بين اللغتين «۱۲».

____

(۱) الآية فى المخطوطة وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخاسِرِينَ (الزمر: ۶۵). (۲) ساقطة من المطبوعة. (۳) فى المخطوطة (الخبر). (۴) العبارة فى المخطوطة (تكون للسكت و هو يلحق). (۶) فى المخطوطة (بعد حركة). (۷) انظر التيسير: ۲۱۴، (الحاقّة) و: ۲۲۵، (القارعة). (۸) ساقطة من المخطوطة. (۹) فى المخطوطة تصحفت إلى (المضارعة). (۱۰) فى المطبوعة (عنه). (۱۱) فى المخطوطة (لم). (۱۲) فى المخطوطة (الفعلين). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۰

۷۷- ها

۷۷- ها كلمة تستعمل على ضربين: أحدهما: أن تكون اسما سمى به الفعل. و ثانيها: للتنبيه، و لها موضعان: أحدهما: أن تلحق الأسماء المبهمة المفردة، نحو: هذا، و تتنزل منزلة حرف من الكلمة، و لهذا يدخل حرف الجر عليه، كقوله تعالى: وَ مِنْ هؤُلاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ (العنكبوت: ۴۷). و يفصل به بين المضاف و المضاف إليه، كقوله: لِمِثْلِ هذا فَلْيَعْمَلِ الْعامِلُونَ (الصافات: ۶۱). الثانى: أن تدخل على الجملة، كقوله: ها أَنْتُمْ أُولاءِ تُحِبُّونَهُمْ (آل عمران: ۱۱۹)، ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ [عَنْهُمْ «۱» (النساء: ۱۰۹). و يدلّ على دخول حرف التنبيه على الجملة، أنه لا يخلو إمّا أن يقدّر به الدخول على الاسم المفرد، أو الجملة؛ لا يجوز الأول، لأن المبهم فى الآيتين دخل عليهما حرف الإشارة؛ فعلم أنّ دخولها إنما هو [على «۲» الجملة. ذكره أبو علىّ «۳».

۷۸- هل

۷۸- هل للاستفهام، قيل: و لا يكون المستفهم معها إلا فيما لا ظن له فيه البتة؛ بخلاف الهمزة، فإنه لا بدّ أن يكون معه إثبات. فإذا قلت: أ عندك زيد؟ فقد هجس فى نفسك أنه عنده فأردت أن تستثبته؛ بخلاف «هل». حكاه ابن الدّهان «۴». و قد سبق فروق فى الكلام على معنى الاستفهام. و قد تأتى بمعنى «قد»؛ كقوله تعالى: وَ هَلْ أَتاکَ حَدِيثُ مُوسى (طه: ۹)، (_______________) ليست فى المخطوطة. (۲) ليست فى المطبوعة. (۳) هو الحسن بن أحمد تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۷۵. (۴) هو سعيد بن المبارك بن على تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۹۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۱ هَلْ أَتاکَ حَدِيثُ الْغاشِيَةِ (الغاشية: ۱)، هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ (الإنسان: ۱) «۱» [و إنما حملوها على الحرف لأنه ورد من عالم بما يدخل عليه فأخرجوها عن معنى الاستفهام إلى معنى الاخبار حملوها على الحرف الموجب و هو «قد» و كان أولى من غيره لأنه لا يختص بصيغة اختصاص السين و سوف، و هذا إنما يصح إذا ورد بعدها فعل، فإن كان اسما فعلى معنى قد، إلا أن يراد أن معناها الإيجاب لما بعدها كما يدّعى الفراء باللام فى الإيجاب فى قولك: «إن زيدا لقائم» إنما هو بمعنى قد، و إنّ «قد» لا تدخل على الاسم و إنما يريد أن الكلام إيجاب، و منع قوم من كون «هل» بمعنى «قد» و لم يخرجوها من بابها، و تأولوا «هل» فى الآية إلى شىء يرجع إلى المخلوق فى السؤال «۱». و ذكر بعضهم أن «هل» تأتى للتقرير و الإثبات، كقوله تعالى: هَلْ فِي ذلِکَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ (الفجر: ۵)، أى فى ذلک قسم. و كذا قوله: هَلْ أَتى عَلَى الْإِنْسانِ (الإنسان: ۱)، على القول بأن المراد آدم، فإنه توبيخ لمن ادّعى ذلک. و تأتى بمعنى «ما» كقوله: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ (البقرة: ۲۱۰) و بمعنى «ألا» كقوله [۳۲۱/ ب: هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالًا (الكهف: ۱۰۳). و بمعنى الأمر، نحو: فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ (المائدة: ۹۱) و بمعنى السؤال: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ (ق: ۳۰). و بمعنى التمنّى: هَلْ فِي ذلِکَ قَسَمٌ [لِذِي حِجْرٍ] «۳» (الفجر: ۵). و بمعنى «أدعوك»، نحو: هَلْ لَکَ إِلى أَنْ تَزَكَّى (النازعات: ۱۸)؛ فالجار و المجرور متعلّق به.

۷۹- هيهات

۷۹- هيهات لتبعيد الشىء؛ و منه هَيْهاتَ هَيْهاتَ لِما تُوعَدُونَ (المؤمنون: ۳۶)، قال الزجاج «۴»: البعد لما توعدون قيل: و هذا غلط من الزجاج أوقعه فيه اللام؛ فإن تقديره: بعد الأمر لما توعدون، أى لأجله. (_______________) ما بين الحاصرتين ليس فى المطبوعة. (۳) ليست فى المخطوطة. (۴) انظر كتابه «معانى القرآن و إعرابه» ۴/ ۱۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۲

[۸۰- [حرف «۱» الواو

[۸۰- [حرف «۱» الواو حرف يكون عاملا و غير عامل. فالعامل قسمان: جار و ناصب. فالجار واو القسم، نحو: وَ اللَّهِ رَبِّنا ما كُنَّا مُشْرِكِينَ (الأنعام: ۲۳). و واو «ربّ» على قول كوفىّ. و الصحيح أن الجر ب «ربّ» المحذوفة لا بالواو. و الناصب ثنتان: واو «مع» فتنصب المفعول معه عند قوم، و الصحيح أنه منصوب بما قبل الواو من فعل أو شبهه بواسطة الواو. و الواو التى ينتصب «۲» المضارع بعدها فى موضعين: فى الأجوبة الثمانية، و أن يعطف بها الفعل على المصدر، على قول كوفىّ. و الصحيح أن الواو فيه عاطفة و الفعل منصوب [بأن مضمرة] «۳». و لها قسم آخر عند الكوفيين؛ تسمى واو الصرف، و معناها: أن الفعل كان يقتضى إعرابا فصرفته الواو عنه إلى النصب، كقوله تعالى: أَ تَجْعَلُ فِيها مَنْ يُفْسِدُ فِيها وَ يَسْفِکُ الدِّماءَ (البقرة: ۳۰) على قراءة النصب «۴». و أما غير العاملة فلها معان: الأول: و هو أصلها- العاطفة تشرك فى الإعراب و الحكم. و هى لمطلق الجمع على الصحيح، و لا تدلّ على أنّ الثانى بعد الأول، بل

قد یکون کذلک، و قد یکون قبله و قد یکون معه، فمن الأول: إذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزالَها* وَ أَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقالَها (الزلزلة: ۱- ۲)؛ فإنّ الإخراج متأخر عن الزلزال؛ و ذلک معلوم من قضیة الوجود لا- من الواو. و من الثانی: وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرَّاکِعِینَ (آل عمران: ۴۳)، و الرکوع قبل السجود، لم ینقل أنّ شرعهم کان مخالفا لشرعنا فی ذلک.

(______________________________ ۱) ساقطة من المطبوعة. (۲) فی المخطوطة (تنصب). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) و هی قراءة عبد الرحمن الأعرج ذکرها ابن خالویه فی المختصر: ۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۳ و قوله تعالی مخبرا عن منکری البعث: ما هِیَ إِلَّا حَیاتُنَا الدُّنْیا نَمُوتُ وَ نَحْیا «۱» (الجاثیة: ۲۴) أی نحیا و نموت. و قوله: سَخَّرَها عَلَیْهِمْ سَبْعَ لَیالٍ وَ ثَمانِیَةَ أَیَّامٍ (الحاقة: ۷)، و الأیام هنا قبل اللیالی، إذ لو کانت اللیالی قبل الأیام کانت الأیام مساویة للّیالی و أقلّ. قال الصفّار «۲»: و لو کان علی ظاهره لقال: «سبع لیال و ستة أیام»، أو «سبعة أیام»، و أما «ثمانیة» فلا یصح علی جعل الواو للترتیب. (فائدة): قوله تعالی: ذَرْنِی وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِیداً (المدثر: ۱۱)، وَ ذَرْنِی وَ الْمُکَذِّبِینَ (المزمل: ۱۱) أجاز أبو البقاء «۳» کون الواو عاطفة، و هو فاسد؛ لأنّه یلزم فیه أن یکون اللّه تعالی أمر نبیه علیه السلام أن یترکه، و کأنه قال: اترکنی و اترک من خلقت وحیدا، و کذلک: اترکنی و اترک المکذبین، فتعیّن أن یکون المراد: خلّ بینی و بینهم، و هو واو «مع» کقولک: لو ترکت الناقة و فصیلها لرضعها. «۴» [و من الثالث قوله تعالی: وَ جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ (القیامة: ۹) فلا یتصور أن یتقدم أحدهما الآخر] «۴». و الثانی: واو الاستئناف، و تسمی واو القطع و الابتداء؛ و هی التی یکون بعدها جملة غیر متعلقة بما قبلها فی المعنی، و لا مشارکة فی الإعراب، و یکون بعدها الجملتان. فالاسمیة، کقوله تعالی: ثُمَّ قَضی أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ (الأنعام: ۲). و الفعلیة، کقوله: لِنُبَیِّنَ لَکُمْ وَ نُقِرُّ فِی الْأَرْحامِ (الحج: ۵) هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِیًّا* وَ یَقُولُ الْإِنْسانُ (مریم: ۶۵- ۶۶) و الظاهر أنّها الواو العاطفة؛ لکنها تعطف الجمل التی لا محل لها من الإعراب لمجرد الربط؛ و إنّما سمیت واو الاستئناف لئلا- یتوهم أن ما بعدها من المفردات معطوف علی ما قبلها.

(______________________________ ۱) الآیة فی المخطوطة إِنْ هِیَ إِلَّا حَیاتُنَا الدُّنْیا نَمُوتُ وَ نَحْیا (المؤمنون: ۳۷). (۲) هو القاسم بن علی البطلیوسی تقدم التعریف به فی ۲/ ۴۵۱. (۳) انظر کتابه إملاء ما منّ به الرحمن (طبعة دار الکتب العلمیة) ۲/ ۲۷۱ (المزمّل) ۲۷۳، (المدثر). (۴) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۴ الثالث: واو الحال الداخلة علی الجملة الاسمیة؛ و هی عندهم مغنیة عن ضمیر صاحبها، کقوله تعالی: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُعاساً یَغْشی طائِفَةً مِنْکُمْ وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ (آل عمران: ۱۵۴). و قوله: لَئِنْ أَکَلَهُ الذِّئْبُ وَ نَحْنُ عُصْبَةٌ (یوسف: ۱۴). و قوله: کَما أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکارِهُونَ (الأنفال: ۵). و قد یجتمعان نحو: فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْداداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (البقرة: ۲۲). وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ [۳۲۲/ أ] وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ الْکِتابَ (البقرة: ۴۴). وَ لا تُباشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عاکِفُونَ فِی الْمَساجِدِ (البقرة: ۱۸۷). أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ (البقرة: ۲۴۳). «۱» [لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیاتِ اللَّهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ «۱» (آل عمران: ۷۰) لِمَ تَکْفُرُونَ بِآیاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ شَهِیدٌ عَلی ما تَعْمَلُونَ (آل عمران: ۹۸). وَ لا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (آل عمران: ۱۰۲). وَ لا تَیَمَّمُوا الْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ (البقرة: ۲۶۷). أَوْ قالَ أُوحِیَ إِلَیَّ وَ لَمْ یُوحَ إِلَیْهِ شَیْءٌ (الأنعام: ۹۳)، أَنَّی یَکُونُ لِی غُلامٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ (مریم: ۲۰). الرابع: للإباحة، نحو جالس الحسن و ابن سیرین؛ لأنک أمرت بمجالستهما معا «۳» [و تقول أیضا «هذا و ائت زیدا» فهما جمیعا أهل المجالسة، و إن أردت ... لم یکن ماضیا] «۳». قال: و علی هذا [أخذ] «۵» مالک [رحمه اللّه «۶»: قوله تعالی: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساکِینِ ... (التوبة: ۶۰) (الآیة) «۵» «۶» [و علی المعنی الأول أخذ الشافعی و هو أظهر، و قول مالک یمکن أن عضد بدلیل خارج «۶».

(______________________________ ۱) الآیة بین الحاصرتین لیست فی المطبوعة. (۳) ما بین الحاصرتین ساقط من المطبوعة، و موضع النقط کلمة غیر واضحة. (۵) لیست فی المخطوطة. (۶) ما بین الحاصرتین لیس فی المطبوعة. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۵ الخامس: واو الثمانیة، و العرب تدخل الواو بعد السبعة إیذانا

بتمام العدد؛ فإن السبعة عندهم هى العقد التامّ كالعشرة عندنا فيأتون بحرف العطف الدالّ على المغايرة بين «۱» المعطوف و المعطوف عليه، فتقول: خمسة، ستة، سبعة، و ثمانية، فيزيدون الواو إذا بلغوا الثمانية. حكاه البغوى «۲» عن عبد اللّه بن جابر «۳» عن أبى بكر بن عبدوس، و يدل عليه قوله تعالى: سَبْعَ لَيالٍ وَ ثَمانِيَةَ أَيَّامٍ (الحاقة: ۷). و نقل عن ابن خالويه «۴» و غيره، و مثلوه بقوله تعالى: وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ (الكهف: ۲۲) بعد ما ذكر العدد مرتين بغير واو. و قوله تعالى فى صفة الجنة: وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها (الزمر: ۷۳)، بالواو لأنها ثمانية، و قال تعالى فى صفة النار: فُتِحَتْ أَبْوابُها (الزمر: ۷۱)، بغير واو لأنها سبعة، و فعل ذلك فرقا بينهما. و قوله: وَ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ (التوبة: ۱۱۲)، بعد ما ذكر قبلها من الصفات بغير واو. و قيل: دخلت فيه إعلاما بأن الآمر بالمعروف ناه عن المنكر فى حال أمره بالمعروف، فهما حقيقتان متلازمتان. و ليس قوله: ثَيِّباتٍ وَ أَبْكاراً (التحريم: ۵) من هذا القبيل، خلافا لبعضهم؛ لأن الواو لو أسقطت منه لاستحال المعنى، لتناقض الصفتين. و لم يثبت المحققون واو الثمانية، و أوّلوا ما سبق على العطف أو واو الحال و إن دخلت فى آية الجنة، لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم، و حذفت فى الأول لأنها كانت مغلقة قبل مجيئهم. و قيل: زيدت فى صفة الجنة علامة لزيادة رحمة اللّه على غضبه و عقوبته، و فيها زيادة كلام سبق فى مباحث الحذف. و زعم بعضهم أنها لا تأتى فى الصفات إلا إذا تكررت [النعوت «۵»، و ليس كذلك «۱» «بل (________________ ۱) فى المخطوطة (من المعطوف). (۲) انظر تفسير البغوى ۳/ ۱۵۶ الآية (۲۲) من سورة (الكهف). (۳) فى المخطوطة (حامد). (۴) هو الحسين بن خالويه تقدم التعريف به فى ۲/ ۳۶۹. و قد ذكر قوله ابن هشام فى المغنى ۲/ ۳۶۲. القسم التاسع من أقسام الواو. (۵) ساقطة من المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۶ يجوز دخولها من غير تكرار» «۱»، قال تعالى: وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ (الكهف: ۲۲). و قال: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ وَ ضِياءً وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ (الأنبياء: ۴۸) و تقول: جاءنى زيد و العالم. السادس: الزائدة «۲» للتأكيد، كقوله تعالى: إِلَّا وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ (الحجر: ۴)، بدليل الآية الأخرى. قال الزمخشرى «۳»: دخلت الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف، «۴» [الدالة على أنّ اتصافه «۴» بها أمر ثابت مستقر. و ضابطه أن تدخل على جملة صفة «۶» للنكرة، نحو جاءنى رجل و معه ثوب آخر، و كذا وَ ثامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ (الكهف: ۲۲). و قال الشيخ جمال الدين بن مالك «۷» فى باب الاستثناء من «شرح التسهيل»، و تابعه، الشيخ أثير الدين «۸»: إنّ الزمخشرى تفرّد بهذا القول؛ و ليس كذلك؛ فقد ذكر الأزهرى «۹» فى «الأزهرية»؛ فقال: «و تأتى الواو للتأكيد، نحو: ما رأيت رجلا إلا و عليه ثوب حسن. و فى القرآن منه: وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَ لَها كِتابٌ مَعْلُومٌ (الحجر: ۴)، و قال: وَ ما أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَها مُنْذِرُونَ (الشعراء: ۲۰۸). انتهى. (________________ ۱) عبارة المخطوطة (و يجوز دخولها على تكرار). (۲) فى المطبوعة (الزيادة). (۳) الكشاف ۳/ ۱۲۸- ۱۲۹ الآية (۲۰۸) من سورة (الشعراء). (۴) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة. (۶) عبارة المخطوطة (صفة جملة للنكرة). (۷) هو محمد بن عبد اللّه بن مالك تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۸۱، و كتابه «شرح التسهيل» طبع بتحقيق عبد الرحمن بن محمد السيد بالقاهرة عام ۱۳۹۴ ه/ ۱۹۷۴ م (فهرست الكتب النحوية المطبوعة: ۱۱۸). و قد ذكر قوله أبو حيان فى البحر المحيط ۵/ ۴۴۵. (۸) انظر قوله فى كتابه البحر المحيط ۵/ ۴۴۵- ۴۴۶ الآية (۴) من سورة (الحجر). (۹) هو محمد بن أحمد بن الأزهر تقدم التعريف به فى ۱/ ۳۰۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۷ و أجازه أبو البقاء «۱» أيضا فى الآية، و فى قوله تعالى: وَ عَسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ (البقرة: ۲۱۶)، فقال: يجوز أن تكون الجملة فى موضع نصب صفة ل «شيء» و ساغ دخول [۳۲۲/ ب الواو، لمّا كانت صورة الجملة هنا كصورتها إذا كانت حالا. و أجاز أيضا فى قوله تعالى: عَلى قَرْيَةٍ وَ هِيَ خاوِيَةٌ (البقرة: ۲۵۹)، فقال: الجملة فى موضع جرّ صفة ل «قرية» «۲». و أما قوله: فَاضْرِبْ بِهِ وَ لا تَحْنَثْ (ص: ۴۴)، فقيل: الواو زائدة، و يحتمل أن يكون مجزوما جواب الأمر، بتقدير: اضرب به و لا تحنث. و يحتمل أن يكون نهيا. قال ابن فارس «۳»: «و الأول أجود. و كذلك قوله: وَ كَذلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَ لِنُعَلِّمَهُ (يوسف: ۲۱)، قيل: الواو زائدة. و قيل: و لنعلّمه فعلنا ذلك. كذلك: وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ (الصافات: ۷) أى و حفظا فعلنا ذلك». و قيل فى قوله: وَ فُتِحَتْ أَبْوابُها (الزمر: ۷۳): إنها زائدة

للتأكيد، و الصحيح أنها عاطفة، و جواب «إذا» محذوف، أى سعدوا و أدخلوا. «۴» [و قيل: و ليعلم فعلنا ذلك، و كذلك: وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ (الصافات: ۷)، أى و حفظا فعلنا ذلك «۴». و قيل فى قوله: فَلَمَّا أَسْلَما وَ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ* وَ نادَيْناهُ أَنْ يا إِبْراهِيمُ (الصافات: ۱۰۳- ۱۰۴)، [أى ناديناه «۶». و الصحيح أنها عاطفة، و التقدير: عرف صبره و ناديناه: وَ كَذلِكَ نُرِى إِبْراهِيمَ مَلَكُوتَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (الأنعام: ۷۵).

(۱) انظر كتابه إملاء ما منّ به الرحمن ۱/ ۵۴. (۲) إملاء ما منّ به الرحمن ۱/ ۶۴. (۳) فى المخطوطة (ابن مالك). و انظر كتاب ابن فارس الصاحبى فى فقه اللغة: ۹۱. باب الواو. (۴) ما بين الحاصرتين ليس فى المخطوطة. (۶) ليست فى المخطوطة. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۸ و قوله: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ وَ ضِياءً وَ ذِكْراً لِلْمُتَّقِينَ (الأنبياء: ۴۸) [أى ضياء] «۱». و قوله: وَ تِلْكَ الْأَيَّامُ نُداوِلُها بَيْنَ النَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ (آل عمران: ۱۴۰)، أى ليعلم. و قوله: فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدى بِهِ (آل عمران: ۹۱). و زعم الأخفش أن «إذا» من قوله تعالى: إِذَا السَّماءُ انْشَقَّتْ (الانشقاق: ۱)، مبتدأ و خبرها «إذا فى قوله: وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (الانشقاق: ۳) و الواو زائدة و المعنى أن وقت انشقاق السماء هو وقت مدّ «۲» الأرض [و انشقاقها] «۳»، و استبعده أبو البقاء «۴»؛ لوجهين: أحدهما: أن الخبر محطّ الفائدة، و لا فائدة فى إعلامنا بأن وقت الانشقاق فى وقت المدّ، بل الغرض من الآية عظم الأمر يوم القيامة. و الثانى: بأن زيادة الواو يغلب فى «۵» القياس و الاستعمال. و قد تحذف كثيرا من الجمل، كقوله تعالى: وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ (التوبة: ۹۲)، أى «و قلت»، و الجواب قوله تعالى: تَوَلَّوْا (التوبة: ۹۲). و قوله: يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآياتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ (الرعد: ۲)، و فى القول «۶» أكثر: قالَ فِرْعَوْنُ وَ ما رَبُّ الْعالَمِينَ* قالَ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ ... (الشعراء: ۲۳- ۲۴) الآية. و قوله: إِنَّهُمْ كانُوا قَبْلَ ذلِكَ مُتْرَفِينَ* وَ كانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ (الواقعة: ۴۵ - ۴۶).

(۱) ليست فى المطبوعة. (۲) فى المخطوطة (مدّه). (۳) ساقطة من المخطوطة. (۴) انظر كتابه إملاء ما منّ به الرحمن (طبعة دار الكتب العلمية ببيروت) ۲/ ۲۸۴ (سورة الانشقاق). (۵) ساقطة من المخطوطة. (۶) فى المخطوطة (التساؤل). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۷۹

۸۱- ويكأن

۸۱- ويكأن قال الكسائى: كلمة تندّم و تعجب، قال تعالى: وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ (القصص: ۸۲)، وَيْكَأَنَّهُ لا يُفْلِحُ الْكافِرُونَ (القصص: ۸۲). و قيل: إنه صوت لا يقصد به الإخبار عن التندم. و يحتمل أنه اسم فعل مسماه «ندمت» أو «تعجبت». و قال الصفار «۱»: قال المفسرون معناه: أ لم تر، فإن أرادوا به تفسير المعنى فمسلّم، و إن أرادوا تفسير الإعراب فلم يثبت ذلك. و قيل بمعنى «ويلك «۲»» فكان ينبغى كسر «إن». و قيل «وى» تنبيه، و كأن للتشبيه و هو الذى نص عليه سيبويه «۳». و منهم من جعل كأنّ زائدة لا تفيد تشبيها ... «۴» [بوضوحها و الحال «وى»] «۵» و لم يثبت، فلم يبق إلا أنها للتشبيه، الأمر يشبه هذا، بل هو كذا. قلت: عن هذا اعتذر سيبويه «۳»، فقال: «المعنى على أن القوم انتبهوا فتكلموا على قدر علمهم، أو نبّهوا، فقيل لهم: أما يشبه أن يكون ذا عندكم هكذا»!. و هذا بديع جدا كأنهم لم يحققوا هذا الأمر، فلم يكن عندهم إلا ظن، فقالوا نشبه أن يكون الأمر كذا، و نبهوا «۷». ثم قيل لهم: يشبه أن يكون الأمر هكذا على وجه «۸» التقرير انتهى. و قال صاحب «۹» «البسيط» كأنّه على مذهب البصريين، لا يراد به التشبيه بل القطع

(۱) هو القاسم بن على البطليوسى تقدم التعريف به فى ۲/ ۴۵۱. (۲) فى المخطوطة (ويك). (۳) فى الكتاب ۲/ ۱۵۴. (باب ينتصب فيه الخبر بعد الأحرف الخمسة). (۴) بياض فى المخطوطة و المطبوعة مقدار ثلاث كلمات. (۵) العبارة بين الحاصرتين ساقطة من المطبوعة. (۷) فى المطبوعة (و نهوا). (۸) فى المخطوطة (جهة). (۹) هو الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى تقدم التعريف به و بكتابه فى ۲/ ۴۶۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴،

ص: ۳۸۰ و الیقین، و علی مذهب الکوفیین یحتمل أن تکون الکاف حرفا للخطاب، لأنه إذا کان اسم فعل لم یضف. و ذهب بعضهم إلی أنه بکماله [۳۲۳/ أ] اسم. و ذهب الکسائی «۱» إلی أن أصله «ویلک» فحذفت اللام و فتحت علی مذهبه أن، باسم الفعل قبلها. و أما الوقف فأبو عمرو و یعقوب «۲» یقفان علی الکاف علی موافقهٔ مذهب الکوفیین، و الکسائی یقف علی الیاء؛ و هو مذهب البصریین؛ و هذا یدلّ علی أنهم لم یأخذوا قراءتهم من نحوهم، و إنما أخذوها نقلا، و إن خالف مذهبهم فی النحو و لم یکتبوها «۳» منفصلهٔ، لأنه لما کثر بها الکلام وصلت.

۸۲- ویل

۸۲- ویل قال الأصمعی: «ویل» تقبیح، قال تعالی: وَ لَکُمُ الْوَیْلُ مِمَّا تَصِفُونَ (الأنبیاء: ۱۸). و قد توضع موضع التحسّر و التفجع [منه «۴»، کقوله: یا وَیْلَتَنا (الکهف: ۴۹)، یا وَیْلَتی أَ عَجَزْتُ أَنْ أَکُونَ مِثْلَ هذَا الْغُرابِ (المائدة: ۳۱).

۸۳- یا

۸۳- یا لنداء البعید حقیقهٔ أو حکما، و منه قول الداعی: یا اللّه؛ و هو أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیدِ (ق: ۵۰)، استصغارا لنفسه، و استبعادا لها من مظانّ الزلفی. و قد ینادی بها القریب إذا کان ساهیا أو غافلا؛ تنزیلا لهما منزلهٔ البعید. و قد ینادی بها القریب الذی لیس بساه و لا غافل؛ إذا کان الخطاب المرتّب علی النداء فی محل الاعتناء بشأن المنادی.

____

۱) ذکر قوله ابن هشام فی المغنی ۲/ ۳۶۹ (وی). (۲) ذکر الدانی قولهما و قول الکسائی فی التیسیر: ۶۱ (باب ذکر الوقف علی مرسوم الخط) و انظر منار الهدی فی الوقف و الابتداء: ۶۸. (سورهٔ القصص). (۳) فی المخطوطهٔ (یثبتوها). (۴) ساقطهٔ من المخطوطهٔ. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۸۱ و قد تحذف، نحو: یُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هذا (یوسف: ۲۹). رَبَّنا إِنَّکَ آتَیْتَ فِرْعَوْنَ [وَ مَلَأَهُ زِینَةً] «۱» (یونس: ۸۸) قالَ ابْنَ أُمَّ (الأعراف: ۱۵۰). و قد قیل فی قوله تعالی: أَمَّنْ هُوَ قانِتٌ آناءَ اللَّیْلِ (الزمر: ۹) فی قراءهٔ تخفیف «۲» «من»: إنّ الهمزهٔ فیه للنداء؛ أی یا صاحب هذه الصفات. قال ابن فارس «۳»: «تأتی للتأسف و التلهف؛ نحو: أَلَّا یَسْجُدُوا (النمل: ۲۵). و قیل للتنبیه. قال: و للتلذذ؛ نحو: یا بردها علی الفؤاد لو تقف و هذا مع التوفیق کاف فحصِّلا فی آخر النسخهٔ المنقول منها ما مثاله: تمت النسخهٔ المبارکهٔ بحمد اللّه تعالی و عونه و حسن توفیقه، و نسأل اللّه العظیم، ربّ العرش العظیم أن یجعله خالصا لوجهه الکریم مقربا بالفوز فی جنات النعیم، و ذلک فی الیوم المبارک السعید، رابع عشر شهر شعبان الفرد، من شهور سنهٔ تسع و سبعین و ثمانمائهٔ من الهجرهٔ النبویهٔ علی صاحبها أفضل الصلاهٔ و السلام، و الحمد للّه ربّ العالمین و صلّی اللّه علی سیدنا محمد و آله و صحبه الطیبین الطاهرین. و غفر اللّه لنا و لکم و لجمیع المسلمین و الحمد للّه ربّ العالمین. و إن تجد عیبا فسدّ الخللا فجلّ من لا فیه عیب و علا

____

۱) لیست فی المخطوطهٔ. (۲) قرأ نافع و ابن کثیر و حمزهٔ (أمن) بالتخفیف، و الباقون بالتشدید (أمّن) التیسیر: ۱۸۹ (سورهٔ الزمر). و انظر إتحاف فضلاء البشر: ۳۷۵. (۳) انظر کتابه الصاحبی فی فقه اللغهٔ: ۱۴۹ (یا). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۰

قواعد ترتیب هذه الفهارس

اشارهٔ

قواعد ترتیب هذه الفهارس ۱- راعینا فی ترتیب هذه الفهارس النظام الألفبائی الکلمی، ما عدا فهرس الآیات القرآنیهٔ فهو مرتب

حسب تسلسل السور و الآیات. ۲- لم نمیز (الألف) و (الهمزة) و اعتبرناهما حرفا واحدا یأتی فی المرتبة الأولی من الحروف، و علی ذلک فلیست (اللام ألف) معتبرة عندنا، و تأتی الکلمات المرسومة بها فی أول حرف (اللام). ۳- اعتبرنا الهمزة المفتوحة الممدودة ألفین، مثل: (آمن) تأتی فی الترتیب فی أول الهمزة. ۴- اعتبرنا الهمزة المرسومة علی واو فی حرف الواو، مثل: (بؤس) تأتی فی (ب و س)، و کذلک الهمزة المرسومة علی یاء تأتی فی حرف الیاء مثل: (عائشة) تأتی (عائشة). ۵- لم نفکّ الحرف المشدّد، و اعتبرناه حرفا واحدا کما هو مرسوم. ۶- اعتبرنا تاء التأنیث الساکنة (ة) بمنزلة الهاء، مثل: (الصلاة) و (القیامة). ۷- اعتبرنا الألف المقصورة المرسومة بصورة یاء بمنزلة الیاء، مثل: (صلی) تأتی فی (ص ل ی). ۸- لم نأخذ الحرکات بعین الاعتبار، و علی ذلک فالکلمات (إنّ) و (أنّ) و (إن) و (أن) لم یراع فیها سوی موقعها من ترتیب الحروف بعدها. ۹- لم نأخذ (أل التعریف) بعین الاعتبار، مثل (الحج عرفة) تجده فی حرف الحاء، إلّا إذا سبقت بحرف مثل (بالحج)، فهی معتبرة، و اعتبرنا (أل) فی اسم الجلالة (اللّه) أصلیة، و یأتی فی حرف الألف، و کذلک الأسماء الموصولة (الذی) و (التی) و سواها. ۱۰- وضعنا الکلمات (أو)، و (ابن)، و (أم)، و (ذو) و أمثالها فی أماکنها من الترتیب و لم نسقطها من الاعتبار. ۱۱- أفردنا النساء فی آخر فهرس الأعلام. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۱

۱- فهرس الآیات الکریمة

اشارة

۱- فهرس الآیات الکریمة رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص

۱- سورة الفاتحة

۱- سورة الفاتحة ۱ بسم الله الرحمن الرحیم: ۱/ ۱۸۷، ۳۲۹، ۳۴۲، ۳/ ۵، ۱۸۲، ۲۶۹، ۴۰۶، ۴/ ۲۲۵. ۲ الحمد لله رب العالمین: ۱/ ۲۵۴، ۲۹۵، ۵۰۵، ۵۰۸، ۵۰۹، ۲/ ۲۵، ۷۰، ۳/ ۱۸۳، ۳۵۵، ۳۹۱، ۳۹۲، ۴۳۶. ۳ الرحمن الرحیم: ۱/ ۱۶۶، ۱۸۸، ۵۰۵، ۵۰۸، ۳/ ۲۹، ۵۴. ۴ مالک یوم الدین: ۱/ ۱۱۱، ۱۶۶، ۲۴۴، ۳۵۷، ۴۹۱، ۵۰۸، ۲/ ۳۲۵، ۳/ ۳۸۱، ۳۸۷، ۳۸۸. ۵ إیاک نعبد و إیاک نستعین: ۱/ ۱۱۱، ۱۵۹، ۵۱۴، ۲/ ۶۶، ۴۲۹، ۳/ ۹۷، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۱۷، ۳۸۱، ۳۸۷، ۳۸۹، ۳۹۲. ۶ اهدنا الصراط المستقیم: ۱/ ۱۰۰، ۱۱۱، ۱۳۴، ۱۹۴، ۴۱۴، ۵۰۹، ۵۱۴، ۲/ ۲۶۸، ۳۳۱، ۳/ ۳۵، ۴/ ۸۳. ۷ الذین أنعمت علیهم: ۱/ ۲۴۴، ۲۷۰، ۳۶۵، ۵۰۹، ۵۱۴، ۲/ ۲۵، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳/ ۳۵، ۳۱۰، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۹۰، ۳۹۲، ۴۱۷، ۴/ ۵۲، ۸۳، ۲۵۵، ۳۰۵.

۲- سورة البقرة

۲- سورة البقرة ۱- ۲ الم* ذلک الکتاب لا ریب فیه هدی رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص للمتقین: ۱/ ۱۳۴، ۱۴۸، ۲۵۵، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۶۴، ۳۶۵، ۴۸۵، ۵۰۶، ۲/ ۵۱۱، ۵۱۸، ۳/ ۱۹۳، ۲۲۵، ۳۰۱، ۳۰۷، ۳۶۸، ۴۱۷، ۴/ ۹۱. ۳ یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلاة: ۱/ ۱۵۹، ۲/ ۳۸، ۳/ ۴۸، ۵۱، ۱۹۲. ۴ و الذین یؤمنون بما أنزل إلیک: ۱/ ۱۶۵، ۲/ ۳۷۶، ۵۱۰، ۳/ ۴۸، ۵۱، ۲۱۶، ۳۷۸، ۴/ ۳۴۱. ۵ أولئک علی هدی من ربهم: ۱/ ۵۶، ۱۹۴، ۲/ ۲۰، ۱۰۴، ۵۰۷، ۳/ ۹۹، ۲۸۶، ۴۱۷، ۴/ ۹۳. ۶ إن الذین کفروا سواء علیهم: ۱/ ۱۴۵، ۲۰۹، ۵۰۶، ۲/ ۴۵۱، ۳/ ۱۸۷، ۳۸۸، ۴/ ۹۲، ۹۳. ۷ ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم: ۲/ ۲۵، ۳۳۲، ۳/ ۳۲۴، ۳۵۸، ۴۱۸، ۴/ ۱۸، ۸۰، ۹۲، ۱۵۶. ۸ و من الناس

من يقول آمنا بالله: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۱۸۹، ۳/ ۴۴۰، ۴/ ۶۱، ۹۲، ۳۵۳. ۹ يخادعون الله و الذين آمنوا: ۳/ ۱۵۱، ۳۶۲، ۴/ ۶۱، ۶۲، ۹۲. ۱۰ فى قلوبهم مرض: ۱/ ۱۸۹، ۳۸۵، ۴/ ۸۰، ۲۶۳، ۳۴۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۲ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۱ و إذا قيل لهم لا تفسدوا فى الأرض: ۱/ ۱۶۵، ۱۸۹، ۲/ ۳۱۰، ۳/ ۸، ۴۰۷، ۴۱۷، ۵۰۸، ۴/ ۶۴، ۲۰۵. ۱۲ ألا إنهم هم المفسدون: ۲/ ۳۱۰، ۵۱۳، ۳/ ۴۱۷، ۵۰۸، ۴/ ۲۰۸. ۱۳ و إذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس: ۲/ ۳۵۲، ۳۵۷، ۳/ ۴۰۷، ۵۰۸، ۴/ ۷۶، ۳۴۹. ۱۴ و إذا خلوا إلى شياطينهم: ۱/ ۱۹۷، ۵۰۳، ۵۱۴، ۳/ ۲۳۵، ۴۰۲، ۴۱۷، ۴۴۹، ۴/ ۶۲، ۹۲، ۱۷۲، ۲۰۶. ۱۵ الله يستهزئ بهم: ۱/ ۵۰۳، ۳/ ۴۴۰، ۴/ ۶۲، ۹۳. ۱۶ فما ربحت تجارتهم: ۲/ ۳۷۸، ۳۷۹، ۳/ ۴۱۷، ۴۸۷، ۴/ ۳۴۷. ۱۷ مثلهم كمثل الذى استوقد نارا: ۱/ ۱۲۰ (۲)، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۴ (۲)، ۱۲۵، ۳/ ۲۲۴، ۲۴۶، ۴۵۸ (۳)، ۴/ ۷۰، ۱۸۷، ۲۲۴، ۳۳۰. ۱۸ صمّ بكم عمى: ۱/ ۱۹۶، ۲/ ۳۸۸، ۳/ ۱۷۹، ۴۷۱، ۴۸۴. ۱۹ أو كصيّب من السماء فيه ظلمات و رعد: ۱/ ۵۰۹، ۲/ ۱۲۲، ۳۸۲، ۳۸۴، ۴۱۶، ۳/ ۱۶۸، ۲۲۱ (۲)، ۲۲۴ (۲)، ۴/ ۱۹ (۲)، ۱۸۷. ۲۰ يكاد البرق يخطف أبصارهم: ۱/ ۱۸۵، ۳۱۳، ۳۱۴، ۲/ ۱۲۵، ۳/ ۱۹۲، ۲۳۸، ۴۱۷، ۴/ ۷۲، ۱۸۲، ۲۲۴، ۳۲۰. ۲۱ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم: ۱/ ۲۷۸، ۲/ ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۴۳۰، ۳/ ۱۷۱، ۳۳۸، ۳۷۱ (۲)، ۳۷۲، ۴/ ۳۳۷. ۲۲ الذى جعل لكم الأرض فراشا و السماء: ۳/ ۱۷۳، ۲۳۵، ۳۳۹، ۴۱۹، ۵۰۲، ۴/ ۱۱۵، ۱۱۸، ۳۷۴. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۳ و إن كنتم فى ريب مما نزّلنا على عبدنا: ۱/ ۱۴۵، ۱۸۶، ۱۹۸، ۲۰۹، ۲۳۵، ۲/ ۵۳، ۲۲۴، ۲۳۰، ۲۳۹، ۳۳۵، ۳۷۲، ۴۱۲، ۴۶۲، ۳/ ۱۱۰، ۱۱۷، ۳۷۵ (۳)، ۴/ ۱۹۵. ۲۴ فإن لم تفعلوا و لن تفعلوا فاتقوا النار: ۲/ ۱۷، ۱۹۲، ۲۳۹ (۲)، ۳۸۱، ۴۱۹، ۵۱۸، ۳/ ۲۴۵، ۳۰۳، ۴/ ۵۱، ۱۰۶، ۱۹۲. ۲۵ و بشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۴۵ (۲)، ۲۰۰، ۳۵۰، ۳/ ۱۳۵، ۴۱۹، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴/ ۷، ۲۷ (۲)، ۷۳، ۸۱ (۲)، ۱۹۸، ۲۸۰. ۲۶ إن الله لا يستحيى أن يضرب مثلا ما بعوضة: ۲/ ۱۱۴، ۱۲۲، ۱۷۸، ۳۱۸، ۳۴۵، ۵۱۳، ۳/ ۱۵۰، ۱۵۳، ۲۴۲، ۵۰۹، ۴/ ۲۱۴، ۲۱۵ (۲)، ۳۴۷، ۳۵۱. ۲۷ الذين ينقضون عهد الله: ۳/ ۴۸۸، ۵۰۹. ۲۸ كيف تكفرون باللّه و كنتم أمواتا فأحياكم: ۱/ ۲۳۰، ۲/ ۱۴۰، ۴۲۶، ۴۴۶، ۳/ ۲۸۴، ۳۱۳، ۴۱۷، ۴/ ۲۸۴، ۲۸۵. ۲۹ خلق لكم ما فى الأرض جميعا: ۱/ ۱۸۱، ۲/ ۱۹۰. ۳۰ و إذا قال ربك للملائكة إنى جاعل: ۱/ ۲۲۹، ۴۴۲، ۲/ ۴۴۴ (۲)، ۴۴۵، ۴۹۰، ۳/ ۱۶۶ (۲)، ۲۶۵، ۴۰۷، ۵۰۶، ۴/ ۱۸۵، ۳۷۲. ۳۱ و علّم آدم الأسماء كلها فقال انبئونى بأسماء: ۳/ ۴۱۷ (۲)، ۴/ ۱۱۲. ۳۲ قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا: ۳/ ۳۱۷، ۴/ ۳۴۳. ۳۳ إنى أعلم غيب السموات و الأرض: ۳/ ۳۵۷، ۴/ ۳۴۴. ۳۴ و إذ قلنا للملائكة: ۱/ ۲۳۳، ۴/ ۱۱۲. ۳۵ و قلنا يا آدم اسكن أنت و زوجك: ۱/ ۲۲۰، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۳ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۴۵، ۲/ ۳۵۷، ۴۳۱، ۳۵۷، ۵۰۸، ۳/ ۱۹۷، ۴/ ۹۴، ۱۰۰. ۳۶ فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه: ۱/ ۲۲۲، ۲/ ۳۸۲، ۴/ ۲۵۵. ۳۷ فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه: ۲/ ۳۱۶، ۳۶۶، ۳/ ۳۶۱، ۴/ ۲۶۰. ۳۸ قلنا اهبطوا منها جميعا: ۱/ ۱۹۴، ۲۰۹، ۲۲۶، ۲/ ۴۵۳ (۲)، ۴۷۲، ۴۹۰، ۵۱۲، ۳/ ۲۹۱، (۲)، ۳۹۹ (۲). ۳۹ و الذين كفروا و كذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار: ۳/ ۲۸۱. ۴۰ و أوفوا بعهدى أوف بعهدكم: ۱/ ۲۴۹، ۲/ ۲۵، ۳۰، ۳۴، ۳۲۸، ۳۵۷، ۳/ ۲۶۸. ۴۱ و لا تشتروا بآياتى ثمنا قليلا: ۲/ ۳۴، ۳/ ۱۹۳، ۴۵۲ (۲). ۴۲ و لا تلبسوا الحق بالباطل و تكتموا الحق: ۴/ ۱۲۸. ۴۳ و أقيموا الصلاة و آتوا الزكاة و اركعوا مع الراكعين: ۱/ ۳۱۷، ۲/ ۳۸، ۱۹۹، ۲۸۵، ۳۰۷، ۳۸۵، ۴۷۴، ۳/ ۳۰۵، ۴/ ۵. ۴۴ أ تأمرون الناس بالبر و تنسون أنفسكم: ۳/ ۴۱۷، ۴۳۲، ۴/ ۳۷۴. ۴۵ و استعينوا بالصبر و الصلاة و إنها لكبيرة: ۳/ ۲۰۰، ۴/ ۲۸، ۲۱۳. ۴۶ الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم و أنهم إليه راجعون: ۱/ ۵۰۶، ۳/ ۴۰۷، ۴۰۸، ۴/ ۱۳۸، ۱۳۹. ۴۷ يا بنى إسرائيل: ۱/ ۵۰۶. ۴۸ و اتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس: ۱/ ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷ (۳)، ۳/ ۱۸۸، ۲۳۱ (۲)، ۴۳۰، ۴/ ۲۵۰. ۴۹- و إذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب: ۱/ ۲۰۹، ۲۱۳، ۲/ ۲۸۴، ۳/ ۵۶، ۱۱۹. ۵۰ و إذ فرقنا بكم البحر: ۳/ ۵۶. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۵۱ و إذ واعدنا موسى أربعين ليلة: ۱/ ۴۹۱، ۲/ ۱۷۶، ۳/ ۵۶، ۲۴۴، ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳. ۵۳ آتينا: ۱/ ۴۸۲. ۵۴ و إذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۲۸، ۴۹۰، ۳/ ۲۴۵، ۲۵۱، ۲۵۲، ۳/ ۲۶۰، ۴/ ۱۴۳، ۲۲۵. ۵۵ و إذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك: ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۹۵. ۵۷ و ظللنا عليكم الغمام و أنزلنا عليكم: ۱/ ۲۰۹، ۳/ ۳۸۸. ۵۸ إذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا: ۱/ ۲۰۷، ۲۲۰، ۳/ ۳۵۸. ۵۹ فبدل الذين ظلموا قولا غير الذى قيل: ۳/ ۶۸ (۲)، ۱۹۴. ۶۰ فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا: ۱/ ۲۲۲، ۳/ ۱۸۸،

۲۴۵، ۲۵۱، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۷۴. ۶۱ أ تستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير: ۱/ ۲۱۹، ۲۳۳، ۲/ ۴۴۹، ۳/ ۱۲، ۲۳۵، ۲۸۸، ۲۸۹، ۴/ ۱۵۰. ۶۲ و النصارى و الصائبين: ۱/ ۲۰۷، ۲۲۸. ۶۳ و إذ أخذنا ميثاقكم و رفعنا فوقكم الطور: ۳/ ۱۲۵، ۲۶۶، ۴/ ۱۴۴ (۲). ۶۵ و لقد علمتم الذين اعتدوا منكم فى السبت: ۱/ ۱۵۷، ۲/ ۵۱۴. ۶۷ إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة: ۳/ ۲۸۲، ۳۴۷، ۴/ ۱۲۱. ۶۸ لا فارض و لا بكر: ۴/ ۳۰۹. ۶۹ صفراء فاقع لونها: ۳/ ۱۳، ۲۴، ۴/ ۳۴۴، ۳۴۵. ۷۰ إنّ البقر تشابه علينا: ۱/ ۳۱۶ (۲)، ۲/ ۲۰۴، ۳/ ۲۵۶، ۴۲۸، ۴۶۹، ۴/ ۳۴۴، ۳۴۵. ۷۱ لا ذلول تثير الأرض و لا تسقى: ۳/ ۲۲۶، ۴/ ۱۲۰ (۲)، ۳۰۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۴ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۸۲ و إذ قتلتم نفسا فادّارأتم فيها: ۱/ ۴۰۳، ۳/ ۹۵، ۱۳۷ (۲)، ۲۷۵، ۳۴۷. ۷۳ فقلنا اضربوه ببعضها: ۳/ ۱۳۷، ۲۵۳ (۲)، ۲۷۵ (۲). ۷۴ ثم قست قلوبكم فهى كالحجارة أو أشد قسوة: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۴۷۲، ۴/ ۵۰، ۱۸۶، ۱۸۷. ۷۵ أ فتطمعون أن يؤمنوا لكم: ۲/ ۳۶۶، ۴۵۱. ۷۶ أ تحدثونهم بما فتح اللّه عليكم: ۱/ ۱۷۴. ۷۷ أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون: ۳/ ۲۳۵. ۷۹ فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم: ۲/ ۴۹، ۳۸۴ (۲)، ۳/ ۱۳، ۴/ ۸۵. ۸۰ و قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة: ۱/ ۲۲۰، ۵۲۴، ۳/ ۲۵۱، ۲۳۴، ۴/ ۲۱. ۸۱ بلى من كسب سيئة و أحاطت به: ۴/ ۲۳۲. ۸۲ و الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ۱/ ۴۹۹. ۸۳ و إذ أخذنا ميثاق بنى إسرائيل: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۴۰۳، ۵۰۱، ۳/ ۹۹ (۲)، ۴۱۰ (۳)، ۴۱۱، ۴۱۲. ۴۱۳. ۸۴ و إذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم: ۳/ ۴۰۳، ۴۱۰. ۸۵ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم: ۲/ ۳۸، ۳۸۲، ۳/ ۴۱۷. ۸۶ فلا يخفف عنهم العذاب و لا هم ينصرون: ۱/ ۲۲۱. ۸۷ و لقد آتينا موسى الكتاب: ۱/ ۱۶۲، ۲/ ۱۹، ۴/ ۲۹۰. ۸۸ و قالوا قلوبنا غلف: ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۱۵۴. ۸۹ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به: ۲/ ۴۸۷ (۳)، ۳/ ۶۹، ۱۰۰ (۲)، ۴/ ۷۱، ۳۳۰. ۹۰ بئسما اشتروا به أنفسهم: ۲/ ۴۵، ۴/ ۸۷، ۳۴۹. ۹۱ فلم تقتلون أنبياء اللّه: ۲/ ۴۴، ۴۵، ۵۰۲، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳/ ۱۱، ۱۶۱، ۲۵۱، ۲۸۳، ۴۳۲، ۴/ ۲۵۳. ۹۳ قل بئسما يأمركم به إيمانكم: ۲/ ۴۵، ۳۹۱، ۳/ ۲۱۹، ۲۳۱، ۴/ ۱۹۳ (۲)، ۳۴۲. ۹۴ قل إن كانت لكم الدار الآخرة: ۲/ ۵۱۷، ۵۱۸، ۴/ ۳۳۲. ۹۵ و لن يتمنوه أبدا و الله عليم بالظالمين: ۲/ ۵۱۷، ۳/ ۲۲۵، ۴/ ۳۳۲. ۹۶ و لتجدنهم أحرص الناس على حياة: ۱/ ۵۱۸، ۳/ ۴۸، ۲۹۵، ۴/ ۸۰، ۳۲۱. ۹۷ قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله: ۱/ ۱۱۴، ۲۲۳، ۴/ ۲۳. ۹۸ من كان عدوّا لله و ملائكته: ۳/ ۴۶، ۶۸، ۶۹، ۷۵، ۳۲۰. ۱۰۰ أو كلما عاهدوا عهدا نبذه فريق: ۱/ ۲۴۶، ۴۵۱، ۴/ ۱۵۶. ۱۰۱ كأنهم لا يعلمون: ۱/ ۱۵۴. ۱۰۲ و اتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان: ۱/ ۱۵۴، ۲/ ۲۴، ۲۵ (۲)، ۲۱۱، ۴۳۲، ۴۵۱، ۳/ ۲۳، ۲۳۵، ۴/ ۲۴۰، ۲۴۹. ۱۰۴ يا أيها الذين آمنوا: ۲/ ۳۵۷، ۳۵۸، ۳/ ۴۹۳. ۱۰۵ ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب: ۳/ ۷۴، ۴/ ۳۵۷. ۱۰۶ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها: ۲/ ۷۲، ۱۶۰، ۱۶۲، ۱۷۳، ۳۰۲، ۴۳۸، ۴۴۳، ۴۴۷، ۳/ ۶۰، ۴/ ۱۶۱، ۳۴۴، ۳۵۸. ۱۰۷ أ لم تعلم أن اللّه له ملك السموات و الأرض: ۴/ ۲۹۱. ۱۰۸ أم تريدون أن تسألوا رسولكم: ۱/ ۲۴۷، ۲/ ۴۴۷، ۴/ ۱۵۳، ۱۶۱، ۱۶۲. ۱۰۹ ودّ كثير من أهل الكتاب لو يردّونكم: ۲/ ۱۶۲، ۳/ ۱۱۶، ۴/ ۳۲۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۵ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۱۰ و ما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند اللّه: ۴/ ۳۴۴. ۱۱۱ و قالوا لن يدخل الجنة إلّا من كان: ۱/ ۵۲۴، ۳/ ۴۴۲، ۴/ ۱۸۶، ۲۳۴، ۳۵۴. ۱۱۲ بلى من أسلم وجهه للّه و هو محسن: ۲/ ۳۹۴، ۴/ ۲۳۲. ۱۱۳ و قالت النصارى: ۲/ ۴۰، ۳/ ۴۰۷. ۱۱۴ و من أظلم ممّن منع مساجد اللّه: ۱/ ۱۴۱، ۳/ ۲۸۱، ۴/ ۶۵. ۱۱۵ و للّه المشرق و المغرب فأينما تولّوا فثمّ: ۱/ ۱۲۳، ۱۴۱، ۲/ ۴۵، ۳۸۴، ۳۹۳، ۴۵۵، ۴/ ۳۵۱. ۱۱۶ و قالوا اتخذ اللّه ولدا سبحانه بل له ما فى السموات: ۱/ ۱۹۸، ۲۳۷، ۵۰۳، ۲/ ۳۸۹، ۳/ ۲۸۱، ۳۷۳ (۲)، ۴/ ۶۴. ۱۱۷ بديع السموات و الأرض و إذا قضى أمرا: ۲/ ۳۷۳. ۱۲۰ قل إن هدى اللّه هو الهدى و لئن اتبعت أهواءهم: ۱/ ۲۰۷. ۱۲۱ الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته: ۱/ ۵۱۲، ۲/ ۳۲۰. ۱۲۳ و اتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس: ۱/ ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۸. ۱۲۴ و إذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات: ۲/ ۲۴، ۳/ ۳۴۶. ۱۲۵ و إذ جعلنا البيت مثابة للناس و أمنا: ۲/ ۲۴، ۳۳۴، ۳۸۵، ۳/ ۲۶۶، ۴۱۲، ۴/ ۱۴۳، ۱۹۹. ۱۲۶ رب اجعل هذا بلدا آمنا: ۱/ ۲۱۹، ۲/ ۱۹۲، ۳/ ۳۷، ۱۱۷. ۱۲۷ و إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت: ۳/ ۲۶۶. ۱۲۸ ربنا و اجعلنا مسلمين لك: ۳/ ۶. ۱۲۹ ربنا و ابعث فيهم رسولا منهم يتلوا: ۱/ ۱۷۸، ۲۱۳. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۳۰ و من يرغب عن ملة إبراهيم: ۲/ ۴۴۴. ۱۳۲ إسحاق: ۲/ ۲۴. ۱۳۴ ما كسبت: ۱/ ۲۳۱. ۱۳۵ و قالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل: ۳/ ۲۷۰، ۴/ ۱۸۷. ۱۳۶ قولوا آمنا باللّه و ما أنزل إلينا: ۱/ ۲۲۱، ۳/ ۲۲۹. ۱۳۷ فإن آمنوا

بمثل ما آمنتم به: ۲/ ۳۹۳ (۲)، ۴۹۹، ۵۱۵، ۴/ ۲۴۶. ۱۳۸ صبغة اللّه و من أحسن من اللّه: ۲/ ۴۲، ۴۹۹، ۳/ ۱۸۴. ۱۴۰ قل أأنتم أعلم أم اللّه: ۳/ ۷۶. ۱۴۲ سيقول السفهاء من الناس ما ولّاهم: ۲/ ۱۶۹، ۴/ ۲۴۶، ۲۴۷. ۱۴۳ و كذلك جعلناكم أمّة وسطا لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول: ۱/ ۲۰۷، ۲/ ۳۸۲، ۳/ ۷۶، ۱۶۶، ۳۰۷، ۳۶۷، ۴/ ۱۱۸، ۲۹۶، ۲۹۹. ۱۴۴ قد نرى تقلب وجهك فى السماء: ۲/ ۱۶۹، ۳۸۳، ۳۸۵، ۴۷۵، ۵۰۲، ۴/ ۲۶۷، ۲۶۸. ۱۴۵ و لئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك: ۱/ ۲۲۰، ۲/ ۳۶۷، ۴/ ۱۶۵. ۱۴۶ الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم: ۱/ ۵۱۲، ۳/ ۱۰۶. ۱۴۷ الحقّ من ربّك فلا تكوننّ من الممترين: ۳/ ۱۰۶، ۲۸۸، ۴/ ۲۵۴. ۱۴۸ فاستبقوا الخيرات أين ما تكونوا يأت بكم اللّه: ۴/ ۷۳، ۳۵۱. ۱۴۹ و من حيث خرجت فولّ وجهك شطر: ۳/ ۴۴۰. ۱۵۰ و حيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره: ۲/ ۳۵، ۱۳۳، ۳/ ۱۰۶، ۱۶۸، ۴/ ۲۱۱. ۱۵۱ كما أرسلنا فيكم رسولا منكم: ۱/ ۱۴۴، ۳/ ۱۶۹، ۴/ ۲۶۸، ۳۴۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۶ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۵۲ فاذكرونى أذكركم: ۲/ ۲۸۷، ۳/ ۱۶۹. ۱۵۳ يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر و الصلاة: ۲/ ۲۵، ۳۲۵. ۱۵۴ و لا تقولوا لمن يقتل فى سبيل اللّه: ۱/ ۲۲۷، ۲/ ۳۲۵، ۳/ ۴۱۷، ۴/ ۱۴۰ (۲). ۱۵۵ و بشر الصابرين: ۱/ ۵۱۰، ۲/ ۳۲۵. ۱۵۶ الذين إذا أصابتهم مصيبة: ۲/ ۳۲۵. ۱۵۷ أولئك عليك صلوات من ربهم و رحمة: ۱/ ۱۹۴، ۳/ ۵۱. ۱۵۸ فلا جناح عليه أن يطّوّف بهما: ۲/ ۳۳۶، ۳۴۰. ۱۵۹ إن الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات: ۱/ ۱۹۴، ۳/ ۲۲۱. ۱۶۰ إلا الذين تابوا و أصلحوا: ۱/ ۲۲۷. ۱۶۳ و إلهكم إله واحد لا إله إلا هو: ۱/ ۱۱۰، ۳۱۷، ۲/ ۶۹، ۴۷۲، ۳/ ۲۲. ۱۶۴ إن فى خلق السموات ... يعقلون: ۱/ ۲۳۲، ۲۳۹، ۲/ ۲۴، ۲۷۴، ۳/ ۴۶۶. ۱۶۵ و من الناس من يتخذ من دون اللّه: ۳/ ۴۸۱، ۴/ ۵۰. ۱۶۶ إذ تبرأ الذين اتّبعوا ... اتبعوا: ۴/ ۳۶۵. ۱۶۷ لو أنّ لنا كرّة فنتبرأ منهم: ۲/ ۴۲۹، ۵۱۰. ۱۶۸ إنه لكم عدو مبين: ۴/ ۲۳. ۱۶۹ و أن تقولوا على اللّه ما لا تعلمون: ۲/ ۳۰۳، ۳/ ۲۷۲، ۴/ ۳۴۳. ۱۷۰ قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه: ۱/ ۲۲۲، ۲۳۱، ۳/ ۲۵۶. ۱۷۱ و مثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق: ۱/ ۴۱۲، ۳/ ۵۰، ۲۰۳، ۲۱۸، ۴۸۰. ۱۷۲ كلوا من طيبات ما رزقناكم و اشكروا للّه: ۲/ ۴۶۱، ۴۶۷. ۱۷۳ إنّما حرّم عليكم الميتة و الدم و لحم الخنزير و ما أهلّ به لغير اللّه: ۱/ ۲۰۷، ۳/ ۳۱۹، ۳۲۵، ۳۵۳. ۱۷۴ و لا يكلمهم اللّه يوم القيامة و لا يزكيهم: رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱/ ۲۰۹، ۲/ ۱۸۴، ۳/ ۴۵۳. ۱۷۵ فما أصبرهم على النار: ۲/ ۴۱۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۳/ ۲۲۳، ۴/ ۵۲، ۴/ ۳۴۶. ۱۷۶ ذلك بأنّ اللّه نزّل الكتاب: ۱/ ۲۴۰. ۱۷۷ و لكن البر من آمن باللّه ... و الصابرين: ۲/ ۲۵، ۴۰۴، ۳/ ۲۷ (۳)، ۱۴۷، ۲۱۸، ۲۶۷، ۳۲۶، ۳۹۰، ۴/ ۲۴۸. ۱۷۸ كتب عليكم القصاص فى القتلى: ۲/ ۱۷۲، ۱۷۹، ۳۲۸، ۳۹۹، ۳/ ۳۲۲، ۴/ ۲۵، ۸۳، ۸۸. ۱۷۹ و لكم فى القصاص حياة: ۲/ ۲۰، ۳/ ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۳۷۵، ۵۰۳، ۴/ ۲۶۳. ۱۸۰ إن ترك خيرا الوصية للوالدين و الأقربين: ۲/ ۱۶۱، ۴۰۵، ۳/ ۲۸۲. ۱۸۱ فمن بدّله من بعد ما سمعه: ۱/ ۱۷۹. ۱۸۲ فمن خاف من موص جنفا أو إثما: ۱/ ۱۷۸. ۱۸۳ كتب عليكم الصيام كما كتب على: ۲/ ۲۷۰، ۳/ ۱۷۱. ۱۸۴ فمن كان منكم مريضا أو على سفر: ۱/ ۵۰۸، ۲/ ۲۶۴، ۳/ ۸۹، ۲۷۵، ۲۸۵، ۴۱۸، ۴/ ۷، ۱۹۷. ۱۸۵ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن: ۱/ ۲۰۹، ۳۲۰، ۳۳۰، ۳۵۲، ۲/ ۲۶۷، ۳۲۲، ۳۸۳، ۳/ ۱۹۳، ۲۳۶، ۴۱۷، ۴/ ۸۴، ۸۵. ۱۸۶ و إذا سألك عبادى عنى فإنى قريب: ۱/ ۱۸۳، ۲/ ۳۱، ۳۳، ۲/ ۱۴۱، ۳۲۶، ۴/ ۴۸، ۴۹، ۳۰۰. ۱۸۷ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم: ۲/ ۱۳۱، ۱۴۳ (۳)، ۲۷۱ (۳)، ۳۴۷، ۴۱۲، ۴۱۴، ۳/ ۱۲، ۱۹۵ (۲)، ۳۵۴، ۳۶۴، ۴۰۲، ۴۰۵، ۴۷۱، ۴/ ۵۵، ۲۰۵، ۲۰۶، ۳۷۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۷ ۱ ۱۸۸ و لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل: ۲/ ۳۸۱، ۴/ ۱۲۹، ۲۰۷. ۱۸۹ يسألونك عن الأهلّة قل هى مواقيت: ۱/ ۱۳۷، ۱۳۸، ۲/ ۲۸۵، ۴/ ۳۹، ۴۴، ۴۸، ۴۹. ۱۹۰ و لا تعتدوا إن اللّه لا يحب المعتدين: ۲/ ۱۷۰. ۱۹۳ و يكون الدين للّه: ۱/ ۲۱۰. ۱۹۴ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه: ۲/ ۱۷۰، ۳۸۱، ۴/ ۳۶۷. ۱۹۵ و لا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة: ۱/ ۴۲۶، ۲/ ۲۸۶، ۳۷۱، ۳۸۴، ۳/ ۱۵۸، ۴/ ۲۲۳. ۱۹۶ و أتموا الحج و العمرة للّه فإن أحصرتم فما استيسر: ۱/ ۲۰۹، ۲/ ۱۸۰ (۲)، ۳۴۰، ۳۴۷، ۳۸۳، ۳/ ۱۲، ۵۷، ۵۹، ۱۱۹، ۲۷۵، ۴/ ۷۴، ۱۰۶، ۱۸۸، ۲۹۳. ۱۹۷ الحج أشهر معلومات: ۲/ ۱۳۳، ۱۴۶، ۳۴۱، ۳۹۰، ۳/ ۱۲، ۲۱۹، ۴۰۹، ۴۱۷، ۴/ ۳۴۴. ۱۹۸ لا جناح عليكم أن تبتغوا فضلا من ربكم: ۱/ ۴۸۶ (۲)، ۳/ ۹۹، ۲۳۴، ۴/ ۲۶۸. ۲۰۰ مناسككم: ۱/ ۳۵۳، ۴/ ۱۰۲. ۲۰۳ فمن تعجّل فى يومين فلا إثم عليه: ۳/ ۹۱. ۲۰۴ و من الناس من يعجبك قوله: ۱/ ۲۴۷، ۳/ ۴۴۱. ۲۰۵ و إذا تولى سعى فى الأرض ليفسد فيها: ۲/ ۲۸۸. ۲۰۶ و لبئس المهاد: ۱/ ۲۳۲.

۲۰۷ و من الناس من يشرى نفسه: ۱/ ۵۱۳. ۲۰۹ فإن زللتم من بعد ما جاءتكم بالبينات: ۲/ ۴۲۱. ۲۱۰ هل ينظرون إلا أن يأتيهم اللّه: ۳/ ۴۶، ۲۸۶، ۴/ ۳۷۱. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۱۱ سل بنى إسرائيل كم آتيناهم من آية: ۴/ ۱۴۵. ۲۱۳ كان الناس أمّة واحدة فبعث اللّه: ۲/ ۳۸۹، ۳/ ۲۷۴ (۲). ۲۱۴ أم حسبتم أن تدخلوا الجنّة و لمّا يأتكم مثل: ۲/ ۴۴۵، ۳/ ۴۹۱، ۵۰۷ (۲)، ۴/ ۱۶۲، ۲۳۹، ۲۴۰، ۳۲۶. ۲۱۵ يسألونك ما ذا ينفقون قل ما أنفقتم: ۴/ ۳۹، ۴۰، ۳۴۴. ۲۱۶ عسى أن تكرهوا شيئا و هو خير لكم: ۳/ ۴۶۴، ۴/ ۱۴۲، ۱۹۹، ۲۵۱، ۲۵۲، ۳۷۷. ۲۱۷ يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه: ۱/ ۲۹۱، ۳۸۱، ۲/ ۱۴۰، ۳/ ۳۶، ۵۰۶، ۴/ ۴۱، ۴۹، ۸۷، ۱۰۲ (۳)، ۲۴۰. ۲۱۸ أولئك يرجون رحمت اللّه: ۲/ ۴۰. ۲۱۹ يسألونك عن الخمر و الميسر: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۵، ۴/ ۴۹ (۲). ۲۲۰ و يسألونك عن اليتامى: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۳۳۴، ۴/ ۴۹، ۳۶۰. ۲۲۱ لعلهم يتذكرون: ۱/ ۲۳۵. ۲۲۲ و يسألونك عن المحيض: ۱/ ۲۳۵، ۴۷۰، ۲/ ۱۸۲، ۳۴۰، ۳/ ۱۳۶ (۲)، ۲۰۱، ۳۱۸، ۴/ ۴۹. ۲۲۳ نساؤكم حرث لكم: ۱/ ۱۲۶، ۲/ ۴۱۴، ۳/ ۱۳۶، ۱۴۵، ۴/ ۲۱۹. ۲۲۴ و لا تجعلوا اللّه عرضة لأيمانكم: ۲/ ۴۰۸. ۲۲۵ و لكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم: ۱/ ۲۲۴، ۲/ ۲۵۸. ۲۲۶ للذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر: ۱/ ۴۸۶ (۲)، ۲/ ۱۷، ۳/ ۴۰۴. ۲۲۷ و إن عزموا الطلاق فإن اللّه سميع: ۲/ ۳۱۸. ۲۲۸ و المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء: ۱/ ۱۹۵، ۲/ ۳۴۸، ۳۵۲ (۲)، ۳۵۳، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۸ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۴۲۸، ۳/ ۳۰۱، ۴۰۹، ۴/ ۲۲، ۲۶، ۱۰۵. ۲۲۹ الطلاق مرتان فإن خفتم ألّا يقيما حدود اللّه: ۲/ ۱۴۶، ۳۴۸، ۳۵۲ (۲)، ۳۵۳، ۴۲۹، ۳/ ۹۱، ۹۵، ۴/ ۳۴۸. ۲۳۰ فإن طلقها فلا تحل له من بعد: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۳۴۸، ۳۹۴، ۴/ ۱۳۸. ۲۳۱ و اذكروا نعمت اللّه عليكم: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۰، ۴/ ۱۸۴. ۲۳۲ و إذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن: ۲/ ۳۴۵، ۳۹۵، ۴۰۴، ۳/ ۱۰۸، ۴۱۷. ۲۳۳ و الوالدات يرضعن أولادهن: ۲/ ۳۴۱، ۴۰۱، ۴۲۸، ۳/ ۱۹۷، ۴۰۹ (۲)، ۴/ ۶، ۲۲. ۲۳۴ و الذين يتوفون منكم و يذرون أزواجا: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۶، ۱۶۹، ۳۵۳، ۳۹۵، ۲/ ۴۰۱، ۴/ ۳۸. ۲۳۵ و لا جناح عليكم فيما عرضتم به: ۱/ ۲۲۴، ۳۵۳، ۲/ ۴۰۸، ۴۱۲، ۴۱۴، ۴۲۰، ۳/ ۲۸۵، ۴۱۷، ۴/ ۲۳۹. ۲۳۶ لا جناح عليكم إن طلقتم النساء: ۳/ ۴۱۷، ۴/ ۱۲۹. ۲۳۷ و إن طلقتموهن ... فنصف ما فرضتم: ۱/ ۴۱۵، ۵۰۸، ۲/ ۳۴۴ (۲)، ۳/ ۳۷۵، ۴/ ۱۹۷، ۳۴۸. ۲۳۸ حافظوا على الصلوات و الصلاة الوسطى: ۱/ ۳۰۷، ۴۸۰، ۴۸۶، ۲/ ۱۸۹، ۳/ ۴۴، ۴۱۷، ۴/ ۵. ۲۳۹ فاذكروا اللّه كما علمكم: ۳/ ۱۶۹، ۳۲۰. ۲۴۰ فى ما فعلن فى أنفسهنّ من معروف: ۲/ ۴۶، ۱۶۹، ۴/ ۸۸. ۲۴۳ أ لم تر إلى الذين ... الموت: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۲۳۶، ۲۷۴، ۴/ ۳۷۴. ۲۴۵ من ذا الذى يقرض اللّه قرضا حسنا: ۱/ ۱۳۶، ۲/ ۵۳، ۳/ ۳۳۳ (۲)، ۴۱۸. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۴۶ و ما لنا أن لا نقاتل فى سبيل: ۲/ ۱۳، ۳/ ۱۵۳، ۲۳۶، ۴/ ۲۰۱. ۲۴۷ طالوت: ۲/ ۵۳، ۵۴. ۲۴۸ أن آية ملكه: ۱/ ۱۹۷، ۲۴۰، ۲/ ۱۱، ۲۴، ۳/ ۱۵۳. ۲۴۹ الذين يظنون أنهم ملاقوا اللّه: ۱/ ۴۱۶، ۲/ ۲۰، ۲۴، ۳۸۳، ۳/ ۴۰۷. ۲۵۰ و لما برزوا لجالوت: ۲/ ۲۷. ۲۵۱ و لو لا دفع اللّه الناس بعضهم ببعض: ۲/ ۲۵، ۲۷، ۲۹، ۳۵۷، ۳/ ۳۷. ۲۵۳ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض: ۳/ ۷۳، ۱۰۰ (۲)، ۲۲۳، ۲۸۵، ۴/ ۲۴۸، ۳۵۶. ۲۵۴ من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه و لا خلّة: ۱/ ۲۱۹، ۲/ ۳۵۳، ۳۵۴، ۴/ ۳۰۱. ۲۵۵ اللّه لا إله إلا هو الحىّ القيوم: ۲/ ۷۰، ۷۴، ۹۱، ۲۱۳، ۲۶۳، ۴۰۰، ۴۴۲، ۴۷۵، ۵۱۸ (۲)، ۳/ ۱۱۸ (۲)، ۳۱۰، ۳۳۹، ۳۶۶، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۶۰، ۵۰۴، ۵۱۸، ۴/ ۶۴، ۳۵۳. ۲۵۷ اللّه ولى الذين آمنوا يخرجهم: ۴/ ۱۲، ۱۳. ۲۵۸ أ لم تر إلى الذى حاج إبراهيم فى ربه: ۱/ ۱۴۲ (۲)، ۱۴۳، ۱۹۴ (۲)، ۲۴۵، ۵۰۸، ۲/ ۳۳۶، ۴۴۴، ۳/ ۲۴۷، ۳۶۸، ۴/ ۹۹ (۲)، ۲۰۲. ۲۵۹ أو كالذى مرّ على قرية: ۱/ ۱۴۲ (۲)، ۲۴۷، ۳۰۶، ۴۸۴، ۵۰۰، ۲/ ۱۹، ۳۳۶، ۴۴۴، ۳/ ۱۶۷، ۴/ ۹۹، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۶۸، ۲۸۵، ۳۷۷. ۲۶۰ قال أو لم تؤمن قال بلى: ۱/ ۵۲۵، ۲/ ۸۰، ۳/ ۲۷۳، ۴۹۵، ۴/ ۱۰۴، ۱۳۲، ۲۳۴. ۲۶۰ أنبتت: ۴/ ۲۱. ۲۶۳ غنّى حليم: ۱/ ۲۲۴. ۲۶۴ كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل: ۱/ ۲۰۷، ۲/ ۱۲۰، ۱۲۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۳۹۹ ۲۶۶ أ يود أحدكم أن تكون له جنّة: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۹، ۳/ ۴۱۷، ۴۱۸، ۴/ ۲۰ (۲). ۲۶۷ و لا تيمّموا الخبيث منه تنفقون: ۴/ ۳۷۴. ۲۶۸ الشيطان يعدكم الفقر و يأمركم بالفحشاء: ۳/ ۵۰۸.۲۶۹ يؤتى الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة ...: ۱/ ۹۸، ۲۲۸، ۲/ ۱۳، ۲۰، ۴/ ۷۵. ۲۷۱ إن تبدوا الصدقات فنعمّا هى: ۱/ ۲۰۹، ۳/ ۱۵۸، ۴۱۷، ۴۲۷ (۲)، ۴/ ۳۸، ۳۴۷، ۳۶۲، ۳۶۴. ۲۷۲ و ما تنفقون إلا ابتغاء وجه اللّه: ۲/ ۴۰۳، ۳/ ۴۰۹. ۲۷۳ للفقراء الذين أحصروا فى سبيل اللّه: ۳/ ۱۹۲، ۴۵۰، ۴۵۲، ۴/ ۷۰. ۲۷۴ الذين ينفقون أموالهم بالليل و النهار سرا: ۱/ ۲۴۸، ۵۰۹، ۴/ ۵۹. ۲۷۵ الذين يأكلون الربا لا يقومون: ۱/ ۵۰۹، ۵۱۲،

۲/ ۱۴، ۳۸، ۱۸۱، ۲۴۷ (۲)، ۳/ ۴۱۹، ۴۳۱، ۴۷۸ (۲)، ۴/ ۵۵. ۲۷۶ یمحق اللّه الربوا و یربی الصدقات: ۲/ ۳۹، ۳/ ۴۹۸. ۲۷۷ إنّ الذین آمنوا و عملوا ... یحزنون: ۳/ ۱۷۲. ۲۷۸ یا أیها الذین آمنوا اتقوا اللّه: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۳۹، ۳۷۰، ۳/ ۵۰۰، ۴/ ۱۹۵. ۲۷۹ فإن لم تفعلوا فأذنوا بحرب من اللّه: ۲/ ۳۹، ۴/ ۸۰. ۲۸۰ میسرة: ۱/ ۴۸۲، ۴۸۵، ۵۰۸. ۲۸۱ و اتّقوا یوما ترجعون فیه إلی اللّه: ۱/ ۲۷۴، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳/ ۲۳۱، ۳۹۷. ۲۸۲ یا أیها الذین آمنوا إذا تداینتم: ۱/ ۳۵۳، ۳۸۱، ۴۸۲ (۲)، ۲/ ۱۴۶، ۳۴۱، ۳۸۱، ۴۹۷ (۲)، ۴۹۸، ۳/ ۲۰ (۳)، ۶۲، ۶۷، رقم الآیـة/ الآیة/ ج/ ص ۷۱، ۷۶، ۸۳، ۱۷۰، ۴/ ۲۳، ۸۵، ۱۲۷، ۱۵۰، ۴/ ۲۰۱، ۲۶۰. ۲۸۳ و إن کنتم علی سفر و لم تجدوا کاتبا: ۲/ ۱۴۶، ۳۸۴، ۳/ ۱۲۰، ۱۹۶. ۲۸۴ و إن تبدوا ما فی أنفسکم ...: ۳/ ۸۳، ۴/ ۱۲۹. ۲۸۵ آمن الرسول بما أنزل إلیه من ربه: ۱/ ۲۷۰، ۲/ ۳۶۰، ۳/ ۱۹۳، ۳۱۶ (۲)، ۴/ ۵، ۶۴، ۲۷۸. ۲۸۶ لا یکلف اللّه نفسا إلّا وسعها: ۱/ ۱۹۹، ۲۷۰ (۲)، ۴۱۴، ۲/ ۱۸۵، ۳/ ۱۱۶، ۴/ ۱۴۴، ۳۰۴.

۳- سورة آل عمران

۳- سورة آل عمران ۱ الم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۱، ۲۶۳، ۲۶۴، ۳۶۵. ۲ اللّه لاـ إله إلّا هو الحیّ القیوم: ۱/ ۲۶۱ (۲). ۳ نزّل علیک الکتاب: ۱/ ۲۴۰، ۳۸۶ (۲)، ۳/ ۳۱۵ (۲). ۵ إن اللّه لا یخفی علیه شیء فی الأرض: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۱۸۱، ۳۸۵، ۳/ ۳۲۷، ۳۳۹. ۶ یصورکم فی الأرحام کیف یشاء: ۴/ ۲۸۶. ۷ و ما یعلم تأویله إلّا اللّه: ۱/ ۲۲۸، ۳۰۹، ۳۹۹، ۵۰۳، ۲/ ۷۱، ۸۴ (۲)، ۱۹۷، ۱۹۹، ۲۰۲ (۲)، ۲۰۳، ۲۸۷ (۲)، ۳۰۵، ۳۴۵ (۲)، ۳/ ۳۱، ۸۹، ۱۹۴ (۲)، ۴۱۹ (۲)، ۴/ ۹۰، ۱۵۲، ۲۱۵ (۳). ۸ وهب لنا من لدنک رحمة: ۴/ ۲۵۳. ۹ ربنا إنک جامع الناس لیوم لا ریب فیه: ۳/ ۳۹۵ (۲). ۱۰ لن تغنی عنهم أموالهم و لاـ أولادهم: ۴/ ۳۶۰. ۱۱ کدأب آل فرعون: ۳/ ۴۶۹. ۱۳ قد کان لکم آیة فی فئتین: ۲/ ۲۰، ۳/ ۲۰۷ (۲)، ۴/ ۲۶۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۰ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۱۴ زین للناس حب الشهوات من النساء: ۳/ ۳۱۸، ۳۴۱، ۳۴۲. ۱۵ قل أؤنبئکم بخیر من ذلکم: ۱/ ۴۶۶، ۴۶۹، ۳/ ۵۱۰، ۴/ ۲۲. ۱۷ الصابرین و الصادقین: ۲/ ۲۴، ۲۵، ۳/ ۴۱۷. ۱۸ شهد اللّه أنه لا إله إلا هو: ۱/ ۳۵۲، ۴۱۵، ۴۹۲ (۲)، ۲/ ۲۶۶، ۵۰۲، ۳/ ۱۲۲، ۳۲۲، ۳۳۹. ۲۰ أسلمت وجهی للّه و من اتّبعن و قل للذین أوتوا الکتاب: ۲/ ۳۱، ۴۴۳، ۴/ ۱۰۰. ۲۱ و یقتلون النبیین بغیر حق: ۱/ ۲۳۳، ۳/ ۲۸۸، ۴۵۲. ۲۴ زین للناس حب الشهوات من النساء: ۱/ ۲۲۰، ۳/ ۵۰۹. ۲۵ ما کسبت: ۱/ ۲۳۱. ۲۶ قل اللهم مالک الملک تؤتی الملک: ۲/ ۲۶۳، ۳/ ۶۵، ۲۶۲، ۵۰۲، ۴/ ۵۲، ۷۵، ۸۴، ۱۹۲. ۲۸ لاـ یتخذ المؤمنون الکافرین أولیاء: ۱/ ۴۱۱، ۲/ ۳۴، ۲۱۱، ۳۳۵، ۳۸۴، ۴/ ۳۰۴. ۲۹ قل إن تخفوا ما فی صدورکم: ۱/ ۱۸۱. ۳۰ و ما عملت من سوء تود: ۴/ ۳۲۱. ۳۱ فاتبعونی یحببکم اللّه: ۱/ ۳۸۱، ۲/ ۳۱. ۳۲ قل أطیعوا اللّه و الرسول فإن تولوا: ۱/ ۲۲۵. ۳۳ إن اللّه اصطفی آدم و نوحا: ۱/ ۱۴۱، ۱۸۴، ۲/ ۳۴۳، ۳۶۳، ۳۸۹، ۳/ ۳۱۰. ۳۴ ذریة بعضها من بعض: ۴/ ۳۶۵. ۳۵ إنی نذرت لک ما فی بطنی: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۴۳، ۲۴۶، ۴/ ۷۶. ۳۶ قالت رب إنی وضعتها أنثی: ۲/ ۴۹۰، ۳/ ۲۰، ۴۷۷ (۲)، ۴/ ۷۶ (۲)، ۱۵۰. ۳۷ فتقبلها ربها بقبول حسن: ۲/ ۲۵، ۴۹۹، ۳/ ۶۲، ۴/ ۲۲۰ (۲). ۳۸ هنالک دعا زکریا ربه: ۲/ ۴۰۵. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۳۹ و هو قائم یصلی فی المحراب: ۱/ ۴۹۱ (۲)، ۲/ ۲۶۳، ۳۴۵، ۳/ ۴۹۳. ۴۰ قال ربّ أنّی یکون لی غلام: ۱/ ۲۰۸، ۳/ ۳۶۱، ۴/ ۲۲۰. ۴۲ یا مریم إن اللّه اصطفاک و طهرک: ۳/ ۹۹. ۴۳ یا مریم اقنتی لربک و اسجدی و ارکعی: ۳/ ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۲۸، ۴/ ۳۶۶. ۴۵ إن اللّه یبشرک بکلمة منه اسمه المسیح: ۲/ ۴۰۸ (۳)، ۳/ ۲۳. ۴۶ و یکلم الناس فی المهد و کهلا: ۳/ ۲۳. ۴۷ قالت ربّ أنی یکون لی ولد: ۱/ ۲۲۲، ۴/ ۲۲۰. ۴۸ و التوراة و الإنجیل: ۱/ ۱۶۷. ۴۹ و رسولا إلی بنی إسرائیل: ۱/ ۱۶۷، ۱۸۹، ۲۴۰، ۳/ ۷. ۵۰ و لأحلّ لکم بعض الذی حرّم علیکم: ۲/ ۳۹۴. ۵۲ من أنصاری إلی اللّه: ۴/ ۲۰۶. ۵۳ ربنا آمنا: ۴/ ۶۴. ۵۴ و مکر اللّه و اللّه خیر الماکرین: ۱/ ۵۰۳، ۲/ ۳۸۱، ۳۹۷، ۳/ ۴۴۹، ۴/ ۱۱. ۵۵ إنی متوفیک و رافعک إلیّ: ۲/ ۳۵۷، ۳/ ۳۱۵، ۳۷۶، ۴۰۵، ۴/ ۱۸۴. ۵۶ فأما الذین کفروا فأعذبهم عذابا شدیدا: ۳/ ۳۳۰. ۵۷ و اللّه لا یحب الظالمین: ۳/ ۴۶۶. ۵۹ إن مثل عیسی عند اللّه کمثل آدم: ۲/ ۱۸۳، ۴۰۳، ۳/ ۳۹، ۱۱۸، ۴۳۲، ۴۳۶، ۴۷۷. ۶۰ فلا تکن من الممترین: ۳/ ۲۸۸. ۶۱ و أنفسنا و أنفسکم: ۳/ ۴۱۹. ۶۲ إن هذا لهو القصص الحق: ۱/ ۳۷۲، ۴/ ۲۰۴. ۶۴

قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمـة سواء: ۱/ ۲۱۰، ۲۳۵، ۲۹۲، ۲/ ۱۱۲، ۳۸۸. ۶۷ ما كان إبراهيم يهوديا و لا نصرانيا: ۱/ ۲۹۲. البرهان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۱ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۶۸ إن أولى النـاس بإبراهيم للـذين اتبعوه: ۱/ ۲۹۲، ۳/ ۳۰۹. ۶۹ فاستمتعوا بخلاقهم فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع: ۳/ ۹۶. ۷۰ لم تكفرون بآيات اللّه و أنتم تشهدون: ۴/ ۳۷۴. ۷۱ لم تلبسون الحق بالباطل: ۲/ ۱۳۷. ۷۲ و قالت طائفة من أهل الكتاب: ۱/ ۱۸۸، ۲۴۷. ۷۳ قل إن الهدى هدى اللّه: ۱/ ۱۸۸، ۱۹۴، ۲۰۷، ۲۲۶، ۴/ ۸۴، ۲۰۱ (۲). ۷۵ و من أهل الكتاب من إن تأمنه: .. ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۱۴۴ (۲)، ۴/ ۲۲۶، ۲۲۹، ۳۴۹. ۷۶ بلى من أوفى: ۱/ ۵۲۴، ۴/ ۲۲۹. ۷۷ و لا يكلمهم اللّه و لا ينظر إليهم: ۱/ ۲۰۹، ۲/ ۴۰۲. ۷۸ و إن منهم لفريقا يلوون ألسـنتهم بالكتاب: ۳/ ۲۳، ۶۵ (۲)، ۹۶، ۴/ ۸۵. ۷۹ ما كان لبشر أن يؤتيه اللّه الكتاب: ۳/ ۱۵۷. ۸۰ و لا يأمركم أن تتخـذوا الملائكة و النبيين: ۳/ ۱۵۸. ۸۱ أ أقررتم و أخذتم على ذلكم إصـرى: ۴/ ۴۳، ۳۶۸. ۸۳ أ فغير دين اللّه يبغـون: ۱/ ۱۸۸، ۲۳۶، ۲/ ۲۵۹، ۴۴۶. ۸۴ قل آمنا: ۱/ ۲۱۱، ۲/ ۳۷۲. ۸۵ و من يبتغ غير الإسـلام دينا: ۳/ ۳۵، ۳۵۱. ۸۶ كيف يهـدى اللّه قوما كفروا بعد إيمانهم: ۱/ ۲۲۵، ۲/ ۱۴۰، ۴/ ۲۸۴ (۲). ۸۸ و لا هم ينظرون: ۱/ ۲۲۱. ۸۹ إلا الذين تابوا من بعد ذلك: ۱/ ۲۲۶. ۹۰ إن الـذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا: ۲/ ۴۱۳، ۴۵۵، ۴۵۷. ۹۱ فلن يقبل من أحـدهم ملء الأرض: ۳/ ۲۲۸، ۴/ ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۷۸. رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۹۲ لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبون: ۱/ ۲۲۵، ۲/ ۲۴۳، ۴/ ۳۵۶. ۹۳ كل الطعام كان حلّا لبنى إسرائيل: ۲/ ۳۷۲، ۴/ ۲۷۴. ۹۶ مباركا: ۱/ ۲۳۱. ۹۷ و للّه على الناس حجّ البيت: ۲/ ۱۷۹، ۳۲۲، ۳۲۳ (۲)، ۳/ ۳۴، ۳۶، ۳۷، ۴۲. ۹۸ قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات اللّه و اللّه شـهيد: ۱/ ۲۳۵، ۴/ ۳۷۴. ۹۹ قل يا أهل الكتاب لم تصدون عن سبيل اللّه: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۱۳۷. ۱۰۱ و كيف تكفرون و أنتم تتلى عليكم آيات: ۲/ ۱۴۰، ۴۵۲، ۵۱۴، ۴/ ۲۸۴، ۲۸۵. ۱۰۲ اتقوا اللّه حق تقاته: ۲/ ۱۸۵ (۲)، ۵۰۰، ۳/ ۴۴۹، ۴/ ۳۷۴. ۱۰۳ و اعتصموا بحبل اللّه: ۱/ ۲۳۸، ۳۷۱. ۱۰۴ و لتكن منكم أمّـة يدعون إلى الخير: ۳/ ۴۷. ۱۰۵ من بعد ما جاءهم البينات: ۱/ ۲۲۵. ۱۰۶ فأمـا الـذين اسودت وجوههم أكفرتم: ۲/ ۳۴۹، ۳/ ۲۶۷، ۳۵۷، ۳۸۸، ۵۰۶. ۱۰۷ و أما الـذين ابيضت وجوههم ففى رحمـة اللّه: ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۵۰۷. ۱۱۰ كنتم خير أمّـة أخرجت للنـاس: ۱/ ۳۱۷، ۴/ ۱۰۷، ۱۱۸، ۱۶۲. ۱۱۱ و إن يقـاتلوكم يولوكم الأدبار ثم لا ينصرون: ۴/ ۲۳۷. ۱۱۲ ضـربت عليهم الذلة أينما ثقفوا: ۱/ ۲۱۹، ۲۳۳، ۲/ ۴۵، ۳/ ۴۹۱. ۱۱۳ من أهل الكتاب أمّـة قائمة يتلون آيات اللّه: ۲/ ۹۱، ۳/ ۱۹۲. ۱۱۵ و اللّه عليم بالمتقين: ۳/ ۲۲۵. ۱۱۶ لن تغنى عنهم أموالهم و لاـ أولادهم: ۴/ ۳۵۹. ۱۱۷ مثل ما ينفقون فى هذه الحياة كمثل ريح فيه صـرّ: ۱/ ۲۰۹، ۳/ ۴۶۹، ۴۸۱. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۲ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱۱۸ يا أيها الـذين آمنوا لا تتخذوا بطانة: ۲/ ۴۶۷، ۳/ ۲۷۹، ۴/ ۱۵۰. ۱۱۹ هأنتم أولاء تحبونهم و لا يحبونكم: ۱/ ۲۱۰، ۲۲۸، ۲/ ۳۷۲، ۴/ ۳۷۰. ۱۲۱ مقاعد للقتال: ۴/ ۷۳. ۱۲۲ إذ همت طائفة منكم أن تفشـلا: ۲/ ۲۲۸. ۱۲۳ و لقد نصـركم اللّه ببدر و أنتم أذلة: ۴/ ۲۲۶. ۱۲۴ بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين: ۲/ ۱۹۰ (۲)، ۴/ ۲۳۴. ۱۲۵ إن تصبروا و تتقوا و يأتوكم من فورهم: ۱/ ۴۲۲، ۵۲۴، ۲/ ۳۷۱، ۳/ ۳۲۹، ۴/ ۲۳۴. ۱۲۶ و ما جعله اللّه إلا بشرى لكم: ۱/ ۲۰۸، ۲۱۹، ۴۲۲، ۲/ ۳۷۱، ۳/ ۱۶۶. ۱۳۰ لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة: ۱/ ۳۱۷، ۳/ ۲۰۹، ۴۵۷. ۱۳۱ و اتقوا النـار التى أعـدت للكافرين: ۲/ ۸۰. ۱۳۲ و أطيعـوا اللّه و الرسـول لعلكم ترحمـون: ۱/ ۲۲۵. ۱۳۳ و جنة عرضـها السموات و الأرض: ۳/ ۱۸۶، ۲۸۵، ۴۵۹، ۴۷۰، ۴۷۳. ۱۳۵ و الـذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا: ۱/ ۳۱۷، ۳/ ۴۹، ۱۳۵ (۳)، ۴/ ۳۵۲. ۱۳۶ و نعم أجر العـاملين: ۳/ ۲۳۰. ۱۳۸ هذا بيان للناس: ۱/ ۳۷۲، ۴۲۲. ۱۳۹ و أنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين: ۴/ ۱۹۵. ۱۴۰ إن يمسسـكم قرح فقـد مسّ القوم: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۵۷، ۴۵۹، ۴/ ۳۷۸. ۱۴۲ أم حسـبتم أن تـدخلوا الجنّة و لمّا يعلم اللّه: ۲/ ۲۰۵، ۴/ ۱۱۹، ۳۲۶. ۱۴۴ و ما محمـد إلّا رسول: ۲/ ۲۱، ۲۶۶، ۴۵۳، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴/ ۲۰۴. ۱۴۵ و ما كان لنفس أن تموت إلا: ۲/ ۴۹۹. ۱۴۶ فما وهنوا لما أصابهم ... اللّه: ۳/ ۵۰. ۱۴۹ إن تطيعوا الذين كفروا يردوكم: ۴/ ۱۲۹. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۵۱ سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب: ۳/ ۳۹۷، ۴۵۶. ۱۵۲ حتى إذا فشـلتم: ۳/ ۳۳۰، ۴/ ۲۴۰. ۱۵۳ لكيلاـ تحزنوا على مـا فاتكم: ۴/ ۲۹۶. ۱۵۴ لـو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين: ۲/ ۳۲۹ (۲)، ۴/ ۲۴۵، ۳۷۴. ۱۵۵ إن اللّه غفور حليم: ۱/ ۲۲۴. ۱۵۶ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا: ۱/ ۱۹۶، ۴/ ۱۶۸، ۱۷۲، ۲۹۴. ۱۵۸ و لئن متم أو قتلتم لإلى اللّه تحشـرون: ۲/ ۱۶، ۳/ ۱۲۶، ۳۰۷. ۱۵۹ و لو كنت فظا غليظ القلب لانفضّوا

من حولک: ۱/ ۴۲۳، ۴۹۲ (۲)، ۲/ ۳۱۷، ۳۷۸، ۵۰۷، ۳/ ۶۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۸، ۱۹۵، ۴/ ۳۵۱. ۱۶۱ ما کسبت: ۱/ ۲۳۱. ۱۶۳ هم درجات عند اللّه: ۳/ ۴۱۶. ۱۶۵ قلتم أنّی هذا: ۴/ ۲۲۰. ۱۶۷ قالوا لو نعلم قتالاـ ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۱۸۲. ۱۶۸ الذین قالوا لإخوانهم و قعدوا: ۲/ ۳۲۹، ۳۷۲، ۴/ ۲۹۴. ۱۶۹ فی سبیل اللّه أمواتا بل أحیاء عند ربهم یرزقون: ۱/ ۲۳۰، ۴/ ۲۵۴. ۱۷۳ الذین قال لهم الناس إن الناس: ۲/ ۳۵۱، ۳۹۰، ۳/ ۳۶، ۹۵، ۲۲۶. ۱۷۵ إنما ذلکم الشیطان یخوف أولیاءه فلا تخافوهم: ۲/ ۳۵۱، ۳/ ۲۸۵. ۱۷۸ إنما نملی لهم لیزدادوا إثما: ۴/ ۳۵۰. ۱۷۹ ما کان اللّه لینذر المؤمنین: ۴/ ۲۹۵، ۳۶۰. ۱۸۰ و لا تحسبن الذین یبخلون: ۱/ ۲۲۷، ۲/ ۵۰۷. ۱۸۱ و قتلهم الأنبیاء بغیر حق: ۱/ ۲۳۳، ۲/ ۳۸۲، ۴/ ۲۵۸. ۱۸۲ ذلک بما قدمت أیدیکم: ۳/ ۳۷۸. ۱۸۴ و إن یکذبوک فقد کذب رسل من قبلک: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۳ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۱/ ۲۱۰، ۲۲۵، ۳/ ۵۲، ۲۸۷. ۱۸۵ فمن زحزح عن النار و أدخل الجنة: ۲/ ۴۲۱، ۴۶۹، ۳/ ۳۰۰، ۴۲۷، ۴/ ۲۷۷. ۱۸۶ لتبلونّ فی أموالکم و أنفسکم: ۳/ ۱۲۳. ۱۸۷ و إذ أخذ اللّه میثاق الذین أوتوا: ۱/ ۱۲۱، ۲/ ۳۳۷، ۳/ ۱۲۵، ۴۹۱، ۴/ ۱۴۴. ۱۸۸ لا تحسبنّ الذین یفرحون بما أتوا: ۱/ ۱۲۱، ۲/ ۳۳۷، ۳/ ۱۰۰ (۲)، ۴۰۲، ۴/ ۳۰۴. ۱۹۰ إن فی خلق السموات و الأرض: ۱/ ۱۸۸، ۲/ ۳۱۷، ۳/ ۴۹۵. ۱۹۱ الذین یذکرون اللّه قیاما و قعودا: ۳/ ۵۱۵. ۱۹۲ ربنا إنک من تدخل النار فقد أخزیته: ۲/ ۴۶۹. ۱۹۳ سمعنا منادیا ینادی للإیمان: ۱/ ۳۷۲، ۲/ ۲۴، ۴/ ۲۹۲. ۱۹۴ ربنا و آتنا ما وعدتنا علی رسلک: ۱/ ۱۸۸، ۲/ ۳۹۰، ۳/ ۲۱۸، ۳۹۵، ۳۹۶. ۱۹۵ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۱۸۸، ۲۳۱، ۲۳۹. ۱۹۶ لا یغرّنّک تقلب الذین کفروا فی البلاد: ۳/ ۲۰۸. ۱۹۷ متاع قلیل: ۳/ ۲۰۸. ۱۹۹ و إن من أهل الکتاب لمن یؤمن: ۳/ ۳۱۵. ۲۰۰ اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا اللّه: ۱/ ۲۷۰، ۳/ ۲۴۲.

۴- سورة النساء

۴- سورة النساء ۱ یا أیها الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدة: ۱/ ۲۶۷، ۲۷۸، ۳۱۷، ۳۵۷ (۲)، ۴۶۶ (۲)، ۴۷۰، ۵۱۹، ۲/ ۲۴۸، ۳۵۲، ۳۵۶، ۳/ ۴۶ (۳)، ۱۸۰، ۱۸۴، ۳۲۲، ۴۲۷، ۴/ ۱۰۱ (۲)، ۱۱۴. ۲ و لا تأکلوا أموالهم إلی أموالکم: ۲/ ۱۴۳، ۳۵۳، ۳۹۵، ۴/ ۲۰۶. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۳ فانکحوا ما طاب لکم من النساء: ۲/ ۱۸۶، ۳۵۳، ۳۶۹، ۳/ ۱۵۳، ۳۱۷، ۴/ ۳۴۲، ۳۴۵. ۴ و آتوا النساء صدقاتهن نحلة: ۲/ ۳۵۲ (۲)، ۳۵۳. ۶ حتی إذا بلغوا النکاح: ۱/ ۱۹۸. ۷ للرجال نصیب ممّا ترک الوالدان: ۲/ ۳۲۸ (۲). ۸ و إذا حضر القسمة: ۳/ ۴۲۰ (۲)، ۴/ ۲۴ (۲)، ۲۵ (۲)، ۲۹۴. ۹ و لیخش الذین لو ترکوا من خلفهم ذریة: ۲/ ۴۰۵، ۴/ ۲۰، ۳۲۰. ۱۰ إنما یأکلون فی بطونهم نارا: ۲/ ۳۸۱، ۳/ ۹. ۱۱ یوصیکم اللّه فی أولادکم: ۱/ ۲۳۱، ۵۰۸، ۲/ ۱۶۰، ۱۶۱، ۳۳۴ (۳)، ۳۴۱، ۳/ ۱۸ (۳)، ۹۱، ۲۴۴، ۳۳۴، ۴/ ۶، ۱۸، ۲۵، ۲۶ (۲)، ۱۴۶ (۲)، ۱۸۹. ۱۲ و لکم نصف ما ترک أزواجکم: ۱/ ۴۸۶، ۴۱۱، ۲/ ۱۴۰، ۳۹۵، ۴/ ۶. ۱۳ خالدین فیها و ذلک الفوز العظیم: ۱/ ۲۱۰، ۲۳۴. ۱۴ و من یعص اللّه و رسوله و یتعد حدوده: ۲/ ۲۴۷، ۲۶۵. ۱۶ و اللذان یأتیانها منکم فآذوهما: ۳/ ۲۱۲. ۱۹ یا أیها الذین آمنوا لاـ یحل لکم أن ترثوا النساء کرها: ۴/ ۱۲۹، ۳۴۸. ۲۰ أ تأخذونه بهتانا: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۴۹۴. ۲۱ و کیف تأخذونه و قد أفضی بعضکم إلی بعض: ۲/ ۴۲۰. ۲۲ و لا تنکحوا ما نکح آباءکم من النساء: ۲/ ۳۲۸، ۳/ ۱۲۷، ۴/ ۳۴۸. ۲۳ حرمت علیکم أمهاتکم: ۱/ ۵۰۷، ۵۱۷، ۲/ ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۸۰، ۳۵۳، ۴۹۹، ۳/ ۱۱۹، ۱۲۰ (۲)، ۴/ ۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۴ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲۴ و المحصنات من النساء إلا ما ملکت أیمانکم: ۱/ ۲۳۱، ۵۱۷، ۲/ ۴۹۹، ۳/ ۱۲۰، ۴/ ۵۵. ۲۵ و اللّه أعلم بإیمانکم بعضکم من بعض: ۱/ ۵۰۸، ۲/ ۲۵، ۴۹، ۳۲۴ (۲)، ۳۵۳، ۴/ ۱۹۷، ۳۶۵. ۲۶ یرید اللّه لیبین لکم و یهدیکم: ۳/ ۱۶۱، ۴/ ۲۹۴، ۲۹۵. ۲۸ یرید اللّه أن یخفف عنکم و خلق الإنسان ضعیفا: ۳/ ۲۱۶، ۳۶۰، ۴/ ۷۸، ۱۹۸. ۳۲ و اسألوا اللّه من فضله: ۴/ ۱۴۵. ۳۴ الرجال قوّامون علی النساء: ۲/ ۱۸۹. ۳۶ و الجار ذی القربی و الجار الجنب: ۱/ ۳۱۷، ۲/ ۱۸۰، ۲۶۰، ۴/ ۸۰. ۳۷ بالبخل: ۱/ ۴۸۲، ۴۸۵. ۳۹ و ما ذا علیهم لو آمنوا باللّه: ۲/ ۴۴۲. ۴۰ إن اللّه لا یظلم مثقال ذرة: ۱/ ۳۲۹، ۲/ ۳۸، ۱۱۵، ۳/ ۸۵، ۸۷. ۴۱ فکیف إذا جئنا من

كل أمّة بشهيد: ۳/ ۳۶۷، ۳۷۵، ۴/ ۲۸۵. ۴۲ و لا يكتمون اللّه حديثا: ۲/ ۱۸۵. ۴۳ لا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى: ۱/ ۱۴۱، ۲۱۰، ۲/ ۴۱۴، ۳/ ۳۰۱، ۴۴۹، ۴۹۵ (۳). ۴۴ أ لم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب: ۱/ ۲۴۷. ۴۶ فلا يؤمنون إلا قليلا: ۱/ ۴۱۶ (۲)، ۲/ ۴۹۴ (۲). ۴۷ يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۳۲۱. ۴۸ إن اللّه لا يغفر أن يشرك: ۱/ ۱۷۷ (۲)، ۱۷۹، ۲/ ۲۴۶، ۴/ ۳۴۱. ۵۱ أ لم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب: ۱/ ۱۲۰. ۵۴ أم يحسدون الناس على ما آتاهم: ۲/ ۳۵۷، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳/ ۹۵، ۴/ ۱۶۲. ۵۶ إن الذين كفروا بآياتنا: ۱/ ۲۴۸، ۴/ ۲۸۰. ۵۷ خالدين فيها أبدا: ۱/ ۲۳۸. ۵۸ إن اللّه يأمركم أن تؤدّوا الأمانات إلى أهلها: ۱/ ۱۲۰ (۲)، ۱۲۹، ۲۷۴، ۲/ ۴۰۶، ۳/ ۱۷، ۴/ ۳۴۷. ۵۹ فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى اللّه و الرسول: ۱/ ۱۰۰، ۲۳۴، ۳۱۷. ۶۲ فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم: ۳/ ۲۶۲. ۶۴ و لو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك: ۳/ ۶۹، ۳۹۳، ۴/ ۱۰۸. ۶۵ فلا و ربك لا يؤمنون حتى يحكموك: ۳/ ۱۲۱، ۴/ ۳۰۳، ۳۰۸. ۶۶ و لو أنهم فعلوا ما يوعظون به: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۴۱۹، ۴۷۴، ۳/ ۳۰۳، ۳۸۳، ۴/ ۱۰۶. ۶۷ و إذا لآتيناهم من لدنّا أجرا عظيما: ۴/ ۱۶۵. ۶۸ صراطا مستقيما: ۳/ ۳۵۰. ۶۹ من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين: ۱/ ۲۴۴، ۲/ ۳۳۰، ۳۶۰، ۴۰۱، ۳/ ۸۵، ۳۲۱، ۳۲۵. ۷۱ قال قد أنعم اللّه عليّ: ۱/ ۱۴۶، ۲/ ۳۳۸. ۷۲ كأن لم تكن بينكم و بينه مودة: ۱/ ۱۴۶، ۳/ ۳۵۴. ۷۳ و لئن أصابكم فضل من اللّه ليقولنّ: ۱/ ۱۴۶، ۲/ ۴۶۳، ۳/ ۳۵۴ (۲)، ۴/ ۳۲۲ (۲). ۷۵ و ما لكم لا تقاتلون في سبيل اللّه: ۱/ ۳۵۱، ۲/ ۴۴۳، ۴/ ۳۰۳، ۳۰۴. ۷۶ و الذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت: ۳/ ۶۰. ۷۷ كفّوا أيديكم و أقيموا الصلاة: ۲/ ۴۷، ۴/ ۱۴۹. ۷۸ أينما تكونوا يدرككم الموت و لو كنتم في البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۵ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص بروج مشيدة: ۱/ ۱۹۵، ۲/ ۴۵، ۴۷ (۲)، ۱۳۳، ۳۴۴ (۲)، ۴۶۳، ۳/ ۱۵۳ (۲)، ۴/ ۳۵۱. ۷۹ ما أصابك من حسنة فمن اللّه: ۲/ ۳۴۴، ۴۵۷، ۵۰۱، ۵۰۲، ۳/ ۲۲۶، ۲۸۳، ۳۰۷، ۴۴۵، ۴/ ۲۲۲، ۲۲۳، ۳۴۵. ۸۱ فتوكل على اللّه: ۱/ ۴۹۲. ۸۲ أ فلا يتدبرون القرآن: ۱/ ۹۹، ۲/ ۱۷۶، ۱۷۷، ۴۴۳، ۴/ ۳۱۱. ۸۳ و إذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف: ۱/ ۱۴۷ (۳)، ۴۹۸، ۲/ ۳۰۴، ۳/ ۳۵۳، ۴۹۷. ۸۵ من يشفع شفاعة حسنة يكن له: ۲/ ۲۶۷، ۲۷۳. ۷۶ و إذا حييتم بتحية فحيّوا بأحسن منها: ۳/ ۳۳۶، ۴/ ۶۳. ۸۷ و من أصدق من اللّه حديثا: ۲/ ۴۳۳. ۸۹ ودوا لو تكفرون كما كفروا: ۲/ ۳۷۰. ۹۰ أو جاءوكم حصرت صدورهم: ۲/ ۴۳۲، ۳/ ۲۸۰، ۲۸۴. ۹۱ كل ما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها: ۲/ ۲۰، ۴۴، ۴/ ۲۴۶. ۹۲ و من قتل مؤمنا خطئا فتحرير رقبة: ۱/ ۵۱۰، ۳/ ۳۳۶ (۲)، ۴/ ۲۲. ۹۵ فضل اللّه المجاهدين بأموالهم و أنفسهم: ۱/ ۲۲۸، ۴۱۷، ۲/ ۱۸۷ (۲)، ۳/ ۲۲۷، ۲۳۲، ۴/ ۲۰۹. ۹۶ درجات: ۲/ ۱۸۷. ۹۷ أ لم تكن أرض اللّه واسعة فتهاجروا فيها: ۱/ ۵۱۹، ۲/ ۳۸، ۴۴۰، ۴/ ۱۲۹، ۲۶۴. ۹۸ إلا المستضعفين من الرجال و النساء و الولدان: ۱/ ۲۹۲. ۹۹ عسى اللّه أن يعفو عنهم: ۱/ ۲۹۲، ۲/ ۱۷. ۱۰۰ و من يخرج من بيته مهاجرا إلى اللّه: ۱/ ۲۴۸، ۲۹۲ (۲)، ۳/ ۴۶۵. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۰۱ فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة: ۲/ ۱۴۶، ۳/ ۱۲۱، ۴/ ۱۱۰، ۱۹۶. ۱۰۲ و إذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة: ۲/ ۳۵۰، ۴/ ۱۷۲، ۳۲۱. ۱۰۳ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا: ۴/ ۱۱۲. ۱۰۴ فإنهم يألمون كما تألمون و ترجون: ۱/ ۴۲۵، ۲/ ۳۷۱. ۱۰۵ و لا تكن للخائنين خصيما: ۴/ ۲۹۲. ۱۰۶ ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم: ۴/ ۳۷۰. ۱۰۷ و لا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم: ۴/ ۲۹۲. ۱۰۹ أم من يكون عليهم وكيلا: ۱/ ۲۱۰، ۲/ ۴۹. ۱۱۰ و من يعمل سوءا أو يظلم نفسه: ۳/ ۴۸. ۱۱۱ و من يكسب إثما فإنما يكسبه على نفسه: ۳/ ۵۳. ۱۱۲ و من يكسب خطيئة أو إثما ثم يرمي: ۳/ ۵۳، ۲۰۰، ۴/ ۲۸، ۲۹. ۱۱۳ و لو لا فضل اللّه عليك و رحمته: ۳/ ۱۶۶، ۲۵۵ (۲). ۱۱۵ و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين: ۱/ ۲۲۳، ۳۱۷، ۳۸۱، ۲/ ۱۳۱، ۳/ ۲۹۰. ۱۱۷ إن يدعون من دونه إلا إناثا: ۴/ ۱۹۳، ۲۴۱. ۱۲۰ إلّا غرورا: ۱/ ۳۵۲. ۱۲۲ وعد اللّه حقا و من أصدق من اللّه: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۹۴. ۱۲۳ سوءا يجز به و لا يجد ... نصيرا: ۱/ ۵۱۹. ۱۲۴ و من يعمل من الصالحات من ذكر: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۱۴۳، ۴۵۴، ۳/ ۱۴۷ (۲). ۱۲۶ ضلالا بعيدا: ۱/ ۱۷۷. ۱۲۷ و ترغبون أن تنكحوهن: ۲/ ۳۴۴، ۳/ ۱۸۶. البرهان في علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۶ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۲۸ فلا جناح عليهما أن يصلحا: ۳/ ۵۳، ۴/ ۸۷، ۱۷۶، ۱۹۶، ۲۱۸. ۱۲۹ فلا تميلوا كل الميل فتذورها كالمعلقة: ۲/ ۱۸۶، ۴/ ۱۲۹، ۲۷۴. ۱۳۰ واسعا حكيما: ۴/ ۱۰۸. ۱۳۳ إن يشأ يذهبكم أيها الناس و يأت بآخرين: ۱/ ۱۸۸، ۲۷۸، ۴/ ۱۷۸، ۱۷۹. ۱۳۴ و كان اللّه سميعا بصيرا: ۴/ ۱۱۲. ۱۳۵ كونوا قوّامين بالقسط شهداء للّه: ۱/ ۲۰۸، ۳/ ۱۴۱، ۴/ ۲۷، ۳۷،

۱۹۰، ۱۹۱ (۲)، ۳۲۲. ۱۳۶ يا أيها الذين آمنوا آمنوا باللّه و رسوله: ۱/ ۲۴۰، ۲/ ۴۰۷، ۳/ ۲۳۰. ۱۳۹ الذين يتخذون الكافرين أولياء: ۲/ ۲۵۸، ۴/ ۸۴. ۱۴۰ و لقد نزل عليكم فى الكتاب ... و يستهزأ بها: ۱/ ۲۴۰، ۳/ ۲۰۶. ۱۴۲ يراءون الناس و لا يذكرون اللّه: ۱/ ۵۱۹، ۳/ ۲۱۷. ۱۴۳ مذبذبين: ۱/ ۵۱۹. ۱۴۴ أولياء من دون المؤمنين: ۴/ ۲۴۲. ۱۴۶ و سوف يأت اللّه المؤمنين أجرا عظيما: ۱/ ۲۲۷، ۲/ ۳۶، ۴/ ۲۴۷. ۱۴۷ ما يفعل اللّه بعذابكم إن شكرتم و آمنتم: ۳/ ۳۱۸. ۱۴۸ و كان اللّه سميعا عليما: ۴/ ۱۰۸. ۱۴۹ إن تبدوا خيرا أو تخفوه: ۱/ ۲۲۲. ۱۵۲ سوف يؤتيهم أجورهم: ۲/ ۵۱۵، ۴/ ۲۴۷. ۱۵۳ يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم: ۴/ ۸۸. ۱۵۵ فيما نقضهم ميثاقهم و كفرهم بآيات اللّه: ۱/ ۲۳۳، ۳/ ۱۰۱ (۳)، ۱۴۹، ۴/ ۳۵۱. ۱۵۷ إلا اتباع الظن: ۱/ ۳۸۱، ۵۱۰، ۳/ ۱۰۱. ۱۵۸ و كان اللّه عزيزا حكيما: ۴/ ۱۱۰. ۱۵۹ و إن من أهل الكتاب إلا ليؤمن: ۳/ ۱۰۱، ۴/ ۱۹۳. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۶۰ فبظلم من الذين هادوا: ۳/ ۱۰۱، ۱۶۹، ۴/ ۲۲۵. ۱۶۱ و أعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما: ۳/ ۱۰۱. ۱۶۲ و المؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك: ۳/ ۲۶۲، ۲۶۸، ۳/ ۳۹۰. ۱۶۴ و كلّم اللّه موسى تكليما: ۲/ ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۶، ۳/ ۱۱۷، ۴/ ۳۶۴. ۱۶۵ رسلا مبشرين و منذرين: ۱/ ۳۱۷. ۱۶۶ لكن اللّه يشهد بما أنزل إليك أنزله بعلمه: ۱/ ۱۸۴، ۲/ ۲۶۶، ۴/ ۳۳۵. ۱۶۸ لم يكن اللّه ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقا: ۴/ ۷۰، ۲۹۵. ۱۶۹ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا: ۱/ ۲۳۸، ۴/ ۷۰. ۱۷۰ قد جاءكم الرسول بالحق: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۱۱۱، ۱۱۲، ۲۲۵. ۱۷۱ و كلمته ألقاها إلى مريم و روح منه: ۳/ ۵۰، ۱۴۹، ۱۵۳، ۱۷۴، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۷۲، ۲۷۳، ۴/ ۳۴۹. ۱۷۲ لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا: ۱/ ۱۸۸، ۳/ ۸۶، ۱۹۳، ۳۳۹. ۱۷۳ فأما الذين آمنوا: ۳/ ۱۹۳ (۲). ۱۷۴ قد جاءكم برهان من ربكم: ۱/ ۳۷۰، ۲/ ۴۹۰. ۱۷۵ فسيدخلهم فى رحمة منه و فضل: ۴/ ۲۴۷. ۱۷۶ يستفتونك قل اللّه يفتيكم فى الكلالة: ۱/ ۲۷۱، ۲۹۸، ۲۹۹، ۲/ ۳۳۴، ۴۶۳، ۴۹۸، ۳/ ۱۴، ۱۶، ۱۹۴، ۴/ ۲۶، ۱۷۷، ۱۹۴، ۲۰۱، ۲۱۸، ۲۷۴، ۳۰۷.

۵- سورة المائدة

۵- سورة المائدة ۱ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود: ۱/ ۲۶۷، ۲۷۲، ۲/ ۳۲۸. ۲ و إذا حللتم فاصطادوا: ۱/ ۱۱۳، ۲/ ۳۶۴، ۴/ ۱۰۲، ۱۸۲، ۳۰۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۷ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳ اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم: ۱/ ۱۴۴ (۳)، ۲۰۷، ۲۸۲، ۲/ ۲۶۶، ۳۲۸، ۳۵۲، ۳/ ۱۸۱، ۲۲۹، ۴/ ۵۵، ۷۴، ۷۷، ۳۴۸. ۴ يسألونك ما ذا أحلّ لهم: ۱/ ۲۸۴، ۲۸۲، ۲/ ۲۵، ۱۷۹، ۳۵۲، ۳/ ۴۹۳، ۴/ ۴۳، ۴۴، ۴۸. ۵ اليوم أحلّ لكم الطيبات ... الخاسرين: ۱/ ۲۸۲، ۲/ ۲۶، ۱۴۰، ۴۰۸، ۳/ ۵۱۱. ۶ إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا: ۱/ ۲۱۰، ۴۱۲، ۲/ ۱۸۲، ۲۶۵ (۳)، ۳۶۰، ۳۸۲، ۴۰۵، ۴۱۴، ۴۵۸، ۳/ ۱۸۳، ۱۹۰، ۳۲۶، ۳۸۹، ۴۳۶، ۴/ ۶، ۸۹، ۱۸۲، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۷، ۲۵۷ (۲). ۷ إن اللّه عليم بذات الصدور: ۱/ ۲۲۹. ۸ اعدلوا هو أقرب للتقوى: ۱/ ۲۲۸، ۴/ ۲۴. ۹ وعد اللّه الذين آمنوا ... عظيم: ۱/ ۵۰۸، ۳/ ۱۱۸، ۱۱۹، ۲۴۳، ۴/ ۱۴۶. ۱۱ يوصيكم اللّه فى أولادكم: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۳۲۸. ۱۲ لئن أقمتم الصلاة و آتيتم الزكاة: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۳۲۸ (۲)، ۳/ ۳۹۷. ۱۳ يحرّفون الكلم عن مواضعه: ۳/ ۱۴۸، ۱۵۳، ۱۵۸، ۴/ ۲۵۱. ۱۵ قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا: ۳/ ۲۲۱، ۴/ ۲۵۴. ۱۷ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ۱/ ۲۳۰، ۵۰۸ (۲)، ۲/ ۱۹. ۱۸ ملك السموات و الأرض و ما بينهما: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۴۳۳، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴/ ۵۷. ۱۹ ما جاءنا من بشير و لا نذير: ۲/ ۴۷۵، ۴/ ۳۴۸. ۲۰ و إذ قال موسى لقومه يا قوم: ۱/ ۲۲۸. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۳ قال رجلان من الذين يخافون ... عليهما: ۲/ ۳۷۰، ۳/ ۲۴. ۲۴ فاذهب أنت و ربك فقاتلا: ۲/ ۵۰۸، ۴/ ۱۰۰. ۲۶ فإنها محرّمة عليهم أربعين سنة: ۱/ ۵۰۱. ۲۷ و اتل عليهم نبأ ابنى آدم: ۱/ ۲۴۵، ۴/ ۲۵۱. ۲۸ لئن بسطت إلىّ يدك لتقتلنى: ۳/ ۴۳۷. ۲۹ إنى أريد أن تبوأ بإثمى و إثمك: ۲/ ۱۸، ۲۰، ۳/ ۲۸۵. ۳۱ فأصبح من النادمين: ۱/ ۱۴۸، ۳/ ۱۷۱، ۴/ ۳۸۰. ۳۲ من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل: ۱/ ۱۴۸، ۲/ ۳۵۵، ۳/ ۱۶۹، ۱۷۱. ۳۳ إنما جزاء الذين يحاربون اللّه و رسوله: ۲/ ۳۳۵، ۳/ ۳۴۴، ۴/ ۱۹۰. ۳۴ اذهب أنت و ربك: ۲/ ۲۱۲. ۳۷ يريدون أن يخرجوا من النار: ۴/ ۶۲. ۳۸ و السارق و السارقة فاقطعوا أيديهما: ۱/ ۴۸۶ (۲)، ۲/ ۱۳۵، ۳۸۳، ۳/ ۱۷۲،

۲۱۱، ۳۳۰، ۳۸۹، ۴/ ۷۸. ۳۹ فمن تاب من بعد ظلمه و أصلح: ۱/ ۱۸۴، ۳/ ۳۸۹. ۴۰ أ لم تعلم أن اللّه له ملك: ۴/ ۵۷. ۴۱ يا أيها الرسول: ۲/ ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۹۶. ۴۲ و إن حكمت فاحكم بينهم: ۲/ ۴۰۶. ۴۴ و من لم يحكم بما أنزل اللّه: ۱/ ۱۷۷، ۲/ ۳۵، ۴۴۳، ۳/ ۵، ۶. ۴۵ و من لم يحكم بما أنزل اللّه: ۱/ ۱۷۷، ۵۰۴، ۲/ ۳۲۸، ۳/ ۲۸۹، ۴/ ۸۳. ۴۷ و من لم يحكم بما أنزل اللّه: ۱/ ۱۷۷. ۴۸ ليبلوكم فی ما آتاكم: ۱/ ۲۳۸، ۳۵۷، ۳۷۱، ۳/ ۵۰، ۴/ ۵، ۸۳. ۴۹ و أن احكم بينهم: ۱/ ۱۱۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۸ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۵۰ و من أحسن من اللّه حكما: ۱/ ۱۸۵ (۲)، ۱۸۸، ۲/ ۴۴۸، ۳/ ۱۲. ۵۱ إنّ اللّه لا يهدى القوم الظالمين: ۱/ ۲۳۱. ۵۲ فعسى اللّه أن يأتی: ۱/ ۳۱۲، ۳/ ۴۶۴، ۴/ ۱۴۰، ۱۴۲، ۱۹۸. ۵۳ أ هؤلاء: ۱/ ۲۳۱، ۳/ ۱۴۸. ۵۴ أذلّة على المؤمنين أعزة على الكافرين: ۲/ ۳۲۵، ۳/ ۲۴، ۱۴۲، ۴۰۴، ۴/ ۱۴۰، ۲۴۸. ۵۵ إنما وليكم اللّه و رسوله و الذين آمنوا: ۳/ ۳۲۲. ۵۸ و إذا ناديتم إلى الصلاة: ۲/ ۲۶۶. ۵۹ قل يا أهل الكتاب: ۱/ ۲۳۵. ۶۰ قل هل أنبئكم: ۱/ ۲۲۳، ۳۱۰، ۳۱۶ (۲). ۶۲ ترى كثيرا منهم يسارعون فی الإثم: ۲/ ۴۵. ۶۳ لو لا ينهاهم الربانيون و الأحبار: ۴/ ۳۲۳. ۶۴ و قالت اليهود يد اللّه مغلولة: ۲/ ۴۱۶، ۴۱۸ (۲)، ۴/ ۲۸۵. ۶۷ و اللّه يعصمك من الناس: ۱/ ۲۸۵، ۲/ ۱۹۳، ۲۵۳، ۳۴۹، ۳۵۴ (۲)، ۳۵۸، ۴۶۹، ۳/ ۴۵۲، ۴/ ۹۰، ۳۲۸. ۶۸ قل يا أهل الكتاب: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۲۲۶. ۶۹ و الذين هادوا و الصابئون: ۴/ ۱۰۰. ۷۰ كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم: ۲/ ۴۴. ۷۱ و حسبوا ألا تكون فتنة: ۴/ ۱۳۸، ۱۴۲، ۱۹۹. ۷۳ لقد كفر الذين قالوا: ۱/ ۵۰۸ (۲)، ۲/ ۲۷ (۲)، ۳/ ۱۲۶، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۴/ ۱۰۴، ۱۹۲، ۳۲۸، ۳۶۱. ۷۵ كانا يأكلان الطعام: ۲/ ۲۶، ۴۳، ۴۱۴، ۴۱۵. ۷۷ قل يا أهل الكتاب: ۱/ ۲۳۵. ۷۹ لبئس ما كانوا يفعلون: ۲/ ۴۱۹، ۳/ ۳۰۳، ۴/ ۱۰۶. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۸۰ لبئس ما قدمت لهم أنفسهم: ۲/ ۴۶. ۸۱ و لو كانوا يؤمنون باللّه، و النبی: ۴/ ۳۱۲. ۸۴ و ما لنا لا نؤمن باللّه: ۴/ ۲۰۱. ۸۹ بما عقدتم الأيمان: ۲/ ۲۵۸، ۳/ ۴۲، ۴۰۹، ۴۱۷، ۴/ ۱۴۴، ۱۸۸. ۹۱ فهل أنتم منتهون: ۲/ ۴۴۳، ۴/ ۱۵۶، ۳۷۱. ۹۲ فإن توليتم: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۴. ۹۳ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ۱/ ۱۲۲ (۲)، ۴/ ۲۳۴. ۹۴ ليبلونكم اللّه بشیء من الصيد: ۲/ ۳۲۸. ۹۵ و من قتله منكم متعمدا فجزاء ...: ۲/ ۱۴۶ (۲)، ۱۷۹، ۲۶۷، ۲۷۲، ۳۲۸، ۳۸۵، ۴۵۵، ۳/ ۴۴۹. ۹۶ أحل لكم صيد البحر و طعامه متاعا: ۲/ ۳۵۲، ۳/ ۵۱۱، ۴/ ۳۴۹. ۹۷ جعل اللّه الكعبة البيت الحرام: ۳/ ۴۲، ۱۶۶ (۲). ۱۰۱ لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم: ۴/ ۳۰ (۲). ۱۰۲ قل سألها قوم من قبلكم ثم ...: ۳/ ۲۱۹، ۴/ ۳۰. ۱۰۳ ما جعل اللّه من بحيرة و لا سائبة: ۲/ ۴۷۹، ۴/ ۱۱۸، ۳۰۵. ۱۰۴ أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا: ۱/ ۲۳۱. ۱۰۵ يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم: ۲/ ۱۶۵، ۱۷۳. ۱۰۶ شهادة بينكم إذا حضر ... غيركم: ۲/ ۱۸۰ (۲). ۱۰۷ من الذين استحق عليهم الأوليان: ۴/ ۲۴۹. ۱۱۰ و إذ تخلق من الطين: ۲/ ۱۸۱، ۳/ ۱۴۴. ۱۱۱ بأننا مسلمون: ۱/ ۲۱۰. ۱۱۲ هل يستطيع ربك: ۳/ ۴۶۳. ۱۱۴ تكون لنا عيدا لأولنا و آخرنا: ۳/ ۳۸، ۲۸۳. ۱۱۵ فإنی أعذّبه عذابا: ۲/ ۴۹۶. ۱۱۶ ما يكون لی أن أقول ما ليس: ۲/ ۱۳۸، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۰۹ ۲۱۱، ۳۸۴، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۵۷، ۴۵۹، ۳/ ۸۵ (۲)، ۹۲، ۱۲۴، ۳۷۷، ۴۳۲، ۴۳۴، ۴/ ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۹۱، ۳۴۳. ۱۱۷ ما قلت لهم إلا ما أمرتنی به: ۲/ ۴۷۶، ۴/ ۲۷، ۱۱۱، ۱۹۸، ۲۰۰. ۱۱۸ إن تعذبهم فإنهم عبادك: ۱/ ۱۷۹ (۲)، ۳۰۷ (۲) ۲/ ۴۵۶ (۲). ۱۱۹ ذلك الفوز العظيم: ۱/ ۲۳۴، ۲۳۸. ۱۲۰ للّه ملك السموات و الأرض و ما فيهنّ: ۱/ ۲۷۱، ۳/ ۳۷۴.

۶- سورة الأنعام

۶- سورة الأنعام ۱ الحمد للّه الذی خلق السموات و الأرض: ۱/ ۲۰۰، ۲۵۴، ۳/ ۲۰۹، ۳۱۱، ۳۱۲، ۴/ ۱۲، ۱۱۴ (۲)، ۱۴۴، ۲۳۵ (۲)، ۲۳۶، ۲۴۸. ۲ ثم قضى أجلا و أجلّ مسمى عنده: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۳۵۲، ۴/ ۲۳۶، ۳۷۳. ۳ و هو اللّه فی السموات و فی الأرض: ۱/ ۵۰۲، ۲/ ۲۱۱ (۲) ۳/ ۳۲۳، ۳۵۷، ۴/ ۹. ۶ كم أهلكنا من قبلهم من قرن: ۱/ ۲۲۸، ۲۳۱، ۲۳۲، ۳/ ۱۵۲، ۳۸۸، ۴۲۰، ۴/ ۱۳۲، ۱۹۴، ۲۵۸. ۷ نزّلنا: ۱/ ۲۳۵. ۸ لو لا أنزل عليه ملك و لو أنزلنا: ۳/ ۱۷۲، ۳۲۴. ۹ و لو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا: ۲/ ۳۶۳. ۱۰ و لقد استهزئ برسل من قبلك: ۳/ ۴۳۹، ۴۴۰. ۱۱ قل سيروا فی الأرض ثم انظروا: ۱/ ۲۲۱، ۲۳۲ (۲). ۱۲ لمن ما فی السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۴۴. رقم

الآيـة/ الآية/ ج/ ص ١٣ و له ما سكن فى الليل و النهار: ٣/ ١٩١. ١۴ قل أغير اللّه أتخـذ وليا: ١/ ٣٩٧، ۴٠٠، ۴٩٢، ٢/ ۴٣۵، ۴٧۵. ١٩ أئنكم لتشـهدون أن مع اللّه آلهة أخرى: ٣/ ٨٩. ٢١ و من أظلم ممن افترى على اللّه كـذبا: ١/ ٢٢۴، ٣/ ۶٩. ٢٢ أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون: ٣/ ٢۴٣، ۴/ ۴٩. ٢٣ قالوا و اللّه ربنا ما كنا مشركين: ٢/ ١٨۵، ٣٣٠، ۴/ ١١٣، ٣٧٣. ٢۴ انظر كيف كذبوا على أنفسهم: ٢/ ۴٧۵. ٢۵ يقول الذين كفروا إن هذا إلا أساطير: ١/ ٢۴۶، ٣/ ۴۴١، ۴/ ١۶٨. ٢۶ و هم ينهون عنه و ينأون عنه: ٣/ ۴٩٧. ٢٧ يا ليتنا نردّ و لا نكذب: ٢/ ۴٣٠، ٣/ ٢۵٣، ۴١٣، ۴۵١، ۴/ ١٨۴. ٢٨ و إنهم لكاذبون: ٢/ ۴٣٠، ٣/ ۴١٣، ۴/ ٢٩٢. ٢٩ إن هى إلّا حياتنا الـدنيا و ما نحن بمبعوثين: ١/ ٢١١، ٢/ ٣٨، ۴/ ٢٧، ١٩٢، ٣۴٨. ٣٠ و لـو ترى إذ وقفوا على ربهم: ١/ ۵٢۴، ٣/ ٢۵٣. ٣١ و هم يحملون أوزارهم على ظهورهم: ١/ ١٨۴. ٣٢ و ما الحياة الـدنيا إلا لعب و لهو: ١/ ٢١٣، ٢٣٢. ٣٣ قـد نعلم إنه ليحزنك الذى يقولون: ٢/ ۵١۵، ۴/ ٢۶٨، ٣٣۵. ٣۴ من نبإى المرسلين: ٢/ ٢١، ٣/ ١۵٨، ۴/ ٣۶۴. ٣۵ و لو شاء اللّه لجمعهم على الهدى: ٢/ ٣۶٨، ٣/ ٧٣، ٢٣٨، ۴/ ١٨٨، ١٩٨. ٣۶ إنما يستجيب الذين يسمعون و الموتى: ١/ ۵٠٨. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴١٠ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ٣٧ و لكن أكثرهم لا يعلمون: ١/ ٢٣۶، ٢۴٠، ٢/ ٢٣، ۴/ ٨٧. ٣٨ ما فرطنا فى الكتاب من شىء: ١/ ٩٩، ٣٧۴، ٢/ ٢۵۶، ٣١٨، ٣/ ٧، ١١. ٣٩ صم و بكم فى الظلمات: ٢/ ٣٨٨، ٣/ ٢٣٨، ٢٣٩، ٢۴١. ۴٠ أغير اللّه تـدعون إن كنتم صـادقين: ١/ ٢٢۵، ٢/ ۴٣۵، ۴٣۶، ٣/ ٣٠٨. ۴١ بل إياه يدعون فيكشف ما تـدعون: ٢/ ٣٢۶، ٣/ ٣٠٨. ۴٢ فأخذناهم بالبأساء و الضـراء لعلهم يتضرعون: ١/ ٢٢٣، ٣/ ٢٩١. ۴٣ فلو لا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا: ٣/ ٢٩١، ۴/ ٣٢۴. ۴۴ فتحنا عليهم أبواب كل شـىء: ٢/ ٣٨٩. ۴۵ فقطع دابر القوم الـذين ظلموا و الحمـد: ١/ ١٣۴. ۴۶ قل أ رأيتم إن أخذ اللّه سـمعكم: ١/ ٢٣١، ۴/ ١٣٣، ١٣۵. ۴٧ هـل يهلك إلا القوم الظالمون: ١/ ٢٢۵، ۴/ ١٣۶. ۵٠ قل لا أقول لكم عنـدى خزائن اللّه: ١/ ٢١٠. ۵٢ ما عليك من حسابهم من شـىء: ٢/ ٣٨، ٣/ ٣۶۴، ۵٠٧. ۵٣ أ هؤلاء: ١/ ٢٣١. ۵۴ و إذا جاءك الذى يؤمنون بآياتنا: ٢/ ١٣٣، ۵٠۴، ۴/ ٢۴٩. ۵۵ و لتستبين سبيل المجرمين: ٣/ ١٩٣. ۵٧ يقص الحق: ١/ ۴٨۴. ۵٩ و عنده مفاتح الغيب لا يعلمها إلا هو: ١/ ١١٢، ٣٧۶، ٣/ ١۵٨، ۴٨٧، ۴/ ٣۶١. ۶٠ و هو يتوفاكم بالليل: ٢/ ١٩٢، ٣/ ٣١۵. ۶١ توفته رسلنا: ٢/ ١٩٢. ۶٣ قل من ينجيكم من ظلمـات البر: ۴/ ۴٢. رقـم الآيـة/ الآيـة/ ج/ ص ۶۴ اللّـه ينجيكـم منهـا و من كـل كرب: ۴/ ۴٢. ۶۵ انظر كيف نصـرف الآيـات لعلهم يفقهون: ١/ ٢٣١، ٢/ ٢٧۴، ۴/ ١٩٨. ۶۶ و كـذب به قومك و هو الحق: ٢/ ٣٩٠، ٣/ ٢٢٧. ۶٧ لكل نبأ مستقر و سوف تعلمون: ٢/ ۶۵. ۶٨ و إذا رأيت الـذين يخوضون فى آياتنا: ٢/ ١٣٣، ٣/ ۴٩١. ٧٠ و ذر الـذى اتخذوا دينهم لعبا و لهوا: ١/ ٢١۵، ٢٣٢، ٢/ ۴۵۵. ٧١ قل إنّ هـدى اللّه هو الهدى: ١/ ٢٠٧، ٢١۴، ٢١۵، ٢٣۶، ٣/ ١۶١، ۴/ ٢٩۴، ٢٩٩. ٧٣ علم: ٢/ ٢۴. ٧۴ و إذ قال إبراهيم لأبيه آزر: ١/ ٢۴٨، ٣/ ۴٠. ٧۵ و كذلك نرى إبراهيم ملكوت السـموات و الأرض: ٢/ ٢۶٠، ۴/ ٣٧٧. ٧۶ فلمّـا جنّ عليه الليل رأى ...: ٢/ ٢۶٠، ٢۶١ (٢)، ۴۵١، ٣/ ٢٨٢، ۵١۴. ٧٧ لئن لم يهدنى ربى لأكونن من الظالمين: ٢/ ٢۶٠. ٧٨ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى: ٣/ ۴٢٠. ٧٩ إنى وجهت وجهى: ٢/ ١١٢، ٣/ ۴٩٩. ٨٠ إلا أن يشاء ربى شيئا: ١/ ٢٢٨، ٢/ ٢۶۵، ۴٩۵، ٣/ ۵١٢، ۴/ ٣۴٩. ٨١ أى الفرقين أحقّ بالأمن: ٢/ ۴۴٧. ٨٢ و لم يلبسوا إيمـانهم بظلم: ١/ ١٠٧، ٢/ ٢۵٩، ٢٩٢، ٣٢٢، ۴۴٧، ٣/ ٢٩٢. ٨٣ حكيم عليم: ١/ ٢٣٣، ٢٣٨، ٣۵٢، ٣/ ۵١۴. ٨۴ و من ذريته داود و سـليمان: ٢/ ٣۴٣، ٣/ ١١٣، ٣٠٨، ۴/ ٢٧۴. ٨٩ أولئك الـذين آتيناهم الكتاب و الحكم و النبوة: ۴/ ٧٧. ٩٠ اقتده: ١/ ۵٠٠. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴١١ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ٩١ و ما قـدروا اللّه حق قدره: ١/ ٢٨٧، ٣/ ٢٢٠ (٢)، ۴/ ١٠٠. ٩٢ و لتنـذر أم القرى و من حولها: ١/ ٢٣١، ۴/ ٢٩٩. ٩٣ و من أظلم ممن افترى على اللّه كـذبا: ١/ ٢٢۴، ٢٨٧ (٢)، ٢٨٨، ٣/ ۴٨، ٢۵٣، ۴/ ۶۵، ٣٧۴. ٩۴ و لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم: ۴/ ٢٢٧، ٣۴٧. ٩۵ يخرج الحى من الميت و مخرج الميت: ١/ ٢٢٢، ٣/ ۴۶، ۴٩۶ (٢)، ۴/ ٩۶ (٢). ٩۶ و جعل الليل سـكنا و الشـمس: ۴/ ٩٧. ٩٧ و هو الـذى جعل لكم النجوم: ١/ ١٧٢. ٩٩ إن فى ذلـك لآيات لقوم يؤمنون: ١/ ٢٣۴، ٢/ ٣۶٩، ٣/ ٣٧، ٢٩١، ٣٨۶. ١٠٠ و جعلوا للّه شـركاء الجن: ٣/ ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٣٠۶، ٣٣٨، ۴۴٨، ۴/ ١١٧. ١٠١ لا إله إلا هو خالق كل شـىء: ١/ ٢٠٨. ١٠٣ لا تدركه الأبصار: ١/ ١٧١، ٢/ ١٨١، ٣١٨، ٣۴٨، ٣٨۴، ۵١٧. ١٠۵ نصرّف الآيات: ١/ ٢٣١. ١٠٧ و لو شاء اللّه ما أشركوا: ٣/ ٧٣. ١٠٩ و ما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون: ٣/ ١۵٧، ۴/ ٢٠۴. ١١١ و لو أننا نزلنا إليهم الملائكة

و كلّمهم: ۱/ ۲۳۵، ۴/ ۳۱۳. ۱۱۲ و كـذلك جعلنا لكل نبى عدوا للشياطين: ۳/ ۵۰۰، ۴/ ۲۳. ۱۱۴ أ فغير اللّه أبتغى حكما: ۲/ ۴۳۴. ۱۱۵ و تمت كلمت ربك صدقا و عدلا: ۱/ ۳۷۲. ۱۱۷ إن ربك هو أعلم من يضل: ۱/ ۲۱۱. ۱۱۸ فكلوا مما ذكر اسم اللّه عليه: ۲/ ۴۶۱، ۴۶۷. ۱۱۹ و قد فصّل لكم ما حرّم عليكم: ۱/ ۵۱۰، ۴/ ۲۶۵، ۳۴۹. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۲۱ و لا تأكلوا مما لم يذكر اسم اللّه: ۴/ ۲۴، ۲۶۲. ۱۲۲ أو من كان ميتا فأحييناه و جعلنا: ۲/ ۴۴۸. ۱۲۳ أكابر مجرميها: ۴/ ۱۵۲. ۱۲۴ اللّه أعلم حيث يجعل رسالاته: ۳/ ۶، ۶۱، ۷۲، ۳۶۸، ۴/ ۲۴۱. ۱۲۵ و من يرد أن يضله يجعل صدره: ۲/ ۲۰۱، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۸۶، ۴/ ۲۹۵. ۱۲۸ حكيم عليم: ۱/ ۲۳۳، ۳۵۲. ۱۳۰ يا معشر الجنّ و الإنس أ لم يأتكم: ۲/ ۳۶۳، ۳/ ۲۸۸، ۳۲۸. ۱۳۱ ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى: ۲/ ۴۷۸. ۱۳۴ إن ما توعدون لآت: ۲/ ۴۳. ۱۳۶ و جعلوا للّه مما ذرأ من الحرث: ۴/ ۱۱۸. ۱۳۷ قتل أولادهم شركائهم: ۱/ ۴۶۶ (۲)، ۳/ ۲۷۰، ۳۵۲. ۱۳۹ حكيم عليم: ۱/ ۲۳۳، ۳۵۲، ۳/ ۴۴۱ (۲). ۱۴۰ سفها بغير علم: ۳/ ۱۲. ۱۴۱ و هو الذى أنشأ جنات معروشات: ۲/ ۹۲، ۹۳، ۲۰۱، ۳۲۲، ۴۷۴، ۳/ ۱۳، ۲۹۱. ۱۴۲ و من الأنعام حمولة و فرشا: ۱/ ۳۶۸. ۱۴۳ قل آلذّكرين: ۱/ ۴۶۶. ۱۴۴ إنّ اللّه لا يهدى القوم الظالمين: ۱/ ۲۳۱، ۲۳۴، ۳۶۸. ۱۴۵ قل لا أجد فيما أوحى إلىّ محرما ۱/ ۱۱۷، ۱۴۴، ۲۰۷، ۲۳۸ (۲)، ۲/ ۳۳۷، ۳۴۰، ۳۵۳، ۳/ ۴۸، ۴۴۸، ۴/ ۳۶. ۱۴۷ فإن كذبوك فقل ربكم ذو رحمة: ۱/ ۱۸۱، ۲۲۵، ۴/ ۵۹. ۱۴۸ ما أشركنا و لا آباؤنا: ۲/ ۵۰۸، ۴/ ۱۰۰. ۱۴۹ قل فلله الحجة البالغة: ۲/ ۲۰۱. ۱۵۰ قل هلّم شهداءكم الذين يشهدون: ۲/ ۳۷۲. ۱۵۱ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم: ۱/ ۲۰۸، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۲ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۸۷، ۲۸۸، ۲/ ۱۹۹، ۳/ ۱۵۷ (۲)، ۳۵۶، ۴۴۹، ۴/ ۵۵. ۱۵۲ و إذا قلتم فاعدلوا: ۱/ ۳۸۴، ۲/ ۱۱۴، ۴۰۶، ۳/ ۱۳ (۲)، ۲۰۸. ۱۵۳ و إن هذا صراطى مستقيما: ۱/ ۲۸۸، ۳۷۱، ۳/ ۱۲، ۴/ ۳۵۲. ۱۵۵ و هذا كتاب أنزلناه مبارك: ۱/ ۲۳۱، ۵۱۷، ۳/ ۲۴، ۴/ ۳۳۸. ۱۵۶ أن تقولوا إنما أنزل الكتاب: ۱/ ۵۱۷، ۳/ ۱۷۰، ۴/ ۲۰۱. ۱۵۷ أو تقولوا أنّا أنزل علينا الكتاب: ۱/ ۲۳۴، ۴/ ۸۸. ۱۵۸ أو يأتى ربّك: ۲/ ۲۰۸. ۱۵۹ إنما أمرهم إلى اللّه ثم ينبئهم: ۱/ ۲۱۱، ۴/ ۵۸. ۱۶۰ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها: ۲/ ۲۶۲، ۲۶۷، ۴۵۵، ۳/ ۳۲۴، ۴۲۵، ۴/ ۳۵۳. ۱۶۲ إنّ صلاتى و نسكى و محياى: ۲/ ۳۸، ۳/ ۴۹، ۳۱۴. ۱۶۳ و أنا أول المسلمين: ۲/ ۳۸۹. ۱۶۴ قل أغير اللّه أبغى ربا: ۲/ ۱۸۵، ۴/ ۵۸ (۲). ۱۶۵ إن ربك سريع العقاب و إنه لغفور: ۱/ ۲۱۱، ۲۷۱، ۴/ ۵۸ (۲).

۷- سورة الأعراف

۷- سورة الأعراف ۱ المص: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۳۶۵، ۳/ ۴۳۱. ۲ فلا يكن فى صدرك حرج: ۱/ ۲۵۸. ۳ قليلا ما تذكرون: ۱/ ۲۲۷. ۴ و كم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا: ۲/ ۴۰۶، ۴۴۲، ۳/ ۲۱، ۲۲۲ (۲)، ۳۶۳، ۴/ ۲۵۵، ۲۸۳ (۲). ۶ فلنسألن الذين أرسل إليهم و لنسألن المرسلين: ۲/ ۱۸۴. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۱ و لقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا: ۴/ ۲۳۶. ۱۲ ما منعك أن لا تسجد: ۱/ ۲۱۱، ۲/ ۳۹۸، ۳/ ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۸۳. ۱۳ فما يكون لك أن تتكبر فيها: ۲/ ۱۳۸. ۱۴ ينجيه: ۱/ ۵۲۱. ۱۵ كلا: ۱/ ۵۲۱. ۱۶ لأقعدن لهم صراطك المستقيم: ۳/ ۴۰۳، ۴/ ۳۴۶. ۱۷ ثم لآتينّهم من بين أيديهم و من خلفهم: ۳/ ۱۹۴، ۴/ ۱۳، ۱۴. ۱۹ و يا آدم اسكن أنت و زوجك الجنة: ۱/ ۲۲۰، ۲/ ۳۵۹، ۴۳۱، ۴/ ۱۲۸، ۱۳۰. ۲۰ فوسوس لهما الشيطان: ۱/ ۲۲۲. ۲۲ و ناداهما ربهما: ۱/ ۳۸۴، ۲/ ۴۳۱. ۲۳ ربنا ظلمنا أنفسنا و إن لم تغفر لنا: ۱/ ۴۲۴. ۲۵ قال فيها تحيون و فيها تموتون: ۳/ ۳۱۴. ۲۶ يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا: ۱/ ۱۴۵، ۲۲۷، ۲/ ۳۷۲، ۳۸۰، ۴۰۹، ۴/ ۹۱. ۲۷ ينزع عنهما لباسهما: ۲/ ۳۷۸، ۳۸۰، ۳۸۲، ۴۰۴، ۴/ ۲۳، ۱۰۰، ۲۴۰، ۳۰۴. ۲۸ أ تقولون على اللّه ما لا تعلمون: ۱/ ۱۱۳، ۲/ ۱۸۸، ۴۵۰، ۳/ ۲۳. ۲۹ كما بدأكم تعودون: ۱/ ۱۶۲، ۲/ ۱۴۹، ۳/ ۳۳۴، ۳۹۹. ۳۰ فريقا هدى و فريقا حق عليهم الضلالة: ۳/ ۱۶۵، ۴۲۵. ۳۱ يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد: ۲/ ۱۳۸، ۱۳۹، ۳۹۷. ۳۳ و أن تشركوا باللّه ما لم ينزل به سلطانا: ۳/ ۱۱، ۴۵۸. ۳۴ و لكل أمّة أجل فإذا جاء أجلهم: ۱/ ۲۱۱. ۳۷ و تمت كلمة ربّك: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۴۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۳ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳۸ قالت أخراهم لأولاهم: ۴/ ۲۶۳، ۲۹۳. ۳۹ و قالت أولاهم لأخراهم: ۴/ ۲۹۳. ۴۰ و لا

يـدخلون الجنة حتى يلج الجمل: ۲/ ۱۱۵، ۵۱۸، ۳/ ۱۲۶، ۴۶۴. ۴۳ الحمد للّه الذى هدانا لهذا: ۱/ ۲۳۱، ۴/ ۲۹۲. ۴۴ و نادى أصحاب الجنة أصحاب النار: ۱/ ۵۲۵، ۲/ ۴۵۳، ۳/ ۲۳۷ (۲)، ۳۶۷، ۴/ ۳۰۴. ۴۵ و يبغونها عوجا: ۳/ ۲۸۵. ۴۸ و نادى أصحاب الأعراف رجالا: ۳/ ۴۳۱. ۴۹ أ هؤلاء: ۱/ ۲۳۱. ۵۱ الـذين اتّخـذوا دينهم لهوا و لعبا: ۱/ ۲۱۳، ۲۲۶. ۵۳ فهل لنا من شـفعاء فيشفعوا لنا: ۲/ ۲۸۴، ۴۲۹، ۴۴۴، ۳/ ۴۳۳. ۵۵ ادعـوا ربكم: ۳/ ۳۸۲. ۵۶ إنّ رحمـت اللّه قريب من المحسـنين: ۲/ ۴۰، ۳/ ۴۲۰. ۵۷ و هو الـذى يرسل الرياح: ۱/ ۲۲۲، ۴/ ۱۲، ۲۷۵، ۲۹۲ (۲). ۵۸ إنّ اللّه لا يهـدى القوم الظالمين: ۱/ ۲۳۶، ۳/ ۲۳۵. ۵۹ لقد أرسلنا نوحا إلى قومه: ۱/ ۲۱۰، ۲۱۱، ۴/ ۲۶۶. ۶۰ إنّا لنراك فى ضلال: ۳/ ۴۵۹، ۴/ ۲۶۳. ۶۱ يا قوم ليس بى ضلالة: ۳/ ۴۵۸. ۶۳ أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم: ۳/ ۲۷۵. ۶۴ فكذبوه فأنجيناه: ۴/ ۲۶۰. ۶۵ و إلى عاد أخاهم هودا قال يا قوم: ۳/ ۲۸۲. ۶۶ إنا لنراك فى سفاهة: ۲/ ۴۱۴. ۶۷ قال يا قوم ليس بى سفاهة: ۲/ ۴۱۴. ۶۹ و زادكم فى الخلق بصطة: ۲/ ۵۳. ۷۰ أ جئتنا لنعبد اللّه وحده و نذر: ۳/ ۵۰۰. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۷۱ ما نزّل اللّه بها من سلطان: ۱/ ۲۴۰. ۷۲ و ما كانوا مؤمنين: ۳/ ۲۳۵. ۷۵ قال الملأ الذين استكبروا من قومه: ۲/ ۳۲۹، ۳۴۷، ۳/ ۳۴، ۳۸، ۴/ ۳۵۸. ۷۷ فعقروا الناقـة: ۲/ ۲۴، ۳۸۸. ۷۸ و تراهم ينظرون إليـك و هم لاـ ينظرون: ۱/ ۲۲۵، ۲/ ۱۸۹. ۷۹ فتولى عنهم و قـال يا قوم لقـد: ۲/ ۳۶۸. ۸۱ بل أنتم قوم مسرفون: ۴/ ۲۲۷. ۸۲ و ما كان جواب قومه: ۱/ ۲۲۱. ۸۳ إلا امرأته كانت من الغابرين: ۳/ ۳۶۹. ۸۵ قد جاءتكم بيّنـة من ربكم: ۱/ ۲۵۰، ۳/ ۴۲۰. ۸۶ و اذكروا إذ أنتم قليلاـ فكـثّركم: ۳/ ۲۷۶. ۸۷ و إن كان طائفـة منكم آمنوا بالـذى: ۳/ ۳۲۳. ۸۸ لنخرجنـك يا شـعيب ... ملتنا: ۱/ ۱۶۶، ۲/ ۲۶۲، ۳/ ۲۴۷، ۳۷۶ (۲). ۸۹ ربنـا افتـح بيننا و بين ... الفاتحين: ۱/ ۳۹۶، ۲/ ۱۳۸، ۴۶۲، ۳/ ۳۷۶ (۳)، ۴۰۳، ۴۶۴، ۴۶۵. ۹۱ دارهم: ۱/ ۲۲۵. ۹۴ أخذنا أهلها بالبأساء و الضّراء: ۱/ ۲۲۳، ۴/ ۱۴۴. ۹۵ فأخذناهم بغتة: ۳/ ۱۳۹ (۲)، ۱۴۰. ۹۶ و لو أنّ أهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا: ۱/ ۲۳۹، ۳/ ۱۳۹ (۲)، ۱۴۰ (۳)، ۲۴۰. ۹۷ أ فأمن أهل القرى: ۳/ ۱۳۹، ۴/ ۱۵۶. ۹۹ أ فـأمنوا مكر اللّه فلا يأمن مكر اللّه: ۲/ ۳۹۷. ۱۰۰ أو لم يهد: ۱/ ۲۲۶. ۱۰۱ كذّبوا من قبل: ۱/ ۲۱۱. ۱۰۲ و ما وجدنا لأكثرهم من عهد: ۳/ ۴۵۵. ۱۰۵ حقيـق على أن لاـ أقول على اللّه: ۱/ ۱۸۹، ۲۳۷، ۲/ ۵۱، ۳/ ۴۰۱، ۴/ ۲۴۹. ۱۰۶ إن كنت جئت بآيـة فأت بها: ۲/ ۴۵۳، ۴۵۴ (۲). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۴ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۰۷ فـألقى عصاه فإذا هى ثعبان مبين: ۴/ ۱۷۲. ۱۱۰ يريد أن يخرجكم من أرضكم: ۱/ ۲۱۲. ۱۱۳ و جاء السحرة فرعون قالوا إنّ لنا: ۳/ ۲۷۵، ۴/ ۸۱، ۹۳. ۱۱۴ قال نعم و إنكم لمن المقربين: ۳/ ۲۷۵. ۱۱۵ إمّا أن تلقى و إما نكون نحن: ۲/ ۵۰۸. ۱۱۶ جاءوا بسحر عظيم: ۲/ ۱۷. ۱۲۲ رب موسى و هارون: ۳/ ۳۲۵. ۱۲۳ آمنتم به: ۱/ ۲۲۱. ۱۲۷ سنقتّل أبناءهم و نستحيى نساءهم ۱/ ۲۱۳، ۲/ ۱۹۰، ۳/ ۵۰۰، ۴/ ۱۳۲. ۱۲۸ إن الأرض للّه: ۴/ ۲۹۱. ۱۲۹ قالوا أوذينا من قبل أن تأتينا: ۴/ ۱۹۸. ۱۳۰ لعلهم يذكرون: ۱/ ۲۲۷. ۱۳۱ و لكنّ أكثرهم لاـ يعلمون: ۱/ ۲۳۶، ۲/ ۴۶۳، ۳/ ۴۸۶، ۴/ ۱۷۹، ۳۳۵. ۱۳۲ مهما تأتنا به من آية: ۴/ ۳۵۸. ۱۳۳ فاستكبروا و كانوا قوما مجرمين: ۲/ ۲۶، ۳/ ۱۴۶. ۱۳۴ لئن كشفت عنا الرجز: ۱/ ۱۹۶، ۲/ ۲۶۲، ۴/ ۳۶۸. ۱۳۶ فانتقمنـا منهم فأغرقناهم: ۱/ ۳۸۵، ۲/ ۴۰۶. ۱۳۷ مشـارق الأرض و مغاربها: ۳/ ۳۱۳. ۱۳۸ اجعل لنا إلها كما لهم آلهـة: ۳/ ۱۵۳. ۱۴۱ يقتّلون أبناءكم: ۱/ ۲۰۹ (۲)، ۲۱۳ (۲). ۱۴۲ و واعدنا موسـى ثلاثين ليلة و أتممناها بعشر: ۲/ ۱۷۶، ۳/ ۵۵، ۱۱۹، ۴/ ۱۴۷. ۱۴۳ قـال رب أرنى أنظر إليك: ۲/ ۳۳۰، ۳۸۹، ۴۵۳ (۲)، ۴۵۴، ۴۹۳، ۵۱۷، ۵۱۸، ۳/ ۲۳۴. ۱۴۴ يا موسى: ۲/ ۳۵۷. ۱۴۵ سأوريكم دار الفاسقين: ۲/ ۲۰. ۱۴۶ سأصـرف عن آياتى الـذين يتكبرون فى ...: ۱/ ۹۹، ۳/ ۴۵۸. رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱۴۷ هـل يجزون إلا ما كانوا يعملون: ۱/ ۲۲۷، ۳۴۸. ۱۴۸ ألم يروا: ۱/ ۲۳۲، ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳ (۲). ۱۴۹ لنكوننّ من الخاسرين: ۴/ ۳۶۹. ۱۵۰ غضبان أسفا: ۱/ ۱۹۵، ۲/ ۴۵، ۴۸، ۴/ ۳۸۱. ۱۵۲ إن الـذين اتخذوا العجل: ۳/ ۲۴۵ (۲). ۱۵۳ و الـذين عملوا السيئات ثم تابوا: ۳/ ۳۳۵. ۱۵۴ هدى و رحمـة للذين هم لربهم يرهبون: ۳/ ۱۶۱، ۳۵۲، ۴۹۱، ۴۸۷. ۱۵۵ و اختار موسـى قومه سبعين رجلا لميقاتنا: ۱/ ۱۴۱، ۲/ ۳۹۱، ۴۴۴، ۳/ ۲۸۵. ۱۵۶ إنا هدنا إليك: ۱/ ۱۹۵، ۳۸۴، ۳/ ۴۹۹. ۱۵۷ الذين يتبعون الرسول النبىّ الأمّىّ الذى: ۱/ ۱۴۱، ۳/ ۳۱۵، ۳۲۲، ۴/ ۳۶۶. ۱۵۸ قل يا أيها الناس إنى رسول: ۱/ ۲۳۱، ۲۹۱، ۲/ ۲۶۳، ۳/ ۶، ۶۸ (۲)، ۳۰۶، ۳۸۲ (۲). ۱۶۰ أن اضرب بعصاك الحجر: ۱/ ۲۲۲، ۴/ ۲۵۷. ۱۶۱ و قولوا حطة و ادخلوا الباب سـجدا: ۱/ ۲۰۱، ۲۲۰، ۴۸۲ (۲)، ۴۸۴ (۲)، ۲/ ۳۹۰، ۳/ ۳۵۸. ۱۶۲ بما كانوا يظلمون: ۴/ ۳۴۴. ۱۶۳ و

أسألهم عن القریة التی کانت حاضرة: ۱/ ۲۰۰، ۲۴۷، ۲۸۸، ۴/ ۱۴۵. ۱۶۵ و أخذنا الذین ظلموا بعذاب بئیس: ۱/ ۳۱۱، ۳۱۶، ۴/ ۱۴۴. ۱۶۶ عن ما نهوا عنه: ۲/ ۴۹. ۱۶۷ و إذ تأذن ربک لیبعثن علیهم: ۴/ ۵۸ (۲). ۱۶۹ أن لا یقولوا علی اللّه إلا الحق: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱، ۳/ ۲۰۸. ۱۷۰ و الذین یمسّکون بالکتاب و أقاموا الصلاة: ۳/ ۴۵، ۶۹، ۴/ ۹۴. ۱۷۱ و إذ نتقنا الجبل فوقهم کأنه ظلة: ۱/ ۲۸۸، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۵ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۳/ ۴۰۸، ۴۷۰، ۴۷۳، ۴۷۶. ۱۷۲ أ لست بربکم قالوا بلی: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۴۳۹، ۳/ ۲۸۸، ۴/ ۲۲۹، ۲۳۰، ۳۰۴. ۱۷۵ و اتل علیهم نبأ الذی آتیناه آیاتنا: ۳/ ۳۸۹. ۴/ ۲۶۰. ۱۷۶ و لو شئنا لرفعناه بها: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۲۳۹، ۳۸۹، ۴/ ۳۱۱. ۱۷۷ ساء مثلا: ۴/ ۳۸. ۱۷۸ من یهد اللّه فهو المهتدی و من یضلل: ۱/ ۲۱۴، ۲/ ۴۰۶، ۴۶۹، ۴/ ۱۲۵، ۱۲۷. ۱۷۹ لهم قلوب لا یفقهون بها: ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۲۸۶، ۴۵۱، ۴/ ۹۳. ۱۸۰ و للّه الأسماء الحسنی: ۳/ ۳۱. ۱۸۲ من حیث لا یعلمون: ۴/ ۲۴۰. ۱۸۴ ما بصاحبهم من جنّة: ۱/ ۵۰۱، ۵۰۲. ۱۸۵ أو لم ینظروا فی ملکوت السموات و الأرض: ۳/ ۲۲۷، ۴/ ۱۱۹، ۳۴۲. ۱۸۶ من یضلل اللّه فلا هادی له: ۴/ ۹۷. ۱۸۷ یسألونک عن الساعة أیان مرساها: ۲/ ۳۱۰، ۳۴۶، ۴/ ۴۹، ۱۴۶، ۲۲۱، ۲۹۳. ۱۸۸ قل لا أملک لنفسی نفعا و لا ضرا: ۱/ ۲۱۴ (۲)، ۲۳۶. ۱۸۹ هو الذی خلقکم من نفس واحدة: ۲/ ۴۱۲، ۴۱۴، ۳/ ۴۸۹، ۴/ ۱۱۴. ۱۹۰ جعلا له شرکاء: ۳/ ۹۱. ۱۹۳ و إن تدعوهم إلی الهدی لا یتبعوکم: ۳/ ۲۸۷، ۴/ ۶۱ (۲)، ۹۶، ۱۶۳. ۱۹۵ ألهم أرجل یمشون بها أم لهم أید: ۳/ ۳۴۰، ۴۵۶، ۴/ ۵۱. ۱۹۶ إنّ ولیّی اللّه الذی نزّل الکتاب: ۱/ ۲۴۰. ۱۹۷ من دونه: ۱/ ۲۱۳. ۱۹۸ و إن تدعوهم إلی الهدی لا یسمعوا: ۳/ ۴۵۱. ۱۹۹ خذ العفو و أمر بالعرف و أعرض عن رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص الجاهلین: ۲/ ۱۷۲، ۳/ ۱۳۳، ۲۹۲، ۲۹۶. ۲۰۰ إنه سمیع علیم: ۱/ ۲۲۰، ۳/ ۱۵۳. ۲۰۱ إن الذین اتقوا إذا مسّهم طائف: ۱/ ۱۶۶، ۳/ ۳۶۵، ۴/ ۶۰. ۲۰۲ و إخوانهم یمدونهم فی الغی ثم لا یقصرون: ۱/ ۱۶۶، ۳/ ۳۶۵. ۲۰۵ و اذکر ربک فی نفسک تضرّعا: ۲/ ۲۶۶. ۲۰۶ إن الذین عند ربک لا یستکبرون: ۱/ ۲۷۱، ۴/ ۲۵۴.

۸- سورة الأنفال

۸- سورة الأنفال ۱ یسألونک عن الأنفال: ۱/ ۱۲۸، ۲۶۸، ۲/ ۳۴۶، ۳۷۰، ۳/ ۱۶۵، ۴/ ۴۸، ۲۴۵. ۲ إنما المؤمنون الذین إذا ذکر اللّه: ۲/ ۱۹۰، ۳۲۷، ۳۷۸، ۳۷۹. ۴ أولئک هم المؤمنون حقا لهم درجات: ۱/ ۱۴۳، ۲۳۳، ۲/ ۳۴۶. ۵ کما أخرجک ربّک من بیتک بالحق: ۱/ ۱۴۳ (۲)، ۱۴۷ (۲)، ۲/ ۳۴۶، ۳/ ۲۵۳، ۴/ ۳۷۴. ۶ یجادلونک فی الحق بعد ما تبین: ۱/ ۱۴۷ (۲)، ۳/ ۱۵۳ (۲). ۷ و إذ یعدکم اللّه إحدی الطائفتین: ۲/ ۲۲۸، ۳/ ۲۴۳، ۴/ ۱۴۷. ۸ لیحق الحق و یبطل الباطل: ۳/ ۲۶۴. ۹ بألف من الملائکة مردفین: ۲/ ۱۹۰. ۱۰ إن اللّه عزیز حکیم: ۱/ ۲۱۹. ۱۱ و ینزل علیکم من السماء ماء لیطهرکم: ۳/ ۱۶۶. ۱۲ و اضربوا منهم کل بنان: ۲/ ۳۸۴. ۱۳ و من یشاقق الرسول: ۱/ ۲۲۳، ۳۸۱، ۳/ ۲۹۰. ۱۶ و من یولهم یومئذ دبره: ۲/ ۳۷۱، ۳۵۲، ۴۱۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۶ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۱۷ و ما رمیت إذ رمیت و لکنّ اللّه رمی: ۲/ ۱۸۸ (۲)، ۲۵۲، ۲۸۹، ۲۹۱، ۳۴۲، ۳/ ۱۶۷، ۴۵۲، ۴۶۳. ۲۰ و لا تولّوا عنه و أنتم تسمعون: ۲/ ۲۶۷، ۳/ ۱۹۹، ۴/ ۲۸. ۲۱ و لا تکونوا کالذین قالوا سمعنا و هم لا یسمعون: ۲/ ۱۸۹. ۲۳ و لو علم اللّه فیهم خیرا لأسمعهم: ۳/ ۱۹۶، ۵۱۳، ۴/ ۳۱۳، ۳۱۴. ۲۴ إذا دعاکم لما یحییکم: ۲/ ۸۶. ۲۵ و اتقوا فتنة لا تصیبن الذی ظلموا منکم: ۲/ ۲۷۳. ۲۶ و اذکروا إذ أنتم قلیل مستضعفون: ۳/ ۲۷۶، ۴/ ۷۲، ۱۸۴. ۲۷ و تخونوا أمانتکم: ۳/ ۲۱۹، ۴/ ۱۳۰. ۲۸ و اعلموا أنما أموالکم و أولادکم فتنة: ۳/ ۳۱۸. ۲۹ إن تتقوا اللّه یجعل لکم فرقانا: ۴/ ۱۹۱. ۳۱ لو نشاء لقلنا مثل هذا: ۲/ ۳۲۹، ۳/ ۲۳۹، ۲۴۱. ۳۲ و إذ قالوا اللهم إن کان هذا: ۱/ ۲۸۴، ۲/ ۵۰۷، ۴/ ۲۷، ۲۵۴. ۳۳ و ما کان اللّه لیعذبهم و أنت فیهم: ۱/ ۲۹۰، ۲/ ۴۷۸، ۴۷۹، ۳/ ۱۶۲، ۴/ ۲۹۵، ۲۹۶ (۲). ۳۴ و لکنّ أکثرهم لا یعلمون: ۱/ ۲۳۶. ۳۵ و ما کان صلاتهم: ۲/ ۳۸، ۳/ ۴۴۷. ۳۷ و یجعل الخبیث بعضه علی بعض: ۳/ ۳۷، ۴/ ۱۱۹. ۳۸ فقد مضت سنت الأولین: ۲/ ۴۱ (۲)، ۷۹، ۲۴۳، ۳۵۸، ۳/ ۲۷۹، ۴/ ۱۹۱، ۳۶۳. ۳۹ کلّه للّه: ۱/ ۲۱۰، ۲/ ۴۱، ۳۵۸. ۴۱ و اعلموا أنما غنمتم من شیء: ۲/ ۱۶۹، ۳۲۵، ۳۷۰، ۳/ ۱۶۵، ۳۳۶. ۴۳ إذ یریکهم اللّه فی منامک قلیلا: ۱/ ۱۶۹، رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲/ ۳۹۶،

۴/ ۳۳۴. ۴۴ و إذ یریکموهم إذ التقیتم فی أعینکم: ۱/ ۱۶۹. ۴۵ إذ لقیتم فئة فاثبتوا: ۴/ ۱۷۳، ۳۳۸. ۴۹ و من یتوکل علی اللّه فإن اللّه: ۱/ ۱۸۱ (۲). ۵۳ لم یک مغیّرا نعمة: ۱/ ۲۴۰، ۲۳۶، ۲/ ۴۷۸. ۵۴ و کلّ کانوا ظالمین: ۴/ ۲۷۸. ۵۷ لعلهم یذّکرون: ۱/ ۲۲۷، ۴/ ۲۱۷. ۵۸ و إما تخافنّ من قوم خیانة: ۲/ ۹۷، ۴۶۰، ۳/ ۳۰۱، ۴/ ۲۱۷. ۶۰ و ما تنفقوا من شیء فی سبیل اللّه: ۱/ ۲۲۵، ۲۴۴، ۲۷۰، ۴۲۶، ۲/ ۲۹۳، ۳۷۱. ۶۱ و إن جنحوا للسلم فاجنح لها و توکل: ۱/ ۴۲۲. ۶۴ یا أیها النبی حسبک اللّه و من اتبعک: ۴/ ۱۰۲، ۲/ ۳۵۷، ۳۵۸. ۶۶ و علم أن فیکم ضعفا: ۴/ ۱۳۸، ۲۱۸. ۶۷ و اللّه یرید الآخرة: ۳/ ۲۲۳. ۷۲ و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم فی سبیل اللّه: ۳/ ۳۲۶. ۷۳ إلا تفعلوه تکن فتنة فی الأرض: ۴/ ۲۱۳. ۷۴ مغفرة و رزق کریم: ۱/ ۲۳۳. ۷۵ و أولوا الأرحام بعضهم أولی ببعض: ۱/ ۲۷۱.

۹- سورة التوبة

۹- سورة التوبة ۱ براءة من اللّه و رسوله: ۱/ ۲۶۷، ۴/ ۲۳۸. ۳ و أذان من اللّه و رسوله: ۳/ ۲۰۵، ۴۱۶. ۵ فاقتلوا المشرکین: ۲/ ۱۶۲، ۱۷۱ (۲)، ۴/ ۶، ۷۹. ۶ حتی یسمع کلام اللّه: ۱/ ۳۷۰، ۲/ ۱۳۲، ۲۲۴، ۳/ ۱۶۵، ۲۶۸، ۴/ ۱۷۷، ۱۹۶، ۳۱۹. ۷ کیف یکون للمشرکین عهد عند اللّه: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۷ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲/ ۱۴۰، ۴/ ۲۸۴ (۳). ۸ کیف و إن یظهروا علیکم: ۴/ ۲۸۶. ۱۲ فقاتلوا أئمة الکفر إنهم لا أیمان لهم: ۳/ ۴۵۱. ۱۳ أ تخشونهم فاللّه أحق أن تخشوه: ۳/ ۳۷۰، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴/ ۲۰۸. ۱۴ و یشف صدور قوم مؤمنین: ۲/ ۶۵، ۲۴۳، ۲۸۹، ۲۹۱. ۱۶ أم حسبتم أن تترکوا: ۴/ ۱۱۹. ۱۹ لا إله إلا اللّه: ۲/ ۲۶۷، ۴/ ۱۱۸. ۲۰ فی سبیل اللّه بأموالهم و أنفسهم: ۱/ ۲۲۸. ۲۱ یبشرهم ربهم برحمة منه و رضوان و جنات: ۳/ ۴۹۳. ۲۲ خالدین فیها أبدا: ۱/ ۲۳۸. ۲۴ لا یهدی القوم الفاسقین: ۱/ ۲۲۵، ۳۵۱. ۲۵ ثم ولیتم مدبرین: ۲/ ۵۰۱. ۲۶ ثم أنزل اللّه سکینته علی رسوله: ۴/ ۳۴. ۲۸ إنما المشرکون نجس: ۱/ ۲۸۳، ۲/ ۳۸۵. ۲۹ حتی یعطوا الجزیة: ۲/ ۱۶۲ (۲)، ۴/ ۷۵، ۷۹. ۳۰ و قالت الیهود عزیر ابن اللّه: ۲/ ۱۹ (۲)، ۳/ ۸، ۲۱۳ (۲)، ۲۱۴، ۴۶۶ (۲)، ۴/ ۲۱۹. ۳۳ هو الذی أرسل رسوله بالهدی و دین الحق: ۲/ ۳۲۸، ۴/ ۳۲۰. ۳۴ و الذین یکنزون الذهب و الفضة: ۲/ ۱۴۲، ۳۹۷، ۳۵۹، ۳/ ۱۹۸، ۳۲۸، ۴/ ۲۶ (۲)، ۲۸. ۳۵ هذا ما کنزتم لأنفسکم: ۲/ ۳۴۹، ۳/ ۳۳۸، ۳۸۸. ۳۶ منها أربعة حرم ... أنفسکم: ۲/ ۱۴۶، ۳/ ۵۵، ۴/ ۲۲ (۳)، ۳۵ (۲). ۳۷ إنما النّسیء زیادة فی الکفر: ۲/ ۲۸۵. ۳۸ فما متاع الحیاة الدنیا فی الآخرة إلا قلیل: ۱/ ۲۳۲، ۳/ ۴۹۹، ۴/ ۳۵۹، ۲۶۴. ۳۹ إلا تنفروا یعذبکم: ۴/ ۲۱۳. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۴۰ إلّا تنصروه فقد نصره اللّه: ۲/ ۴۹۰، ۳/ ۴۰ (۳)، ۸۹، ۴/ ۳۴، ۷۶، ۱۰۴، ۲۱۳، ۳۶۶، ۳۶۷. ۴۱ انفروا خفافا و ثقالا: ۲/ ۲۸۷. ۴۳ عفا اللّه عنک لم أذنت لهم: ۲/ ۳۶۷، ۴۴۱. ۴۶ اقعدوا مع القاعدین: ۴/ ۷۳، ۳۱۲. ۴۷ و لأوضعوا: ۲/ ۱۶. ۴۹ و منهم من یقول ائذن لی و لا تفتنی: ۳/ ۴۴۱. ۵۰ فما کان اللّه لیظلمهم و لکن کانوا: ۱/ ۱۸۴، ۴/ ۱۳۰. ۵۳ قل أنفقوا طوعا أو کرها: ۳/ ۴۱۲. ۵۵ إنما یرید اللّه لیعذبهم فی الحیاة: ۳/ ۳۵۳، ۴/ ۲۹۹. ۶۰ إنما الصدقات للفقراء و المساکین: ۳/ ۵۱۹، ۴/ ۱۵۴، ۳۷۴. ۶۱ قل أذن خیر لکم: ۲/ ۳۸۵، ۳/ ۶۰ (۲)، ۱۹۹، ۴/ ۱۵۵. ۶۲ و اللّه و رسوله أحق أن یرضوه: ۳/ ۱۲۴، ۱۹۹، ۲۰۶، ۳۰۶، ۴/ ۲۸، ۳۷. ۶۳ إنه من یحادد اللّه و رسوله: ۱/ ۳۸۱، ۲/ ۵۰۴. ۶۶ إن نعف عن طائفة منکم نعذب: ۲/ ۳۶۴. ۶۷ نسوا اللّه فنسیهم: ۳/ ۴۴۰، ۴/ ۳۶۵. ۶۹ و خضتم کالذی خاضوا: ۲/ ۳۸۸. ۷۰ فما کان اللّه لیظلمهم: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۴۱۷. ۷۱ و المؤمنون و المؤمنات بعضهم أولیاء بعض: ۱/ ۱۸۰، ۲/ ۵۱۵، ۴/ ۳۶۵. ۷۲ جنات عدن: ۱/ ۲۳۷. ۷۴ فإن یتوبوا یک خیرا لهم: ۱/ ۲۴۰، ۲۳۶، ۲/ ۴۷۵، ۳/ ۸. ۷۵ و منهم من عاهد اللّه لئن آتانا: ۳/ ۴۴۱. ۷۶ فلما آتاهم من فضله بخلوا به: ۳/ ۴۴۱. ۷۷ و بما کانوا یکذبون: ۴/ ۳۴۹. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۸ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۷۸ أ لم یعلموا أن اللّه یعلم سرّهم: ۳/ ۴۹. ۷۹ فیسخرون منهم سخر اللّه منهم: ۳/ ۴۴۹. ۸۰ إن تستغفر لهم سبعین مرة: ۳/ ۵۸، ۴/ ۱۰۶. ۸۲ فلیضحکوا قلیلا و لیبکوا کثیرا: ۳/ ۵۰۱، ۵۰۹. ۸۵ و لا تعجبک أموالهم: ۳/ ۴۰۳. ۸۶ و إذا أنزلت سورة: ۳/ ۲۱۷. ۸۷ و طبع علی قلوبهم فهم لا یؤمنون: ۳/ ۲۱۷، ۴/ ۹۶. ۸۸ لکن الرسول و الذین آمنوا: ۴/ ۳۳۵. ۸۹ ذلک الفوز العظیم: ۱/ ۲۱۰، ۲۳۴. ۹۱ ما علی المحسنین من سبیل: ۲/ ۲۵۹. ۹۲ و لا علی

الـذين إذا مـا أتوك لتحملهم: ۱/ ۱۴۷ (۳)، ۳/ ۱۷۰، ۲۸۰ (۲)، ۲۸۱، ۴/ ۱۶۸، ۱۷۵، ۳۷۸ (۲). ۹۳ و طبع على قلوبهم لاـ يعلمون: ۳/ ۲۱۷. ۹۴ إلى عالم الغيب و الشهادة: ۴/ ۷۸. ۱۰۰ ذلك الفوز العظيم: ۱/ ۲۳۱، ۲۳۴، ۲۳۸، ۴۸۵، ۳/ ۳۲۶. ۱۰۱ لا تعلمهم نحن نعلمهم: ۴/ ۱۳۷. ۱۰۲ و آخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا: ۳/ ۲۰۲، ۲۲۴. ۱۰۳ و صل عليهم إن صلاتك سكن لهم: ۲/ ۳۰۸، ۵۰۴، ۳/ ۱۶۶، ۱۶۹، ۴/ ۹۲. ۱۰۶ إما يعذبهم و إما يتوب عليهم: ۴/ ۲۱۶. ۱۰۷ إن أردنا إلا الحسنى: ۴/ ۱۹۳. ۱۰۸ رجال يحبون أن يتطهروا: ۱/ ۱۸۴، ۲۴۶، ۵۲۰، ۳/ ۳۶۸، ۴/ ۲۸۸، ۳۵۵. ۱۰۹ أ فمن أسس بنيانه: ۲/ ۴۹، ۳/ ۴۹۲. ۱۱۱ و ذلك هو الفوز العظيم: ۱/ ۲۳۴، ۲۹۷، ۲/ ۴۹۹، ۳/ ۳۲۶. ۱۱۲ الآـمرون بالمعروف و الناهون عن المنكر: ۲/ ۳۲۱، ۳/ ۳۰، ۵۱۸، ۵۱۹، ۴/ ۳۷۵. رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱۱۳ ما كان للنّبيّ و الذين آمنوا أن يستغفروا: ۱/ ۱۲۵. ۱۱۴ و ما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا: ۳/ ۴۹۹، ۴/ ۱۴۷، ۲۵۱. ۱۱۷ لقد تاب اللّه على النبى و المهـاجرين و الأنصار: ۳/ ۳۲۵، ۴/ ۲۶۸. ۱۱۸ أن لا ملجأ من اللّه: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱، ۳/ ۲۶۰، ۴/ ۵۴، ۱۳۸، ۲۳۶ (۲)، ۳۴۸. ۱۱۹ يـا أيها الـذين آمنوا اتقوا اللّه: ۱/ ۲۴۴، ۴/ ۳۶۶. ۱۲۰ مـا كـان لأهل المدينـة و من حولهم: ۲/ ۳۳۸، ۳۳۹، ۴/ ۱۳۰، ۱۹۷. ۱۲۱ و لا ينفقون نفقـة صـغيرة و لا كبيرة: ۳/ ۳۳۹، ۴/ ۲۹۹. ۱۲۲ و مـا كان المؤمنون لينفروا كافـة: ۲/ ۳۳۸، ۴/ ۳۲۴. ۱۲۳ يا أيها الـذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم: ۲/ ۳۱۱، ۳۸۱. ۱۲۴ فزادتهم إيمانا: ۲/ ۴۰۴. ۱۲۷ ثم انصرفوا صرف اللّه قلوبهم: ۳/ ۳۹۹. ۱۲۸ لقد جاءكم رسول من أنفسكم: ۱/ ۲۹۰، ۲۹۹، ۳۲۸، ۳/ ۴۰۵، ۴/ ۲۸۷. ۱۲۹ فإن تولّوا فقل حسبى اللّه: ۱/ ۲۷۱، ۲۹۸، ۲۹۹.

۱۰- سورة يونس

۱۰- سورة يونس ۱ الر تلك آيات الكتاب الحكيم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۳۶۵، ۳۷۱. ۲ أ كان للناس عجبا أن أوحينا: ۴/ ۱۹۷، ۱۹۸. ۳ أ فلا تذكرون: ۲/ ۴۴۳. ۵ هو الذى جعل الشـمس ضياء و القمر نورا: ۳/ ۳۲۹، ۴۵۸، ۴/ ۲۸. ۹ من تحتهم: ۱/ ۲۳۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۱۹ رقم الآيـة/ الآيـة/ ج/ ص ۱۰ و آخر دعـواهم أن الحمـد للّه: ۴/ ۱۹۹ (۲). ۱۲ و إذا مسّ الإنسـان الضـرّ دعانا لجنبه: ۱/ ۲۱۵، ۲/ ۲۷۳، ۳/ ۵۱۵، ۴/ ۲۷۰. ۱۵ و إذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال: ۲/ ۲۱، ۲۸، ۴/ ۴۲. ۱۶ فقد لبثت فيكم عمرا من قبله: ۳/ ۲۲۷. ۱۷ فمن أظلم: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۵. ۱۸ قـل أ تنبئون اللّه بما لا يعلم: ۱/ ۲۱۵، ۲/ ۱۸۱، ۳/ ۴۵۵، ۴۵۷، ۴/ ۳۴۱، ۳۴۲. ۱۹ و ما كان الناس إلا أمـة واحدة: ۱/ ۱۸۴. ۲۰ لو لاـ أنزل عليه: ۱/ ۲۲۹. ۲۱ قل اللّه أسـرع مكرا إنّ رسلنا: ۲/ ۲۸، ۳/ ۳۸۲. ۲۲ حتى إذا كنتم فى الفلك و جرين: ۲/ ۴۷۴، ۳/ ۵۲، ۳۰۰، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۹۴، ۳۹۵، ۴۲۸، ۴/ ۱۱، ۲۶۳. ۲۴ حتى إذا أخذت الأرض زخرفها: ۲/ ۲۷۰، ۳/ ۳۶۱، ۴۷۳، ۴۹۱، ۴/ ۷۱، ۱۸۶، ۲۸۹. ۲۵ و اللّه يدعوا إلى دار السـلام: ۳/ ۲۳۶، ۴/ ۲۰۷. ۲۷ جزاء سيئة بمثلها: ۳/ ۱۵۹. ۲۹ إن كنا عن عبادتكم لغافلين: ۴/ ۱۹۵. ۳۱ قل من يرزقكم من السـماء و الأرض: ۱/ ۲۲۲، ۲۳۹، ۳/ ۴۹ (۲)، ۴/ ۸، ۱۰ (۲)، ۱۳۴. ۳۳ حقّت: ۲/ ۴۰. ۳۴ قل هل من شركائكم من يبدأ ...: ۱/ ۱۱۲، ۲/ ۳۱۶، ۳۱۷، ۴/ ۴۳ (۳). ۳۵ قل هل من شركائكم من يهدى: ۲/ ۳۱۷، ۴/ ۴۳. ۳۶ و ما يتبع أكثرهم إلّا ظنّا: ۴/ ۸۸. ۳۷ و ما كان هذا القرآن أن يفترى: ۴/ ۱۹۸. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳۸ قل فأتوا بسورة من مثله: ۲/ ۲۲۴، ۲۲۵. ۳۹ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه: ۲/ ۲۲۵. ۴۲ و منهم من يستمعون إليك أ فأنت تسمع الصّمّ: ۳/ ۲۹۷، ۳۴۰، ۴۴۱. ۴۳ و منهم من ينظر إليـك أ فـأنت تهـدى العمى: ۳/ ۲۹۷، ۳۴۰. ۴۴ إن اللّه لاـ يظلم الناس شـيئا: ۱/ ۵۱۲ (۲)، ۲/ ۳۴۹، ۳/ ۸۵. ۴۶ و إما نرينك بعض الـذى نعدهم: ۲/ ۴۵۴، ۴/ ۲۳۴، ۲۳۶، ۲۳۷. ۵۰ ما ذا يسـتعجل منه المجرمون: ۲/ ۴۴۲. ۵۱ أثم إذا مـا وقع آمنتم به: ۲/ ۴۵۱، ۳/ ۲۲۷، ۴/ ۱۵۶، ۲۳۷. ۵۳ قـل إى و ربى إنه لحقّ: ۳/ ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۴، ۴/ ۲۲۲. ۵۵ ما فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۲۳۷. ۵۶ هو يحيى و يميت: ۳/ ۲۴۹. ۵۷ يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة: ۱/ ۳۷۱، ۲/ ۶۵، ۴۷۴، ۴۹۰. ۵۸ قل بفضل اللّه و برحمته فبذلك فلتفرحوا: ۱/ ۳۷۰، ۲/ ۴۷۴ (۲)، ۳/ ۲۰۰، ۴/ ۲۹۹. ۵۹ فجعلتم منه حراما و حلالا: ۳/ ۳۲۵. ۶۰ و لكنّ أكثرهم لا يشكرون: ۱/ ۲۲۴. ۶۱ و مـا يعزب عن ربك من مثقال ذرة: ۱/ ۱۴۷، ۲۳۴، ۲/ ۱۴۳، ۳۶۶، ۳/ ۳۲۷ (۲)، ۴/ ۸، ۱۸۴. ۶۲ ألا إنّ أولياء اللّه لا خوف عليهم: ۲/

۵۱۳. ۶۴ لهم البشرى فى الحياة الدنيا و فى الآخرة: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۳۳۰، ۴۰۸. ۶۵ و لا يحزنک قولهم إن العزة للّه: ۱/ ۵۰۱، ۵۱۳ (۲)، ۳/ ۱۱۹، ۱۷۰. ۶۶ و ما يتبع الـذين يدعون من دون اللّه: ۱/ ۲۳۰، ۲/ ۳۴۶، ۳۴۷، ۴/ ۶۴. ۶۷ إن فى ذلک لآيات لقوم يسـمعون: ۱/ ۲۳۳. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۰ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۶۸ إن عندكم من سـلطان: ۴/ ۱۹۳. ۷۰ إلينا مرجعهم: ۲/ ۴۵۳. ۷۱ فأجمعوا أمركم و شركاءكم: ۳/ ۱۹۶، ۲۷۳، ۴/ ۴۰۴ (۲). ۷۲ و أمرت أن أكون من المسـلمين: ۱/ ۲۳۰، ۴/ ۹۰. ۷۳ فنجّيناه: ۱/ ۲۲۷. ۷۴ كـذبوا به من قبل: ۱/ ۲۱۱. ۷۵ ثم بعثنا من بعدهم موسـى و هارون: ۳/ ۳۲۵. ۷۸ أ جئتنا لتلفتنا عما وجـدنا عليه آباءنا: ۳/ ۳۹۸. ۸۱ إن اللّه لا يصـلح عمل المفسدين: ۳/ ۴۰۵. ۸۴ يـا قوم إن كنتم آمنتم باللّه: ۲/ ۳۷۰، ۴۷۱. ۸۷ و أوحينا إلى موسـى و أخيه أن تبوّءا: ۲/ ۳۶۶، ۳/ ۳۹۹ (۳)، ۴/ ۱۴۴. ۸۸ فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم: ۴/ ۱۳۰ (۲)، ۲۲۹، ۳۸۱. ۸۹ قال قد أجيبت دعوتكما: ۲/ ۳۲، ۳۶۵. ۹۲ لتكون لمن خلفك آية: ۴/ ۲۹۶. ۹۴ فإن كنت فى شك مما أنزلنا إليك: ۲/ ۳۶۷ (۲). ۹۶ إنّ الذين حقت عليهم كلمة ربك: ۲/ ۳۲۶. ۹۷ و لو جاءتهم كل آيـة حتى يروا: ۲/ ۳۲۶. ۹۸ فلو لا كانت قريـة: ۱/ ۲۴۸، ۴/ ۲۱۰، ۳۲۵، ۳۲۹. ۹۹ أ فأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين: ۲/ ۳۶۸، ۴۳۴، ۴۳۵. ۱۰۱ و ما تغنى الآيات و النذر عن قوم: ۳/ ۲۳۵. ۱۰۳ ثم ننجى رسلنا و الذين آمنوا: ۱/ ۲۱۵. ۱۰۴ قل يا أيها الناس: ۱/ ۲۳۱ (۲)، ۳۵۲، ۲/ ۳۶۷. ۱۰۵ و أن أقم وجهك للـدين حنيفا: ۴/ ۹۰. ۱۰۶ ما لا ينفعك و لا يضـرك: ۱/ ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۳۶. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۰۷ و إن يردک بخير: ۳/ ۳۶۱. ۱۰۹ و اتبع ما يوحى إليك و اصبر: ۱/ ۲۷۱.

۱۱– سورة هود

۱۱– سورة هود ۱ الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلـت: ۱/ ۱۳۳، ۲۱۶، ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۳۶۵، ۲/ ۲۲، ۱۹۹، ۴/ ۱۳۰. ۲ ألّا تعبدوا إلا اللّه: ۴/ ۱۳۰، ۳۰۴. ۳ و يؤت كل ذى فضل فضلـه: ۴/ ۸۸. ۵ يعلم ما يسرّون: ۲/ ۵۳، ۳۴۶، ۳۶۰، ۴/ ۲۰۸، ۲۴۴. ۸ ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم: ۴/ ۲۰۸، ۳۹۹. ۹ ليئوس: ۲/ ۲۹. ۱۲ فلعلـك تارک بعض ما يوحى إليك: ۴/ ۳۳۸. ۱۳ و ادعوا من استطعتم: ۱/ ۱۸۶، ۳۵۷، ۲/ ۲۲۴، ۲۳۰، ۲۳۹، ۳۶۱، ۳۷۲، ۳/ ۱۱۰، ۱۹۶. ۱۴ فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۰، ۵۱، ۳۶۱، ۳۶۹ (۳)، ۴۳۳، ۴/ ۱۵۶. ۱۷ فلا تک فى مريـة مما يعبد هؤلاء: ۱/ ۲۲۸، ۲۴۰. ۱۸ و من أظلم ممن افترى على اللّه: ۲/ ۱۸۴، ۴/ ۲۰۸. ۱۹ و الذين يصدون عن سبيل اللّه: ۱/ ۲۲۸ (۲)، ۲/ ۱۸۴، ۱۸۵، ۳/ ۴۹۲. ۲۰ يضاعف لهم العذاب: ۱/ ۲۲۶، ۲/ ۱۸۴، ۳۸۲. ۲۳ و أخبتوا إلى ربهم: ۳/ ۴۰۴. ۲۴ مثـل الفريقين كالأعمى: ۳/ ۴۶۹، ۵۱۰. ۲۵ و لقد أرسـلنا: ۱/ ۲۱۱. ۲۶ أن لاـ تعبـدوا إلاـ اللّه إنى أخاف: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۷، ۲/ ۵۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۱ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۷ فقال الملأ الذين كفروا من قومه: ۱/ ۲۲۴، ۱۵۲. ۲۸ أ نلزمكموها و أنتم لهـا كارهون: ۱/ ۳۵۱، ۳۶۵، ۲/ ۴۳۵، ۴۳۶، ۳/ ۳۶۱. ۳۱ و لاـ أقول إنى ملـك: ۱/ ۲۱۱، ۴۷۰، ۴/ ۲۹۴. ۳۲ قـالوا يا نوح قد جادلتنا: ۲/ ۴۰۶. ۳۴ و لا ينفعكم نصـحى إن أردت أن أنصح: ۲/ ۴۷۰، ۴۷۲، ۳/ ۲۶۱، ۴/ ۲۹۴. ۳۵ أم يقولون افتراه قل إن افتريته: ۳/ ۲۰۰ (۲)، ۴/ ۲۹۳. ۳۷ و اصـنع الفلک بأعيننا: ۲/ ۲۱۵، ۵۰۴، ۳/ ۱۴۳. ۳۸ إن تسـخروا منا فإنا نسخر منكم: ۲/ ۳۹۷، ۳/ ۴۴۰. ۴۰ من كل زوجين اثنين: ۱/ ۲۳۲، ۳/ ۱۶. ۴۱ اركبوا فيها: ۲/ ۲۳، ۴/ ۲۶۴. ۴۲ و نادى نوح ابنه: ۴/ ۲۳، ۹۰. ۴۳ لا عاصم اليوم من أمر اللّه إلا من رحم: ۲/ ۲۴۳، ۳۹۸، ۳/ ۲۳۳، ۴/ ۲۱۰. ۴۴ يا أرض ابلعى ماءک و يا سـماء أقلعى: ۲/ ۲۸۹، ۳/ ۱۴۰ (۲)، ۱۴۳، ۲۱۶، ۲۹۷، ۳۰۱. ۴۵ و نادى نوح ربه: ۲/ ۴۰۵، ۴/ ۱۴۸. ۴۶ فلا تسألن ما ليس لک به علم: ۲/ ۳۰، ۳۶۸، ۳/ ۲۲۶. ۴۷ و إلا تغفر لى و ترحمنى أكن من الخاسرين: ۴/ ۱۹۲، ۲۱۳. ۴۸ قيـل يا نوح اهبط بسـلام: ۱/ ۳۵۳، ۳۵۷، ۴/ ۲۲۵. ۴۹ تلـک من أنبـاء الغيب نوحيها إليک: ۲/ ۲۲۸، ۳/ ۳۳۹. ۵۲ و يا قوم اسـتغفروا ربكم: ۲/ ۴۳۰، ۳/ ۵۴، ۴/ ۲۰۶. رقم الآيـة/ الآيـة/ ج/ ص ۵۳ يا هود ما جئتنا ببينـة: ۳/ ۴۰۰، ۴/ ۸۸، ۲۵۱. ۵۴ اشهـدوا: ۳/ ۴۰۰ (۳). ۵۷ فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلـت: ۳/ ۲۷۸. ۵۸ و لمّا: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۷۱. ۵۹ و تلک: ۱/ ۲۳۸. ۶۰ و أتبعوا فى هذه الدنيا لعنة: ۴/ ۹۷. ۶۱ و إلى ثمود أخـاهم صالحا: ۳/ ۲۷۶. ۶۲ و إننا لفى شکّ مما تـدعونا إليه: ۱/ ۲۱۲. ۶۴ يا قوم: ۲/ ۳۶،

۴۳۱. ۶۶ و من خزى يومئذ: ۱/ ۲۳۷، ۳/ ۴۲۸. ۶۷ و أخذ الذين ظلموا الصيحة: ۱/ ۲۲۵ (۲)، ۳/ ۴۳۱، ۴/ ۱۴۴. ۶۸ ألا إن ثمودا كفروا ربهم: ۴/ ۲۰۸. ۶۹ و لقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى: ۳/ ۱۸۵، ۲۷۷، ۴/ ۶۳. ۷۰ فلمّا: ۱/ ۲۳۷. ۷۱ فضحكت فبشرناها بإسحاق: ۱/ ۲۵۰، ۳۹۷، ۳/ ۳۵۰، ۴/ ۹۸. ۷۳ رحمت اللّه و بركاته: ۲/ ۴۰، ۳/ ۳۰. ۷۴ فلما ذهب عن إبراهيم ... يجادلنا: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۳۲۹، ۳۳۰. ۷۵ إن إبراهيم لحليم أوّاه: ۴/ ۲۸۸. ۷۶ يا إبراهيم أعرض عن هذا: ۲/ ۵۰۴. ۷۷ و لمّا جاءت رسلنا لوطا: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۲۰۰، ۳۲۹. ۷۸ و هنّ أطهر لكم: ۱/ ۳۰۶، ۴۸۲، ۴۸۴. ۷۹ و إنك لتعلم ما نريد: ۴/ ۳۴۴. ۸۰ لو أن لى بكم قوة: ۲/ ۴۲۹، ۳/ ۲۵۷، ۴/ ۳۱۹، ۳۳۰. ۸۱ فأسر بأهلك ... و لا يلتفت منكم: ۲/ ۳۲۷. ۸۲ جعلنا عاليها سافلها: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۱۱۵. ۸۴ و إلى مدين أخاهم شعيبا: ۳/ ۲۱۹. ۸۶ بقيّت اللّه: ۲/ ۴۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۲ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۸۷ قالوا يا شعيب أ صلاتك تأمرك ...: ۱/ ۱۷۱، ۲۳۱، ۴/ ۵۰. ۸۸ يا قوم أريتم إن ... باللّه: ۴/ ۱۳۶. ۹۰ و استغفروا ربكم ثم توبوا إليه: ۴/ ۲۳۴. ۹۳ و يا قوم اعملوا على مكانتكم: ۳/ ۲۸۹. ۹۴ و أخذت الذين ظلموا الصيحة: ۱/ ۲۲۵ (۲)، ۲۳۷، ۳/ ۴۲۸، ۴۳۱. ۹۵ ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود: ۳/ ۳۶۸. ۹۷ إلى فرعون و ملإيه: ۲/ ۱۹، ۳۳۰. ۱۰۱ و ما ظلمناهم: ۱/ ۲۳۳. ۱۰۲ و كذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى: ۴/ ۱۴۴. ۱۰۳ ذلك يوم مجموع له الناس: ۱/ ۲۴۰، ۳/ ۴۳۵، ۴/ ۲۱۴. ۱۰۵ يوم يأت: ۱/ ۱۴۹، ۱۵۰، ۲/ ۳۳، ۳/ ۳۳۰، ۳۴۳. ۱۰۶ فأما الذين شقوا ففى النار: ۳/ ۱۲۸. ۱۰۷ خالدين فيها ما دامت السموات و الأرض: ۳/ ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۴/ ۵۲، ۳۴۹ (۲). ۱۰۸ و أما الذين سعدوا ففى الجنة: ۲/ ۴۸۷، ۵۰۱ (۲)، ۳/ ۱۲۹، ۱۳۰، ۴/ ۲۱۴. ۱۰۹ إلّا كما يعبد آباؤهم: ۱/ ۲۳۱، ۲۴۰. ۱۱۱ و إن كلّا لما ليوفينهم: ۱/ ۵۱۵، ۴/ ۱۹۵، ۳۲۷. ۱۱۲ فاستقم كما أمرت و من تاب معك: ۲/ ۵۰۸، ۳/ ۳۷۱. ۱۱۳ و لا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم: ۳/ ۴۳۷. ۱۱۴ و أقم الصلاة طرفى النهار و زلفا من الليل: ۱/ ۱۲۴، ۲۸۴. ۱۱۶ إلا قليلا ممن أنجينا منهم: ۴/ ۲۱۲، ۳۲۵. ۱۱۷ و ما كان ربك ليهلك القرى: ۴/ ۲۹۶. ۱۱۸ و لا يزالون مختلفين: ۳/ ۴۲۴. ۱۱۹ و لذلك خلقهم: ۱/ ۵۰۲ (۴)، ۳/ ۴۲۴ (۳). ۱۲۰ و كلّا نقص عليك من أنباء الرسل: ۳/ ۱۱۰. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۲۳ و للّه غيب السموات و الأرض: ۱/ ۲۷۱، ۳/ ۳۷۲ (۲)، ۴/ ۱۲۷.

۱۲- سورة يوسف

۱۲- سورة يوسف ۱ الر* تلك آيات الكتاب المبين: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۳۶۵، ۳۷۲. ۲ إنا انزلناه قرآنا عربيا: ۱/ ۳۸۲، ۳۹۷، ۲/ ۲۲، ۹۶، ۳/ ۳۵۰. ۳ نحن نقص عليك أحسن القصص: ۱/ ۱۴۱، ۳۷۳. إنى رأيت أحد عشر كوكبا: ۱/ ۳۵۲، ۲/ ۳۶۹، ۳/ ۱۰۰، ۳۷۴، ۴/ ۲۱. ۵ فيكيدوا لك كيدا: ۲/ ۴۹۲. ۷ و ما أنت بمؤمن لنا و لو كنا صادقين: ۳/ ۵۰۱. ۸ ليوسف و أخوه أحب: ۴/ ۲۸۸. ۹ اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل: ۴/ ۱۳۰. ۱۰ يلتقطه بعض السيارة: ۳/ ۴۲۵. ۱۲ أرسله معنا غدا يرتع و يلعب: ۱/ ۳۱۱، ۴/ ۳۶۶. ۱۴ لئن أكله الذئب و نحن عصبة: ۴/ ۳۷۴. ۱۵ فلما ذهبوا به و أجمعوا أن يجعلوه: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۳۳۰ (۲). ۱۶ و جاءوا أباهم عشاء يبكون: ۲/ ۱۷، ۴/ ۵۹، ۹۳. ۱۷ قالوا يا أبانا: ۲/ ۴۵۹، ۴/ ۹۳، ۲۸۶، ۳۱۵، ۳۲۰. ۱۸ و جاءو على قميصه: ۱/ ۴۸۲، ۴۸۴، ۲/ ۱۷، ۴۰۱، ۳/ ۲۱۴، ۳۶۲. ۱۹ يا بشرى: ۳/ ۴۱۵. ۲۰ و شروه بثمن بخس: ۱/ ۱۹۵، ۳/ ۳۵. ۲۱ و قال الذى اشتراه من مصر: ۱/ ۲۴۵، ۳/ ۱۶۷، ۴/ ۳۷۷. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۳ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۲ و لما بلغ أشدّه آتيناه حكما و علما: ۱/ ۲۳۷، ۳/ ۳۳۲. ۲۳ و راودته التى هو فى بيتها: ۲/ ۲۶، ۲۸۴، ۲۹۵، ۴۱۴. ۲۴ و لقد همّت به: ۱/ ۵۰۲ (۲)، ۳/ ۲۲۱، ۲۵۵، ۳۵۰، ۴/ ۲۹۶، ۳۲۳. ۲۵ و استبقا الباب و ألفيا سيدها لدا الباب: ۲/ ۲۶، ۴/ ۲۵۴، ۳۴۱. ۲۶ قال هى راودتنى عن نفسى: ۴/ ۲۵ (۲)، ۵۶، ۱۱۲، ۱۹۲. ۲۷ و إن كان قميصه: ۲/ ۴۵۷، ۴/ ۵۶، ۲۶۰. ۲۹ يوسف أعرض عن هذا: ۱/ ۵۰۲ (۲)، ۳/ ۱۷۸، ۲۸۳، ۴/ ۳۸۱. ۳۰ امرأت العزيز: ۱/ ۲۳۵، ۳۹۹، ۲/ ۴۳، ۳/ ۱۸۲ (۲). ۳۱ فلمّا: ۱/ ۲۳۷ (۲)، ۳۸۱، ۴/ ۵، ۹۲، ۲۳۸، ۳۴۷. ۳۲ ليسجنن و ليكونا من الصاغرين: ۲/ ۵۱۶، ۳/ ۱۲۴، ۱۸۲، ۴/ ۲۶۳، ۳۶۸. ۳۳ قال رب السجن أحبّ إلىّ: ۴/ ۲۰۷، ۲۱۳. ۳۴ فصرف عنه كيدهن: ۴/ ۵۳. ۳۵ ليسجننه حتى حين: ۴/ ۵۳. ۳۶ إنى أرانى أحمل فوق رأسى

خبزا: ۲/ ۳۹۴ (۲)، ۴/ ۳۶۶. ۳۷ و هم بالآخرة هم كافرون: ۱/ ۲۲۸ (۲). ۳۸ و لكن أكثر الناس لا يشكرون: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۴۰. ۳۹ أأرباب متفرقون خير أم اللّه الواحد: ۴/ ۱۵۹. ۴۰ ما تعبدون من دونه إلا أسماء: ۲/ ۴۰۷، ۳/ ۴۵۵. ۴۱ قضى الأمر الذى فيه تستفتيان: ۳/ ۲۱۶. ۴۲ اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه: ۳/ ۴۹۴، ۴/ ۳۴. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۴۳ إن كنتم للرؤيا تعبرون: ۳/ ۱۶۱، ۴/ ۲۱، ۳۶، ۲۹۴. ۴۵ و ادّكر بعد أمة: ۱/ ۴۰۲، ۴۸۴ (۲)، ۲/ ۳۴۳، ۳/ ۲۶۴، ۴/ ۳۴. ۴۶ لعلّى أرجع إلى الناس لعلهم يعلمون: ۱/ ۱۵۷. ۴۷ تزرعون سبع سنين دأبا: ۲/ ۴۰۱ (۲)، ۳/ ۲۵۰، ۴/ ۳۴۹. ۴۸ ما قدّمتم لهنّ إلّا: ۴/ ۳۴۹. ۵۰ فلمّا: ۱/ ۲۳۷. ۵۱ الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۳۶۵، ۴/ ۲۳۸. ۵۲ ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب: ۱/ ۱۹۴، ۳/ ۳۶۵. ۵۳ و ما أبرئ نفسى إنّ النفس لأمّارة: ۲/ ۵۰۴، ۳/ ۷۰ (۳)، ۱۶۶، ۱۶۹، ۴/ ۸۴. ۵۸ و لمّا: ۱/ ۲۳۷. ۶۳ فأرسل معنا أخانا: ۱/ ۲۳۷، ۳/ ۴۶۶. ۶۴ هل آمنكم عليه: ۴/ ۲۲۶. ۶۵ هذه بضاعتنا ردت إلينا: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۳۹۶، ۴/ ۲۶۵. ۶۶ لن أرسله معكم: ۱/ ۵۰۱، ۴/ ۳۶۶. ۶۸ و إنه لذو علم لما علمناه: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۴۰۱. ۶۹ و لمّا: ۱/ ۲۳۷. ۷۰ فلمّا: ۱/ ۲۳۷. ۷۳ تاللّه لقد علمتم ما جئنا لنفسد: ۳/ ۱۳۵. ۷۵ جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه: ۲/ ۴۶۸. ۷۶ و فوق كل ذى علم عليم: ۳/ ۶۶، ۴/ ۱۲۲، ۱۲۳، ۲۴۳. ۷۸ إنّ له أبا: ۴/ ۲۹۱. ۸۰ فلما استيأسوا منه خلصوا نجيّا: ۱/ ۲۳۷، ۳۵۲ (۲)، ۲/ ۳۶۰، ۴۰۱، ۳/ ۸۵، ۴/ ۳۳۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۴ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۸۱ و ما شهدنا إلا بما علمنا: ۳/ ۴۰۸. ۸۲ و اسأل القرية: ۲/ ۳۹۰، ۳۹۶، ۳/ ۱۷۳، ۱۸۰، ۲۱۷، ۲۱۹، ۲۲۱. ۸۴ يا أسفا على يوسف: ۱/ ۱۹۵، ۳/ ۴۱۵، ۴۹۸. ۸۵ تفتؤا: ۲/ ۲۰، ۳/ ۱۸۵، ۲۸۵، ۴۳۷، ۴/ ۱۹۴. ۸۶ إنما أشكو بثّى و حزنى: ۳/ ۵۰، ۱۱۶. ۸۷ لا تيأسوا من روح اللّه إنه لا ييئس: ۲/ ۱۶. ۸۸ فلمّا: ۱/ ۲۳۷. ۸۹ قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف: ۲/ ۴۴۳، ۴/ ۳۴۴. ۹۰ إنه من يتّق و يصبر: ۲/ ۵۰۴، ۳/ ۶۹، ۲۸۳، ۴/ ۳۵، ۴۳، ۲۶۸. ۹۲ لا تثريب عليكم: ۳/ ۴۰۹، ۴/ ۳۰۱. ۹۳ و أتونى بأهلكم أجمعين: ۲/ ۴۸۷. ۹۴ و لمّا: ۱/ ۲۳۷. ۹۵ إنك لفى ضلالك القديم: ۲/ ۴۶۰. ۹۶ فلما أن جاء البشير: ۱/ ۲۳۷، ۴/ ۲۰۱. ۱۰۰ و خروا له سجدا: ۲/ ۳۹۵، ۴۳۱، ۳/ ۱۴۴، ۴/ ۵۴، ۱۵۵. ۱۰۱ و علمتنى من تأويل الأحاديث: ۳/ ۶، ۲۸۳، ۳۳۲. ۱۰۳ و ما أكثر الناس و لو حرصت بمؤمنين: ۳/ ۳۳۰. ۱۰۵ و كأيّن من آية فى السموات و الأرض: ۱/ ۱۸۲. ۱۰۹ أ فلم يسيروا: ۱/ ۲۱۲، ۲۳۲، ۳/ ۲۲۷. ۱۱۱ ما كان حديثا يفترى و لكن تصديق: ۱/ ۲۷۱.

۱۳- سورة الرعد

۱۳- سورة الرعد ۱ المر: ۱/ ۲۲۸، ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵. ۲ اللّه الذى رفع السموات بغير عمد: ۱/ ۲۲۱، ۲۵۸، ۳/ ۴۵۶، ۴/ ۲۹۲، ۳۷۸. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳ الذى مدّ الأرض و جعل فيها رواسى: ۱/ ۲۳۴، ۴/ ۱۱۴، ۱۱۹. ۴ يسقى بماء واحد و نفضّل بعضها: ۱/ ۱۴۷، ۲۳۲، ۳/ ۲۹۷، ۴/ ۲۰. ۵ و إن تعجب فعجب قولهم: ۲/ ۱۳۹، ۲۱۷، ۳/ ۹۹، ۴/ ۹۳. ۶ و إنّ ربك لذو مغفرة للناس: ۲/ ۸۰، ۱۲۱، ۴/ ۱۴۵، ۲۴۸. ۷ و لكل قوم هاد: ۱/ ۱۹۴، ۲۲۹، ۳/ ۱۱۷، ۴/ ۶۰. ۹ عالم الغيب و الشهادة: ۳/ ۳۵۷. ۱۰ سواء منكم من أسرّ القول و من: ۳/ ۱۳۲، ۲۳۰، ۴۶۱، ۵۰۱. ۱۱ له معقبات من بين يديه و من خلفه: ۱/ ۱۶۳، ۲/ ۳۵۹، ۴/ ۵۲، ۳۶۰. ۱۲ و هو الذى يريكم البرق خوفا و طمعا: ۱/ ۱۶۳، ۲/ ۳۲۴، ۳/ ۵۱۵. ۱۵ و للّه يسجد من فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۱۵، ۴/ ۳۵۲. ۱۶ قل من رب السموات و الأرض: ۱/ ۲۱۴، ۲۳۶ (۲)، ۲/ ۴۵۲، ۴/ ۱۱۸، ۳۵۳. ۱۷ أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها: ۲/ ۱۲۴ (۳)، ۳/ ۲۲۱. ۱۹ أ فمن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى: ۱/ ۹۸، ۲۳۶، ۲/ ۴۲۳، ۴۵۲. ۲۱ و يخشون ربهم و يخافون سوء الحساب: ۴/ ۶۸، ۶۹. ۲۳ جنات عدن: ۱/ ۲۲۹، ۲۳۷، ۳/ ۲۴۹، ۲۶۷، ۴/ ۱۰۰. ۲۴ سلام عليكم: ۳/ ۲۳۰، ۲۴۹، ۲۶۷، ۴۰۹. ۲۵ و لهم اللعنة و لهم سوء الدار: ۴/ ۲۹۱، ۲۹۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۵ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۶ يبسط الرزق لمن يشاء: ۱/ ۲۴۴، ۲/ ۵۳، ۳/ ۲۳۳. ۲۷ لو لا أنزل عليه: ۱/ ۲۲۹، ۴/ ۶۰. ۲۸ الذين آمنوا و تطمئن قلوبهم: ۲/ ۱۹۰، ۳۲۷. ۳۰ و هم يكفرون بالرحمن قل ربى: ۱/ ۲۸۵، ۳/ ۲۵۴. ۳۱ أ فلم ييئس الذين آمنوا: ۱/ ۱۹۹، ۲۹۰ (۲)، ۲/ ۱۶، ۳۲۳، ۳/ ۲۵۴ (۲)، ۴/ ۳۱۹. ۳۳ أ فمن هو قائم على كل نفس: ۱/ ۱۴۲. ۳۵ مثل

الجنة التى وعد المتقون: ۱/ ۲۳۹، ۳۴۸، ۲/ ۱۱۹، ۱۲۰ (۲)، ۳۹۲، ۳/ ۲۱۰، ۲۱۱. ۳۷ و لئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءک: ۱/ ۳۷۲. ۳۸ و لقد أرسلنا رسلا من قبلک: ۱/ ۲۳۰ (۲)، ۲/ ۲۲، ۳/ ۳۳۳ (۲)، ۳۶۱، ۴۹۴. ۳۹ يمحو اللّه ما يشاء و يثبت: ۲/ ۳۰، ۳/ ۲۰۵، ۲۳۷، ۳۳۳. ۴۰ و إن ما نرينک بعض الذى نعدهم: ۲/ ۵۰، ۴۵۳، ۴/ ۲۴۹. ۴۱ أو لم يروا أنا نأتى الأرض ننقصها: ۳/ ۱۸۶. ۴۳ و يقول الذين كفروا لست مرسلا: ۱/ ۲۷۱. ۲/ ۳۲۸، ۳/ ۱۵۸.

۱۴- سورة إبراهيم

۱۴- سورة إبراهيم ۱ الر: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۳۶۵، ۲/ ۲۲۴، ۳/ ۴۹۲، ۴/ ۸۸. ۴ و ما أرسلنا من رسول إلا بلسان: ۱/ ۳۱۰، ۳۱۷، ۳۸۷، ۲/ ۱۴۷، ۳۹۷. ۵ إن فى ذلک لآيات لكل صبّار: ۱/ ۲۱۳ (۲)، ۳/ ۸۵. ۶ و يذبّحون: ۱/ ۲۰۹، ۲۱۳، ۲۲۲. ۹ فردّوا أيديهم فى أفواههم: ۱/ ۲۱۲، ۲/ ۳۴۶، ۴/ ۲۶۴. رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱۰ و يؤخّركم إلى أجل مسمّى: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۲۸۹، ۳۰۸، ۴/ ۱۹۳، ۲۰۴، ۲۹۲. ۱۱ قالت لهم رسلهم: ۳/ ۴۳۰، ۴/ ۱۹۲. ۱۲ و ما لنا ألا نتوكل على اللّه: ۳/ ۱۵۳. ۱۳ قال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم: ۲/ ۲۶۲، ۳/ ۱۱۴، ۴۰۳. ۱۴ و لنسكنكم الأرض من بعدهم: ۲/ ۳۱، ۳۲، ۴۰۴، ۳/ ۱۱۴. ۱۶ من ورائه جهنم: ۴/ ۲۵۳. ۱۷ و يأتيه الموت من كل مكان و ما هو بميّت: ۲/ ۱۸۹. ۱۸ مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد: ۱/ ۲۰۷، ۲/ ۳۹۹، ۳/ ۳۵۳، ۴۶۹، ۴۷۲، ۴/ ۱۱. ۱۹ إن يشأ يذهبكم و يأت بخلق جديد: ۳/ ۳۸۹. ۲۰ أ تأخذونه بهتانا: ۲/ ۴۳۶، ۳/ ۳۸۹. ۲۱ و برزوا للّه جميعا: ۲/ ۴۴۲، ۳/ ۳۸۹، ۴۳۱، ۴۰۱. ۲۲ إن اللّه وعدكم وعد الحق: ۱/ ۴۶۶ (۲)، ۴۷۰ (۲)، ۳/ ۲۴۴، ۴/ ۱۴۶. ۲۵ تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۳۷۹. ۲۷ و يضل اللّه الظالمين: ۴/ ۶۰. ۲۸ أ لم تر إلى الذين بدّلوا نعمة اللّه: ۱/ ۲۳۸، ۲۸۸، ۲/ ۳۷۸، ۳۸۲، ۴۰۴. ۲۹ و بئس القرار: ۱/ ۲۲۲. ۳۱ قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة: ۱/ ۱۹۵، ۲/ ۲۷۳، ۳۶۴، ۳/ ۲۵۱، ۴/ ۳۰۲. ۳۴ و إن تعدّوا نعمت اللّه لا تحصوها: ۱/ ۱۷۶، ۲۳۸، ۲/ ۴۰ (۲)، ۴۴، ۳/ ۲۲، ۸۸، ۴/ ۳۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۶ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۳۵ رب اجعل هذا البلد آمنا: ۱/ ۲۱۹، ۲/ ۱۹۲، ۳۹۶، ۴/ ۱۱۵. ۳۷ إنى أسكنت من ذريتى: ۱/ ۲۱۹، ۳/ ۲۳۵، ۴/ ۲۰۷، ۳۵۷. ۳۸ من شىء فى الأرض و لا فى السماء: ۱/ ۲۳۴. ۳۹ إن ربى لسميع الدعاء: ۲/ ۵۰۶. ۴۴ نجب دعوتک و نتبع الرسل: ۴/ ۳۵. ۴۵ و سكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم: ۲/ ۱۱۸، ۳/ ۳۶۸، ۴/ ۷۳، ۱۰۷. ۴۶ و إن كان مكرهم لتزول منه الجبال: ۳/ ۱۳۱، ۴/ ۲۸۷. ۴۷ فلا تحسبنّ اللّه مخلف وعده رسله: ۳/ ۳۵۲. ۴۸ يوم تبدل الأرض غير الأرض و السموات: ۳/ ۲۰۵، ۲۳۵، ۲۳۷، ۳۲۷. ۴۹ مقرنين فى الأصفاد: ۳/ ۳۰۵. ۵۰ و تغشى وجوههم النار: ۳/ ۳۰۵. ۵۱ ما كسبت: ۱/ ۲۳۱. ۵۲ هذا بلاغ للناس: ۱/ ۲۲۸، ۲۷۰، ۲۷۱، ۳۷۷، ۳/ ۱۸۳، ۳۷۲.

۱۵- سورة الحجر

۱۵- سورة الحجر ۱ تلک آيات الكتاب و قرءان مبين: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۲۶۳، ۲/ ۲۳. ۲ ربما يود الذين كفروا: ۴/ ۱۴۱، ۲۴۵، ۳۵۰. ۴ و ما أهلكنا من قرية: ۱/ ۳۸۱، ۲/ ۲۳، ۵۱۲، ۳/ ۳۱، ۴/ ۳۷۶ (۲). ۶ يا أيها الذى نزل عليه الذكر: ۱/ ۲۴۰، ۵۰۱، ۴/ ۵۰، ۳۰۸. ۷ لو ما تأتينا بالملائكة: ۴/ ۳۵۰، ۳۲۶. ۹ إنّا نحن نزّلنا الذكر له لحافظون: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۶۲، ۱۷۵، ۲۰۲، ۲۵۲، ۲۵۳. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۱ و ما يأتيهم من رسول إلا كانوا: ۴/ ۲۱۳. ۱۵ حكيم عليم: ۱/ ۳۵۲. ۱۹ و الأرض مددناها و ألقينا فيها رواسى: ۳/ ۱۵۹، ۴۴۴. ۲۰ لكم فيها معايش و من لستم له برازقين: ۴/ ۱۰۱. ۲۲ و أرسلنا الرياح لواقح: ۱/ ۳۵۱، ۳۶۵، ۳/ ۴۴۷. ۲۴ و لقد علمنا المستقدمين منكم و لقد علمنا: ۳/ ۳۳۴. ۲۵ حكيم عليم: ۱/ ۲۳۳. ۲۶ من حمإ مسنون: ۲/ ۱۸۳. ۲۷ و الجانّ خلقناه من قبل: ۳/ ۳۲۸. ۲۸ و إذ قال ربک للملائكة: ۱/ ۲۲۹، ۲/ ۱۸۳. ۳۰ أجمعون: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۴۸۸، ۳/ ۱۲۸، ۴/ ۷۹، ۲۷۴ (۲). ۳۱ إلا إبليس: ۳/ ۱۲۸، ۴/ ۷۹. ۳۲ ألا تكون مع

الساجدین: ۱/ ۲۱۱. ۳۳ من حمإ مسنون: ۲/ ۱۸۳. ۳۴ فـاخرج منها فإنک رجیم: ۲/ ۶۵، ۳۵۹. ۳۵ و إنّ علیک اللعنـة: ۲/ ۳۵۹. ۴۲ إنّ عبادی لیس لک علیهم سلطان: ۲/ ۳۳۲. ۴۴ لها سبعة أبواب: ۲/ ۲۶. ۴۵ إنّ المتقین فی جنـات و عیون: ۳/ ۱۷۲. ۴۶ ادخلوها بسلام آمنین: ۲/ ۳۵۹، ۳/ ۱۷۲ (۲). ۴۷ و نزعنا ما فی صـدورهم من غل: ۲/ ۱۵۰، ۴/ ۱۸. ۴۸ و ما هم منها بمخرجین: ۴/ ۶۲. ۴۹ نبّئ عبادی أنّی أنـا الغفور الرحیم: ۱/ ۳۱۷. ۵۰ و أنّ عـذابی هو العذاب الألیم: ۱/ ۳۱۷. ۵۲ إذ دخلوا علیه فقالوا سـلاما: ۲/ ۳۲۷، ۳۸۷، ۳/ ۲۵۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۷ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۵۴ فبم تبشّرون: ۴/ ۳۴۶. ۵۶ و من یقنط من رحمة ربه إلا: ۴/ ۳۵۲. ۵۹ إلاـ آل لوط إنـا لمنجوهم أجمعین: ۲/ ۴۸۹. ۶۰ إلاـ امرأته: ۲/ ۴۸۹. ۶۳ بـل جئنـاک بما کانوا فیه یمترون: ۴/ ۷۱. ۶۴ و آتیناک بالحق و إنا لصادقون: ۴/ ۷۱. ۶۵ فأسر بأهلک بقطع من اللیل: ۲/ ۱۳۲، ۳۲۷. ۶۶ و قضینا إلیه ذلک الأمر أنّ دابر: ۳/ ۵۵. ۶۸ إنّ هؤلاء ضیفی: ۲/ ۳۶۰. ۷۲ لعمرک إنهم لفی سکرتهم یعمهون: ۳/ ۱۲۲، ۱۲۳، ۴/ ۲۸۸. ۷۵ إن فی ذلک لآیات للمتوسمین: ۴/ ۱۵ ۷۷ إنّ فی ذلک لآیة للمؤمنین: ۱/ ۲۲۶، ۲۴۰، ۴/ ۱۵ (۲). ۷۸ و إن کان أصـحاب الأیکة لظالمین: ۱/ ۲۵۰، ۲/ ۵۲. ۸۵ و ما بینهما إلا بالحق: ۴/ ۳۴۹. ۸۷ و لقد آتیناک سبعا من المثانی: ۱/ ۳۴۲، ۳۷۲، ۴۱۲، ۲/ ۳۳۱، ۳/ ۴۹، ۴/ ۷۵. ۸۹ و قل إنی أنا النذیر المبین: ۱/ ۱۴۴. ۹۰ کما أنزلنا علی المقتسمین: ۱/ ۱۴۴. ۹۱ الذین جعلوا القرآن عضین: ۴/ ۱۱۴، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸. ۹۲ فو ربک لنسألنهم أجمعین: ۲/ ۱۸۴، ۳/ ۱۲۱، ۱۲۳. ۹۳ عما کانوا یعملون: ۲/ ۱۸۴. ۹۴ فاصدع بما تؤمر: ۳/ ۲۹۶، ۴۸۷، ۴۹۲. ۹۷ و لقد نعلم: ۳/ ۴۳۲. ۹۹ و اعبد ربک حتی یأتیک الیقین: ۱/ ۲۷۱.

۱۶– سورة النحل

۱۶– سورة النحل ۱ أتی أمر اللّه فلا تستعجلوه: ۱/ ۲۶۷، ۲/ ۲۶۱، ۴/ ۱۸۱. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲ ینزل الملائکة بالروح من أمره: ۲/ ۲۶۱ (۲)، ۳/ ۹۵. ۳ خلق السـموات و الأرض بالحق: ۱/ ۱۷۵. ۴ من نطفة: ۱/ ۱۷۵. ۵ و الأنعـام خلقها لکم فیها دفء: ۱/ ۱۷۵، ۲/ ۱۳، ۳/ ۱۹۱. ۶ و لکم فیهـا جمال حین تریحون و حین تسـرحون: ۱/ ۳۵۲، ۳/ ۳۳۲. ۸ و یخلق ما لا تعلمون: ۳/ ۳۲۸، ۴۶۱، ۴۶۲. ۹ و لو شاء لهـداکم أجمعین: ۳/ ۲۳۸. ۱۰ هو الذی أنزل من السـماء ... تسیمون: ۱/ ۱۷۵. ۱۱ ینبت لکم به الزرع و الزیتـون و النخیـل: ۱/ ۱۷۵، ۲۴۰، ۲۳۴. ۱۲ و سـخر لکم اللیل و النهار و الشـمس و القمر: ۱/ ۱۷۵، ۲۳۲. ۱۳ و مـا ذرأ لکم فی الأرض مختلفا: ۱/ ۱۷۶ (۲)، ۲۴۰. ۱۴ و جحـدوا بها و استیقنتها أنفسـهم ظلما و علوا: ۱/ ۲۰۸، ۲/ ۴۷۵. ۱۵ و ألقی فی الأرض رواسـی أن تمید: ۳/ ۲۸۵، ۴/ ۱۱۹، ۳۳۸. ۱۶ و بالنجم هم یهتـدون: ۱/ ۱۹۴، ۲/ ۱۳۸. ۱۷ أ فمن یخلق کمن لاـ یخلق: ۱/ ۳۷، ۳/ ۲۰۴، ۴۷۸، ۴/ ۵۱، ۳۵۴. ۱۸ و إن تعدّوا نعمة اللّه ...: ۱/ ۱۷۶، ۲/ ۴۰ (۲). ۱۹ و اللّه یعلم ما تسرون و ما تعلنون: ۳/ ۳۵۷، ۴/ ۳۴۴. ۲۰ و الـذین یدعون من دون اللّه: ۱/ ۲۱۳. ۲۱ أموات غیر أحیاء: ۱/ ۲۲۷، ۴/ ۲۲۱. ۲۲ و أرسلنا الریاح لواقح: ۴/ ۱۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۸ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲۴ و إذا قیـل لهم ما ذا أنزل ربکم: ۳/ ۲۷۷، ۴/ ۴۵. ۲۵ یخرج الخبء فی السموات و الأرض: ۲/ ۲۶۹، ۲۷۳. ۲۶ فأتی اللّه بنیانهم من القواعد: ۲/ ۲۱۱، ۳/ ۲۳ (۲)، ۱۴۴. ۲۷ ثم یوم القیامة: ۱/ ۲۲۶، ۴۶۶. ۲۸ و مـا کنا نعمل من سوء بلی: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۱۹۲، ۴/ ۲۲۹. ۲۹ فلبئس مثوی المتکبرین: ۱/ ۲۳۲. ۳۰ و قیل للذین اتقوا ما ذا أنزل ربکـم: ۳/ ۲۳۰، ۲۷۷، ۴/ ۴۵. ۳۱ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۲۹، ۲۳۷، ۲۳۹. ۳۲ ادخلوا الجنـة بما کنتم تعملون: ۲/ ۱۹۳. ۳۳ هـل ینظرون إلّا أن تأتیهم الملائکـة: ۱/ ۲۳۳، ۲/ ۲۰۸، ۳/ ۱۸۶ (۲)، ۲۸۶. ۳۵ لو شاء اللّه ما عبـدنا: ۱/ ۱۱۳. ۳۶ و لقـد بعثنا فی کل أمة رسولا: ۳/ ۴۲۹ (۳). ۳۸ و أقسموا بالله جهد أیمانهم: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۱۵۰، ۳/ ۱۲۴، ۱۲۵، ۴/ ۲۲۹. ۳۹ لیبین لهم الـذی یختلفون فیه: ۲/ ۱۵۰، ۴/ ۲۹۶. ۴۰ إنما قولنا لشیء إذا أردناه: ۲/ ۱۹، ۳۷۳ (۲)، ۴۰۳. ۴۱ و الذی هاجروا فی اللّه من بعد ما ظلموا: ۱/ ۲۸۳، ۲۸۸. ۴۳ و ما أرسلنا من قبلک إلّا رجالا: ۳/ ۱۳۸. ۴۴ و أنزلنا إلیک الذکر لتبین للناس: ۱/ ۲۴۱، ۲/ ۱۷۳، ۱۹۹، ۲۰۰، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۲۲، ۳/ ۱۳۸، ۱۶۸. ۴۸ أو لم یروا إلی ما خلق اللّه من شـیء: ۱/ ۱۴۶، ۴/ ۱۳.

۴۹ و للّه یسجد ما فی السموات و ما فی الأرض: رقم الآیـة/ الآیة/ ج/ ص ۱/ ۱۴۶، ۳/ ۳۷۴، ۴/ ۳۴۱. ۵۰ یخـافون ربهم من فوقهم و یفعلون ما یؤمرون: ۳/ ۱۱۳، ۲۸۱، ۴/ ۶۹، ۷۳. ۵۱ و قال اللّه لا تتخـذوا إلهین اثنین: ۲/ ۲۴۷، ۳/ ۱۴، ۴۲، ۳۵۴، ۴/ ۱۰۶، ۲۱۲. ۵۲ ما فی السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۷. ۵۳ ثم إذا مسکم الضرّ فإلیه تجأرون: ۲/ ۲۷۳. ۵۴ ثم إذا کشف الضرّ عنکم: ۲/ ۲۷۳. ۵۵ لیکفروا بما آتیناهم فتمتعوا فسوف تعلمون: ۳/ ۲۸۹. ۵۷ و یجعلون للّه البنات سبحانه: ۳/ ۱۳۶، ۱۴۲، ۲۷۱. ۵۸ ظـلّ وجهه مسودا و هو کظیم: ۲/ ۳۲۶، ۳/ ۱۴۸. ۶۰ و للّه المثـل الأعلی: ۱/ ۵۰۸، ۲/ ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۲۰۱. ۶۱ فإذا جاء أجلهم لا یسـتأخرون ساعة: ۱/ ۴۶۶، ۲/ ۴۰۵، ۳/ ۳۳۴، ۴/ ۷۱. ۶۲ و یجعلـون للّه مـا یکرهون: ۳/ ۲۷۱، ۴/ ۱۱۷، ۳۰۱. ۶۴ و مـا أنزلنـا علیـک الکتاب إلّا ...: ۲/ ۳۱۵. ۶۵ فأحیا به الأرض بعد موتها: ۱/ ۲۱۲، ۲۳۳، ۲۴۰. ۶۶ و إن لکم فی الأنعام لعبرة نسقیکم: ۳/ ۴۲۰، ۴۲۴. ۶۷ و من ثمرات النخیل و الأعناب: ۱/ ۲۴۰، ۴/ ۲۷۶. ۶۸ و أوحی ربـک إلی النحل: ۴/ ۲۹۲. ۶۹ فیه شـفاء للناس إن فی ذلک لآیة: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۶۵، ۴/ ۸۲، ۲۷۶. ۷۰ لکیلا یعلم بعد علم شیئا: ۱/ ۲۱۲، ۲/ ۴۷، ۴/ ۲۹۶. ۷۲ نعمت اللّه: ۱/ ۲۳۸. ۷۳ و یعبدون من دون اللّه ما لا یملک: ۴/ ۳۴۲. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۲۹ رقم الآیـة/ الآیة/ ج/ ص ۷۴ فلا تضـربوا للّه الأمثال: ۲/ ۳۴. ۷۶ أحدهما أبکم: ۱/ ۱۹۶، ۲/ ۴۵. ۷۷ و ما أمر الساعة إلا کلمح البصر: ۴/ ۵۰، ۱۸۷. ۷۸ و اللّه أخرجکم من بطون أمهاتکم لا تعلمون: ۳/ ۱۳۳، ۳۱۱، ۴/ ۱۳۷. ۷۹ أ لم یروا: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۴، ۴/ ۱۳۳. ۸۰ و من أصوافها و أوبارها و أشعارها أثاثا: ۲/ ۱۳۸، ۳/ ۱۷۳، ۱۹۱، ۳۲۹. ۸۱ و اللّه جعل لکم مما خلق ظلالا: ۳/ ۱۹۱ (۴)، ۴۸۰. ۸۳ نعمت اللّه: ۱/ ۲۳۸. ۸۹ و نزلنا: ۱/ ۲۲۳، ۲۲۹، ۴۲۲، ۳/ ۱۶۸، ۴/ ۲۶۴. ۹۰ و إیتاءِ ذی القربی: ۲/ ۲۱، ۲۰۲ (۲)، ۳/ ۶۷، ۲۹۲. ۹۲ و لاـ تکونوا کالتی نقضت غزلها: ۲/ ۱۲۳. ۹۴ و لا تتخـذوا أیمانکم دخلا بینکم: ۴/ ۱۳۰. ۹۵ إنما عنـد اللّه هو خیر لکم: ۴/ ۱۵۰. ۹۶ ما عنـدکم ینفـد و ما عند اللّه باق: ۱/ ۲۴۰، ۴/ ۳۴۱، ۳۴۲. ۹۷ من ذکر أو أنـثی: ۱/ ۲۳۲. ۹۸ فإذا قرأت القرآن فاسـتعذ: ۲/ ۴۰۵، ۳/ ۳۶۳، ۴۶۲، ۴/ ۱۸۲. ۱۰۰ إنما سلطانه: ۴/ ۳۳. ۱۰۱ و إذا بـدلنا آیة مکان آیة: ۲/ ۱۵۹، ۱۶۲، ۳/ ۱۳۷. ۱۰۶ من کفر باللّه من بعد إیمانه: ۳/ ۱۰۲. ۱۱۰ ثم إنّ ربّک للـذین هاجروا: ۳/ ۱۰۰. ۱۱۱ یوم تـأتی کـل نفس تجادل عن: ۳/ ۶۶. ۱۱۲ فأذاقهـا اللّه لباس الجوع و الخوف: ۳/ ۴۸۷. ۱۱۵ لغیر اللّه به: ۱/ ۲۰۷، ۳/ ۱۸۰. ۱۱۴ و اشکروا نعمت اللّه إن کنتم إیاه: ۱/ ۲۳۸، ۳/ ۳۰۷، ۳۲۵، ۳۴۵، ۴/ ۳۶، ۱۹۶. رقم الآیـة/ الآیة/ ج/ ص ۱۱۶ و لا تقولوا لما تصف ألسـنتکم الکذب: ۳/ ۲۲۹، ۳۲۴، ۴/ ۲۹۴. ۱۱۸ و ما ظلمناهم: ۱/ ۲۳۳. ۱۱۹ ثم إن ربک للـذین عملوا السوء بجهالة: ۳/ ۱۰۰، ۱۰۲. ۱۲۰ إن إبراهیم کان أمّة: ۱/ ۲۳۶، ۲۴۰، ۲/ ۳۴۳. ۱۲۱ شاکرا لأنعمه: ۱/ ۳۵۲. ۱۲۳ ثم أوحینا إلیک أن اتبع ملة: ۲/ ۲۶۳، ۴/ ۲۳۵. ۱۲۴ و إن ربک لیحکم بینهم: ۳/ ۱۶۴. ۱۲۵ و جادلهم بالتی هی أحسن: ۲/ ۱۸۲. ۱۲۶ و إن عـاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم: ۲/ ۳۶۱. ۱۲۷ و لا تحزن علیهم و لا تک فی ضـیق: ۱/ ۲۴۰، ۲/ ۳۶۱، ۳/ ۲۸۸. ۱۲۸ إنّ اللّه مع الذین اتقوا: ۱/ ۲۷۱، ۴/ ۳۶۷، ۳۶۸.

۱۷- سورة الإسراء

۱۷- سورة الإسراء ۱ سبحان الذی أسری بعبده لیلا من المسجد: ۱/ ۱۳۸، ۲۵۴، ۲۶۹، ۲/ ۱۴۴، ۳/ ۳۸۵، ۳۸۷ (۵)، ۴/ ۸۲، ۲۲۴، ۳۵۵. ۲ و آتینا موسی الکتاب: ۱/ ۱۳۸ (۲). ۳ ذرّیّة من حملنا مع نوح إنّه کان: ۱/ ۱۳۸، ۳/ ۸۸. ۴ و قضینا إلی بنی إسرائیل فی الکتاب: ۲/ ۲۶۹. ۶ و جعلناکم أکثر نفیرا: ۴/ ۱۱۵. ۵ فإذا جاء وعـد أولاهما: ۲/ ۲۶۹، ۳/ ۴۴۶. ۷ إن أحسنتم أحسنتم لأنفسکم: ۱/ ۱۳۹، ۲/ ۲۹، ۴/ ۲۹۳. ۸ عسی ربّکم أن یرحمکم و إن عدتم: ۱/ ۱۳۹، ۲/ ۲۶۹، ۲۸۷، ۳/ ۴۶۴، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۰ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۴/ ۱۴۱، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۵۲. ۹ إن هذا القرآن یهدی: ۱/ ۳۷۲. ۱۱ و یدع الإنسان بالشّر: ۲/ ۳۰، ۳/ ۳۶۰، ۴/ ۹۱، ۱۰۹. ۱۲ و جعلنا آیة النهار مبصـرة: ۲/ ۳۹۸، ۳/ ۳۱۱، ۴۸۷، ۴۹۲، ۴/ ۱۱۷، ۱۱۹. ۱۳ و کل إنسان ألزمناه طائره: ۲/ ۳۴۰، ۴/ ۲۷۴، ۲۷۷. ۱۴ اقرأ کتابـک کفی بنفسک الیوم علیک: ۱/ ۳۱۷، ۴/ ۲۲۴. ۱۶ و إذا أردنا أن نهلک قریـة أمرنا: ۱/ ۱۶۶، ۲/ ۱۸۸، ۳/ ۲۲۸، ۲۴۱، ۳۳۲. ۱۸

من كان يريـد العاجلة عجلنا له: ۲/ ۱۴۱، ۲۵۸، ۳۲۷. ۱۹ فأولئك كان سعيهم مشكورا: ۲/ ۲۵۸. ۲۰ كلا نمد هؤلاء و هؤلاء من عطاء: ۳/ ۶۲. ۲۱ انظر كيف فضلنا بعضـهم على بعض: ۱/ ۱۸۳، ۴/ ۲۸۵. ۲۳ و قضـى ربك ألّا تعبـدوا إلا إياه: ۲/ ۱۴۳، ۱۹۹، ۴۱۲، ۴۶۰، ۴۹۵، ۳/ ۱۳، ۴۶۰، ۴/ ۱۳۰، ۲۱۹، ۲۸۱. ۲۴ و اخفض لهما جناح الذلّ من الرحمة: ۲/ ۳۴۰، ۳/ ۴۸۳، ۴/ ۲۶۹. ۲۵ إن تكونوا صالحين: ۳/ ۷۵ (۲). ۲۷ إن المبـذرين كانوا إخوان الشـياطين: ۱/ ۴۲۳، ۴/ ۱۰۷. ۲۹ و لا تجعل يـدك مغلولـة إلى عنقك: ۲/ ۴۱۸، ۳/ ۴۸۹، ۴۹۲، ۴/ ۲۷۴. ۳۰ و يقدر: ۱/ ۲۲۴. ۳۱ و لا تقتلوا أولادكم خشـية إملاق: ۱/ ۲۰۸، ۳/ ۱۲۰، ۳۵۶ (۲). ۳۲ و لاـ تقربوا الزنى إنه كان فاحشة: ۴/ ۱۱۰. ۳۳ و لاـ تقتلوا النفس التى حرّم اللّه: ۳/ ۴۴۹، ۴/ ۱۳۰. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳۵ القسطاس: ۱/ ۳۸۴. ۳۶ و لا تقف ما ليس لك به علم: ۳/ ۴۰۹، ۴/ ۳۵. ۳۷ و لا تمش فى الأرض مرحا: ۴/ ۱۵۵ (۲). ۳۸ عند ربك مكروها: ۲/ ۱۳۵. ۴۰ أ فأصفاكم: ۲/ ۴۳۶. ۴۲ إذا لاـبتغوا إلى ذى العرش سبيلا: ۲/ ۴۰۷، ۴۶۱، ۴۶۵، ۳/ ۵۱۳، ۴/ ۲۸۹. ۴۳ سبحانه و تعالى عما يقولون: ۲/ ۴۰۷، ۴۹۵. ۴۴ تسبح له السموات السبع: ۱/ ۱۸۱، ۱۸۲ (۲)، ۲/ ۲۷۴، ۳/ ۴۳۹، ۴/ ۹. ۴۵ و إذا قرأت القرآن جعلنا بينك: ۲/ ۲۷۴، ۳۹۹، ۴/ ۱۰۱. ۴۶ و جعلنا على قلوبهم أكنـة: ۲/ ۲۷۴. ۴۷ نحن أعلم بما يستمعون به: ۴/ ۱۵۱. ۴۸ انظروا كيف ضـربوا لك الأمثال: ۴/ ۲۸۴ (۲). ۵۰ قل كونوا حجارة أو حديدا: ۲/ ۳۷۲. ۵۱ أو خلقا مما يكبر فى صدوركم: ۲/ ۳۱۹. ۵۲ يوم يدعوكم فتستجيبون بحمده: ۴/ ۱۹۳، ۲۴۶. ۵۳ إنّ الشيطان ينزغ بينهم: ۳/ ۶۳. ۵۴ أو إن يشأ يعذبكم: ۱/ ۲۳۱. ۵۵ من فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶. ۵۷ يرجون رحمته و يخافون عذابه: ۳/ ۲۱۸، ۴/ ۳۳۸. ۵۹ و ما نرسل بالآيات إلا تخويفا: ۱/ ۱۸۸، ۳۴۴، ۳۹۰، ۳/ ۱۷۲، ۴۷۱، ۴/ ۱۲۷. ۶۰ و نخوفهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا: ۳/ ۴۸۶، ۴/ ۱۲۸، ۲۶۰. ۶۱ و إذ قلنا للملائكـة: ۱/ ۲۳۳. ۶۲ أرأيتك هـذا الذى كرمت علىّ: ۲/ ۳۱، ۴/ ۱۳۴. ۶۳ اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم: ۲/ ۴۹۱، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۱ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳/ ۳۷۱، ۳۹۷. ۶۴ إلّا غرورا: ۱/ ۳۵۲، ۲/ ۳۵۹. ۶۵ إنّ عبادى ليس لك ...: ۲/ ۳۳۳، ۳۵۹. ۶۷ و إذا مسّكم الضرّ فى البحر ضلّ: ۲/ ۴۶۳، ۳/ ۱۹۲، ۴/ ۲۱۱، ۳۲۹. ۶۸ أ فأمنتم أن يخسف بكم جانب البرّ: ۴/ ۱۶۲. ۶۹ أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة: ۱/ ۱۵۸ (۲)، ۴/ ۱۶۲. ۷۰ و لقد كرمنا بنى آدم: ۴/ ۲۶۴. ۷۱ يوم نـدعوا كل أناس بإمامهم: ۱/ ۵۲. ۷۲ و من كان فى هذه أعمى: ۲/ ۳۲۴ (۲)، ۴/ ۱۴۹، ۲۶۴ (۲). ۷۳ و إن كادوا ليفتنونك: ۱/ ۲۸۸، ۲/ ۵۳، ۴/ ۱۲۰. ۷۴ و لو لا أن ثبتناك لقـد كدت تركن: ۴/ ۱۲۱، ۲۸۹. ۷۵ إذا لأذقناك ضعف الحياة: ۳/ ۲۱۸، ۴/ ۱۶۵، ۲۸۹. ۷۷ سـنة من قد أرسلنا قبلك: ۱/ ۲۳۰، ۲/ ۴۱. ۷۸ و قرآن الفجر: ۲/ ۳۸۵، ۳/ ۶۲، ۶۶، ۴۸۶، ۴/ ۲۹۳. ۷۹ عسى أن يبعثك ربّك مقاما محمودا: ۲/ ۲۶۷، ۴۹۴، ۳/ ۴۰۴، ۴۶۴، ۴/ ۱۴۰، ۱۴۲. ۸۱ و قل جاء الحق و زهق الباطل: ۲/ ۲۹، ۳/ ۱۴۶، ۳۹۹. ۸۲ و ننزل من القرآن ما هو شـفاء و رحمة: ۱/ ۳۷۱، ۲/ ۶۵. ۸۳ و إذا أنعمنـا على الإنسان أعرض و نأى: ۱/ ۱۸۶، ۲/ ۴۶۳. ۸۴ قل كلّ يعمل على شاكلته: ۲/ ۷۹، ۴/ ۲۷۸، ۲۷۹. ۸۵ يسألونك عن الروح قل الروح من أمر: رقم الآيـة/ الآيـة/ ج/ ص ۱/ ۱۲۴، ۲۳۵، ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۱۳۲، ۴/ ۴۱، ۴۸. ۸۶ و لئن شـئنا لنـذهبن بالـذى أوحينا إليك: ۴/ ۴۲. ۸۸ قـل لئن اجتمعت الجن و الإـنس: ۱/ ۱۸۶، ۳۷۵، ۲/ ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۹، ۲۴۰، ۳/ ۱۲۶، ۳۲۷. ۸۹ و لقد صـرفنا للناس فى هذا القرآن: ۱/ ۲۰۸، ۲/ ۵۱۴. ۹۳ قل سبحان ربى: ۲/ ۲۷. ۹۵ لنزّلنا عليهم من السماء ملكا رسولا: ۳/ ۱۱۷. ۹۷ عميا و بكما و صمّا: ۱/ ۱۹۶، ۱۹۸. ۹۴ و ما منع الناس أن يؤمنوا إذ ...: ۲/ ۱۹۳. ۹۹ أو لم يروا أنّ اللّه ... فيه: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۱۶۰. ۱۰۰ قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى: ۳/ ۱۶۵، ۲۵۸، ۴/ ۱۶۵، ۳۱۶، ۳۱۸. ۱۰۵ و بالحق أنزلناه و بالحق نزل: ۱/ ۲۴۱، ۵۰۸، ۳/ ۶۴، ۴/ ۸۴. ۱۰۶ و قرآنا فرقناه لتقرأه على الناس: ۱/ ۳۳۱، ۳۵۷، ۲/ ۸۲، ۳۲۹. ۱۰۷ و يخرّون للأذقان سجّدا: ۲/ ۳۸۵. ۱۰۸ إن كان وعـد ربنا لمفعولا: ۴/ ۱۹۶. ۱۰۹ و يخرون للأذقان يبكون: ۲/ ۳۸۵، ۴/ ۲۹۳. ۱۱۰ قل ادعوا اللّه أو ادعوا الرحمن: ۳/ ۷۷، ۱۵۳، ۲۱۸، ۲۳۵، ۲۷۸، ۴/ ۳۵۱. ۱۱۱ و قل الحمد للّه ... تكبيرا: ۱/ ۲۷۱، ۲/ ۴۷۸، ۳/ ۳۹۲، ۴۵۳.

۱۸- سورة الكهف

۱۸- سورهٔ الکهف ۱ الحمـد للّه الذی أنزل علی عبده: ۱/ ۲۵۴، ۳۷۱، ۵۰۰، ۵۱۷، ۳/ ۳۴۷ (۲)، ۳۴۸. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۲ رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۲ لینذر بأسا: ۱/ ۵۱۷، ۴/ ۲۹۶. ۳ ماکثین فیه أبـدا: ۱/ ۵۱۷، ۵۱۹. ۴ و ینـذر الذین قالوا اتخذ اللّه ولدا: ۱/ ۵۱۷، ۵۱۹. ۵ کبرت کلمـهٔ تخرج من أفواههم: ۲/ ۴۲۳، ۴/ ۱۹۳. ۸ و إنّا لجاعلون ما علیها صعیدا جرزا: ۲/ ۲۶۹، ۴/ ۱۱۵. ۹ أم حسبت أن أصحاب الکهف: ۱/ ۳۸۴، ۵۱۹، ۲/ ۳۱۵، ۴/ ۱۶۲. ۱۰ إذ أوی الفتیهٔ إلی الکهف فقالوا: ۱/ ۵۱۹، ۴/ ۹۵. ۱۱ فضربنا علی آذانهم فی الکهف سنین عددا: ۲/ ۹۷، ۳/ ۴۸۷. ۱۵ لو لا یأتون علیهم بسلطان بیّن: ۱/ ۱۸۸، ۲۳۵، ۴/ ۳۲۵. ۱۶ و ما یعبدون إلا اللّه: ۴/ ۳۴۹. ۱۷ المهتـد: ۲/ ۳۳. ۱۸ و تحسبهم أیقاظا و هم رقود: ۲/ ۳۸۷، ۳/ ۵۰۱، ۵۰۵، ۴/ ۵۹. ۱۹ فابعثوا أحدکم بورقکم هـذه إلی المدینهٔ: ۱/ ۳۴۸ (۴)، ۳۵۰، ۴/ ۱۴۹، ۱۵۴. ۲۰ إنهـم إن یظهروا علیکم یرجمـوکم: ۴/ ۱۳۰. ۲۲ و یقولون سبعهٔ و ثـامنهم کلبهم: ۱/ ۱۹۷، ۲۳۲، ۲/ ۲۰۳، ۲۴۳، ۵۱۲، ۳/ ۳۲، ۲۰۷ (۲)، ۲۸۱، ۳۱۷، ۴/ ۳۳، ۳۷۵، ۳۷۶. ۲۳ و لا تقولن لشایء إنی فاعل ذلک غدا: ۲/ ۱۹، ۴۶۴، ۴/ ۲۹۴، ۳۰۴. ۲۴ عسی أن یهدین ربی لأقرب من هذا: ۲/ ۳۱، ۴۶۴، ۴/ ۲۹۴، ۳۰۴. ۲۷ و اتل ما أوحی إلیک من کتاب ربک: ۲/ ۲۳. ۲۶ أبصـر به و أسمع: ۴/ ۵۲. ۲۸ و اصبر نفسک مع الـذین یـدعون ربهم: رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۱/ ۲۸۹، ۳/ ۲۴۲، ۴۰۳، ۴/ ۱۲۵، ۱۲۶. ۲۹ و قـل الحق من ربکم: ۱/ ۳۸۴، ۳/ ۲۰۷، ۲۰۸، ۴۸۶، ۴/ ۳۰۰. ۳۰ إنّ الـذین آمنوا و عملوا ... عملا: ۳/ ۶۹، ۷۳، ۱۳۶، ۴۶۵ (۳)، ۴/ ۹۲. ۳۱ تجری من تحتهـا الأنهار یحلّون فیها: ۱/ ۲۳۱، ۳۸۴ (۲)، ۳/ ۱۳۶، ۱۵۸، ۴/ ۳۵۷، ۳۵۸ (۲). ۳۲ لأحدهما جنتین: ۳/ ۹۲. ۳۳ کلتـا الجنتین آتت أکلها: ۳/ ۹۲، ۴/ ۲۸۱، ۲۸۲. ۳۴ أنـا أکثر منک مالا: ۴/ ۱۵۱ (۲). ۳۵ و دخـل جنته: ۳/ ۹۲. ۳۶ و لئن ردّدت إلی ربی: ۱/ ۲۲۲. ۳۷ قـال له صاحبه و هو یحاوره: ۴/ ۳۶۹. ۳۸ لکنا هو اللّه ربی و لا أشـرک: ۱/ ۵۰۱، ۵۱۶، ۳/ ۶۲، ۴/ ۲۷، ۳۳۴. ۳۹ إن ترن أنـا أقلّ منک مالا: ۲/ ۵۰۶. ۴۰ حسبانا من السماء: ۱/ ۱۹۶. ۴۲ فأصبح یقلب کفیه: ۲/ ۳۴۶. ۴۴ هنالک الولایهٔ للّه الحق: ۴/ ۲۳۷. ۴۵ و اضرب لهم مثل الحیاهٔ الدنیا کماء: ۲/ ۱۲۳، ۳/ ۴۷۴. ۴۶ و الباقیات الصالحات خیر عند ربک: ۲/ ۳۹۹، ۳/ ۳۴۱، ۴/ ۱۵۰. ۴۷ و یوم نسـیّر الجبال و تری الأرض بارزهٔ: ۳/ ۴۰۰ (۲)، ۴۰۱، ۴۳۱، ۴/ ۹۵. ۴۸ بل زعمتم ألّن نجعل لکم موعدا: ۲/ ۵۱، ۴/ ۲۲۷. ۴۹ و یقولون یا ویلتنا مال هذا الکتاب: ۲/ ۴۸، ۱۳۲، ۳۴۹، ۴۴۲، ۳/ ۳۶۶، ۴۶۰، ۴/ ۳۸۰. ۵۰ أ فتتخذونه و ذریته أولیاء: ۱/ ۲۳۳، ۲/ ۳۷۰، البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۳ رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۴۲۵، ۴۴۶، ۳/ ۲۳۱. ۵۱ و ما کنت متخذ المضـلین عضدا: ۱/ ۱۵۹. ۵۳ و رأی المجرمون النـار فظنوا أنهم مواقعوها: ۳/ ۴۰۷. ۵۴ فی هذا القرآن للناس: ۱/ ۲۰۸. ۵۵ و ما منع الناس أن یؤمنوا إذ جاءهم الهدی: ۲/ ۱۹۲، ۱۹۳. ۵۷ و من أظلم ممن ذکّر بآیـات ربه: ۱/ ۲۲۱، ۲۲۵، ۲/ ۴۵۵، ۴۵۷، ۳/ ۲۸۷. ۵۸ لو یؤاخذهم بما کسبوا لعجّل لهم: ۲/ ۲۰، ۴/ ۱۴۴. ۵۹ و تلـک القری أهلکناهم لما ظلموا: ۱/ ۲۳۸، ۴/ ۳۲۹، ۳۳۰. ۶۰ لاـ أبرح حتی أبلغ مجمع البحرین: ۱/ ۳۵۳، ۴/ ۳۳۲. ۶۱ نسیا حوتهما: ۳/ ۹۱، ۴/ ۲۹. ۶۳ و ما أنسنیه إلا الشیطان أن أذکره: ۳/ ۳۶. ۶۴ و ما کنا نبغ: ۱/ ۱۴۹، ۱۵۰. ۶۵ آتیناه رحمـهٔ من عندنا و علمناه: ۴/ ۲۵۳. ۶۶ علی أن تعلّمن مما علّمت رشـدا: ۲/ ۳۲. ۶۷ إنک لن تستطیع معی صبرا: ۱/ ۳۵۰، ۳/ ۴۶۳، ۴/ ۳۶۷. ۷۰ فلا تسألنی عن شـیء حتی أحـدث ...: ۲/ ۳۱. ۷۱ رکبا فی السـفینهٔ: ۳/ ۱۱۵، ۴/ ۲۸۶. ۷۴ لقد جئت شـیئا نکرا: ۱/ ۳۵۱، ۳/ ۱۱۵. ۷۵ قـال أ لم أقل لک: ۴/ ۲۳۴، ۲۹۳. ۷۶ قـد بلغت من لدنی عذرا: ۴/ ۳۴۰. ۷۷ أتیا أهل قریهٔ اسـتطعما أهلها: ۱/ ۲۴۸، ۲/ ۵۳، ۴۰۴، ۳/ ۶۹، ۷۱، ۴۰۲، ۴/ ۱۲۳، ۱۴۲. ۷۸ هـذا فراق بینی و بینک: ۴/ ۳۴۷. ۷۹ أما السفینهٔ فکانت لمساکین: ۱/ ۳۸۵، ۳/ ۲۲۶، ۳۵۱، ۴/ ۵۳، ۱۹۸، ۲۱۴، ۲۵۳. رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۸۰ و أمـا الغلام فکان أبواه مؤمنین: ۱/ ۳۰۷، ۳۱۷، ۴/ ۲۱۴. ۸۱ و أقرب رحما: ۳/ ۴۲۱، ۴/ ۵۳، ۵۴. ۸۲ ذلک تأویل ما لم تسطع علیه صبرا: ۱/ ۱۹۸، ۲/ ۲۸۵، ۳/ ۳۸۲، ۴/ ۵۳، ۵۴ (۲)، ۲۱۴. ۸۳ و یسألونک عن ذی القرنین: ۱/ ۲۳۵، ۴/ ۴۸. ۸۵ فأتبع سـببا: ۳/ ۳۳۷. ۸۶ إما أن تعـذب و إما أن تتخـذ: ۳/ ۳۳۷، ۴/ ۲۱۶. ۹۰ وجـدها تطلع علی قوم: ۲/ ۲۶۱، ۴۷۹. ۹۳ حتی إذا بلغ بین السـدین: ۴/ ۱۶۸. ۹۴ یـأجوج و مأجوج: ۲/ ۲۴. ۹۵ فأعینونی بقوهٔ: ۲/ ۴۰۰. ۹۶ حتی إذا ساوی بین الصدفین: ۱/ ۳۰۳، ۴/ ۱۶۸ (۲). ۹۷ فما اسـطاعوا أن یظهروه: ۳/ ۴۶۳. ۹۸ هـذا رحمهٔ من ربی: ۲/ ۴۰۰، ۳/ ۴۲۱، ۴۲۴. ۹۹ و ترکنا بعضـهم یومئذ یموج فی بعض: ۳/ ۴۹۰. ۱۰۱ الذین کانت أعینهم فی غطاء عن ذکری: ۳/ ۱۰. ۱۰۳ هل ننبئکم بالأخسرین أعمالا: ۱/

۲۲۳، ۴/ ۱۵۲، ۳۷۱. ۱۰۴ و هم یحسبون أنهم یحسنون صنعا: ۳/ ۴۹۷. ۱۰۵ فلا نقیم لهم یوم القیامة وزنا: ۳/ ۲۲۶. ۱۰۹ قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی: ۲/ ۶۵، ۳/ ۱۱۱، ۱۳۲، ۴۵۵، ۴۵۶.

۱۹- سورة مریم

۱۹- سورة مریم ۱ کهیعص: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۴ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲ ذکر رحمت ربک: ۲/ ۴۰. ۳ إذا نادی ربه نداء خفیا: ۲/ ۴۰۵. ۴ رب إنی و هن العظم منی: ۲/ ۲۴۷، ۳/ ۲۱۸، ۲۸۳، ۴۸۵، ۴۹۰. ۵ فهب لی من لدنک ولیا: ۴/ ۳۴۰. ۶ یرثنی و یرث من آل یعقوب: ۳/ ۴۹۶. ۷ لم نجعل له من قبل سمیا: ۲/ ۴۷۹. ۸ و کانت امرأتی عاقرا و قد بلغت من الکبر: ۱/ ۲۰۸. ۹ و لم تک شیئا: ۱/ ۲۴۰. ۱۲ یا یحیی خذ الکتاب بقوة و آتیناه: ۲/ ۱۱۳، ۳/ ۲۶۵. ۱۳ و حنانا من لدنّا و زکاة: ۱/ ۱۹۷، ۲/ ۳۱۵. ۱۵ و سلام علیه یوم ولد: ۴/ ۸۱. ۱۶ و اذکر فی الکتاب مریم إذ انتبذت: ۳/ ۳۶۱، ۴/ ۱۸۵. ۱۸ إنی أعوذ بالرحمن: ۳/ ۷۸. ۱۹ لأهب لک غلاما زکیا: ۱/ ۲۲۲. ۲۰ أنّی یکون لی غلام ... بشر: ۱/ ۲۲۲، ۲۴۰، ۲/ ۴۷۸، ۴/ ۳۷۴. ۲۳ فأجاءها المخاض إلی جذع النخلة: ۲/ ۴۳۲، ۴/ ۷۲، ۳۳۹. ۲۴ جعل ربک تحتک سریا: ۱/ ۳۱۲، ۳۸۴، ۴۸۵. ۲۵ و هزّی إلیک بجذع النخلة: ۱/ ۳۱۵ (۲)، ۳/ ۱۵۹، ۴/ ۲۰۷. ۲۶ فإما ترین من البشر أحدا: ۱/ ۲۰۰، ۲/ ۱۳۲، ۵۱۸، ۴/ ۲۱۷. ۲۸ ما کان أبوک امرا سوء: ۲/ ۴۷۸، ۳/ ۱۷۹، ۴۲۳، ۴۲۴. ۲۹ قالوا کیف نکلم من کان فی المهد: ۳/ ۱۴۸. ۳۰ قال إنی عبد اللّه آتانی الکتاب: ۲/ ۳۲۰. ۳۱ مبارکا: ۱/ ۲۳۱. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۳۲ و لم یجعلنی جبارا شقیا: ۲/ ۴۷۹. ۳۳ و السلام علیّ یوم ولدت: ۲/ ۳۲۰، ۵۰۱، ۴/ ۸۱. ۳۵ إذا قضی أمرا فإنما ... فیکون: ۲/ ۴۰۶، ۴/ ۳۹. ۳۷ فاختلف الأحزاب من بینهم: ۴/ ۹۶ (۲). ۳۸ أسمع بهم و أبصر: ۲/ ۴۲۶، ۳/ ۲۰۶، ۴۱۳، ۴/ ۳۳۵. ۳۹ و أنذرهم یوم الحسرة إذ قضی الأمر: ۳/ ۳۸۸. ۴۱ و اذکر فی الکتاب إبراهیم ... نبیا: ۳/ ۱۴۲، ۴/ ۱۸۵. ۴۲ إذ قال لأبیه: ۲/ ۳۷۲، ۴۳۱، ۳/ ۲۴۷، ۴/ ۱۸۵. ۴۵ یا أبت إنی أخاف أن یمسّک عذاب: ۳/ ۷۹، ۴۳۹، ۴/ ۵۹، ۸۰، ۲۵۴. ۴۶ قال أ راغب أنت عن آلهتی: ۱/ ۱۹۶، ۳/ ۱۲۶، ۳۰۷، ۳۴۶. ۴۷ إنه کان بی حفیا: ۴/ ۱۴۶. ۴۹ فلما اعتزلهم و ما یعبدون من دون اللّه: ۲/ ۲۶۰. ۵۰ و وهبنا لهم من رحمتنا: ۴/ ۲۹۱. ۵۱ و کان رسولا نبیا: ۳/ ۴۵۹. ۵۲ و نادیناه من جانب الطور الأیمن: ۲/ ۴۳۱، ۳/ ۱۴۳، ۴/ ۵۵. ۵۴ و اذکر فی الکتاب إسماعیل ... نبیا: ۳/ ۱۰، ۳۲۲، ۳۴۴. ۵۶ إنه کان صدیقا نبیا: ۳/ ۱۴۲. ۵۸ أولئک الذین أنعم ... نوح: ۲/ ۳۳۰ (۲). ۶۰ فأولئک یدخلون الجنة: ۲/ ۴۵۳. ۶۱ جنات عدن: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۳۹۹. ۶۲ لا یسمعون فیها لغوا إلا سلاما: ۱/ ۵۱۰، ۳/ ۱۲۷، ۴/ ۱۰۹. ۶۴ و ما کان ربک نسیّا: ۲/ ۴۷۵، ۳/ ۸۵، ۵۱۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۵ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۶۵ هل تعلم له سمیا: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۱۳۲، ۴/ ۳۷۳. ۶۶ و یقول الإنسان أئذا ما متّ لسوف أخرج: ۴/ ۱۷۵، ۳۷۳. ۶۷ من قبل و لم یک شیئا: ۱/ ۲۳۶، ۲۴۰. ۶۸ فو ربّک لنحشرنهم و الشیاطین: ۳/ ۱۲۱، ۳۶۶. ۷۱ و إن منکم إلا واردها: ۴/ ۱۲۳، ۳۸۸، ۴/ ۲۴۹. ۷۳ قال الذین کفروا للذین آمنوا: ۱/ ۲۳۳، ۴/ ۱۵۰. ۷۵ قل من کان فی الضلالة فلیمدد: ۲/ ۴۰۲، ۳/ ۴۱۲ (۲)، ۴۱۳، ۴/ ۱۵۰، ۲۱۶، ۳۰۰. ۷۶ و یزید اللّه الذین اهتدوا هدی: ۱/ ۱۹۴. ۷۷ أ فرأیت الذی کفر بآیاتنا: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۴۵۱، ۴/ ۱۵۷. ۷۸ أم اتخذ عند الرحمن عهدا: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۷۲. ۷۹ و نمد له من العذاب مدا: ۴/ ۷۲. ۸۱ و اتّخذوا من دون اللّه ... عزا: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۷۲، ۲۷۳. ۹۰ تکاد السموات یتفطرن منه و تنشق الأرض: ۳/ ۱۳۱. ۹۱ أن دعوا للرحمن ولدا: ۳/ ۱۳۱. ۹۲ و ما ینبغی للرحمن أن یتخذ ولدا: ۲/ ۱۳۱، ۳/ ۷۸. ۹۳ إن کل من فی الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۲/ ۱۳۱، ۳/ ۷۸، ۴/ ۱۹۲، ۲۷۸. ۹۴ لقد أحصاهم وعدهم عدا: ۴/ ۲۷۸. ۹۵ و کلهم آتیه یوم القیامة فردا: ۴/ ۲۷۴، ۲۷۸. ۹۶ إن الذین آمنوا و عملوا الصالحات: ۲/ ۵۱۵، ۳/ ۳۳۵، ۴/ ۲۴۸. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۹۷ لتبشر به المتقین: ۱/ ۱۸۸.

۲۰- سورة طه

۲۰- سورة طه ۱ طه: ۱/ ۱۶۵، ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۸۴. ۲ ما أنزلنا علیک القرآن لتشقی: ۱/ ۱۶۵، ۴/ ۲۰۹، ۲۱۱. ۳ إلا تذکرة لمن یخشی: ۱/ ۱۶۱، ۴/ ۲۰۹، ۲۱۱. ۴ ممن خلق الأرض و السموات العلی ۱/ ۱۶۵، ۲۳۴، ۳/ ۳۱. ۵ الرحمن علی العرش استوی: ۱/ ۱۶۵، ۲/ ۲۰۷، ۴۱۹. ۶ له ما فی السموات و ما فی الأرض: ۲/ ۲۱۰. ۷ فإنه یعلم السر و أخفی: ۳/ ۲۲۴، ۳۰۱، ۳۲۳، ۳۵۸، ۴/ ۱۵۰. ۹ و هل أتاک حدیث موسی: ۴/ ۳۷۰. ۱۰ فقال لأهله امکثوا إنی آنست نارا: ۳/ ۱۶۹. ۱۱ فلما أتاها نودی: ۳/ ۲۱۸. ۱۲ فاخلع نعلیک: ۲/ ۳۷، ۴۱۹. ۱۴ إننی أنا اللّه لا إله إلا أنا: ۲/ ۵۰۸، ۴/ ۲۷. ۱۵ إنّ الساعة آتیة: ۱/ ۲۱۲، ۳/ ۱۹۳، ۴/ ۱۲۲، ۱۲۳. ۱۷ و ما تلک بیمینک یا موسی: ۲/ ۴۴۵، ۴/ ۴۰، ۴۲ (۲)، ۳۴۴. ۲۱ سنعیدها سیرتها: ۳/ ۲۸۵. ۲۷ و احلل عقدة: ۱/ ۳۸۱. ۳۳ کی نسبحک کثیرا: ۳/ ۹۹. ۳۴ و نذکرک کثیرا: ۳/ ۹۹. ۳۹ فاقذفیه فی الیمّ فلیلقه الیمّ بالساحل: ۲/ ۲۱۵، ۳۳۳، ۴/ ۳۳. ۴۰ جئت علی قدر یا موسی: ۲/ ۱۱۴، ۴/ ۳۳۷. ۴۱ و اصطنعتک لنفسی: ۲/ ۲۱۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۶ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۴۲ لیقضی اللّه أمرا کان مفعولا: ۲/ ۱۱۲، ۳/ ۹۰. ۴۴ لعله یتذکر أو یخشی: ۱/ ۲۳۶، ۲/ ۴۲۸، ۴/ ۵۱، ۱۴۰، ۱۵۹، ۱۸۷، ۳۳۶، ۳۳۸. ۴۵ أو أن یطغی: ۱/ ۲۳۱. ۴۶ إننی معکما أسمع و أری: ۴/ ۳۶۶. ۴۸ إنا قد أوحی إلینا أنّ العذاب: ۲/ ۷۹. ۴۹ قال فمن ربکما یا موسی: ۲/ ۳۶۶، ۳۶۹، ۳/ ۱۹۸، ۳۹۹. ۵۰ أعطی کل شیء خلقه ثم هدی: ۱/ ۱۹۴، ۴/ ۷۵. ۵۱ فما بال القرون الأولی: ۳/ ۳۰۱. ۵۳ و أنزل من السماء ماء فأخرجنا: ۱/ ۲۲۳، ۳/ ۳۸۶. ۵۷ أ جئتنا لتخرجنا من أرضنا بسحرک: ۴/ ۲۰۲. ۵۸ لا نخلفه نحن و لا أنت مکانا: ۴/ ۹۴. ۶۱ لا تفتروا علی اللّه کذبا فیسحتکم: ۱/ ۱۸۳. ۶۳ قالوا إن هذان لساحران یریدان: ۲/ ۵۰۹، ۴/ ۲۰۲. ۶۵ و إما أن نکون أول من ألقی: ۲/ ۵۰۹، ۴/ ۲۱۶. ۶۶ یخیل إلیه من سحرهم أنها تسعی: ۳/ ۳۰۵، ۴۶۹. ۶۷ فأوجس فی نفسه خیفة موسی: ۱/ ۱۵۸، ۳/ ۳۰۴، ۳۰۵، ۴/ ۲۴. ۶۸ إنک أنت الأعلی: ۳/ ۳۰۵. ۷۰ آمنا برب هارون و موسی: ۱/ ۱۵۱، ۳/ ۳۰۵، ۳۰۶. ۷۱ و لأصلبنکم فی جذوع النخل: ۱/ ۲۲۱، ۴/ ۱۵۵، ۲۶۴. ۷۲ فاقض ما أنت قاض: ۳/ ۲۶۲، ۳۸۲. ۷۳ إنّا آمنا بربنا: ۳/ ۳۸۲. ۷۴ من یأت ربّه مجرما: ۲/ ۳۹۵، ۳/ ۴۵۰، ۴/ ۲۷. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۷۵ و من یأته مؤمنا قد عمل الصالحات: ۳/ ۳۶۶، ۴/ ۱۵۲. ۷۶ جنات عدن: ۱/ ۲۳۷. ۷۷ لا تخاف درکا و لا تخشی: ۳/ ۵۰. ۷۸ فغشیهم من الیمّ ما غشیهم: ۳/ ۱۷۸، ۴/ ۳۶۳. ۸۰ و نزلنا علیکم المنّ و السلوی: ۱/ ۱۸۸، ۲۲۹، ۳/ ۲۴۳، ۲۶۶، ۴/ ۱۴۶. ۸۱ کلوا من طیبت ما رزقنکم ...: ۳/ ۲۶۶. ۸۲ و إنی لغفار لمن تاب و آمن: ۴/ ۲۳۴، ۲۳۵. ۸۶ أ لم یعدکم ربکم وعدا حسنا: ۱/ ۱۹۵، ۳/ ۲۴۴، ۴/ ۱۴۶. ۸۹ أ فلا یرون ألّا یرجع إلیهم قولا: ۴/ ۱۹۹. ۹۰ فاتّبعونی و أطیعوا أمری: ۲/ ۳۲. ۹۱ لن نبرح علیه عاکفین حتی یرجع: ۲/ ۵۱۸، ۳/ ۲۶۵. ۹۲ قال یا هارون ما منعک إذ رأیتهم: ۳/ ۱۵۶، ۲۶۵. ۹۳ أ فعصیت أمری: ۲/ ۳۲، ۱۳۱، ۳/ ۱۵۶، ۲۶۵. ۹۴ یبنؤّم لا تأخذ بلحیتی و لا برأسی: ۲/ ۴۸، ۳۷۲، ۳/ ۳۶۴. ۹۶ فقبضت قبضة من أثر الرسول: ۳/ ۲۲۴. ۹۷ و إنّ لک موعدا لن تخلفه: ۲/ ۲۶۸، ۲۶۹. ۱۰۲ یوم ینفخ فی الصور و نحشر المجرمین: ۳/ ۳۸۵. ۱۰۳ یتخافتون بینهم إن لبثتم إلا عشرا: ۴/ ۳۸. ۱۰۴ إذ یقول أمثلهم طریقة ... یوما: ۴/ ۳۸، ۱۵۱. ۱۰۵ و یسألونک عن الجبال فقل ینسفها ربی: ۱/ ۲۱۰، ۲۳۵، ۴/ ۴۸، ۴۹. ۱۰۷ لا تری فیها عوجا و لا أمتا: ۳/ ۵۰. ۱۰۸ و خشعت الأصوات للرحمن: ۱/ ۲۰۹، ۳/ ۷۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۷ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۱۱۱ و قد خاب من حمل ظلما: ۲/ ۴۰۰، ۳/ ۳۶۶. ۱۱۲ و من یعمل من الصالحات و هو مؤمن: ۲/ ۱۳۳، ۴۵۳، ۳/ ۵۰، ۳۶۶. ۱۱۳ لعلهم یتقون أو یحدث لهم ذکرا: ۱/ ۱۸۸، ۳/ ۹۷، ۴/ ۱۸۷. ۱۱۶ و إذ قلنا للملائکة: ۱/ ۲۳۳. ۱۱۷ و أمّا من خاف مقام ربّه و نهی النفس: ۱/ ۱۱۷، ۱۶۱، ۲/ ۳۶۶، ۳۷۹، ۳/ ۱۶۲، ۳۹۹. ۱۱۸ إن لک ألّا تجوع فیها: ۳/ ۵۱۰. ۱۱۹ و أنک لا تظمأ فیها و لا تضحی: ۳/ ۵۱۰. ۱۲۱ و عصی آدم ربّه فغوی: ۴/ ۲۳. ۱۲۳ فإما یأتینکم منی هدی فمن اتّبع: ۱/ ۲۰۹، ۲/ ۴۵۴، ۳/ ۲۰۳، ۱۹۱. ۱۲۸ أ فلم یهد لهم: ۱/ ۲۲۱. ۱۲۹ و لو لا کلمة سبقت من ربّک لکان: ۱/ ۱۵۸ (۲)، ۲/ ۳۴۶، ۳/ ۳۵۲. ۱۳۱ و رزق ربک خیر و أبقی: ۱/ ۳۷۷، ۲/ ۲۱، ۴۲.

۲۱- سورة الأنبیاء

۲۱- سورة الأنبياء ۱ اقترب للناس حسابهم: ۱/ ۲۶۷، ۴۱۴، ۳/ ۱۶۱. ۲ ما يأتيهم من ذكر من ربّهم: ۱/ ۲۲۳. ۳ و أسروا النجوى الّذين ظلموا: ۱/ ۴۱۴، ۳/ ۳۹. ۴ و السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹. ۵ قالوا أضغاث أحلام بل افتراه: ۳/ ۱۰۸، ۲۰۱. ۶ ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها: ۲/ ۴۰۶. ۷ و ما أرسلنا قبلك: ۱/ ۲۱۲، ۲۳۰، ۴/ ۱۴۵. ۸ و ما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام: ۴/ ۶۷. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۹ و له من فى السموات ... يستحسرون: ۴/ ۹. ۱۰ لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم: ۱/ ۳۷۵، ۲/ ۳۶۸. ۱۱ و كم قصمنا من قرية: ۲/ ۵۳، ۴/ ۲۸۳. ۱۲ فلما أحسوا بأسنا ... يركضون: ۴/ ۳۲۹. ۱۵ فما زالت تلك دعواهم: ۴/ ۸۵. ۱۶ و ما بينهما لاعبين: ۱/ ۲۱۴، ۲۳۹. ۱۷ لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه: ۱/ ۲۱۴، ۲۸۴، ۲/ ۴۲۲، ۳/ ۲۴۱، ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳، ۳۴۰. ۱۸ بل نقذف بالحقّ على الباطل: ۳/ ۴۸۷، ۴۹۱، ۴/ ۳۸۰. ۱۹ و له من فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۴/ ۳۵۲. ۲۰ يسبّحون الليل و النهار لا يفترون: ۲/ ۲۷۳. ۲۱ أم اتخذوا آلهة من الأرض فهم ينشرون: ۲/ ۵۱۰. ۲۲ لو كان فيهما آلهة إلا اللّه: ۲/ ۱۴۹، ۳۹۳، ۴۶۱، ۴۶۵، ۳/ ۱۸۱، ۱۹۵، ۲۴۰، ۳۰۰، ۵۱۲، ۴/ ۲۱۱، ۲۱۲، ۳۱۹. ۲۳ لا يسأل عمّا يفعل و هم يسألون: ۱/ ۱۳۸. ۲۵ و ما أرسلنا من قبلك من رسول إلا: ۱/ ۳۰۰، ۲/ ۳۰. ۲۶ و قالوا اتخذ الرحمن ولدا بل عباد: ۳/ ۱۰۸، ۲۰۷، ۴/ ۲۲۷. ۲۷ و هم بأمره يعملون: ۲/ ۲۱۲. ۲۸ إن كنتم تعقلون: ۳/ ۱۷۹. ۲۹ و من يقل منهم: ۱/ ۵۰۸ (۲). ۳۰ و جعلنا من الماء كل شىء حىّ: ۲/ ۳۳۳، ۴/ ۷۷. ۳۱ لعلهم يهتدون: ۲/ ۳۵۱، ۴۸۶، ۴/ ۳۲۱. ۳۲ و جعلنا السماء سقفا محفوظا و هم عن: ۳/ ۳۱۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۸ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۳۳ كل فى فلك يسبحون: ۳/ ۲۲۳، ۳۱۲، ۳۶۴، ۴/ ۲۷۴، ۲۷۸. ۳۴ أ فإين متّ فهم الخالدون: ۲/ ۲۱، ۴۶۵، ۴۶۶، ۳/ ۱۴۶، ۴/ ۱۷۸، ۱۹۱. ۳۷ خلق الإنسان من عجل سأوريكم آياتى: ۱/ ۱۸۳، ۲/ ۲۰، ۳/ ۲۱۶، ۳۵۲، ۳۶۰ (۲)، ۵۱۱. ۳۹ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفّون: ۳/ ۲۵۶. ۴۰ بل تأتيهم بغتة: ۳/ ۲۵۶، ۴۶۳. ۴۲ قل من يكلؤكم بالليل ... الرحمن: ۳/ ۷۸، ۴/ ۳۵۹. ۴۳ منّا يصحبون: ۲/ ۵۳. ۴۵ إنما أنذركم بالوحى: ۱/ ۳۷۱. ۴۷ و نضع الموازين القسط ليوم القيامة: ۳/ ۱۵۸، ۴/ ۲۹۳. ۴۸ آتينا موسى و هارون الفرقان و ضياء و ذكرا: ۳/ ۳۲، ۳۲۵، ۴/ ۳۷۶، ۳۷۸. ۵۰ مبارك: ۱/ ۲۳۱، ۳۷۱، ۳/ ۳۴۲. ۵۲ إذ قال لأبيه ما هذه التماثيل: ۱/ ۵۱۶. ۵۵ فمنهم من آمن به و منهم من صدّ عنه: ۱/ ۳۴۸، ۴/ ۶۱. ۵۷ تاللّه لأكيدن أصنامكم: ۳/ ۲۷۴. ۵۸ فجعلهم جذاذا: ۱/ ۵۱۶، ۴/ ۱۱۵. ۶۰ يقال له إبراهيم: ۳/ ۴۰۶. ۶۲ أ أنت فعلت بآلهتنا: ۲/ ۴۳۸، ۴۴۰، ۴/ ۴۶. ۶۳ بل فعله كبيرهم هذا: ۱/ ۵۱۶، ۲/ ۴۲۱، ۴۳۸، ۳/ ۳۶۸، ۴/ ۴۶. ۶۵ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون: ۳/ ۳۷۳. ۶۶ ما لا ينفعكم شيئا و لا يضرّكم: ۱/ ۲۳۶. ۶۷ أفّ لكم: ۱/ ۳۱۵ (۲)، ۴/ ۲۱۹. ۷۳ و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا: ۱/ ۱۹۴. ۷۶ فاستجبنا له فنجيناه: ۱/ ۲۲۷، ۳/ ۲۷۶، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۴/ ۱۲۶. ۷۷ و نصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا: ۲/ ۳۳۰، ۴/ ۳۵۹. ۷۸ و كنا لحكمهم شاهدين: ۳/ ۱۶۲، ۲۷۶، ۳۳۲، ۴/ ۲۹، ۱۰۸. ۷۹ ففهمناها سليمان و كلا آتينا حكما و علما: ۳/ ۳۳۲، ۳۴۳، ۴/ ۱۰۹. ۸۱ و لسليمان الريح عاصفة: ۳/ ۲۷۶، ۴۲۸، ۴/ ۱۰۸. ۸۵ كلّ من الصابرين: ۴/ ۲۷۴. ۸۷ و ذا النون إذ ذهب مغاضبا: ۱/ ۲۵۰، ۲/ ۵۱، ۳/ ۲۷۶، ۴/ ۵۶، ۲۴۵. ۸۸ فاستجبنا له و نجيناه: ۴/ ۱۲۵. ۸۹ و زكريا إذا نادى ربّه ربّ: ۳/ ۱۷۲. ۹۰ إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات: ۳/ ۱۷۲، ۴/ ۱۰۹. ۹۱ و التى أحصنت فرجها: ۲/ ۴۱۶، ۳/ ۳۳۲ (۲). ۹۲ إن هذه أمتكم أمّة واحدة و أنا ربكم: ۳/ ۳۸۴، ۳۹۵. ۹۳ و تقطّعوا أمرهم بينهم: ۳/ ۳۸۴، ۳۹۵. ۹۵ و حرام على قرية أهلكناها أنّهم لا يرجعون: ۳/ ۱۵۷، ۴/ ۳۰۶. ۹۶ حتى إذا فتحت يأجوج و مأجوج: ۳/ ۲۱۸. ۹۷ و اقترب الوعد الحق فإذا هى شاخصة: ۳/ ۲۶۰، ۳۴۶، ۴/ ۳۵۹. ۹۸ إنكم و ما تعبدون من دون اللّه: ۲/ ۳۲۳، ۴/ ۳۴۲. ۹۹ لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها: ۳/ ۳۷۴. ۱۰۰ لهم فيها زفير و هم فيها لا يسمعون: ۲/ ۵۰۴، ۴/ ۹۲. ۱۰۱ إنّ الذين سبقت لهم منّا الحسنى: ۲/ ۳۲۳، ۵۰۴، ۴/ ۹۲، ۳۴۲. ۱۰۲ و هم فى ما اشتهت أنفسهم خالدون: البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۳۹ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۶. ۱۰۳ و تتلقاها الملائكة هذا يومكم: ۳/ ۲۶۷. ۱۰۴ كما بدأنا أول خلق نعيده: ۱/ ۳۸۴، ۲/ ۱۴۹. ۱۰۵ و لقد كتبنا فى الزبور: ۱/ ۳۷۲، ۳۷۷، ۳/ ۳۵۱. ۱۰۹ و إن أدرى أ قريب أم بعيد: ۲/ ۴۴۲، ۴/ ۱۹۳. ۱۱۱ و إن أدرى لعله فتنة لكم: ۴/ ۱۹۳. ۱۱۲ قال ربّ احكم بالحقّ: ۳/ ۱۲، ۷۹.

۲۲- سورة الحج

۲۲- سورة الحج ۱ یا أیها الناس اتّقوا ربکم إنّ زلزلة الساعة: ۱/ ۲۶۷، ۲۸۵، ۵۱۶ (۲)، ۲/ ۴۲، ۲۴۴، ۳۵۶، ۵۰۳، ۵۰۴، ۳/ ۱۶۶، ۴/ ۴۹، ۹۲ (۲). ۲ و تری الناس سکاری و ما هم بسکاری: ۲/ ۱۸۹، ۳/ ۴۵۱ (۲)، ۴/ ۱۳۲. ۵ من بعد علم شیئا: ۱/ ۲۱۲، ۵۰۲ (۲)، ۲/ ۴۶، ۴۶۲، ۳/ ۵۱۳، ۴/ ۹۱، ۲۵۸، ۳۷۳. ۷ و أنّ اللّه یبعث من فی القبور: ۳/ ۵۱۳. ۹ ثانی عطفه: ۲/ ۳۴۶. ۱۱ و من الناس من یعبد اللّه علی حرف: ۱/ ۳۰۸، ۳۱۹، ۲/ ۲۸۷، ۳۴۵. ۱۳ و لبئس العشیر: ۱/ ۲۳۲، ۳/ ۲۳۰، ۴/ ۱۵۱، ۲۸۸، ۲۸۹ (۲). ۱۴ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹. ۱۵ فلیمدد بسبب إلی السماء: ۱/ ۳۸۱، ۳/ ۱۵۹. ۱۷ و الصابئین و النصاری: ۱/ ۲۰۷. ۱۸ من فی السموات و من فی الأرض: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۲۹۲، ۳۲۹، ۴/ ۳۵۳. ۱۹ هذان خصمان اختصموا: ۲/ ۳۶۶. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۲۰ و الجلود: ۱/ ۳۵۱، ۳۸۴. ۲۱ و لهم مقامع من حدید: ۱/ ۳۵۱. ۲۲ کلما أرادوا أن یخرجوا منها من غم: ۱/ ۲۱۲، ۳/ ۱۶۹. ۲۳ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۱۸، ۳۲۵، ۳/ ۱۵۸. ۲۴ و هدوا إلی الطیب من القول: ۲/ ۳۲۵. ۲۵ و من یرد فیه بإلحاد بظلم: ۲/ ۳۳، ۳/ ۱۵۹، ۴۰۰، ۴/ ۲۲۳. ۲۶ أن لا تشرک بی شیئا: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱، ۳/ ۳۲۰، ۴۰۴. ۲۷ یأتوک رجالا و علی کل ضامر: ۳/ ۳۱۹، ۴/ ۲۷۷. ۲۸ لیشهدوا منافع لهم: ۴/ ۱۳۰. ۲۹ ثم لیقضوا تفثهم و لیوفوا نذورهم و لیطوفوا: ۴/ ۱۳۰، ۳۰۰. ۳۰ فاجتنبوا الرجس من الأوثان: ۳/ ۳۵۲، ۳۹۹، ۴/ ۳۵۷. ۳۱ فکأنما خرّ من السماء فتخطفه الطیر: ۳/ ۴۰۰ (۲)، ۴/ ۷۲. ۳۲ فإنها من تقوی القلوب: ۳/ ۲۲۴. ۳۵ و المقیمی الصلاة: ۳/ ۱۷۸. ۳۷ لن ینال اللّه لحومها و لا دماؤها: ۳/ ۳۴۶، ۴/ ۲۴۸. ۳۹ أذن للذین یقاتلون: ۱/ ۲۹۷. ۴۰ و صلوات و مساجد: ۱/ ۱۹۸، ۲۲۵، ۳/ ۱۹۶، ۲۰۹. ۴۱ الذین إن مکناهم فی الأرض أقاموا الصلاة: ۲/ ۴۵۴. ۴۴ فأملیت للکافرین: ۱/ ۵۰۴. ۴۶ فإنها لا تعمی الأبصار: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۵۰۸، ۳/ ۹، ۱۰، ۴/ ۲۷، ۱۳۰، ۱۵۰. ۴۷ و یستعجلونک بالعذاب: ۲/ ۴۴۵. ۴۹ قل یا أیها الناس: ۱/ ۲۳۱. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۰ رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۵۰ مغفرة و رزق کریم: ۱/ ۲۳۳. ۵۲ و ما أرسلنا من قبلک من رسول: ۱/ ۲۹۰، ۲/ ۱۵۹، ۳/ ۳۲۲. ۵۳ لیجعل ما یلقی الشیطان فتنة: ۳/ ۱۶۶. ۵۴ و إن اللّه لهاد الذین آمنوا: ۲/ ۳۶، ۴/ ۶۰. ۵۵ عقیم: ۱/ ۲۹۰. ۵۹ لیدخلنهم مدخلا یرضونه: ۱/ ۳۵۲. ۶۰ ثم بغی علیه لینصرنه اللّه: ۲/ ۳۴۰، ۳/ ۳۴۴. ۶۱ یولج اللیل فی النهار و یولج النهار: ۳/ ۳۶۴. ۶۲ و أنّ ما یدعون من دونه هو الباطل: ۲/ ۴۴. ۶۳ أ لم تر أن اللّه أنزل من السماء: ۱/ ۱۷۲، ۲/ ۴۴۴، ۳/ ۳۸۶، ۴۳۳، ۴/ ۲۵۷. ۶۴ له ما فی السموات و ما فی الأرض: ۱/ ۱۷۲. ۶۵ لرءوف رحیم: ۱/ ۱۷۲. ۶۷ لعلی: ۱/ ۲۲۹. ۷۰ و السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹. ۷۲ بشرّ من ذلکم النار: ۳/ ۲۰۷، ۴۳۰. ۷۳ یا أیها الناس ضرب مثل فاستمعوا له: ۲/ ۴۳۰، ۵۱۸. ۷۴ فأصبحوا فی دیارهم جاثمین: ۱/ ۲۲۵ (۲). ۷۵ اللّه یصطفی من الملائکة رسلا و من الناس: ۳/ ۳۰۹. ۷۷ یا أیها الذین آمنوا ارکعوا و اسجدوا: ۱/ ۲۷۸، ۲/ ۲۶۶، ۳/ ۳۱۵، ۳۸۲، ۴/ ۷۳. ۷۸ و ما جعل علیکم فی الدین من حرج: ۱/ ۲۰۷، ۲/ ۴۷۹، ۳/ ۳۱، ۱۸۴، ۲۴۹، ۴/ ۳۰، ۳۱.

۲۳- سورة المؤمنون

۲۳- سورة المؤمنون ۱ قد أفلح المؤمنون: ۱/ ۲۷۲، ۲/ ۳۲۱، ۴/ ۲۶۵. ۴ و الذین هم للزکاة فاعلون: ۴/ ۷۳. رقم الآیة/ الآیة/ ج/ ص ۵ و الذین هم لفروجهم حافظون: ۲/ ۱۴۲، ۳/ ۳۵۲. ۶ إلّا علی أزواجهم أو ما ملکت أیمانهم: ۲/ ۱۳۰، ۳۲۶. ۷ فمن ابتغی وراء ذلک فأولئک هم العادون: ۲/ ۱۳۰. ۱۱ الذین یرثون الفردوس هم فیها: ۳/ ۴۲۵. ۱۲ و لقد خلقنا الإنسان من سلالة من طین: ۱/ ۲۸۸، ۴/ ۲۹. ۱۳ ثم جعلناه نطفة فی قرار: ۴/ ۲۹. ۱۴ ثم أنشأناه خلقا آخر: ۱/ ۱۸۴، ۲۸۸ (۲)، ۲/ ۱۸۱، ۴/ ۱۴۸. ۱۵ ثم إنکم بعد ذلک لمیّتون: ۲/ ۴۹۱، ۳/ ۱۶۲، ۳۱۴، ۴/ ۶۴، ۲۵۶، ۲۵۷. ۱۶ ثم إنکم یوم القیامة تبعثون: ۲/ ۴۹۱، ۳/ ۱۶۲، ۴/ ۶۴. ۱۹ لکم فیها فواکه کثیرة و منها تأکلون: ۳/ ۲۸۶. ۲۰ تخرج من طور سیناء: ۱/ ۱۵۷، ۳/ ۱۵۹، ۴/ ۲۲۳، ۲۲۵. ۲۲ و علیها و علی الفلک تحملون: ۴/ ۱۰۱، ۲۴۸. ۲۳ و

لقد أرسلنا: ۱/ ۲۱۱. ۲۴ فقال الملأ الـذين كفروا من قومه: ۱/ ۲۲۴، ۳/ ۳۰۴، ۳۵۶. ۲۷ فأوحينا إليه أن اصـنع الفلك: ۴/ ۱۹۹. ۲۸ فإذا استويت أنت و من معك: ۴/ ۲۶۴. ۲۹ مباركا: ۱/ ۲۳۱. ۳۳ و يشرب ما تشربون: ۳/ ۲۳۴، ۳۰۴، ۳۵۶ (۲). ۳۵ أ يعدكم أنكم إذا متم و كنتم ترابا: ۲/ ۴۸۷، ۳/ ۱۰۰، ۴/ ۱۴۷. ۳۶ هيهات هيهات لما توعـدون: ۲/ ۴۸۶، ۴/ ۳۷۱. ۳۷ إن هی إلّا حياتنا الـدنيا نموت و نحيا: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۱ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱/ ۲۱۱، ۳/ ۳۱۵. ۴۰ عما قليل: ۳/ ۱۵۳، ۴/ ۲۵۱، ۳۵۱. ۴۴ كل ما جاء أمّة رسولها كذّبوه: ۲/ ۴۴. ۴۵ موسی و أخاه هارون بآياتنا و سلطان مبين: ۱/ ۲۱۳. ۴۶ فاستكبروا و كانوا قوما عالين: ۳/ ۱۴۶. ۴۷ فقالوا أ نؤمن لبشـرين مثلنا و قومهما لنا: ۲/ ۴۳۴. ۵۰ و جعلنا ابن مريم و أمه آيـة: ۱/ ۲۴۵، ۲/ ۴۳، ۳/ ۳۳۲، ۴/ ۱۱۵، ۱۱۷. ۵۱ يا أيها الرسـل كلوا من الطيبات: ۲/ ۳۶۱، ۳/ ۹۴. ۵۲ و إن هـذه أمتكم أمّـة واحدة: ۳/ ۴۱۵. ۵۳ كل حزب بما لـديهم فرحون: ۴/ ۲۷۷. ۵۴ فذرهم فی غمرتهم حتى حين: ۲/ ۳۶۱، ۳/ ۹۴. ۵۵ أ يحسبون أنّما نمدهم به من مال: ۱/ ۵۱۷، ۳/ ۳۴۱. ۵۶ نسارع لهم فی الخيرات بل لا يشعرون: ۱/ ۵۱۷. ۵۷ إن الذين هم من خشـية ربهم: ۴/ ۶۴. ۵۸ و الـذين هم بآيات ربهم يؤمنون: ۴/ ۶۴. ۵۹ و الذين هم بربهم لا يشركون: ۴/ ۳۳. ۶۲ و لـدينا كتـاب ينطق بالحق ... يظلمون: ۴/ ۲۲۸. ۶۳ بـل قلوبهم فی غمرة من هـذا: ۴/ ۲۲۸. ۶۴ حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب: ۴/ ۱۷۶. ۶۷ مسـتكبرا به سامرا تهجرون: ۴/ ۲۵. ۷۰ أم يقولون به جنّـة بـل جاءهم: ۴/ ۲۲۷. ۷۳ لقـد وعدنا نحن و آباؤنا هذا: ۳/ ۳۵۵. ۷۵ و لو رحمناهم و كشـفنا ما بهم من ضرّ: ۲/ ۳۲۸. ۸۲ أئذا متنا و كنا ترابا و عظاما: ۳/ ۳۵۵. ۸۳ لقد وعدنا نحن و آباؤنا هـذا من قبل: رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱/ ۲۰۸. ۸۴ لمن الأـرض و من فيها: ۴/ ۴۴. ۸۶ قل من رب السـموات السبع و رب: ۳/ ۳۳۹، ۴/ ۴۴. ۹۱ و لعلا بعضـهم على بعض: ۲/ ۲۰۸، ۴۷۸، ۳/ ۱۵۸، ۲۸۴، ۳۰۰، ۴۶۶، ۵۱۲، ۵۱۳، ۴/ ۳۲۰. ۹۲ عالم الغيب و الشهادة: ۳/ ۱۷۹، ۳۲۳، ۴۶۱. ۹۳ قل رب إما ترين ما يوعدون: ۴/ ۲۱۷. ۹۶ ادفع بالتی هی أحسن نحن أعلم: ۳/ ۲۳۷. ۹۹ قال رب ارجعون: ۲/ ۳۶۱. ۱۰۰ فيما تركت كلّا: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۷۴. ۱۰۱ فإذا نفخ فی الصور فلا أنساب بينهم: ۴/ ۱۷۶. ۱۰۵ أ لم تكن آياتی تتلى عليكم: ۲/ ۳۸. ۱۰۸ قال اخسئوا فيها و لا تكلمون: ۲/ ۳۵۹. ۱۱۰ فاتخذتموهم سخريا: ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳. ۱۱۴ قال إن لبثتم إلا قليلا: ۳/ ۲۵۶. ۱۱۵ أ فحسبتم أنما خلقناكم عبثا: ۲/ ۴۵۱. ۱۱۷ إنه لا يفلح الكافرون: ۱/ ۲۷۲، ۲/ ۵۰۴، ۳/ ۱۱، ۴۵۲.

۲۴- سورة النور

۲۴- سورة النور ۱ سورة أنزلناها: ۱/ ۲۶۷، ۳/ ۲۰۸، ۲۱۵. ۲ و ليشهد عذابهما: ۱/ ۱۹۸، ۲/ ۱۳۵، ۳۵۳، ۳/ ۱۷۲، ۲۰۰، ۳۳۰. ۳ الزانی لا ينكح إلا زانية أو مشـركة: ۳/ ۳۳۱، ۳۴۲. ۴ و الّذين يرمون المحصـنات: ۱/ ۱۱۹، ۵۰۰، ۳/ ۲۰۸، ۴/ ۷، ۹۰ (۲). ۵ إلّا الذين تابوا من بعد ذلك: ۱/ ۲۲۶، ۲/ ۳۱۸. ۶ و لم يكن لهم شـهداء إلا أنفسهم: ۴/ ۲۱۱. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۲ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۸ و يـدرأ عنها العذاب: ۲/ ۲۵۶. ۹ أنّ غضب اللّه عليهـا: ۱/ ۱۸۰. ۱۰ و لو لاـ فضل اللّه عليكم و رحمته: ۱/ ۱۸۰، ۳/ ۲۵۷، ۴/ ۳۲۳. ۱۳ فأولئك عنـد اللّه هم الكاذبون: ۴/ ۲۵۴، ۳۲۴، ۳۲۵. ۱۴ لمسّكم فی ما أفضتم: ۱/ ۲۳۸. ۱۵ إذ تلقونه: ۱/ ۴۸۴ (۲)، ۴/ ۲۵۴. ۱۶ قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهـذا: ۴/ ۲۶۹، ۳۲۴. ۲۰ و لو لا فضل اللّه عليكم ... رحيم: ۳/ ۲۵۷. ۲۱ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا: ۳/ ۶۳، ۴/ ۳۲۳. ۲۲ و لا يأتل أولوا الفضل منكم: ۱/ ۲۴۸، ۲/ ۷۸ (۲)، ۳۶۱، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴/ ۲۰۸. ۲۴ يوم تشهد عليهم ألسنتهم و أيديهم و أرجلهم: ۳/ ۳۶۷، ۴۳۰، ۴/ ۶. ۲۶ مغفرة و رزق كريم: ۱/ ۲۳۳، ۲/ ۲۵، ۳۶۴، ۴۱۶، ۳/ ۳۳۰، ۴/ ۲۹. ۲۷ حتى تستأنسوا و تسلموا على أهلها: ۳/ ۳۵۱. ۲۹ أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة: ۲/ ۳۵۳. ۳۰ إن اللّه خبير بما يصنعون: ۱/ ۱۸۳، ۲/ ۳۸۴، ۳/ ۳۲۱، ۳۳۱، ۴/ ۳۶۴ (۲). ۳۱ و توبوا إلى اللّه جميعـا: ۲/ ۲۸ (۲)، ۲۹، ۳۲۱، ۳۵۷، ۳۶۰، ۴۳۰، ۳/ ۲۲۶، ۴/ ۱۸ (۲)، ۲۰، ۲۱، ۲۳، ۷۸، ۸۰. ۳۳ فإنّ اللّه من بعد إكراهن لهن: ۱/ ۴۸۶، ۴۸۷، ۲/ ۳۸۱، ۴۵۹، ۳/ ۱۲۱، ۴۵۷، ۴/ ۱۹۶. ۳۴ مبينات: ۱/ ۲۲۹. ۳۵ اللّه نور السـموات و الأرض: ۱/ ۱۳۹، ۱۴۷، ۱۹۸، ۳۸۵ (۲)، ۲/ ۳۸، ۳۹، ۳/ ۴۲، ۷۶، ۴۶۹، ۴۷۴، ۴۷۷، ۴/ ۸۷ رقم الآيـة/ الآية/ ج/ ص ۱۲۲ (۲)، ۳۰۲، ۳۰۳. ۳۶ فی بيوت

أذن اللّه أن ترفع و یـذکر فیها ... یسبح له فیها بالغدو و الآصال: ۱/ ۱۴۷ (۲)، ۳/ ۲۷۰، ۴/ ۴۷. ۳۷ رجال لا تلهیهم: ۱/ ۱۴۷، ۳/ ۷۶، ۲۷۰، ۴۹۸، ۴/ ۴۷. ۳۹ و الذین کفروا أعمالهم کسراب ... شیئا: ۲/ ۱۲۲، ۳۸۹، ۳/ ۱۳۲، ۴۶۹، ۴۷۳، ۴۷۵. ۴۰ أو کظلمات فی بحر لجّی: ۲/ ۱۲۲، ۳/ ۲۳، ۲۴، ۱۳۱، ۱۳۴، ۲۲۱، ۴۲۶ (۲)، ۴۶۶، ۴۷۵، ۴/ ۱۲۰ (۲). ۴۱ من فی السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۳/ ۳۲۳. ۴۳ عن ما یشاء: ۲/ ۴۹، ۳/ ۱۳۲، ۴/ ۳۵۷. ۴۵ و اللّه خلق کل دابهٔ من ماء: ۲/ ۳۲۴، ۳۳۳، ۳/ ۳۲۸، ۳۴۳، ۳۷۲ (۲)، ۴۳۷، ۵۱۵ (۲)، ۴/ ۸۰، ۳۵۴. ۴۶ مبینات: ۱/ ۲۲۹. ۴۸ و إذا دعوا إلی اللّه و رسوله لیحکم بینهم: ۴/ ۲۸. ۵۳ إن اللّه خبیر بما تعملون: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۲۱۵، ۲۷۴. ۵۴ أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول: ۱/ ۲۳۴. ۵۵ لیستخلفنهم: ۱/ ۳۵۱، ۳۶۵، ۲/ ۲۲۸، ۳/ ۱۱۸، ۲۴۳، ۴/ ۱۴۶، ۳۵۷. ۵۷ و لبئس المصیر: ۱/ ۲۳۲. ۵۸ کـذلک یبین اللّه لکم الآیات: ۱/ ۱۷۸ (۲)، ۲/ ۱۴۶، ۴/ ۳۰۰. ۵۹ و إذا بلغ الأطفال منکم الحلم فلیستأذنوا: ۱/ ۱۷۸. ۶۰ و أن یستعففن: ۱/ ۵۰۸، ۴/ ۱۹۷. ۶۱ و لا علی أنفسکم أن تأکلوا من بیوتکم: ۲/ ۳۲۱، ۴/ ۱۸، ۱۸۷. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۳ رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۶۳ فلیحـذر الذین یخالفون عن أمره: ۲/ ۲۶۵، ۳/ ۴۰۵، ۴/ ۲۵۰، ۲۶۸. ۶۴ ما فی السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۵۱۵، ۴/ ۲۶۷، ۲۶۸.

۲۵- سورهٔ الفرقان

۲۵- سورهٔ الفرقان ۱ تبارک الـذی نزّل الفرقان: ۱/ ۲۴۱، ۲۵۴، ۲۶۷، ۳۷۱، ۳/ ۲۸. ۲ الذی له ملک السـموات و الأرض: ۳/ ۲۸. ۳ و اتخذوا من دونه آلههٔ: ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳. ۴ جاءو ظلما و زورا: ۲/ ۱۷. ۵ أساطیر الأولین اکتتبها فهی تملی علیه: ۲/ ۲۳۴، ۳/ ۲۰۷. ۷ و قالوا مال هذا الرسول یأکل الطعام: ۲/ ۴۸، ۳۲۹. ۹ انظر کیف ضربوا لک الأمثال: ۲/ ۲۷. ۱۰ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹، ۴/ ۹۵ (۲)، ۱۷۰ (۲). ۱۱ بل کـذبوا بالساعهٔ و أعتدنا لمن کذب: ۳/ ۶۲، ۴۲۷. ۱۲ إذا رأتهم من مکان بعید سـمعوا: ۲/ ۱۹، ۳/ ۱۹۶، ۴۲۷. ۱۷ و یوم یحشـرهم و ما یعبـدون من دون اللّه: ۳/ ۳۹۶. ۱۸ و کنتم قوما بورا: ۱/ ۳۱. ۲۰ و ما أرسـلنا قبلک من المرسلین إلّا: ۱/ ۲۳۰، ۲/ ۳۲۹، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴/ ۲۸۸. ۲۱ و عتو عتوا کـبیرا: ۲/ ۱۷. ۲۲ و یقولـون حجرا محجورا: ۱/ ۵۰۴، ۴/ ۱۷۶. ۲۳ و قدمنا إلی ما عملوا من عمل: ۳/ ۴۸۸، ۴۹۲، ۴/ ۱۱۳. ۲۴ أصحاب الجنهٔ یومئذ خیر مستقرا: ۴/ ۱۵۱. ۲۵ و نزّل الملائکهٔ تنزیلا: ۱/ ۲۴۱، ۲/ ۱۰۱، ۴/ ۲۲۶. رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۲۶ الملک یومئذ الحق للرحمن: ۲/ ۱۰۱، ۱۹۰ (۲)، ۳/ ۷۸. ۲۷ و یوم یعضّ الظالم علی یدیه: ۲/ ۳۶۰، ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۲. ۲۸ یا ویلتا: ۲/ ۴۳۲. ۲۹ عن الـذکر بعد إذ جاءنی: ۱/ ۵۰۷ (۲). ۳۲ و قـال الـذین کفروا لو لا نزل القرآن: ۱/ ۳۲۴ (۳)، ۲۴۱، ۲/ ۳۲۹، ۴/ ۲۷۳، ۲۹۶. ۳۳ و أحسن تفسیرا: ۲/ ۲۸۴. ۳۴ الذین یحشرون علی وجوههم إلی جهنم: ۱/ ۵۱۲. ۳۶ اذهبا إلی القوم الذین کذبوا بآیاتنا: ۳/ ۲۵۲، ۲۶۰. ۳۹ و لن ینفعکم الیوم إذ ظلمتم: ۴/ ۱۷۰، ۲۷۴. ۴۱ و إذا رأوک إن یتخذونک إلا هزوا: ۲/ ۴۴۶، ۳/ ۲۳۱، ۴/ ۳۸. ۴۲ لو لا أن صبرنا علیها: ۱/ ۱۹۹، ۴/ ۲۴۸. ۴۵ أ لم تر إلی ربّک: ۱/ ۱۴۲، ۲۸۵، ۲/ ۴۴۴، ۳/ ۳۵۲، ۳۸۸ (۲)، ۴/ ۱۳۳، ۱۵۷، ۲۸۵. ۴۸ و أنزلنا من السماء ماء طهورا: ۳/ ۳۱۸. ۳۹ لنحیی به بلدهٔ میتا و نسقیه مما خلقنا: ۳/ ۳۱۸، ۴/ ۲۹۷. ۵۱ و لو شئنا: ۱/ ۲۲۹. ۵۵ ما لا ینفعهم و لا یضـرّهم: ۱/ ۲۱۴، ۲۳۶، ۲/ ۳۹۹. ۵۷ قل ما أسألکم علیه من أجر: ۴/ ۲۰۹. ۵۸ و توکل علی الحیّ الذی لا یموت: ۴/ ۲۴۸. ۵۹ خلق السموات و الأرض و ما بینهما: ۱/ ۲۲۶، ۲/ ۱۹۵، ۴/ ۱۰۹، ۱۴۶، ۲۲۶. ۶۰ و إذا قیل لهم اسجدوا للرحمن: ۲/ ۳۲۹، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۴ رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۳/ ۷۸ (۲)، ۴/ ۳۴۵. ۶۱ و جعل فیها سراجا و قمرا منیرا: ۳/ ۳۲۹. ۶۲ لمـن أراد أن یـذّکر أو أراد: ۲/ ۴۰۰. ۶۳ و عبـاد الرحمن الـذین یمشون علی الأرض: ۳/ ۲۵۸، ۴/ ۱۵۵. ۶۵ إن عذابها کان غراما: ۳/ ۱۷۰. ۶۶ إنها ساءت مستقرا و مقاما: ۳/ ۱۷۰. ۶۷ و الذین إذا أنفقوا لم یسـرفوا: ۲/ ۴۰۶. ۶۸ و من یفعل ذلک یلق أثاما: ۳/ ۳۹. ۶۹ یضاعف له العذاب: ۳/ ۳۹. ۷۰ إلا من تاب و آمن: ۲/ ۴۶۸. ۷۱ و من تـاب و عمل صالحا فإنه یتوب: ۲/ ۴۶۸. ۷۲ و إذا مرّوا باللغو مرّوا کراما: ۲/ ۴۱۳. ۷۴ قرهٔ أعین: ۲/ ۴۲، ۳۶۴، ۳/ ۳۰۹.

۲۶- سورة الشعراء

۲۶- سورة الشعراء ۱ طسم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵. ۳ لعلك باخع نفسك: ۴/ ۳۳۸. ۴ إن نشأ ننزل عليهم من السماء: ۲/ ۲۴۹، ۳/ ۳۷۳، ۴۲۲، ۴/ ۳۷. ۵ و ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث: ۱/ ۲۲۳. ۸ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰، ۳/ ۱۰۴. ۹ و إن ربك لهو العزيز الرحيم: ۳/ ۱۰۴. ۱۰ أن ائت القوم الظالمين: ۲/ ۴۴۵. ۱۱ قوم فرعون أ لا يتقون: ۲/ ۴۴۵، ۴/ ۲۰۸. ۱۲ إنى أخاف أن يكذبون: ۲/ ۳۲. ۱۳ و يضيق صدرى: ۱/ ۳۰۶. ۱۴ أن يقتلون: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۴۸، ۲۴۹. ۱۵ قال كلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. ۱۶ فأتيا فرعون فقولا إنا رسول رب: ۲/ ۳۶۶. ۱۷ أن أرسل معنا بنى إسرائيل: ۱/ ۱۸۹. ۱۸ و لبثت فينا من عمرك سنين: ۴/ ۲۶۳. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۹ و فعلت فعلتك التى فعلت و أنت من الكافرين: ۴/ ۱۶۷. ۲۰ فعلتها إذا و أنا من الضالين: ۴/ ۱۶۷. ۲۱ ففرت منكم لمّا خفتكم: ۲/ ۳۶۱، ۳/ ۹۴. ۲۲ و تلك نعمة تمنّها علىّ: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۴۵۱، ۳/ ۱۹۴، ۲۸۳. ۲۳ قال فرعون و ما رب العالمين: ۳/ ۱۷۹، ۲۸۲، ۴/ ۴۰، ۴۸، ۹۹، ۳۴۵، ۳۷۸. ۲۴ السموات و الأرض و ما بينهما: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۲۸۲، ۴/ ۴۰، ۴۸، ۹۹، ۳۷۸. ۲۵ قال لمن حوله أ لا تسمعون: ۳/ ۲۸۲، ۴/ ۴۰. ۲۶ قال ربكم و رب آبائكم الأولين: ۳/ ۲۸۲، ۴/ ۴۰. ۲۷ قال إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون: ۳/ ۲۸۲، ۴/ ۲۰۸. ۲۸ قال رب المشرق و المغرب: ۳/ ۲۸۲، ۴/ ۴۱. ۳۱ إن كنت من الصادقين: ۴/ ۴۸. ۳۲ فإذا هى ثعبان مبين: ۲/ ۱۸۴. ۳۴ إنّ هذا لساحر عليم: ۲/ ۲۸. ۳۵ يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحرة: ۱/ ۲۱۲، ۳/ ۳۶۵ (۲). ۳۷ بكل سحّار عليم: ۴/ ۷۶. ۳۸ فجمع السحرة: ۴/ ۷۶. ۴۲ قال نعم و إنكم: ۱/ ۵۲۵، ۴/ ۱۶۵. ۴۵ يأفكون: ۱/ ۳۵۱. ۴۶ فألقى السحرة: ۱/ ۳۵۱. ۴۷ آمنا برب العالمين: ۳/ ۳۵، ۴/ ۸۴. ۴۸ موسى و هارون: ۱/ ۱۵۱، ۳/ ۳۵، ۳۲۵، ۳۵۶، ۴/ ۸۴. ۴۹ إنه لكبيركم الذى علمكم السحر: ۲/ ۲۸، ۳/ ۱۲۴. ۵۰ قالوا لا ضير: ۳/ ۲۱۱، ۴/ ۳۰۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۵ ۵۶ و إنا لجميع حاذرون: ۳/ ۸۹. ۶۱ قال أصحاب موسى إنا لمدركون: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱. ۶۲ قال كلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱، ۳۶۷. ۶۳ فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك: ۱/ ۵۱۳، ۳/ ۱۸۸، ۲۲۸، ۴۴۵. ۶۷ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰. ۶۹ و اتل عليهم نبأ إبراهيم: ۱/ ۱۴۰. ۷۰ إذ قال لأبيه و قومه ما تعبدون: ۱/ ۱۴۰، ۴/ ۴۲. ۷۱ قالوا نعبد أصناما فنظل: ۴/ ۴۲. ۷۲ قال هل يسمعونكم إذ تدعون: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۳۹۴، ۴۳۷، ۳/ ۲۱۸، ۳۷۳. ۷۳ أو ينفعونكم أو يضرون: ۱/ ۱۴۰، ۲۳۶. ۷۴ قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون: ۱/ ۱۴۰. ۷۵ قال أ فرأيتم ما كنتم تعبدون: ۱/ ۱۴۰. ۷۶ أنتم و آباؤكم الأقدمون: ۱/ ۱۴۰. ۷۷ فإنهم عدو لى إلا رب العالمين: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۴۰۰، ۳/ ۳۵۳، ۳۶۱، ۴/ ۲۱۱. ۷۸ الذى خلقنى فهو يهدين: ۱/ ۱۴۰، ۴/ ۶۰. ۷۹ و الذى هو يطعمنى و يسقين: ۲/ ۲۷۱، ۳/ ۴۹۷، ۴/ ۶۰. ۸۰ و إذا مرضت فهو يشفين: ۲/ ۶۵، ۳/ ۴۹۷، ۴/ ۵۳، ۵۴، ۱۵۶. ۸۴ و اجعل لى لسان صدق فى الآخرين: ۲/ ۳۹۷. ۸۵ من ورثة جنّة النعيم: ۲/ ۴۲. ۸۹ إلا من أتى اللّه بقلب سليم: ۳/ ۳۶۵. ۹۱ و برزت الجحيم: ۲/ ۱۹. ۹۲ أين ما كنتم تعبدون: ۲/ ۴۵. ۹۴ الغاوون: ۲/ ۲۹، ۳/ ۱۱۶. ۹۵ أجمعون: ۱/ ۲۲۸. ۹۷ تاللّه إن كنا لفى ضلال مبين: ۴/ ۱۹۶. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۹۸ إذ نسويكم برب العالمين: ۱/ ۳۵۳. ۹۹ و ما أضلّنا إلّا المجرمون: ۱/ ۳۵۳. ۱۰۰ فما لنا من شافعين: ۱/ ۳۵۳، ۴/ ۲۰. ۱۰۱ و لا صديق حميم: ۴/ ۲۰. ۱۰۲ فلو أنّ لنا كرّة فنكون من المؤمنين: ۱/ ۱۴۰، ۴/ ۱۳۱، ۳۲۱، ۳۲۲. ۱۰۳ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰. ۱۰۵ كذبت قوم نوح المرسلين: ۲/ ۳۶۴، ۳/ ۲۲۱. ۱۱۱ قالوا أ نؤمن لك و اتبعك الأرذلون: ۲/ ۴۳۴، ۳/ ۲۸۴، ۴/ ۱۵۲. ۱۱۲ و ما علمى بما كان يعملون: ۴/ ۲۷۰. ۱۱۷ قال رب إن قومى كذّبون: ۴/ ۵۰. ۱۲۱ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰. ۱۲۹ لعلكم تخلدون: ۱/ ۲۰۰، ۴/ ۳۳۹. ۱۳۱ فاتّقوا اللّه و أطيعون: ۳/ ۳۸. ۱۳۲ و اتقوا الذى أمدكم بما تعلمون: ۳/ ۳۸. ۱۳۳ أمدكم: ۳/ ۳۸. ۱۳۶ أ وعظت أم لم تكن من الواعظين: ۲/ ۴۴۲. ۱۳۹ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰. ۱۴۶ أ تتركون فى ما هاهنا: ۱/ ۲۳۹. ۱۴۷ فى جنات و عيون: ۳/ ۴۴. ۱۴۸ و زروع و نخل طلعها: ۳/ ۴۴. ۱۵۴ فأت بآية: ۲/ ۴۵۳، ۳/ ۲۸۷. ۱۵۸ إن فى ذلك لآية: ۱/ ۲۴۰، ۲/ ۵۲. ۱۶۵ أ تأتون الذّكران: ۲/ ۴۳۶. ۱۶۶ بل أنتم قوم عادون: ۳/ ۱۰۸، ۴/ ۲۲۷. ۱۶۸ قل إنى لعملكم من القالين: ۳/ ۴۹۸. ۱۷۰ فنجيناه: ۱/ ۲۲۷. ۱۷۴ إن فى ذلك

لآیهٔ: ۱/ ۲۴۰. ۱۷۶ کذب أصحاب الأیکهٔ المرسلین: ۱/ ۲۵۰. ۱۸۵ إنما أنت: ۳/ ۲۸۸. ۱۸۶ و ما أنت: ۳/ ۲۸۷، ۳/ ۲۸۸. ۱۸۹ فأخذهم عذاب یوم الظلهٔ: ۳/ ۴۲۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۶ رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۱۹۰ إن فی ذلک لآیهٔ: ۱/ ۲۴۰. ۱۹۲ و إنه لتنزیل رب العالمین: ۱/ ۳۷۱. ۱۹۳ نزل به الروح الآمین: ۱/ ۲۴۱، ۳۲۳. ۱۹۵ بلسان عربی مبین: ۱/ ۳۹۷، ۲/ ۱۵، ۳۰۲، ۳۹۶. ۱۹۶ و إنه لفی زبر الأولین: ۴/ ۱۱۵. ۱۹۷ أو لم یکن لهم آیهٔ أن یعلمه: ۲/ ۵۰۸. ۲۰۰ کذلک سلکناه فی قلوب المجرمین: ۲/ ۴۰۵. ۲۰۱ لا یؤمنون به حتی یروا العذاب: ۲/ ۴۰۵. ۲۰۲ فیأتیهم بغتهٔ: ۲/ ۴۰۵. ۲۰۵ أ فرأیت: ۱/ ۲۳۲. ۲۰۸ و ما أهلکنا من قریهٔ إلا لها منذرون: ۳/ ۳۱، ۴/ ۳۷۶. ۲۲۳ یلقون السمع و أکثرهم کاذبون: ۲/ ۳۴۵. ۲۲۴ و الشعراء یتبعهم الغاوون: ۲/ ۳۸۹. ۲۲۵ فی کل واد یهیمون: ۲/ ۱۷۸، ۲۴۱، ۳/ ۴۸۶، ۴۹۲. ۲۲۶ و أنهم یقولون ما لا یفعلون: ۲/ ۲۴۱. ۲۲۷ و سیعلم الذین ظلموا أی منقلب ینقلبون: ۲/ ۱۱۲، ۴۲۹، ۴/ ۲۴۸.

۲۷– سورهٔ النمل

۲۷- سورهٔ النمل ۱ طس ۱/ ۲۵۵، ۳۶۵، ۲/ ۲۳. ۲ هدی و بشری: ۱/ ۳۷۲. ۶ حکیم علیم: ۱/ ۲۳۳، ۴/ ۳۴۰. ۸ فلما جاءها نودی أن بورک من: ۳/ ۴۱۲. ۹ یا موسی إنه أنا اللّه العزیز: ۳/ ۴۱۲. ۱۰ و ألق عصاک: ۱/ ۲۱۲، ۲/ ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۳/ ۴۱۲، ۴/ ۶۹، ۲۱۱. ۱۱ إلّا من ظلم: ۴/ ۲۱۱. ۱۲ و أدخل یدک فی جیبک: ۳/ ۲۰۱، ۴/ ۲۶۳. ۱۳ فلما جاءتهم آیاتنا مبصرهٔ: ۲/ ۴۷۵. ۱۴ و جحدوا بها و استیقنتها أنفسهم: ۲/ ۴۳۸، رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۳/ ۴۱۶. ۱۵ و لقد آتینا داود و سلیمان علما: ۳/ ۲۵۳ (۲)، ۴/ ۱۲۶. ۱۷ و حشر لسلیمان جنوده من الجن و الإنس: ۳/ ۳۲۸. ۱۸ حتی إذا أتوا علی وادی النمل: ۲/ ۳۷، ۴۷۴، ۳/ ۱۴۳، ۲۹۷، ۳۷۴، ۴/ ۱۶۸، ۳۰۴. ۱۹ فتبسم ضاحکا: ۲/ ۳۹۵، ۵۰۱، ۴/ ۲۶۳. ۲۰ ما لی لا أری الهدهد: ۲/ ۴۴۶، ۴/ ۱۶۰. ۲۱ أو لأذبحنّه: ۲/ ۱۶، ۳/ ۴۴۹. ۲۳ إنی وجدت امرأهٔ تملکهم و أوتیت من: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۳۸۹. ۲۴ وجدتها و قومها یسجدون للشمس من دون اللّه: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۲۶۰. ۲۵ ألا یسجدوا للّه الذی یخرج الخبء: ۱/ ۱۴۰، ۴۷۴ (۲)، ۴۷۵، ۲/ ۱۳، ۲۵۰، ۴/ ۲۰۸، ۳۸۱. ۲۶ اللّه لا إله إلّا هو ربّ: ۱/ ۱۴۰. ۲۷ سننظر أصدقت أم کنت من الکاذبین: ۴/ ۵۶. ۲۸ اذهب بکتابی هذا فألقه إلیهم: ۳/ ۲۶۴، ۳۶۳. ۲۹ قالت یا أیها الملأ ... کریم: ۳/ ۲۶۵. ۳۰ بسم اللّه الرحمن الرحیم: ۴/ ۱۸۸، ۳۵۵. ۳۱ ألّا تعلوا علیّ و أتونی مسلمین: ۴/ ۱۳۱، ۲۰۸. ۳۳ و الأمر إلیک: ۴/ ۲۰۷. ۳۴ و جعلوا أعزهٔ أهلها أذلهٔ: ۱/ ۵۰۶، ۵۰۷، ۳/ ۱۳۵، ۳۶۵ (۲). ۳۵ فناظرهٔ بما یرجع المرسلون: ۲/ ۳۶۳، ۳/ ۹۴. ۳۶ فما ءاتان اللّه مما ءاتاکم: ۲/ ۳۰، ۳/ ۲۱۵. ۳۷ ارجع إلیهم: ۲/ ۳۶۳، ۳/ ۹۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۷ رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۴۰ الذی عنده علم من الکتاب: ۲/ ۳۷، ۳/ ۲۶۵، ۴/ ۲۵۵ (۲). ۴۱ نکّروا لها عرشها: ۳/ ۲۶۵. ۴۲ کأنّه هو: ۲/ ۵۰۵، ۳/ ۴۷۰، ۴/ ۲۷۰. ۴۵ و لقد أرسلنا إلی ثمود أخاهم صالحا: ۲/ ۳۲۹. ۴۶ لو لا تستغفرون اللّه: ۴/ ۳۲۳. ۴۸ تسعهٔ رهط: ۴/ ۱۰۴، ۱۱۲. ۴۹ ما شهدنا مهلک أهله: ۳/ ۲۲۷ (۳). ۵۰ و مکروا مکرا و مکرنا مکرا: ۲/ ۴۹۳، ۳/ ۵۰۷. ۵۱ فانظر کیف کان عاقبهٔ مکرهم: ۴/ ۲۸۵. ۵۲ إنّ فی ذلک لآیهٔ: ۱/ ۲۴۰، ۳/ ۳۷۰. ۵۵ بل أنتم قوم تجهلون: ۳/ ۳۷۰، ۳۷۱، ۴/ ۲۲۷. ۵۹ و سلام علی عباده الذین اصطفی: ۳/ ۲۳۳. ۶۰ أمّن خلق السموات و الأرض: ۲/ ۳۷۶، ۴۳۶، ۳/ ۳۸۶، ۴/ ۱۶۰، ۲۶۹. ۶۱ أمّن جعل الأرض قرارا: ۲/ ۴۹، ۳۷۶. ۶۲ قلیلا ما تذکرون: ۱/ ۲۲۷. ۶۳ أمّن یهدیکم فی ظلمات البر: ۲/ ۳۷۶. ۶۴ و السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۳۷۶. ۶۵ من فی السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۳۸۱، ۴/ ۹، ۲۲۷. ۶۶ بل ادّارک علمهم فی الآخرهٔ: ۳/ ۱۰۸، ۴/ ۲۲۷. ۶۷ أئذا کنا ترابا: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۳۵۵. ۶۸ لقد وعدنا هذا نحن و آباؤنا من قبل: ۱/ ۲۰۸، ۳/ ۳۵۵، ۵۰۸. ۶۹ قل سیروا فی الأرض فانظروا: ۱/ ۲۲۱، ۲۳۲. ۷۰ و لا تکن فی ضیق: ۳/ ۲۸۸. ۷۲ ردف لکم: ۳/ ۱۶۱، ۴/ ۲۵۱. ۷۳ و لکنّ أکثرهم لا یشکرون: ۱/ ۲۲۴. رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۷۵ و السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹. ۷۶ إن هذا القرآن یقصّ علی بنی إسرائیل: ۲/ ۲۳۸. ۷۹ إنک علی الحق المبین: ۲/ ۳۶. ۸۰ و لا تسمع الصّم الدعاء إذا ولّوا مدبرین: ۱/ ۱۸۵، ۲/ ۴۳۵، ۵۰۱، ۵۰۳. ۸۱ و ما أنت بهادی العمی:

۲/ ۳۶. ۸۲ أخرجنا لهم دابـة من الأرض تکلمهم: ۱/ ۴۸۷ (۲). ۸۴ أ کـذبتم بآیاتی و لم تحیطوا بها علما: ۲/ ۴۳۷، ۴/ ۲۱۶. ۸۶ أو لم یروا: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۲، ۲۳۴. ۸۷ و یوم ینفـخ فی الصور ففزع: ۱/ ۲۲۳، ۲۳۰، ۳/ ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۳۱، ۴/ ۲۷۴ (۲)، ۲۷۸ (۲). ۸۸ صنع اللّه الذی أتقن کل شـیء: ۲/ ۴۰۰، ۴۹۲، ۴۹۹ (۲)، ۳/ ۴۷۰. ۸۹ من جـاء بالحسـنهٔ فله خیر منها: ۲/ ۳۲۵. ۹۰ و من جـاء بالسـیئهٔ فکبّت وجوههم فی النار: ۴/ ۲۶۰.

۲۸- سورهٔ القصص

۲۸- سورهٔ القصص ۱ طسم: ۱/ ۳۶۵. ۴ یذبّح أبناءهم: ۲/ ۳۷۸، ۳/ ۱۴۶. ۶ همن: ۲/ ۲۵. ۷ إنّا رادوه إلیک و جاعلوه من المرسلین: ۴/ ۱۱۸، ۳۰۴. ۸ فالتقطه آل فرعون لیکون لهم عدوا: ۱/ ۱۳۴، ۳/ ۱۴۶، ۱۶۶، ۱۶۷، ۴/ ۲۹۶، ۲۹۸. ۹ امرأت فرعون: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۴۱، ۴۳، ۴/ ۱۴۲، ۲۹۶. ۱۰ و أصبح فؤاد أم موسی فارغا: ۱/ ۳۹۸ (۲)، ۳/ ۲۵۸، ۴۰۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۸ رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۱۱ و هم لا یشعرون: ۴/ ۱۴۰. ۱۲ هل أدلکم علی أهل بیت یکفلونه: ۲/ ۴۲۳، ۳/ ۳۶۲، ۴۰۶. ۱۳ و لکن أکثرهم لا یعلمون: ۱/ ۲۳۶. ۱۵ فوجـدا فیها رجلین یقتتلان: ۳/ ۳۱، ۴۰۵، ۴/ ۲۴۹، ۲۵۹. ۱۶ رب إنی ظلمت نفسی: ۲/ ۴۹۰. ۱۷ فلن أکون ظهیرا للمجرمین: ۱/ ۲۷۲، ۴/ ۳۳۳. ۱۹ فلمـا أن أراد أن یبطش: ۱/ ۲۲۴، ۳/ ۹۹ (۲). ۲۰ و جاء رجل من أقصـی المدینهٔ یسـعی: ۱/ ۲۰۸، ۴/ ۸۰. ۲۱ فخرج منها: ۲/ ۶۵. ۲۲ عسـی ربی أن یهدینی سواء السبیل: ۲/ ۳۲ (۲). ۲۳ و لما ورد ماء مدین: ۱/ ۱۹۹، ۲/ ۳۴۳، ۳/ ۲۳۴، ۲۴۷ (۲)، ۴/ ۳۲۹. ۲۴ رب إنی لمـا أنزلت إلیّ من خیر: ۲/ ۴۹۰، ۳/ ۴۰۵. ۲۵ فجاءته إحداهما تمشی علی استحیاء: ۴/ ۸۵. ۲۶ یا أبت استأجره: ۴/ ۲۵، ۸۵. ۲۷ فإن أتممت عشـرا فمن عندک: ۳/ ۲۳۴، ۴/ ۲۵۴. ۲۸ أیّما الأجلین قضیت: ۳/ ۱۵۳، ۴/ ۳۵۱. ۲۹ جذوهٔ: ۱/ ۳۰۳. ۳۰ الواد الأیمن: ۲/ ۳۷، ۲۴۵. ۳۱ و أن ألق عصـاک: ۱/ ۲۱۲، ۲/ ۱۸۴. ۳۲ إلی فرعون و ملئه إنهم کـانوا قوما: ۱/ ۳۰۳، ۳/ ۷۶، ۱۴۲، ۴/ ۲۰۷. ۳۵ سنشد عضدک بأخیک: ۱/ ۳۵۲، ۵۰۱. ۴۱ و جعلناهم أئمـهٔ یدعون إلی النار: ۴/ ۱۱۵، ۱۴۴. رقم الآیـهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۴۳ و لقد آتینا موسی الکتاب: ۱/ ۲۳۵، ۴/ ۲۹۰. ۴۴ و ما کنت بجانب الغربی إذ قضینا: ۳/ ۱۴۳، ۴/ ۵۵. ۴۵ و ما کنت ثاویا فی أهل مدین: ۳/ ۲۱۹. ۴۶ لعلهم یتذکرون: ۱/ ۲۳۵. ۴۷ و لو لا أن تصیبهم مصیبهٔ بما قدمت: ۳/ ۲۵۷. ۵۰ إن اللّه لا یهدی القوم الظالمین: ۱/ ۲۳۱، ۲/ ۵۰ (۲)، ۳/ ۱۲. ۵۱ و لقد وصّلنا لهم القول لعلهم یتذکرون: ۱/ ۲۳۵، ۳۷۲، ۳/ ۹۷. ۵۲ الذین آتیناهم الکتاب: ۱/ ۲۸۸، ۲۸۹. ۵۶ إنّک لا تهـدی من أحببت: ۱/ ۱۲۵، ۲۸۵. ۵۷ إن نتبع الهـدی معـک: ۱/ ۱۹۴، ۲۳۶. ۵۸ و کنـا نحن الوارثین: ۴/ ۱۰۹. ۵۹ و مـا کنا مهلکی القری إلاـ و أهلها ظالمون: ۲/ ۴۷۸ (۲)، ۳/ ۳۹۶، ۴/ ۶۰، ۲۹۶. ۶۰ و ما أوتیتم من شیء: ۱/ ۲۲۱. ۶۲ أین شرکائی الذین کنتم تزعمون: ۳/ ۲۳۳. ۶۴ و قیل ادعوا شـرکاءکم ... یهتدون: ۳/ ۲۵۶. ۶۶ فعمیت علیهم الأنباء: ۱/ ۱۹۹. ۶۷ فأمـا من تاب و آمن و عمل صالحا: ۳/ ۱۹۴، ۲۲۶. ۶۸ و ربک یخلق ما یشاء و یختار: ۲/ ۱۳۲، ۳۲۹. ۷۰ له الحمد فی الأولی و الآخرهٔ: ۳/ ۳۳۴. ۷۱ قل أ رأیتم إن جعل اللّه علیکم ...: ۱/ ۱۷۲، ۳/ ۲۳۵. ۷۲ قل أ رأیتم إن جعل ... تبصرون: ۱/ ۱۷۳، ۳/ ۲۳۵. ۷۳ و من رحمته جعل لکم اللیل و النهار: ۳/ ۵۰۲، ۵۰۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۴۹ رقم الآیهٔ/ الآیهٔ/ ج/ ص ۷۶ ما أن مفاتحه لتنوأ: ۲/ ۱۸، ۲۰، ۲۵، ۲۴۴، ۳/ ۳۵۹. ۷۸ و لاـ یسأل عن ذنوبهم المجرمون: ۴/ ۲۴. ۷۹ فخرج علی قـومه فی زینته: ۲/ ۶۵، ۳/ ۲۸۲. ۸۲ و أصبح الذین تمنوا مکانه بالأمس: ۱/ ۲۲۴، ۳/ ۱۴۸، ۴/ ۲۶۸، ۲۷۰، ۳۷۹ (۲). ۸۴ من جاء بالحسـنهٔ فله خیر منها: ۲/ ۳۲۵. ۸۵ إنّ الـذی فرض علیک ... معاد: ۱/ ۲۷۲، ۲۸۴. ۸۸ کل شیء هالک إلا وجهه: ۲/ ۳۸۳، ۳۹۴.

۲۹- سورهٔ العنکبوت

۲۹- سورة العنكبوت ۱ أ لم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۳، ۳۶۵، ۴/ ۱۹۸. ۲ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا: ۴/ ۱۹۸. ۳ فليعلمن اللّه الذين صدقوا و ليعلمنّ الكاذبين: ۴/ ۱۳۷. ۹ و الذين آمنوا و عملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين: ۳/ ۲۲۰. ۱۰ و من الناس من يقول آمنا باللّه: ۳/ ۶۷. ۱۲ قال الـذين كفروا للذين آمنوا: ۱/ ۲۳۳، ۲/ ۴۰۲، ۳/ ۴۱۳ (۲)، ۴/ ۳۰۰ (۲). ۱۳ و ليحملن أثقـالهم و أثقالا مع أثقالهم: ۲/ ۲۷۳، ۳/ ۶۱. ۱۴ فلبث فيهم ألف سـنة إلا خمسـين سنة: ۲/ ۳۵۱، ۳/ ۱۲۸، ۴۴۴، ۴/ ۱۰۶. ۱۶ اعبـدوا اللّه و اتقـوه ذلكم خير لكم: ۳/ ۱۴۰، ۳۸۸. ۱۷ لاـ يملكون لكم رزقا فابتغوا: ۲/ ۱۸۱، ۳/ ۳۸۹، ۴/ ۸۷. ۱۸ و إن تكـذبوا فقد كذب أمم: ۳/ ۱۴۰. ۱۹ أو لم يروا كيف يبدئ اللّه الخلق: ۱/ ۱۶۲، ۳/ ۶۷، ۴/ ۵۷، ۲۸۴. ۲۰ قل سيروا فى الأرض فانظروا: ۱/ ۱۶۲، رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۲۳۲، ۲/ ۳۶۹، ۳/ ۶۷، ۴/ ۵۷، ۵۸، ۲۸۴. ۲۱ يعـذب من يشاء و يرحم من يشاء: ۴/ ۵۷. ۲۲ بمعجزين فى الأرض و لا فى السـماء: ۱/ ۲۳۴، ۴/ ۵۸. ۲۳ و الـذين كفروا بآيات اللّه و لقائه أولئك: ۳/ ۳۹۶. ۲۴ إن فى ذلـك لآيات لقوم يؤمنون: ۱/ ۲۳۴، ۳/ ۱۴۰، ۳۸۹. ۲۵ ثم يوم القيامة: ۱/ ۲۲۶. ۲۷ و آتيناه أجره فى الـدنيا: ۳/ ۳۶۶. ۳۱ إنا مهلكو أهل هـذه القرية: ۴/ ۷۵. ۳۳ و لمّا أن جاءت رسـلنا لوطا: ۳/ ۱۵۲، ۴/ ۲۰۰، ۳۳۱. ۳۶ و لا تعثوا فى الأرض مفسـدين: ۲/ ۵۰۱. ۳۷ فأخذتهم الرجفة: ۱/ ۲۲۵، ۳/ ۴۲۸. ۳۸ و عادا و ثمود و قـد تبين لكم: ۳/ ۳۱۰. ۴۰ فما كان اللّه ليظلمهم: ۱/ ۲۲۹، ۴/ ۲۲۵، ۲۷۸، ۲۷۹. ۴۱ مثل الذين اتخذوا من دون اللّه أولياء: ۲/ ۱۱۴، ۱۲۰، ۱۲۲، ۳/ ۴۷۲، ۴۷۴، ۴/ ۱۴۳. ۴۲ إن اللّه يعلم ما يـدعون من دونه: ۴/ ۳۴۴. ۴۳ و مـا يعقلها إلّا العالمون: ۱/ ۲۳۸، ۴۲۳، ۲/ ۱۸۸. ۴۴ خلق اللّه السموات و الأرض بالحق: ۱/ ۲۲۶، ۲۴۰، ۳/ ۳۲۷، ۴/ ۱۵. ۴۵ اتـل ما أوحى إليك من الكتاب: ۲/ ۲۳، ۳/ ۲۲۴. ۴۶ آمنا بالذى أنزل إلينا و أنزل إليكم: ۳/ ۲۲۹. ۴۷ و كـذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم: ۴/ ۸۴، ۳۷۰. ۴۸ و مـا كنت تتلوا من قبله من كتـاب: ۱/ ۲۶۵، ۳/ ۲۸۴، ۴/ ۳۲۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۰ رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۵۰ و قالوا لو لا أنزل عليه آيات من ربه: ۲/ ۲۲۴. ۵۱ أو لم يكفهم أنّا أنزلنا عليك الكتاب: ۲/ ۲۲۴، ۴۳۹. ۵۲ بينى و بينكم شهيدا: ۱/ ۲۰۸، ۲۳۸. ۵۶ يا عبادى الذين آمنوا: ۲/ ۳۵. ۶۲ من عباده و يقدر له: ۱/ ۲۲۴. ۶۳ و لئن سألتهم من نزّل من السماء ماء: ۱/ ۲۱۲، ۲۴۱، ۳/ ۲۷۰. ۶۴ و ما هذه الحياة الدنيا إلّا لهو و لعب: ۱/ ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۲۶، ۲/ ۳۷. ۶۵ فلما نجاهم إلى البرّ إذا هم يشركون: ۴/ ۳۲۹. ۶۶ ليكفروا بما آتيناهم و ليتمتعوا فسوف: ۴/ ۱۳۱. ۶۷ إنّا جعلنا حرما آمنا: ۲/ ۳۸۵، ۳۹۸، ۳/ ۴۸۶، ۴/ ۷۲. ۶۸ أ ليس فى جهنم مثوى للكافرين: ۱/ ۲۲۶.

۳۰- سورة الروم

۳۰- سورة الروم ۱ الم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۳، ۳۶۵، ۲/ ۲۲۸، ۴۰۴. ۲ غلبت الروم: ۲/ ۲۲۸، ۴۰۴. ۳ و هم من بعد غلبهم سـيغلبون: ۲/ ۳۲۸، ۴۰۴. ۴ للّه الأمر من قبل و من بعـد: ۲/ ۴۹۹، ۳/ ۲۲۳، ۳۳۴، ۴/ ۲۹۱، ۳۵۵. ۵ بنصر اللّه: ۲/ ۴۹۹. ۶ و لكن أكثر النـاس لا يعلمون: ۲/ ۴۹۹، ۳/ ۳۶۸. ۷ و هم عن الآـخرة هم غـافلون: ۳/ ۱۰۰، ۳۶۸. ۹ أو لم يسـيروا فى الأـرض: ۱/ ۲۲۷، ۲۲۹، ۴/ ۳۴. ۱۰ ثم كان عاقبة الذين أساءوا السّوأى: ۳/ ۸۹. رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱۶ فأولئك فى العذاب محضرون: ۳/ ۳۶۶. ۱۷ فسبحان اللّه حين تمسون و حين تصبحون: ۳/ ۳۱۱، ۳/ ۵۱۵. ۱۸ و لـه الحمـد فى السـموات و الأـرض و عشـيا: ۳/ ۵۱۵. ۱۹ و يحيى الأـرض بعـد موتهـا و كـذلك تخرجون: ۲/ ۱۴۹، ۳/ ۳۲۳، ۴/ ۶۲. ۲۱ و من آياته أن خلق لكم من أنفسـكم: ۱/ ۲۳۴، ۳/ ۱۷۳. ۲۳ لآيات لقوم يعقلون: ۱/ ۲۳۳. ۲۴ إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون: ۱/ ۲۳۲، ۳/ ۲۳۰، ۲۴۶، ۲۸۴. ۲۵ ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض: ۱/ ۲۳۹، ۴/ ۱۷۶ (۲). ۲۶ و له من فى السموات و الأرض كلّ: ۱/ ۱۹۸، ۲۳۶، ۴/ ۲۷۸. ۲۷ و هو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده: ۲/ ۱۸۱، ۲۰۵، ۳/ ۵۱۲، ۴/ ۵۰، ۱۵۰. ۲۸ هل لكم من مـا ملكت أيمانكم: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۴۹. ۲۹ فمن يهدى من أضل اللّه: ۲/ ۴۳۴. ۳۰ فأقم وجهك للدين القيم: ۲/ ۴۱، ۳/ ۴۹۸. ۳۵ أم أنزلنا عليهم سـلطانا فهو يتكلم: ۲/ ۳۸۰، ۳۸۷. ۳۶ و إذا أذقنا الناس رحمـة فرحوا بها: ۲/ ۴۶۳، ۴/ ۱۷۲، ۱۷۴، ۱۷۹، ۲۶۱، ۲۶۲. ۳۷ إن فى ذلـك لآيـات لقوم يؤمنون: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۴. ۳۹ و مـا آتيتم من زكـاة تريـدون وجه اللّه: ۲/ ۳۸، ۳۹ (۲)، ۳/ ۳۸۴. ۴۰ اللّه الذى

خلقكم ثم رزقكم: ۲/ ۳۴۹. ۴۱ ظهر الفساد فى البرّ و البحر: ۱/ ۱۹۵. ۴۲ قل سيروا فى الأرض فانظروا: ۱/ ۲۳۲. ۴۶ و من آياته أن يرسل الرياح مبشرات: ۴/ ۱۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۱ رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۴۷ و لقد أرسلنا رسلا من قبلك: ۱/ ۲۳۰ (۲). ۴۸ اللّه الذى يرسل الرياح فتثير سحابا: ۱/ ۲۰۰، ۴/ ۱۰، ۱۶۸، ۱۷۹، ۲۸۶. ۴۹ و إن كانوا من قبل ... لمبلسين: ۴/ ۱۷۹. ۵۰ فانظر إلى آثار رحمهٔ اللّه: ۲/ ۳۶، ۴۰، ۴/ ۲۸۵. ۵۳ و ما أنت بهاد العمى: ۲/ ۳۶، ۳/ ۱۰۶. ۵۴ اللّه الذى خلقكم من ضعف: ۲/ ۹۲، ۳/ ۶۵، ۴/ ۸۶. ۵۵ و يوم تقوم الساعهٔ يقسم المجرمون: ۳/ ۴۹۷، ۵۰۰، ۴/ ۸۸. ۵۶ و قال الذين أوتوا العلم و الإيمان: ۳/ ۲۵۲. ۵۸ و لقد ضربنا للناس فى هذا القرآن: ۲/ ۱۱۸.

۳۱- سورهٔ لقمان

۳۱- سورهٔ لقمان ۱ الم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۳، ۳۶۵. ۳ هدى و رحمهٔ للمحسنين: ۱/ ۳۷۰. ۷ و إذا تتلى عليه آياتنا ولّى مستكبرا: ۴/ ۹۲. ۱۲ لقمان: ۲/ ۲۴. ۱۳ إن الشرك لظلم عظيم: ۱/ ۱۰۷، ۲/ ۳۲۲، ۳/ ۱۲۴. ۱۴ و وصينا الإنسان بوالديه حملته أمه و هنا: ۲/ ۱۳۱، ۳/ ۱۳۶، ۴/ ۲۶۴، ۲۹۴. ۱۵ و إن جاهداك على أن تشرك بى: ۱/ ۱۲۸، ۳/ ۴۵۶. ۱۶ يا بنى إنها إن تك ... خبير: ۱/ ۱۷۴، ۲۴۰، ۲/ ۳۸، ۳۷۲، ۳/ ۴۲۶. ۲۱ ما وجدنا عليه آباءنا: ۱/ ۲۲۲. ۲۲ فقد استمسك بالعروهٔ الوثقى: ۱/ ۳۷۲. ۲۳ إن اللّه عليم بذات الصدور: ۱/ ۲۲۸. ۲۵ و لئن سألتهم من خلق السموات: ۳/ ۲۷۰. ۲۶ ما فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۸. ۲۷ و لو أنّ ما فى الأرض من شجرهٔ: ۳/ ۱۱۱، ۱۳۲، ۲۵۵، ۲۷۴، ۴/ ۲۲، ۱۰۵، ۳۱۴، رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۳۱۵، ۳۱۸ (۲)، ۳۱۹. ۲۹ إلى أجل مسمّى: ۱/ ۲۲۱. ۳۰ و أن ما يدعون من دونه الباطل: ۳/ ۴۴. ۳۱ نعمت اللّه: ۱/ ۲۳۸. ۳۲ فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد: ۴/ ۳۲۹، ۳۳۰. ۳۴ إن اللّه عنده علم الساعهٔ: ۲/ ۲۰۰.

۳۲- سورهٔ السجدهٔ

۳۲- سورهٔ السجدهٔ ۱ الم: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۳، ۲۶۶، ۳۶۵، ۴۸۵، ۴/ ۱۵۹. ۲ تنزيل الكتاب لا ريب فيه: ۱/ ۴۸۵، ۴/ ۱۵۹. ۳ أم يقولون افتراه بل هو الحق: ۴/ ۱۵۹، ۴/ ۲۲۷. ۴ خلق السموات و الأرض و ما بينهما: ۱/ ۲۲۶، ۲۲۸. ۵ ألف سنهٔ مما تعدون: ۲/ ۱۹۰، ۳/ ۴۴۵. ۷ الذى أحسن كل شىء خلقه: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۵۰۰. ۱۱ قل يتوفاكم ملك الموت: ۲/ ۱۹۲. ۱۲ و لو ترى إذ المجرمون ناكسوا رءوسهم: ۲/ ۳۵۰، ۳/ ۲۵۳، ۲۶۷. ۱۳ و لو شئنا لآتينا كل نفس هداها: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۲۳۸. ۱۴ فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا: ۳/ ۲۳۴. ۱۷ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم: ۲/ ۱۳۲، ۲۵۷. ۲۰ و أما الذين فسقوا فمأواهم النار: ۱/ ۲۱۲، ۲/ ۱۹۱ (۲)، ۳/ ۶۸. ۲۲ و من أظلم ممن ذكّر بآيات ربه: ۱/ ۲۲۱، ۲۲۵، ۴/ ۶۵. ۲۳ و لقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن: ۱/ ۱۸۹، ۴/ ۲۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۲ رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۲۴ و جعلنا منهم أئمهٔ يهدون بأمرنا: ۴/ ۱۴۴، ۳۳۰. ۲۶ إن فى ذلك لآيات أ فلا يسمعون: ۱/ ۱۷۱، ۲۲۱، ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۳۳. ۲۷ أو لم يروا أنا نسوق الماء إلى: ۱/ ۱۷۱، ۳/ ۳۲۳، ۴۳۴. ۲۸ متى هذا الفتح إن كنتم صادقين: ۱/ ۳۹۷.

۳۳- سورهٔ الأحزاب

۳۳- سورهٔ الأحزاب ۱ يا أيها النبى اتق اللّه و لا تطع: ۱/ ۲۳۱، ۲۶۷، ۲/ ۳۶۷، ۳۸۸، ۴۳۰، ۴/ ۲۰۲. ۲ و اتبع ما يوحى إليك من ربك: ۱/ ۲۲۳، ۲/ ۳۶۷. ۴ و اللّه يقول الحق و هو يهدى السبيل: ۱/ ۱۵۷، ۲/ ۲۴۶، ۳۲۰، ۴۷۹. ۶ و أزواجه أمهاتهم: ۳/ ۲۱۸، ۴۷۰. ۷ و إذ

أخذنا من النبيين ميثاقهم: ۲/ ۱۳۳، ۳/ ۳۱۰، ۳۲۳، ۴/ ۱۰۱. ۸ ليسأل الصادقين: ۱/ ۲۲۳ (۲). ۹ فأرسلنا عليهم ريحا و جنودا لم تروها: ۱/ ۲۲۳ (۲)، ۳/ ۱۹۹، ۴/ ۱۱. ۱۰ و تظنّون باللّه الظّنونا: ۱/ ۱۵۶، ۱۹۷، ۴۹۲، ۳/ ۱۳۱، ۴/ ۱۳۹. ۱۲ و إذ يقول المنافقون و الذين فى قلوبهم: ۱/ ۳۵۲، ۳/ ۵۱. ۱۳ لا مقام لكم: ۴/ ۳۰۱. ۱۸ قد يعلم اللّه المعوّقين منكم و القائلين. ۲/ ۳۶۰. ۱۹ تدور أعينهم كالذى يغشى عليه: ۳/ ۲۲۳. ۲۰ و إن يأت الأحزاب يودوا لو أنهم: ۴/ ۳۱۸. ۲۱ لقد كان لكم فى رسول اللّه: ۳/ ۱۲۴، ۲۱۸، ۴۹۶. ۲۳ من المؤمنين رجال صدقوا: ۱/ ۳۲۸. رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۲۴ و يعذب المنافقين إن شاء أو يتوب: ۳/ ۲۰۱. ۲۵ و ردّ اللّه الذين كفروا بغيظهم لم: ۱/ ۱۷۰. ۲۶ فريقا تقتلون و تأسرون فريقا: ۱/ ۱۶۲. ۳۱ و من يقنت منكن للّه و رسوله و تعمل: ۱/ ۲۲۳ (۲)، ۳/ ۴۴۳. ۳۲ يا نساء النبى لستن كأحد من النساء: ۲/ ۳۳۲، ۳۵۸، ۳/ ۴۷۹. ۳۳ إنما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس: ۲/ ۳۳۲، ۴/ ۲۲۴. ۳۵ إن المسلمين و المسلمات ...: ۲/ ۲۵ (۲)، ۲/ ۱۳۳، ۳۲۱، ۳/ ۳۲۲، ۳۹۱ (۲)، ۴۱۷، ۵۱۹، ۴/ ۲۳. ۳۶ و ما كان لمؤمن و لا مؤمنهٔ: ۱/ ۳۴۸. ۳۷ و تخشى الناس و اللّه أحق أن تخشاه: ۱/ ۱۸۴، ۲/ ۴۷، ۳۴۹، ۳/ ۲۹۶. ۳۸ سنّهٔ اللّه فى الذين خلوا: ۱/ ۲۲۳، ۲/ ۴۱، ۳/ ۴۰۵. ۴۰ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم: ۲/ ۲۶۹، ۴۱۲ (۲)، ۴۷۴، ۴/ ۳۳۶. ۴۱ يا أيها الذين آمنوا اذكروا اللّه: ۲/ ۲۶۶، ۵۰۰. ۴۳ و كان بالمؤمنين رحيما: ۳/ ۴۰۵. ۴۴ تحيتهم يوم يلقونه سلام: ۱/ ۲۲۳. ۴۵ إنا أرسلناك شاهدا و مبشرا و نذيرا: ۱/ ۵۱۹. ۴۶ و داعيا إلى اللّه بإذنه و سراجا منيرا: ۱/ ۵۱۹، ۳/ ۴۷۰. ۴۹ يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم: ۲/ ۳۵۳، ۵۰۰. ۵۰ يا أيها النبى إنّا أحللنا لك أزواجك: ۲/ ۴۶، ۱۶۹، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۸، ۴۵۸، ۴۷۱، ۴۷۳، ۳/ ۷۱ (۲)، ۳۸۸، ۳۹۶ (۲)، ۴/ ۱۰۷، ۲۹۱. ۵۲ لا يحل لك النساء من بعد: ۲/ ۱۶۹، ۴/ ۳۲۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۳ رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۵۳ ناظرين إناه: ۱/ ۳۸۵. ۵۴ شيئا أو تخفوه: ۱/ ۲۲۲. ۵۵ و لا أبناء إخوانهن و لا أبناء أخواتهن: ۲/ ۱۴۵، ۴/ ۲۱. ۵۶ إن اللّه و ملائكته يصلون على النبى: ۲/ ۴۹۱، ۳/ ۲۰۵، ۲۹۲، ۳۰۲، ۳۲۰، ۳۲۶. ۵۷ يؤذون اللّه و رسوله: ۱/ ۲۲۳ (۲). ۵۹ يا أيها النبى قل لأزواجك و بناتك: ۳/ ۳۰۹، ۴/ ۱۰۸. ۶۱ أينما ثقفوا أخذوا: ۲/ ۴۵. ۶۲ سنّهٔ اللّه فى الذين خلوا: ۲/ ۴۱. ۶۵ خالدين فيها أبدا: ۱/ ۲۳۸. ۶۶ و أطعنا الرسولا: ۱/ ۱۵۶. ۶۷ فأضلّونا السبيلا: ۱/ ۱۵۶، ۱۵۷، ۳/ ۵۱. ۶۹ فبرّأه اللّه مما قالوا: ۲/ ۴۰۷. ۷۰ يا أيها الذين آمنوا اتقوا اللّه: ۴/ ۳۶۵. ۷۱ و يغفر لكم من ذنوبكم: ۴/ ۳۶۵. ۷۲ إنه كان ظلوما جهولا: ۴/ ۱۰۹. ۷۳ و كان اللّه غفورا رحيما: ۴/ ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲.

۳۴- سورهٔ سبأ

۳۴- سورهٔ سبأ ۱ الحمد للّه: ۱/ ۲۵۴. ۲ ما يلج فى الأرض و ما يخرج: ۳/ ۳۱۹ (۲). ۳ ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات: ۱/ ۲۲۹، ۵۲۴، ۲/ ۲۰۵، ۴/ ۸، ۲۳۳، ۳۰۳. ۴ مغفرهٔ و رزق كريم: ۱/ ۲۳۳. ۵ سعو فى آياتنا معاجزين: ۲/ ۱۷، ۳/ ۱۱۶. ۶ و يرى الذين أوتوا العلم: ۲/ ۵۰۷. ۷ هل ندلكم على رجل ينبئكم: ۴/ ۱۷۶ (۲). ۹ أ فلم يروا إلى ما بين أيديهم: ۱/ ۲۳۹، ۲۴۰، ۴/ ۸۴، ۱۳۲، ۱۷۹. رقم الآيهٔ/ الآيهٔ/ ج/ ص ۱۰ يا جبال أوبى معه: ۲/ ۳۷۰، ۳/ ۱۹۷. ۱۱ أن اعمل سابغات: ۳/ ۲۲۵. ۱۲ غدوّها شهر و رواحها شهر: ۴/ ۸۶. ۱۳ و جفان كالجواب و قدور راسيات: ۲/ ۳۳، ۲۴۲، ۳/ ۸۸، ۲۲۵، ۴/ ۷۳. ۱۵ جنتان عن يمين و شمال: ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۳۲۶، ۳۸۲. ۱۷ و هل نجازى إلا الكفور: ۱/ ۴۸۴ (۲)، ۲/ ۷۹، ۴۳۳، ۳/ ۱۴۶ (۲). ۱۸ سيروا فيها ليالى و أياما آمنين: ۳/ ۳۱۱. ۱۹ ربنا باعد بين أسفارنا: ۱/ ۳۰۶، ۳۱۱، ۴۸۴ (۲). ۲۲ فى السموات و لا فى الأرض: ۱/ ۲۲۹. ۲۳ و لا تنفع الشفاعهٔ عنده: ۱/ ۲۱۹، ۴۸۴ (۲)، ۳/ ۲۶۷، ۴۰۴. ۲۴ و إنّا أو إيّاكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين: ۱/ ۲۲۹، ۲/ ۲۲، ۴۲۲، ۳/ ۴۶۳، ۴/ ۹، ۱۰، ۴۴، ۱۵۴، ۱۸۶. ۲۵ قل لا تسألون عما أجرمنا ... تعملون: ۲/ ۴۲۲. ۲۶ قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح: ۱/ ۱۷۴، ۳۹۷. ۲۷ ألحقتم به شركاء كلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۲. ۳۰ قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون: ۳/ ۳۳۴. ۳۱ و لو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم: ۳/ ۲۵۳، ۴/ ۳۲۳. ۳۳ هل يجزون إلا ما كانوا يعملون: ۱/ ۲۲۷، ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۳۱۱. ۳۶ يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر: ۱/ ۲۱۵، ۲۲۴. ۳۷ و هم فى الغرفات آمنون: ۳/ ۴۱۶ (۲)، ۴/ ۳۰۵. ۳۹ قل إن ربى

یبسط الرزق لمن یشاء: ۱/ ۲۲۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۴ ۴۰ أ هؤلاء: ۱/ ۲۳۱. ۴۲ فالیوم لا یملک بعضهم لبعض نفعا: ۱/ ۲۱۴، ۲۳۶، ۲/ ۱۹۱. ۴۵ و ما بلغوا معشار ما آتیناهم: ۴/ ۳۴. ۴۴ و ما آتیناهم من کتب یدرسونها: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۴۵۳. ۴۶ إنما أعظکم بواحدة أن تقوموا للّه: ۱/ ۴۲۳، ۳/ ۴۲، ۳۱۷. ۵۰ قل إن ضللت فإنما أضل علی نفسی: ۲/ ۴۶۱، ۳/ ۵۰۸. ۵۱ و لو تری إذ فزعوا فلا فوت: ۲/ ۳۵۰، ۳/ ۲۱۱، ۲۵۷، ۳۰۱، ۳۵۳، ۴/ ۳۰۱. ۵۴ و حیل بینهم و بین ما یشتهون کما: ۱/ ۱۳۴.

۳۵- سورة فاطر

۳۵- سورة فاطر ۱ الحمد للّه فاطر السموات و الأرض: ۱/ ۱۳۴، ۲۵۴، ۴/ ۱۱۵، ۲۴۸. ۲ ما یفتح اللّه للناس من رحمة: ۴/ ۳۵۸. ۳ هل من خالق غیر اللّه یرزقکم: ۱/ ۲۳۸، ۲۳۹، ۴/ ۵۹. ۴ و إن یکذبوک فقد کذبت رسل: ۳/ ۲۷۹، ۴/ ۸۱. ۵ یا أیها الناس إن وعد اللّه حق: ۲/ ۳/ ۵۰۳. ۸ فلا تذهب نفسک علیهم حسرات: ۲/ ۴۴۸ (۲)، ۳/ ۱۸۵. ۹ و اللّه الذی أرسل الریاح فتثیر سحابا: ۱/ ۲۲۲، ۳/ ۳۸۵، ۳۹۴، ۴۰۰، ۴۳۴، ۴/ ۱۲. ۱۰ من کان یرید العزة فللّه: ۱/ ۱۱۴، ۲/ ۲۵۸، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۴۴، ۳/ ۶۴، ۴/ ۳۲. ۱۱ و ما یعمّر من معمّر و لا ینقص: ۵/ ۲۶. ۱۲ و ما یستوی البحران هذا عذب فرات: ۲/ ۱۲۳، ۳/ ۹۰، ۴۷۵. ۱۳ و الذین تدعون من دونه ما یملکون: ۲/ ۱۴۳، ۳/ ۱۴۶. ۱۴ و لو سمعوا ما استجابوا لکم: ۲/ ۴۶۱، ۳/ ۱۴۶ (۲)، ۲۱۸، ۴/ ۳۰۳، ۳۲۰. ۱۵ یا أیها الناس أنتم الفقراء إلی اللّه: ۲/ ۴۳۱. ۱۸ من تزکی فإنما یتزکی لنفسه: ۲/ ۲۴۲، ۴۲۳. ۱۹ و ما یستوی الأعمی و البصیر: ۳/ ۱۰۸، ۱۹۴، ۲/ ۵۰۲، ۴/ ۳۰۶. ۲۰ و لا الظلمات و لا النور: ۳/ ۱۰۸، ۱۹۴، ۲/ ۵۰۲، ۴/ ۳۰۶. ۲۱ و لا الظل و لا الحرور: ۳/ ۱۰۸، ۱۹۴، ۲/ ۵۰۲، ۴/ ۳۰۶. ۲۲ و ما أنت بمسمع من فی القبور: ۳/ ۱۰۶، ۱۰۸، ۳۲۳، ۲/ ۵۰۲. ۲۳ إن أنت إلا نذیر: ۴/ ۱۹۲. ۲۴ و إن من أمّة إلا خلا فیها نذیر: ۲/ ۳۱۸، ۳۶۳. ۲۵ و إن یکذبوک فقد کذب الذین من قبلک: ۱/ ۲۱۰، ۳/ ۵۲ (۲)، ۲۸۷. ۲۶ ثم أخذت الذین کفروا: ۳/ ۵۲. ۲۷ أ لم تر أن اللّه أنزل ... ألوانها: ۲/ ۴۸۶، ۳/ ۲۵، ۳۵، ۵۴، ۳۵۱. ۲۸ إنما یخشی اللّه من عباده العلماء: ۱/ ۴۹۲ (۲)، ۳/ ۱۵۳، ۳۴۶، ۴/ ۶۹، ۳۵۰. ۳۲ فمنهم ظالم لنفسه و منهم مقتصد و منهم سابق: ۳/ ۳۳۰، ۵۱۴. ۳۳ جنات عدن یدخلونها: ۱/ ۲۲۹، ۲۳۷، ۲/ ۱۸. ۳۴ و قالوا الحمد للّه الذی أذهب عنا: ۲/ ۳۲۵. ۳۵ لا یمسنا فیها نصب و لا یمسنا فیها لغوب: ۳/ ۵۱. ۳۶ لا یقضی علیهم فیموتوا: ۱/ ۴۱۶، ۲/ ۵۱۸. ۳۷ أو لم نعمرکم ما یتذکر فیه من تذکر: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۵ ۱/ ۲۳۶، ۳/ ۱۱۶، ۴/ ۵، ۲۵۵. ۳۸ إن اللّه عالم غیب السموات و الأرض: ۳/ ۳۵۶. ۳۹ خلائف فی الأرض: ۱/ ۲۱۱. ۴۰ قل أ رأیتم شرکاءکم الذین ... السموات: ۱/ ۳۵۲، ۳/ ۳۵۶، ۴/ ۳۶۰. ۴۱ إن اللّه یمسک السموات و الأرض أن تزولا: ۲/ ۶۶، ۳/ ۳۵۷، ۴/ ۱۹۳. ۴۲ فلما جاءهم نذیر ما زادهم: ۳/ ۴۳۷، ۴/ ۳۲۹، ۳۳۱. ۴۳ فهل ینظرون إلا أن ... تحویلا: ۲/ ۲۴، ۴۱ (۲)، ۳/ ۳۰۰. ۴۴ أو لم یسیروا فی الأرض فینظروا: ۱/ ۲۲۷، ۲۲۹، ۴/ ۱۳۱. ۴۵ فإذا جاء أجلهم فإن اللّه کان بعباده بصیرا: ۱/ ۱۱۳، ۴/ ۲۵، ۱۴۴.

۳۶- سورة یس

۳۶- سورة یس ۱ یس: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵، ۳۶۶، ۲/ ۳۲۸. ۲ و القرآن الحکیم: ۲/ ۳۲۸. ۳ إنک لمن المرسلین: ۲/ ۳۲۸، ۴۹۰. ۶ لتنذر قوما ما أنذر آباؤهم: ۱/ ۲۳۱. ۸ إنا جعلنا فی أعناقهم أغلالا: ۲/ ۴۱۲، ۴/ ۲۶. ۹ فهم لا یبصرون: ۳/ ۲۴۹. ۱۰ و سواء علیهم أ أنذرتهم أم لم: ۱/ ۲۰۹، ۲/ ۴۴۱، ۳/ ۲۸۷. ۱۳ و اضرب لهم مثلا أصحاب القریة: ۲/ ۳۲۱، ۴/ ۴۸. ۱۴ إذ أرسلنا إلیهم اثنین: ۲/ ۳۶۳. ۱۵ و ما أنزل الرحمن من شیء: ۲/ ۴۹۱ (۳)، ۳/ ۵۰۲. ۱۶ قالوا ربنا یعلم إنا إلیکم لمرسلون: ۲/ ۴۹۱ (۲)، ۳/ ۵۰۲. ۱۷ و ما علینا إلا البلاغ المبین: ۲/ ۴۹۱. ۲۰ و جاء من أقصی المدینة رجل یسعی: ۱/ ۲۰۸، ۳/ ۳۹، ۳۰۶، ۳۵۵. ۲۱ اتبعوا من لا یسألکم أجرا و هم

مهتدون: ۱/ ۱۸۶، ۳/ ۳۹. ۲۲ و ما لی لا أعبد الذی فطرنی: ۲/ ۴۲۲ (۲)، ۳/ ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۹۰، ۳۹۳ (۲)، ۳۹۷. ۲۳ إن یردن الرحمن بضر ... ینقذون: ۲/ ۳۴، ۴۲۲ (۲). ۲۴ إنی إذا لفی ضلال مبین: ۲/ ۴۲۲. ۲۵ آمنت بربکم فاسمعون: ۲/ ۴۲۲، ۳/ ۳۹۳. ۲۶ یا لیت قومی یعلمون: ۴/ ۳۴۶. ۲۷ بما غفر لی ربی: ۴/ ۳۴۶. ۲۹ إن کانت إلا صیحة واحدة: ۱/ ۴۸۵ (۲)، ۴/ ۱۹۳. ۳۰ یا حسرة علی العباد ما یأتیهم من رسول: ۱/ ۱۹۶، ۵۱۶، ۲/ ۴۳۲، ۳/ ۴۱۴، ۴/ ۲۰. ۳۱ أ لم یروا کم أهلکنا قبلهم من القرون: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۲، ۳/ ۴۰، ۴/ ۲۸۳. ۳۲ و إن کل لما جمیع لدینا محضرون: ۴/ ۱۹۳، ۱۹۵، ۲۸۷، ۳۵۲. ۳۵ و ما عملت أیدیهم: ۱/ ۴۸۵ (۲)، ۴/ ۷۳. ۳۷ و آیة لهم اللیل نسلخ منه النهار: ۱/ ۱۸۵، ۳/ ۴۸۶، ۴۹۰، ۴/ ۳۱. ۳۹ حتی عاد کالعرجون القدیم: ۳/ ۲۸۵، ۴۷۲. ۴۰ و کلّ فی فلک یسبحون: ۱/ ۱۵۷، ۳/ ۳۱۱ (۲)، ۳۷۳، ۴/ ۱۵، ۳۰۲. ۴۱ حملنا ذریتهم فی الفلک المشحون: ۲/ ۳۴۳. ۴۵ و إذا قیل لهم اتقوا ما بین أیدیکم: ۳/ ۲۵۸. ۴۶ إلا کانوا عنها معرضین: ۳/ ۲۵۸. ۴۷ قال الذین کفروا للذین آمنوا: ۱/ ۲۳۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۶ ۴۸ متی هذا الوعد إن کنتم صادقین: ۲/ ۴۴۵. ۵۰ فلا یستطیعون توصیة: ۳/ ۴۶۳. ۵۱ و نفخ فی الصور: ۲/ ۵۳. ۵۲ هذا ما وعد الرحمن و صدق المرسلون: ۱/ ۵۰۱، ۵۱۷، ۳/ ۳۶۵ (۲)، ۴۹۱. ۵۳ إن کانت إلا صیحة ... محضرون: ۳/ ۴۱۰. ۵۴ و لا تجزون إلّا ما کنتم تعملون: ۳/ ۴۱۰ (۳)، ۴۱۱. ۵۵ إن أصحاب الجنة الیوم فی شغل فاکهون: ۳/ ۴۱۰، ۴۱۱. ۵۹ و امتازوا الیوم أیها المجرمون: ۳/ ۴۱۰، ۴۱۱. ۶۰ أن لا تعبدوا الشیطان: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱. ۶۶ و لو نشاء لطمسنا: ۴/ ۳۲۰. ۶۹ و ما علّمناه الشعر ... مبین: ۲/ ۲۴۲، ۳/ ۱۱۸، ۴/ ۹۲. ۷۰ لینذر من کان حیّا: ۲/ ۸۶. ۷۱ مما عملت أیدینا: ۲/ ۲۱۴، ۲۱۵، ۴/ ۷۳. ۷۳ و لهم فیها منافع و مشارب: ۳/ ۴۸. ۷۷ فإذا هو خصیم: ۲/ ۳۷. ۷۶ إنا نعلم ما یسرّون و ما یعلنون: ۱/ ۱۴۸ (۲)، ۳/ ۱۱۹، ۱۶۹. ۷۸ و ضرب لنا مثلا و نسی خلقه: ۲/ ۳۴، ۳۷۶، ۳/ ۲۹۹، ۴۲۱، ۴۲۴، ۴/ ۴۳. ۷۹ قل یحییها الذی أنشأها أول مرة: ۲/ ۳۴، ۱۴۹، ۳/ ۲۹۹، ۵۱۲، ۴/ ۴۳، ۴۴، ۴۵. ۹۰ من الشجر الأخضر: ۳/ ۴۳۰، ۵۰۳، ۴/ ۳۲. ۸۱ أو لیس الذی خلق ... مثلهم: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۱۴۹، ۴۳۹، ۳/ ۵۱۲، ۴/ ۳۱. ۸۲ إنما أمره إذا أراد شیئا أن یقول له: ۲/ ۳۷۳.

۳۷- سورة الصافات

۳۷- سورة الصافات ۱ و الصافات صفا: ۱/ ۲۶۸، ۴/ ۲۵۹ (۲). ۲ فالزاجرات زجرا: ۴/ ۲۵۹ (۲). ۳ فالتالیات ذکرا: ۲/ ۴۹، ۴/ ۲۵۹ (۲). ۵ السموات و الأرض و ما بینهما: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۱۹۲، ۳۱۳، ۴/ ۱۷. ۶ إنا زینا السماء الدنیا: ۳/ ۳۱۳، ۴/ ۹۹. ۷ و حفظا من کل شیطان: ۴/ ۹۹، ۲۷۷، ۳۷۷. ۸ لا یسّمّعون إلی الملأ الأعلی: ۳/ ۴۰۵، ۴/ ۲۷۷. ۹ عذاب واصب: ۱/ ۱۶۳. ۱۰ إلا من خطف الخطفة: ۱/ ۱۶۳، ۴/ ۷۲. ۱۱ إنا خلقناهم من طین لازب: ۱/ ۱۶۳، ۲/ ۱۸۳، ۳/ ۱۴۱. ۱۲ بل عجبت و یسخرون: ۲/ ۱۴۰، ۲۱۶، ۴۲۷. ۱۶ أننا لمبعوثون: ۴/ ۱۰۰. ۱۷ أو آباؤنا: ۴/ ۱۰۰. ۱۸ قال نعم و أنتم داخرون: ۱/ ۵۲۵. ۲۴ و قفوهم إنهم مسئولون: ۲/ ۱۸۴. ۲۵ ما لکم لا تناصرون: ۲/ ۳۲۹. ۳۵ إنهم کانوا إذا قیل لهم: ۲/ ۱۳۴، ۲۵۹، ۴/ ۱۳۱. ۴۵ بکأس من معین: ۳/ ۴۷۰. ۴۶ بیضاء: ۳/ ۴۷۰. ۴۷ لا فیها غول و لا هم عنها ینزفون: ۲/ ۵۱۱، ۳/ ۳۰۷، ۴/ ۳۰۲. ۴۸ و عندهم قاصرات الطرف عین: ۳/ ۳۲، ۲۲۵. ۴۹ کأنهن بیض مکنون: ۲/ ۴۱۶، ۳/ ۴۷۰. ۵۰ فأقبل بعضهم علی بعض: ۱/ ۲۲۱. ۵۵ فرءاه فی سواء الجحیم: ۴/ ۱۵۳. ۵۶ تاللّه إن کدت لتردین: ۲/ ۳۲، ۴/ ۱۹۶. ۵۷ و لو لا نعمة ربی لکنت من المحضرین: ۳/ ۳۶۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۷ ۶۱ لمثل هذا فلیعمل العاملون: ۴/ ۳۷۰. ۶۲ أ ذلک خیر نزلا أم شجرة الزقوم: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۴۲. ۶۳ فتنة للظالمین: ۲/ ۴۲. ۶۴ شجرة تخرج من أصل الجحیم: ۲/ ۴۲. ۶۵ کأنه رءوس الشیاطین: ۳/ ۴۶۹، ۴۷۳، ۴۸۹. ۶۸ لإلی الجحیم: ۲/ ۱۶. ۷۱ و لقد ضل قبلهم أکثر الأولین: ۳/ ۱۱۳. ۷۲ و لقد أرسلنا فیهم منذرین: ۳/ ۱۱۳، ۴۹۷. ۷۳ فانظر کیف عاقبة المنذرین: ۳/ ۱۱۳، ۴۹۷. ۸۴ إذ جاء ربه بقلب سلیم: ۲/ ۴۳۶، ۳/ ۳۶۵. ۹۳ فراغ علیهم ضربا بالیمین: ۳/ ۲۷۳. ۹۵ أ تعبدون ما تنحتون: ۲/ ۴۳۶. ۹۶ و اللّه خلقکم و ما تعملون: ۱/ ۵۰۴. ۹۸ و أرادوا به کیدا فجعلناهم الأسفلین: ۳/ ۱۱۳. ۹۹ إنی ذاهب إلی ربی سیهدین: ۲/ ۲۶۰. ۱۰۱ فبشرناه بغلام حلیم: ۲/ ۳۹۵. ۱۰۳ فلما أسلما و تله للجبین: ۳/ ۲۶۰، ۲۶۴، ۴/ ۲۹۳، ۲۹۴،

۳۳۰، ۳۷۷. ۱۰۴ و نادیناه أن یا إبراهیم: ۲/ ۳۵۷، ۳/ ۲۶۴، ۴/ ۱۹۹، ۳۷۷. ۱۰۵ إنا کذلک نجزی المحسنین: ۲/ ۳۵۷، ۳/ ۱۰۰، ۲۰۶. ۱۰۶ إنّ هذا لهو البلاء المبین: ۳/ ۱۰۰. ۱۰۷ و فدیناه بذبح عظیم: ۳/ ۱۰۰. ۱۰۹ سلام علی إبراهیم: ۳/ ۲۰۶، ۴/ ۸۱. ۱۱۰ کذلک نجزی المحسنین: ۳/ ۲۰۶. ۱۱۷ و آتیناهما الصراط المستقیم: ۱/ ۱۶۸. ۱۱۸ و هدیناهما الصراط المستقیم: ۱/ ۱۶۸. ۱۲۵ أ تدعون بعلا و تذرون أحسن الخالقین: ۱/ ۱۹۵، ۳/ ۴۹۹. ۱۲۷ فکذبوه فإنهم لمحضرون: ۳/ ۱۱۳. ۱۳۰ سلام علی إل یاسین: ۲/ ۳۴۶. ۱۳۷ و إنکم لتمرون علیهم مصبحین: ۱/ ۵۰۷، ۴/ ۲۲۶، ۲۲۷. ۱۳۸ و باللیل: ۱/ ۵۰۷. ۱۴۱ فکان من المدحضین: ۱/ ۱۹۶. ۱۴۳ فلو لا أنه کان من المسبحین: ۲/ ۲۶۲، ۳۸۸، ۴/ ۳۲۳، ۳۲۵. ۱۴۴ للبث فی بطنه إلی یوم یبعثون: ۴/ ۳۲۳، ۳۲۵. ۱۴۷ و أرسلناه إلی مائة ألف أو یزیدون: ۴/ ۵۰، ۱۸۶، ۱۸۷. ۱۴۸ فآمنوا فمتعناهم إلی حین: ۴/ ۲۶۰. ۱۴۹ فاستفتهم: ۳/ ۱۴۰. ۱۵۳ اصطفی البنات علی البنین: ۲/ ۴۳۶. ۱۵۸ و جعلوا بینه و بین الجنّة نسبا: ۴/ ۸۳. ۱۶۴ و ما منا إلا له مقام معلوم: ۳/ ۲۳۰. ۱۶۸ لو أنّ عندنا ذکرا من الأولین: ۳/ ۴۰۶. ۱۷۴ فتولّ عنهم حتی حین: ۳/ ۱۰۶. ۱۷۵ و أبصرهم فسوف یبصرون: ۳/ ۱۰۶، ۲۳۷. ۱۷۶ أ فبعذابنا یستعجلون: ۳/ ۲۱۵. ۱۷۷ فإذا نزل بساحتهم: ۱/ ۲۴۱، ۳/ ۲۱۵. ۱۷۹ و أبصر فسوف یبصرون: ۳/ ۱۸۳، ۲۳۷.

۳۸- سورة ص

۳۸- سورة ص ۱ ص و القرآن ذی الذکر: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵، ۲/ ۵۴، ۳/ ۱۲۴، ۱۴۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۴/ ۲۲۸. ۲ بل الذین کفروا فی عزّة و شقاق: ۳/ ۲۶۳، ۴/ ۲۲۸. ۳ کم أهلکنا من قبلهم من قرن: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۲۶۲، ۴/ ۳۰۹. ۵ أجعل الآلهة إلها واحدا: ۱/ ۲۵۸، ۳/ ۸۸، ۴/ ۱۱۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۸ ۶ و انطلق الملأ منهم أن امشوا و اصبروا: ۱/ ۱۹۹، ۲/ ۳۲۹، ۴/ ۲۰۰. ۷ الملّة الآخرة: ۱/ ۳۸۵. ۸ أ أنزل علیه الذکر من بیننا: ۲/ ۴۳۴، ۳/ ۱۰۸، ۴/ ۲۲۸ (۳)، ۳۲۶، ۳۲۸. ۱۰ ملک السموات و الأرض و ما بینهما: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۵. ۱۳ و أصحاب الأیکة أولئک الأحزاب: ۱/ ۲۵۰، ۲/ ۵۲. ۱۴ إن کل إلّا کذب الرسل: ۳/ ۲۶۲، ۴/ ۲۷۸، ۲۷۹. ۱۷ اصبر علی ما یقولون و اذکر عبدنا: ۲/ ۲۱، ۲۵، ۳/ ۳۹۸. ۲۰ الخطاب: ۲/ ۲۵. ۲۲ خصمان بغی بعضنا علی بعض: ۲/ ۴۱۲. ۲۳ إن هذا أخی له تسع و تسعون نعجة: ۱/ ۳۰۷ (۲)، ۴۸۵ (۲)، ۲/ ۴۱۳. ۲۴ إلا الذین آمنوا و عملوا الصالحات: ۳/ ۴۰۷، ۴۱۶. ۲۶ عن سبیل اللّه إن الذین یضلون: ۳/ ۵۱۴، ۴/ ۸۴. ۲۷ و ما خلقنا السماء و الأرض و ما بینهما باطلا: ۱/ ۲۳۹، ۳/ ۳۹۸، ۴۷۹. ۲۸ أم نجعل الذین آمنوا و عملوا الصالحات: ۳/ ۴۷۹، ۴/ ۱۱۸. ۲۹ لیدّبّروا آیاته و لیتذکر أولوا الألباب: ۱/ ۲۳۱، ۲۳۶، ۳۷۱، ۲/ ۹۵، ۳۰۶، ۳/ ۳۹۸. ۳۰ نعم العبد إنه أواب: ۳/ ۲۳۰ (۲)، ۳۳۷. ۳۲ إنی أحببت حب الخیر عن ذکر ربی: ۳/ ۲۱۵، ۴۴۶، ۴/ ۲۴، ۲۵۰. ۳۳ فطفق مسحا بالسوق و الأعناق: ۳/ ۱۵۹. ۴۳ و ذکری لأولی الألباب: ۲/ ۲۴۶. ۴۴ فاضرب به و لا تحنث: ۳/ ۳۳۷ (۲)، ۴/ ۳۷۷. ۴۵ أولی الأیدی و الأبصار: ۲/ ۲۱۳. ۴۷ الأخیر: ۲/ ۲۵. ۴۹ هذا ذکر و إن للمتقین لحسن مآب: ۱/ ۱۴۶ (۲)، ۳/ ۲۱۰، ۴/ ۸۰. ۵۰ جنات عدن مفتحة لهم الأبواب: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۲۶، ۳/ ۲۵۹، ۴/ ۳۶. ۵۱ بفاکهة کثیرة و شراب: ۳/ ۲۲۶. ۵۲ و عندهم قاصرات الطرف أتراب: ۳/ ۲۶۷. ۵۳ هذا ما توعدون: ۳/ ۲۶۷. ۵۵ هذا و إن للطاغین لشرّ مآب: ۱/ ۱۴۶، ۳/ ۲۱۰، ۴/ ۲۷۲. ۵۶ جهنم یصلونها فبئس المهاد: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۲۱۱. ۵۷ فلیذوقوه حمیم: ۳/ ۲۱۱، ۴/ ۲۶۲. ۵۹ هذا فوج مقتحم معکم لا- مرحبا: ۱/ ۴۱۵، ۳/ ۳۶۵. ۶۰ فبئس: ۱/ ۲۳۵. ۶۲ ما لنا لا نری رجالا کنا: ۲/ ۲۵، ۴/ ۱۶۲. ۶۳ أتّخذناهم سخریا أم زاغت عنهم الأبصار: ۴/ ۱۶۲. ۶۴ إن ذلک لحق تخاصم أهل النار: ۳/ ۱۴۱، ۲۶۲. ۶۶ السموات و الأرض و ما بینهما: ۱/ ۲۳۵. ۷۱ إنی خالق بشرا من طین: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۴۳۶. ۷۳ فسجد الملائکة کلهم أجمعون: ۱/ ۲۲۸، ۳/ ۳۷۷. ۷۴ إلا إبلیس: ۳/ ۳۷۷. ۷۵ أستکبرت أم کنت من العالین: ۱/ ۲۱۱، ۲/ ۲۵، ۱۳۷، ۲۱۳، ۲۱۴، ۴۸۸، ۳/ ۱۵۶، ۱۸۳، ۴/ ۳۰۶، ۳۴۲. ۷۶ خلقتنی من نار و خلقته من طین: ۳/ ۴۳۶. ۸۴ فالحقّ و الحقّ أقول: ۳/ ۱۲۵، ۴/ ۸۴. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۵۹

۳۹- سورة الزمر

۳۹- سورة الزمر ۱ تنزيل الكتاب: ۱/ ۲۶۷. ۲ فاعبد اللّه مخلصا له الدين: ۴/ ۸۳. ۳ إن اللّه لا يهدى من هو كاذب كفار: ۲/ ۳۲۶، ۴۹۹، ۳/ ۲۶۶، ۲۶۷، ۴/ ۸۳، ۲۹۵. ۴ لو أراد اللّه أن يتخذ ولدا لاصطفى: ۳/ ۲۴۱، ۴/ ۳۱۸. ۷ ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما: ۴/ ۲۵۸. ۸ و إذا مسّ الإنسان ضرّ دعا ربه: ۲/ ۳۲۳، ۳/ ۱۳۷، ۴/ ۱۸۰. ۹ قل هل يستوى الذين يعلمون: ۱/ ۲۳۶، ۲/ ۳۲۳، ۳/ ۲۰۴، ۲۴۶، ۳۲۳، ۵۰۱، ۴/ ۳۸۱. ۱۰ يعباد: ۲/ ۲۸، ۳۵. ۱۱ قل إنى أمرت أن أعبد اللّه مخلصا: ۳/ ۹۷، ۹۹. ۱۲ و أمرت لأن أكون أول المسلمين: ۳/ ۹۷، ۹۹، ۱۶۱، ۴/ ۱۹۸. ۱۳ قل إنى أخاف إن عصيت ربى: ۳/ ۹۷. ۱۴ قل اللّه أعبد مخلصا له دينى: ۳/ ۹۷، ۳۴۶. ۱۵ فاعبدوا ما شئتم من دونه: ۳/ ۹۷. ۱۶ يا عباد فاتّقون: ۲/ ۴۳۰، ۳/ ۲۵۰. ۱۷ و الذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها: ۱/ ۱۸۹، ۲/ ۳۵، ۴/ ۳۵۸. ۱۹ أ فأنت تنقذ من فى النار: ۲/ ۳۲۶، ۴۳۴. ۲۰ جنات تجرى من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹. ۲۱ لذكرى لأولى الألباب: ۲/ ۲۴۶. ۲۲ أ فمن شرح اللّه صدره للإسلام: ۲/ ۳۲۳ (۲)، ۴۵۳، ۳/ ۲۱۱ (۲)، ۲۳۸، ۲۶۵ (۲)، ۴/ ۳۵۹. ۲۳ تقشعر منه جلود الذين يخشون: ۱/ ۲۴۱، ۳۴۲، ۳۷۱، ۳۷۲، ۲/ ۱۹۰، ۱۹۹، ۲۰۳، ۲۳۶، ۳۲۷، ۳۳۱. ۲۴ أ فمن يتّقى بوجهه سوء العذاب: ۲/ ۴۴۸. ۲۷ و لقد ضربنا للناس فى هذا القرآن: ۱/ ۲۳۵، ۴/ ۸۸. ۲۸ قرآنا عربيا: ۱/ ۳۷۲، ۴/ ۸۸. ۲۹ ضرب اللّه مثلا رجلا فيه شركاء: ۲/ ۱۲۳، ۳/ ۴۷۵. ۳۰ إنك ميت و إنهم ميتون: ۲/ ۴۹۰. ۳۲ أ ليس فى جهنم مثوى للكافرين: ۱/ ۲۲۶، ۲۳۵، ۲/ ۴۳۹، ۴/ ۶۵. ۳۳ و الذى جاء بالصدق: ۱/ ۳۷۲، ۲۴۸ (۲). ۳۶ أ ليس اللّه بكاف عبده: ۲/ ۴۳۹، ۳/ ۱۵۹. ۳۷ أ ليس اللّه بعزيز ذى انتقام: ۲/ ۴۳۹. ۳۸ و لئن سألتهم من خلق السموات و الأرض: ۳/ ۲۰۶. ۴۲ اللّه يتوفّى الأنفس: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۱۹۲، ۳/ ۴۱۶. ۴۳ تحكم بينهم فى ما هم فيه: ۱/ ۲۳۹. ۴۵ و إذا ذكر اللّه وحده اشمأزت: ۳/ ۱۳۷. ۴۶ أنت تحكم بين عبادك: ۳/ ۱۳۷ (۲). ۴۸ و حاق بهم ما كانوا به يستهزءون: ۳/ ۱۳۷. ۴۹ بل هى فتنة و لكن أكثرهم لا يعلمون: ۱/ ۲۳۶، ۳/ ۱۳۷ (۲). ۵۲ إن فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون: ۱/ ۲۲۴، ۲۳۴. ۵۳ قل يا عبادى الذين أسرفوا: ۱/ ۲۸۹، ۲/ ۳۵، ۸۰، ۲۴۶، ۳۷۱، ۳/ ۲۵۱، ۴/ ۳۶۲. ۵۶ على ما فرطت فى جنب اللّه: ۲/ ۲۰۰، ۲۱۳، ۳/ ۱۷۰، ۲۵۱، ۲۹۹، ۴۱۴، ۴/ ۲۰۱. ۵۷ أو تقول لو أن اللّه هدانى: ۴/ ۲۳۱، ۲۳۲، ۳۱۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۰ ۵۸ لو أنّ لى كرّة فأكون: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۴۲۹. ۵۹ بلى قد جاءتك آياتى: ۱/ ۵۲۴، ۴/ ۲۳۱، ۳۱۲. ۶۰ و يوم القيامة ترى الذين كذبوا: ۴/ ۱۳۲ (۲). ۶۱ و ينجّى اللّه الذين اتقوا بمفازتهم: ۳/ ۱۳۸. ۶۲ اللّه خالق كل شىء: ۲/ ۱۸۱، ۳/ ۱۳۸. ۶۳ و الذين كفروا بآيات اللّه: ۱/ ۲۲۷، ۳/ ۱۳۸ (۲). ۶۴ أ فغير اللّه تأمرونى أعبد أيها الجاهلون: ۳/ ۳۴۶. ۶۵ ليحبطن عملك و لتكونن من الخاسرين: ۲/ ۳۶۷، ۴۲۱، ۴۵۹. ۶۷ و الأرض جميعا قبضته يوم القيامة: ۱/ ۴۲۲، ۲/ ۴۱۹، ۳/ ۳۲۷، ۴۶۶، ۴۸۹. ۶۸ و نفخ فى الصور فصعق: ۱/ ۲۲۳، ۲۳۰، ۳/ ۴۳۱. ۶۹ و جيئ بالنبيين و الشهداء: ۲/ ۱۹. ۷۱ قالوا بلى و لكن حقت كلمة العذاب: ۱/ ۵۲۵، ۴/ ۱۷۱، ۱۷۵، ۳۷۵. ۷۲ قيل ادخلوا أبواب جهنم: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۲۶. ۷۳ حتى إذا جاءوها و فتحت أبوابها: ۲/ ۲۶، ۳۲۲، ۳۹۵، ۳/ ۱۷۷، ۲۲۸، ۲۵۹، ۴/ ۱۷۰، ۳۷۵، ۳۷۷. ۷۴ و أورثنا الأرض نتبوّأ من الجنة: ۳/ ۶۴، ۷۴. ۷۵ و قضى بينهم بالحق و قيل الحمد للّه: ۱/ ۱۳۴، ۲/ ۲۵.

۴۰- سورة غافر

۴۰- سورة غافر ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵، ۳/ ۲۹. ۲ تنزيل الكتاب من اللّه العزيز: ۳/ ۲۹. ۳ غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب: ۳/ ۲۹، ۵۱۸ (۲)، ۵۱۹. ۴ ما يجادل فى آيات اللّه إلا: ۲/ ۱۸۱. ۵ و همّت كل أمة برسولهم ليأخذوه: ۱/ ۵۲۴، ۴/ ۲۷۷. ۶ حقت كلمة ربك على الذين كفروا: ۱/ ۱۴۸، ۵۰۹، ۵۱۲. ۷ الذين يحملون العرش: ۱/ ۱۴۸، ۵۰۹، ۵۱۲، ۲/ ۳۸۹، ۳۹۰، ۳/ ۶. ۸ و من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم: ۱/ ۱۸۰، ۲۳۷. ۹ و ذلك هو الفوز العظيم: ۱/ ۲۳۴، ۴/ ۸۳. ۱۰ لمقت اللّه أكبر ... فتكفرون: ۱/ ۴۱۷، ۳/

۳۵۳. ۱۲ فیه مواخر: ۱/ ۲۰۸. ۱۳ یتذکر: ۱/ ۲۳۶. ۱۵ یلقی الروح من أمره علی من یشاء من عباده: ۱/ ۹۷، ۲/ ۳۳. ۱۶ یوم هم بارزون: ۲/ ۴۶، ۳/ ۳۵۵ (۲)، ۴/ ۴۴، ۸۳. ۱۷ الیوم تجزی کل نفس بما کسبت: ۴/ ۸۳. ۱۸ ما للظالمین من حمیم و لا شفیع: ۳/ ۲۳۱، ۲۳۲، ۳۰۱، ۴۵۳. ۱۹ یعلم خائنة الأعین: ۲/ ۳۸۷. ۲۱ أو لم یسیروا فی الأرض: ۱/ ۲۲۷. ۲۴ فقالوا ساحر کذاب: ۳/ ۲۰۷. ۲۶ أو أن یظهر فی الأرض الفساد: ۱/ ۲۳۱. ۲۸ و إن یک کاذبا فعلیه کذبه: ۱/ ۲۳۶، ۲۴۰ (۲)، ۳۶۶، ۲/ ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۹۴، ۴۴۹، ۳/ ۲۴، ۳۰۴ (۲)، ۳۴۲، ۴/ ۵۶. ۲۹ و ما أهدیکم إلا سبیل الرشاد: ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۴۵۱. ۳۲ إنی أخاف علیکم یوم التناد: ۲/ ۳۳، ۳/ ۳۶۷. ۳۶ لعلّی أبلغ الأسباب: ۲/ ۴۲۹، ۴/ ۸۴، ۹۹، ۱۴۱، ۳۳۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۱ ۳۷ و کذلک زین لفرعون سوء عمله: ۳/ ۶۳، ۲۱۳ (۴)، ۴/ ۳۷، ۸۴، ۹۹. ۳۸ و قال الذی آمن یا قوم اتبعون: ۳/ ۹۹. ۳۹ یا قوم إنما هذه الحیاة الدنیا متاع: ۳/ ۹۹. ۴۰ من ذکر أو أنثی: ۱/ ۲۳۲. ۴۱ و یا قوم ما لی أدعوکم إلی النجاة: ۱/ ۳۸، ۲/ ۳۹، ۳۸۰، ۴۳۱، ۳/ ۵۰۴. ۴۲ تدعوننی لأکفر باللّه: ۲/ ۳۸۱. ۴۳ أنما تدعوننی إلیه لیس له دعوة: ۲/ ۴۴. ۴۴ و أفوّض أمری إلی اللّه إن اللّه: ۳/ ۶۲. ۴۵ و حاق بآل فرعون سوء العذاب: ۳/ ۲۰۷. ۴۶ النار: ۳/ ۲۰۷. ۴۸ إنا کل فیها: ۴/ ۲۷۵. ۴۹ و قال الذین فی النار لخزنة جهنم: ۳/ ۶۷. ۵۰ أو لم تک تأتیکم: ۱/ ۲۴۰، ۲/ ۳۸. ۵۱ و یوم یقوم الأشهاد: ۳/ ۳۶۷. ۵۳ و لقد آتینا موسی الهدی: ۱/ ۱۹۴، ۴/ ۸۸. ۵۴ هدی: ۴/ ۸۸. ۵۷ لخلق السموات و الأرض أکبر من خلق الناس: ۲/ ۱۴۹، ۴/ ۸۳، ۸۵. ۵۸ و ما یستوی الأعمی و البصیر و الذین آمنوا: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۱۲۳، ۳/ ۴۷۵، ۴/ ۳۰۶. ۵۹ إن الساعة لآتیة: ۱/ ۲۱۲، ۲۱۷، ۲۲۸. ۶۰ ادعونی أستجب لکم: ۲/ ۱۴۱، ۲۹۰. ۶۱ و لکنّ أکثر الناس لا یشکرون: ۱/ ۲۲۸ (۲)، ۳/ ۶۵، ۴/ ۸۴. ۶۲ خالق کل شیء لا إله إلّا هو: ۱/ ۲۰۸. ۶۴ اللّه الذی جعل لکم الأرض قرارا: ۲/ ۳۴۹. ۶۷ هو الذی خلقکم من تراب: ۲/ ۳۴۹. ۷۰ فسوف یعلمون: ۴/ ۱۸۵. ۷۱ إذ الأغلال فی أعناقهم: ۴/ ۱۸۵. ۷۵ بما کنتم تفرحون فی الأرض: ۳/ ۴۹۷. ۷۶ فبئس ۱/ ۲۳۵. ۷۷ فإمّا نرینّک: ۲/ ۳۸۷. ۷۸ و لقد أرسلنا رسلا من قبلک: ۱/ ۲۳۰. ۷۹ اللّه الذی جعل لکم الأنعام لترکبوا منها: ۳/ ۴۱۵. ۸۰ و لتبلغوا علیها حاجة فی صدورکم ۳/ ۴۱۵ (۳). ۸۲ أ فلم یسیروا فی الأرض: ۱/ ۲۳۲، ۴/ ۱۳۰، ۱۳۱. ۸۴ فلمّا رأوا بأسنا قالوا آمنّا: ۳/ ۴۵۷. ۸۵ سنة اللّه التی قد خلت: ۱/ ۲۲۳، ۲۳۶، ۲۴۰، ۲/ ۳۸، ۴۱، ۳/ ۴۵۷، ۴/ ۳۲۹.

۴۱- سورة فصلت

۴۱- سورة فصلت ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵. ۳ کتاب فصلت آیاته قرآنا عربیا: ۱/ ۱۵۰، ۲/ ۲۲. ۴ بشیرا و نذیرا فأعرض: ۱/ ۳۷۲. ۵ و فی آذاننا وقر: ۴/ ۱۹، ۱۵۶. ۶ فاستقیموا إلیه: ۳/ ۴۰۵. ۹ قل أئنکم لتکفرون بالذی خلق: ۲/ ۱۹۱، ۳/ ۳۸۷. ۱۰ و قدّر فیها أقواتها فی أربعة أیام: ۲/ ۵۸، ۱۹۱، ۳/ ۳۸۷، ۴/ ۱۵۳. ۱۱ ثم استوی إلی السماء: ۲/ ۲۰۷، ۲۱۱، ۳۶۹، ۳/ ۳۷۲، ۳۹۴، ۴/ ۱۰۱. ۱۲ فقضاهن سبع سموت فی یومین: ۲/ ۱۹۱، ۳/ ۳۸۵، ۳۸۶ (۲)، ۳۸۷، ۳۹۴ (۲). ۱۳ فإن أعرضوا فقل أنذرتکم صاعقة: ۳/ ۳۶۸. ۱۴ إذ جاءتهم الرسل من بین أیدیهم: ۳/ ۱۹۴. ۱۶ فأرسلنا علیهم ریحا صرصرا: ۴/ ۱۱. ۱۷ و أما ثمود فهدیناهم: ۳/ ۳۸، ۴/ ۱۲۴، ۱۲۷، ۲۱۴. ۲۰ حتی إذا ما جاءوها شهد علیهم: ۳/ ۱۵۳. ۲۱ و قالوا لجلودهم لم شهدتم علینا: ۲/ ۴۱۶، ۳/ ۳۷۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۲ ۲۳ و ذلکم ظنکم الذی ظننتم بربکم: ۲/ ۳۷۸، ۴۰۴. ۲۴ فإن یصبروا فالنار مثوی لهم: ۲/ ۳۲۹. ۲۶ لا تسمعوا لهذا القرآن: ۱/ ۳۷۵. ۲۸ لهم فیها دار الخلد: ۳/ ۴۹۶. ۳۰ تتنزل علیهم الملائکة ألّا تخافوا و لا تحزنوا: ۲/ ۳۳۰، ۴/ ۱۳۱. ۳۱ و لکم فیها ما تشتهی أنفسکم و لکم: ۳/ ۳۰۰. ۳۳ و من أحسن قولا ممن دعا إلی اللّه: ۳/ ۳۳۵. ۳۴ ادفع بالتی هی أحسن: ۳/ ۱۳۳، ۱۵۴، ۴/ ۳۰۵. ۳۵ و ما یلقاها إلا الذین صبروا: ۱/ ۲۲۰. ۳۶ فاستعذ باللّه إنه هو السمیع العلیم: ۱/ ۲۱۹، ۲۶۴. ۳۷ لا تسجدوا للشمس و لا للقمر: ۲/ ۲۶۱، ۳/ ۳۰۴، ۴۲۷، ۴/ ۸۳. ۴۰ أم من یأتی: ۲/ ۴۹، ۳/ ۲۹۹ (۲)، ۴/ ۱۵۱. ۴۱ و إنه لکتاب عزیز: ۱/ ۳۷۲. ۴۳ ما یقال لک إلّا ما قد قیل: ۳/ ۳۹، ۴/ ۵۷. ۴۴ للذین آمنوا هدی و شفاء: ۱/ ۳۸۲، ۲/ ۶۴، ۶۵، ۹۶، ۳/ ۱۴۱، ۱۷۲. ۴۶ و ما ربک بظلام للعبید: ۱/ ۱۷۷، ۳/ ۸۵، ۸۷، ۲۰۸، ۴/ ۲۰،

۲۹۳، ۳۵۳. ۴۷ إليه يرد علم الساعة: ۲/ ۹۲. ۴۸ و ظنوا ما لهم من محيص: ۳/ ۴۰۷. ۴۹ لا- يسأم الإنسان من دعاء الخير: ۲/ ۴۶۳، ۳/ ۲۰۸. ۵۰ و لئن رجعت: ۱/ ۲۲۲. ۵۱ و إذا أنعمنا على الإنسان أعرض: ۲/ ۴۶۳، ۳/ ۴۹۸، ۴/ ۱۸۰ (۲). ۵۳ سنريهم آياتنا فى الآفاق: ۲/ ۴۲۸. ۵۴ ألا إنهم فى مرية من لقاء: ۴/ ۲۰۸.

۴۲- سورة الشورى

۴۲- سورة الشورى ۱- ۲ حم* عسق: ۱/ ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵ (۲)، ۳۶۶. ۵ و الملائكة يسبحون بحمد ربهم: ۱/ ۱۸۳، ۲/ ۳۸۹، ۳۹۰. ۸ يدخل من يشاء فى رحمته: ۱/ ۴۹۹. ۹ فاللّه هو الولىّ: ۳/ ۲۵۲. ۱۰ ما اختلفتم فيه من شىء فحكمه إلى اللّه: ۱/ ۱۰۰. ۱۱ ليس كمثله شىء: ۱/ ۳۱۷، ۲/ ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۰۹، ۳۱۷، ۳۹۱، ۳/ ۱۵۰، ۳۷۴، ۳۷۵، ۴/ ۳۲، ۲۶۸. ۱۲ له مقاليد السموات و الأرض: ۱/ ۲۲۴، ۲۲۷. ۱۳ شرع لكم من الدين: ۱/ ۳۵۲. ۱۴ إلى أجل مسمّى: ۱/ ۲۲۶. ۱۶ و الذين يحاجون فى اللّه ... استجيب: ۱/ ۱۶۸ (۲)، ۱۹۶. ۱۷ و ما يدريك لعل الساعة قريب: ۱/ ۱۶۸، ۲۰۱، ۳/ ۴۲۲، ۴/ ۳۳۶. ۱۸ و الذين آمنوا مشفقون منها: ۱/ ۱۶۸، ۴/ ۳۳۶. ۱۹ عزيز: ۱/ ۱۶۸. ۲۰ من كان يريد حرث الآخرة نزد له: ۱/ ۱۴۱، ۱۶۸، ۲/ ۳۲۶. ۲۱ أليم: ۱/ ۱۶۸. ۲۲ كبير: ۱/ ۱۶۸. ۲۳ قل لا أسألكم عليه أجرا: ۴/ ۳۰۳. ۲۴ فإن يشأ اللّه يختم على قلبك: ۲/ ۲۹، ۳۰، ۳/ ۷۳ (۲)، ۲۳۸، ۲۴۱، ۳۳۳، ۴/ ۹۱ (۲). ۲۵ و هو الذى يقبل التوبة عن عباده: ۳/ ۴۰۲، ۴/ ۲۵۱. ۲۶ و يستجيب الذين آمنوا: ۴/ ۲۴۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۳ ۲۷ و لو بسط اللّه الرزق لعباده لبغوا: ۳/ ۱۷۲. ۲۸ و هو الذى ينزل الغيث من بعد: ۳/ ۴۹۴. ۳۰ و ما أصابكم من مصيبة ... كثير: ۲/ ۷۹، ۳۸۴، ۴/ ۲۶۲. ۳۲ و من آياته الجوار: ۲/ ۳۳. ۳۳ إن يشأ يسكن الريح فيظللن رواكد: ۲/ ۳۳، ۳/ ۱۲. ۳۶ فما أوتيتم: ۱/ ۲۲۱. ۳۷ و إذا ما غضبوا هم يغفرون: ۲/ ۱۷، ۴/ ۲۶۱. ۳۹ و الذين إذا أصابهم البغى هم ينتصرون: ۴/ ۱۷۳. ۴۰ و جزاء سيئة سيئة مثلها: ۲/ ۱۸۴، ۳۸۱، ۳۸۸، ۳۹۷، ۳/ ۶۱، ۱۵۹، ۴۳۹، ۴۴۹، ۴/ ۲۲۲. ۴۱ و لمن انتصر بعد ظلمه فأولئك: ۴/ ۸۷. ۴۲ إنما السبيل: ۴/ ۸۷. ۴۳ و لمن صبر و غفر: ۴/ ۲۸۷. ۴۵ خاشعين من الذلّ ينظرون إليك: ۲/ ۱۸۹، ۴/ ۳۶۰. ۴۸ و إن تصبهم سيئة بما قدمت ... كفور: ۱/ ۵۱۶، ۳/ ۷۱ (۲). ۴۹ للّه ملك السموات و الأرض: ۱/ ۵۱۶، ۳/ ۳۲۲، ۳۳۵، ۵۱۶. ۵۰ أو يزوجهم ذكرانا و إناثا و يجعل من يشاء: ۳/ ۵۱۶. ۵۱ أو من وراى حجاب: ۲/ ۲۱. ۵۲ و كذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا: ۱/ ۳۷۱، ۳/ ۳۳، ۳۶، ۴/ ۸۷. ۵۳ صراط اللّه: ۳/ ۳۳، ۳۶، ۴/ ۸۷.

۴۳- سورة الزخرف

۴۳- سورة الزخرف ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵. ۳ إنا جعلناه قرآنا: ۲/ ۲۲، ۴/ ۱۱۵. ۴ و إنه فى أمّ الكتاب لدينا لعلىّ: ۱/ ۳۷۱، ۲/ ۲۲، ۱۵۹، ۳/ ۴۸۳، ۴۸۷. ۵ أ فنضرب عنكم الذكر صفحا أن كنتم: ۲/ ۴۶۱. ۹ ليقولن خلقهنّ العزيز العليم: ۴/ ۴۳، ۴۴، ۴۵. ۱۰ و جعل لكم فيها سبلا: ۱/ ۲۲۳. ۱۱ و الذى نزّل من السماء ماء بقدر: ۱/ ۲۴۱. ۱۲ و جعل لكم من الفلك و الأنعام ما تركبون: ۴/ ۱۱۴. ۱۳ سبحان الذى سخر لنا هذا: ۲/ ۱۶۳. ۱۶ أم اتخذ مما يخلق بنات: ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۳. ۱۷ و إذا بشّر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا: ۲/ ۳۲۵، ۳/ ۵۰۳. ۱۸ أو من ينشأ فى الحلية: ۲/ ۴۱۶، ۴۵۲. ۱۹ أشهدوا خلقكم: ۲/ ۴۳۵، ۴۳۶، ۴/ ۱۱۴، ۱۱۷، ۱۱۸. ۲۱ فهم به مستمسكون: ۱/ ۵۱۶. ۲۲ و إنا على آثارهم مهتدون: ۱/ ۱۹۴، ۵۱۶، ۲/ ۲۰۵، ۳۴۳. ۲۳ إنا وجدنا آباءنا على أمة: ۲/ ۳۴۳، ۳/ ۱۴۷ (۲). ۳۱ لو لا نزل هذا القرآن: ۱/ ۲۴۱، ۲/ ۳۲۹، ۳/ ۹۱. ۳۲ ليتخذ بعضهم بعضا: ۱/ ۱۹۷، ۲/ ۴۰ (۲)، ۵۳، ۳۶۲، ۴۳۵، ۳/ ۹۴. ۳۳ و لو لا أن يكون الناس أمّة واحدة: ۱/ ۵۰۷، ۳/ ۳۸، ۱۷۲. ۳۴ يتكئون: ۱/ ۵۰۷. ۳۵ و إن كل ذلك لمّا متاع الحياة: ۱/ ۵۰۷، ۴/ ۱۹۳، ۱۹۵، ۲۸۷، ۳۳۱. ۳۶ و من يعش عن ذكر الرحمن: ۱/ ۱۹۸، ۳/ ۴۴۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۴ ۳۷ و إنهم ليصدونهم عن

السبیل: ۳/ ۴۴۳. ۳۸ حتی إذا جاءنـا: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۴۴۳، ۳۷۹. ۳۹ و لئـن ینفعکم الیـوم إذ ظلمتم: ۳/ ۱۴۵، ۲۹۹، ۴/ ۱۸۵. ۴۰ أ فأنت تسـمع الصم أو تهدی العمی: ۲/ ۴۳۵ (۲). ۴۴ و سوف تسألون: ۴/ ۲۴۶. ۴۵ و اسأل من أرسلنا من قبلک: ۱/ ۲۸۴، ۲۸۷، ۴/ ۱۴۵. ۴۶ إنی رسول رب العالمین: ۲/ ۳۸۸. ۴۸ و ما نریهم من آیـهٔ إلا هی أکبر: ۴/ ۱۴۹. ۴۹ أیّه الساحر: ۲/ ۲۸، ۲۹، ۳/ ۱۲۴، ۲۲۵، ۴/ ۵۱. ۵۰ فلما کشفنا عنهم العذاب ... ینکثون: ۴/ ۳۲۹. ۵۱ أ لیس لی ملک مصر: ۲/ ۴۴۹، ۴/ ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۳. ۵۲ أم أنا خیر من هذا الذی: ۴/ ۱۶۰، ۱۶۱. ۵۵ فلما آسفونا: ۱/ ۱۹۵. ۵۷ و لمّا ضـرب ابن مریم ... یصدون: ۴/ ۳۲۹. ۵۹ و لو نشاء لجعلنا منکم ملائکـهٔ: ۱/ ۱۸۹. ۶۰ لجعلنـا منکم ملائکـهٔ فی الأرض یخلفون: ۴/ ۳۵۹. ۶۳ و لمـا جاء عیسـی بالبینات: ۲/ ۳۸۶. ۶۵ عـذاب یوم ألیم: ۱/ ۲۲۴. ۶۷ الأخلّاء یومئذ بعضهم لبعض عدوّ إلّا: ۲/ ۳۵۴، ۳/ ۲۹۹. ۶۸ یا عبادی لا خوف علیکم: ۲/ ۳۵، ۴۳۱. ۷۰ ادخلوا الجنهٔ أنتم و أزواجکم تحبرون: ۳/ ۳۸۴. ۷۱ ما تشتهیه الأنفس و تلذّ الأعین: ۲/ ۳۶، ۳/ ۳۰۰، ۳۸۴ (۲). ۷۲ و تلک: ۱/ ۲۳۸. ۷۳ لکم فیها فواکه کثیرهٔ منها تأکلون: ۳/ ۲۸۶. ۷۶ و مـا ظلمناهم: ۱/ ۲۳۳. ۷۷ لیقض علینـا ربک: ۲/ ۲۴، ۴۷۴، ۳/ ۱۹۰ (۲)، ۴/ ۳۰۰. ۸۰ و نجواهم بلی و رسـلنا: ۱/ ۵۲۵، ۳/ ۵۰، ۴/ ۲۳۰. ۸۱ فأنا أول العابدین: ۲/ ۳۴۳، ۴۲۲، ۴۵۷، ۴۶۱، ۴۶۵، ۳/ ۱۲۷، ۴۶۴، ۴/ ۱۹۱. ۸۲ سبحان رب السموات و الأرض ربّ العرش: ۴/ ۸۷. ۸۳ یومهم الـذی یوعدون: ۲/ ۴۶. ۸۴ الحکیـم العلیم: ۱/ ۲۲۴، ۲/ ۲۱۱، ۴/ ۸۶. ۸۵ ملـک السـموات و الأرض و ما بینهما: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۵.

۴۴- سورهٔ الدخان

۴۴- سورهٔ الدخان ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵، ۳۷۰. ۳ فی لیلهٔ مبارکهٔ: ۲/ ۳۲۵. ۴ فیها یفرق کلّ أمر حکیم: ۳/ ۳۸۲، ۳۹۳. ۵ أمرا من عندنا إنّـا کنّا منزلین: ۳/ ۳۸۲، ۳۹۳. ۶ رحمـهٔ من ربک إنه هو السـمیع: ۳/ ۳۸۲، ۳۹۳. ۷ السـموات و الأـرض و ما بینهما: ۱/ ۲۳۵. ۱۲ ربنا اکشف عنا العـذاب إنا مؤمنون: ۲/ ۳۲۸. ۱۳ أنّی لهم الـذکری و قد جاءهم رسول: ۲/ ۴۴۶. ۱۵ إنّا کاشفوا العذاب: ۲/ ۳۲۹، ۴۲۹. ۱۹ أن لاـ تعلوا علی اللّه: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱. ۲۰ أن ترجمون: ۲/ ۳۲. ۲۵ کم ترکوا من جنات و عیون: ۳/ ۲۹۶. ۲۶ و زروع و مقام کریم: ۳/ ۲۹۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۵ ۲۹ فما بکت علیهم السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹، ۳/ ۴۸۶. ۳۵ و ما نحن بمنشرین: ۴/ ۳۴۷. ۳۹ و لکنّ أکثرهم لا یعلمون: ۱/ ۲۳۶. ۴۰ إن یوم الفصل میقاتهم أجمعین: ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۲۹۶، ۴/ ۹۲. ۴۱ یوم لا یغنی مولی عن مولی: ۳/ ۲۳۱. ۴۳ إن شـجرهٔ الزّقوم: ۱/ ۳۱۵ (۲)، ۲/ ۴۲. ۴۴ طعـام الأثیم: ۱/ ۳۱۵ (۲). ۴۵ فی البطـون: ۲/ ۴۲. ۴۹ ذق إنـک أنت العزیز الکریم: ۲/ ۳۳۵، ۳۴۹، ۳۵۹، ۴۲۳، ۴۲۹، ۴/ ۵۰، ۵۲. ۵۰ إن هـذا مـا کنتم به تمترون: ۴/ ۹۲. ۵۶ لاـ یـذوقون فیها الموت إلا الموتهٔ الأولی: ۳/ ۱۲۷. ۵۷ ذلک الفوز العظیم: ۱/ ۲۳۴. ۵۸ لعلهم یتذکرون: ۱/ ۲۳۵، ۳/ ۱۶۸.

۴۵- سورهٔ الجاثیهٔ

۴۵- سورهٔ الجاثیـهٔ ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵. ۳ إن فی السـموات و الأرض ... للمؤمنین: ۱/ ۱۷۳، ۲/ ۴۸۷، ۳/ ۳۳۹. ۴ و فی خلقکـم و ما یبث من دابهٔ: ۱/ ۱۷۳، ۳/ ۳۳۹، ۴/ ۱۰۳. ۵ و اختلاف اللیل و النهار و ما أنزل اللّه: ۱/ ۱۷۳، ۴/ ۱۰۳. ۷ ویل لکل أفّاک أثیم: ۳/ ۳۱۸، ۳۲۴، ۴/ ۲۷۷. ۸ یسـمع آیات اللّه: ۳/ ۳۲۴، ۴/ ۲۷۷. ۹ و إذا علم من آیاتنا شیئا اتخـذها: ۴/ ۲۵، ۲۷۷. ۱۳ لآیات لقوم یتفکّرون: ۱/ ۲۳۴. ۱۴ قل للـذین آمنوا یغفروا للذین لا یرجون: ۱/ ۱۷۷. ۱۵ من عمـل صالحا فلنفسه ... ترجون: ۱/ ۱۷۷. ۲۰ هذا بصائر للناس: ۱/ ۳۷۲. ۲۱ سواء محیـاهم و مماتهم: ۲/ ۲۷۳. ۲۲ و خلق اللّه السـموات و الأـرض بالحق: ۳/ ۱۶۷. ۲۳ أ فرأیت من اتخـذ إلهه هـواه: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۳۳۲، ۳/ ۳۲۴، ۳۴۷، ۳۵۸، ۳۶۱، ۴۷۹، ۴/ ۱۳۶. ۲۴ ما هی إلّا حیاتنا الـدنیا نموت و نحیا: ۳/ ۴۸، ۴/ ۱۳۹، ۱۹۲، ۳۷۳. ۲۵ ما

كـان حجتهم إلا أن قالوا: ۴/ ۱۱۳، ۱۷۵، ۲۶۲. ۲۸ و ترى كل أمّـة جاثية: ۱/ ۱۹۶، ۳/ ۳۸، ۴/ ۱۳۲. ۲۹ هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق: ۲/ ۱۳۳، ۱۵۹. ۳۱ يا قومنا أجيبوا داعى اللّه: ۴/ ۳۶۵. ۳۲ و إذا قيل إنّ وعد اللّه حقّ: ۳/ ۳۹، ۴/ ۸۲. ۳۶ فللّه الحمد: ۳/ ۳۵۵.

۴۶- سورة الأحقاف

۴۶- سورة الأحقاف ۱ حم: ۱/ ۲۶۰، ۳۶۵. ۹ و مـا أدرى ما يفعل بى: ۲/ ۱۷۰، ۱۷۱، ۴/ ۳۴۴. ۱۰ إنّ اللّه لا يهدى القوم الظالمين: ۱/ ۲۳۱، ۲۸۹، ۳/ ۲۵۲ (۲). ۱۱ قال الـذين كفروا للـذين آمنوا: ۱/ ۲۳۳، ۴/ ۱۸۵، ۲۹۷. ۱۲ لينذر الذين ظلموا و بشـرى: ۴/ ۹۷. ۱۳ إنّ الذين قالوا ربنا اللّه ثم استقاموا: ۴/ ۲۳۵. ۱۵ و حمله و فصاله ثلاثون شهرا: ۲/ ۱۳۱، ۳/ ۲۴۸. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۶ ۱۶ أولئك الـذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا: ۴/ ۲۵۱. ۱۸ أولئك الذين حقّ عليهم القول: ۴/ ۲۶۳. ۱۹ و لكل درجات: ۳/ ۳۷۸. ۲۰ و يوم يعرض الـذين كفروا على النار: ۳/ ۳۶۲. ۲۱ ألّا تعبدوا إلّا اللّه: ۴/ ۱۳۱. ۲۵ فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم: ۲/ ۳۸۹ (۲)، ۳/ ۱۴۸. ۲۶ و لقـد مكناهم فيما إن مكناكم فيه: ۲/ ۴۸۶، ۳/ ۱۵۲، ۴/ ۶۸، ۱۹۳، ۲۶۰. ۲۸ فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون: ۴/ ۱۴۳، ۳۲۴. ۲۹ يستمعون القرآن فلما حضروه: ۴/ ۲۴، ۸۸. ۳۰ يهدى إلى الحقّ و إلى طريق مستقيم: ۴/ ۷۰، ۸۸. ۳۱ من ذنوبكم: ۱/ ۲۲۹، ۳/ ۲۸۹. ۳۳ على أن يحيى المـوتى: ۱/ ۵۲۴، ۳/ ۱۶۰ (۲)، ۴/ ۳۲. ۳۴ بلى و ربّنا: ۱/ ۵۲۴. ۳۵ لم يلبثوا إلّا ساعة من نهار: ۱/ ۲۷۰، ۲/ ۸۰، ۴۳۳، ۳/ ۱۸۳، ۲۰۷، ۴/ ۳۸، ۱۳۶.

۴۷- سورة محمد

۴۷- سورة محمـد ۱ الذين كفروا: ۱/ ۲۶۷، ۵۰۸. ۲ و آمنوا بما نزّل على محمـد: ۱/ ۲۴۱، ۵۰۸، ۳/ ۴۸، ۱۳۵. ۳ كذلك يضرب اللّه للناس أمثلهم: ۲/ ۲۷. ۴ حتى تضع الحرب أوزارهـا: ۲/ ۳۷۹، ۴۹۹، ۳/ ۲۷۷ (۲)، ۴۹۲، ۴/ ۲۱۶، ۲۷۲. ۷ إن تنصـروا اللّه ينصركم: ۲/ ۴۵۵. ۱۰ أ فلم يسـيروا: ۱/ ۲۳۲، ۴/ ۱۳۱. ۱۲ جنـات تجرى من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹. ۱۴ أ فمن كان على بيّنـة من ربه: ۲/ ۴۴۸. ۱۵ كمن هو خالد فى النار: ۲/ ۳۲۳ (۲)، ۴۴۸، ۳/ ۱۱۵، ۴/ ۳۶۴. ۱۸ فأنّى لهم: ۴/ ۲۱۹. ۱۹ لا إله إلّا اللّه: ۱/ ۵۰۸، ۲/ ۱۲۱، ۳۰۷، ۴/ ۱۳۸. ۲۰ ينظرون إليك نظر المغشىّ عليه: ۳/ ۲۲۴. ۲۱ فإذا عزم الأمر: ۲/ ۳۷۸. ۲۲ أن تفسدوا فى الأرض و تقطعوا أرحامكم: ۳/ ۴۶۴ (۲)، ۴/ ۲۵۲. ۲۵ سوّل لهم: ۱/ ۴۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴. ۲۶ ما نزّل اللّه سنطيعكم: ۱/ ۲۴۱، ۳/ ۴۹۳. ۳۱ حتى نعلم المجاهدين منكم و الصابرين: ۲/ ۱۸۱، ۴/ ۲۴۰. ۳۲ من بعـد ما تبين لهم الهدى: ۱/ ۱۹۴. ۳۳ أطيعوا اللّه و أطيعوا الرسول: ۱/ ۲۳۴. ۳۵ فلا تهنوا و تدعوا إلى السلم: ۴/ ۱۳۱. ۳۶ إنما الحياة الـدنيا لعب و لهو: ۱/ ۲۱۳، ۲۳۲، ۴۵۷، ۲/ ۴۷۲. ۳۷ إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا: ۲/ ۴۷۲. ۳۸ و اللّه الغنى و أنتم الفقراء: ۱/ ۲۱۰، ۲۷۰، ۲/ ۴۶۹، ۲۷۳، ۴/ ۲۵۰.

۴۸- سورة الفتح

۴۸- سورة الفتح ۱ إنّـا فتحنا لك فتحا: ۱/ ۲۶۷، ۳۴۳، ۳۹۷، ۳/ ۳۸۲، ۴/ ۲۹۷. ۲ ليغفر اللّه لك: ۳/ ۳۸۲، ۴/ ۲۹۷، ۲۹۸. ۳ و ينصرك اللّه نصـرا عزيزا: ۳/ ۳۸۲. ۴ ليزدادوا إيمانـا مع إيمانهم: ۴/ ۸۸، ۲۹۱. ۵ جنـات تجرى من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۹. ۶ الظّانين باللّه ظنّ السّوء: ۱/ ۳۴۸، ۲/ ۲۵، ۳/ ۶۵. ۸ إنّا أرسلناك شاهدا و مبشّرا و نذيرا: ۳/ ۳۹۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۷ ۹ و تعزّروه و توقّروه و تسبّحوه: ۱/ ۲۱۶، ۳/ ۳۹۶، ۴/ ۳۳. ۱۰ بما تعملون: ۴/ ۳۴۴. ۱۲ بـل ظننتم أن ينقلب الرسول: ۴/ ۱۳۸. ۱۶ قل للمخلّفين من

الأعراب: ۲/ ۲۲۵. ۱۸ إذ يبايعونک تحت الشجرة: ۴/ ۷۶، ۲۶۸. ۲۰ وعدکم اللّه مغانم کثيرة تأخذونها: ۴/ ۱۴۶. ۲۳ سنّة اللّه التی قد خلت: ۴/ ۸۴. ۲۴ و هو الذی کفّ أيديهم عنکم و أيديکم: ۳/ ۴۳۸. ۲۵ و لو لا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات: ۲/ ۴۷۲، ۳/ ۱۰۲ (۵)، ۱۴۳، ۲۶۱. ۲۷ لقد صدق اللّه رسوله الرؤيا: ۲/ ۲۲۸، ۴۶۴، ۳/ ۱۳۶، ۳۲۶، ۴/ ۱۹۵. ۲۸ ليظهره على الدين کله: ۴/ ۲۷۴. ۲۹ مثلهم فی التوراة و مثلهم فی الإنجيل: ۱/ ۳۵۲، ۲/ ۱۲۰، ۲۶۶، ۲۶۹، ۳۲۵، ۳/ ۴۰، ۱۴۳، ۳۱۵، ۳۲۱، ۳۲۵.

۴۹- سورة الحجرات

۴۹- سورة الحجرات ۱ يا أيها الذين آمنوا: ۱/ ۲۶۷، ۲/ ۳۵۸، ۴۳۰، ۳/ ۲۴۹، ۴/ ۲۵۳. ۲ لا ترفعوا أصواتکم فوق صوت النّبی: ۲/ ۳۵۸. ۴ إنّ الذين ينادونک من وراء الحجرات: ۲/ ۳۵۲، ۳/ ۳۷. ۵ و لو أنهم صبروا: ۳/ ۳۷، ۴/ ۳۱۶، ۳۱۸. ۶ إن جاءکم فاسق بنبإ: ۱/ ۲۴۹، ۲/ ۱۴۵، ۱۸۰، ۴۵۵. ۷ و اعلموا أنّ فيکم رسول اللّه: ۱/ ۴۱۶، ۲/ ۲۱۱، ۳/ ۳۸۴. ۸ فضلا من اللّه و نعمة: ۲/ ۲۱۱. ۹ حتى تفیء: ۱/ ۴۰۲، ۳/ ۱۹۸، ۲۶۸، ۴/ ۲۴۰. ۱۰ إنما المؤمنين إخوة: ۴/ ۱۸. ۱۱ عسى أن يکونوا خيرا منهم: ۴/ ۲۵۲، ۳۰۴. ۱۲ أ يحب أحدکم أن يأکل لحم أخيه ميتا: ۲/ ۳۷۱، ۴۴۷، ۳/ ۲۶۵ (۲)، ۲۶۶ (۳)، ۴۰۸، ۴/ ۱۲۷. ۱۳ يا أيها الناس إنا خلقناکم: ۱/ ۲۸۲. ۱۴ و لمّا يدخل الإيمان فی قلوبکم: ۲/ ۳۹۰، ۴/ ۳۲۸. ۱۵ الذين آمنوا باللّه و رسوله ثم لم يرتابوا: ۳/ ۴۰۸.

۵۰- سورة ق

۵۰- سورة ق ۱ ق و القرآن المجيد: ۱/ ۱۶۶، ۲۵۵، ۲۵۸، ۲۶۰، ۳۶۵، ۲/ ۵۳، ۳/ ۲۶۳، ۳۹۸. ۲ بل عجبوا أنّ جاءهم منذر منهم: ۱/ ۱۶۶، ۳/ ۲۶۳، ۳۹۸، ۴/ ۲۰۲. ۳ أئذا متنا و کنّا ترابا ذلک رجع: ۱/ ۲۳۰، ۳/ ۳۹۸، ۴/ ۱۵۱. ۵ بل کذبوا بالحق لما جاءهم: ۳/ ۳۹۸. ۶ أ فلم ينظروا إلى السماء فوقهم کيف بنيناها: ۳/ ۳۹۸. ۹ و نزلنا: ۱/ ۲۲۹، ۲۳۱. ۱۰ و النخل باسقات: ۳/ ۴۳۰، ۴/ ۲۰. ۱۱ و أحيينا به بلدة ميتا کذلک الخروج: ۳/ ۳۹۸، ۴۱۹. ۱۴ و أصحاب الأيکة و قوم تبع: ۱/ ۲۵۰، ۲/ ۳۲، ۵۲، ۵۳. ۱۵ أ فعيينا بالخلق الأول: ۲/ ۱۴۹، ۴۳۵. ۱۶ و نحن أقرب إليه من حبل الوريد: ۲/ ۳۴۰، ۴/ ۳۸۰. ۱۷ عن اليمين و عن الشمال قعيد: ۲/ ۴۰، ۱۴۱، ۳/ ۱۴، ۴/ ۱۳. ۱۸ ما يلفظ من قول: ۳/ ۳۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۸ ۱۹ و جاءت سکرة الموت بالحق: ۱/ ۳۰۶، ۴۸۵ (۲)، ۳/ ۲۹۹، ۳۶۰. ۲۰ و نفخ فی الصور ذلک ما کنت: ۳/ ۲۹۹. ۲۱ و جاءت کل نفس معها سائق و شهيد: ۲/ ۱۳۳، ۳۶۵، ۳/ ۲۹۹، ۳۶۷. ۲۲ فکشفنا عنک غطاءک فبصرک اليوم: ۲/ ۶۴، ۱۸۹ (۲)، ۳/ ۲۹۹. ۲۳ هذا ما لدیّ عتيد: ۴/ ۳۴۱. ۲۴ ألقيا فی جهنم: ۲/ ۳۶۵، ۳/ ۹۲. ۳۰ هل من مزيد: ۴/ ۳۷۱. ۳۱ و أزلفت الجنّة للمتقين غير بعيد: ۲/ ۵۰۱. ۳۳ من خشی الرحمن بالغيب: ۳/ ۷۹. ۳۵ و لدينا مزيد: ۲/ ۳۶. ۳۷ إن فی ذلک لذکرى لمن کان له قلب: ۲/ ۳۴۵، ۳/ ۴۹۵. ۳۸ و ما مسّنا من لغوب: ۲/ ۱۸۱، ۱۹۱. ۴۰ و من الليل فسبحه و أدبار السجود: ۲/ ۲۴۳. ۴۵ فذکر بالقرآن: ۳/ ۴۳۰.

۵۱- سورة الذاريات

۵۱- سورة الذاريات ۱ و الذاريات ذروا: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۲۴۳. ۲ فالحاملات وقرا: ۲/ ۲۴۳. ۳ فالجاريات يسرا: ۲/ ۲۴۳. ۶ و إن الدين لواقع: ۳/ ۴۳۵. ۱۰ قتل الخراصون: ۲/ ۳۸۰. ۱۳ يوم هم على النار يفتنون: ۲/ ۴۶. ۱۵ إن المتقين فی جنات و عيون: ۳/ ۱۷۲. ۱۶ آخذين ما آتاهم ربهم إنهم کانوا ...: ۳/ ۱۷۲. ۱۸ و بالأسحار هم يستغفرون: ۴/ ۲۲۶. ۱۹ و يطوف عليهم ولدان مخلدون: ۳/ ۴۹۳.

۲۲ و فی السماء رزقکم و ما توعدون: ۳/ ۱۲۲، ۴/ ۹. ۲۳ فو ربّ السماء و الأرض إنّه لحقّ مثل: ۱/ ۱۴۳، ۲۳۹، ۳/ ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۴/ ۹. ۲۴ حدیث ضیف إبراهیم المکرمین: ۲/ ۲۶۰، ۳/ ۲۷۷، ۴/ ۴۷. ۲۵ فقالوا سلاما قال سلام: ۲/ ۳۲۸، ۳/ ۱۵۸، ۲۵۸، ۲۷۷، ۴/ ۴۷. ۲۷ قال أ لا تأکلون: ۴/ ۴۷، ۲۶۰. ۲۸ و بشّروه بغلام علیم: ۲/ ۳۹۵. ۳۰ الحکیم العلیم: ۱/ ۲۲۴. ۳۱ فما خطبکم أیها المرسلون: ۴/ ۴۸. ۳۲ إنا أرسلنا إلی قوم: ۴/ ۴۸. ۳۹ و قال ساحر أو مجنون: ۲/ ۲۹. ۴۱ و فی عاد إذ أرسلنا علیهم الریح العقیم: ۲/ ۵۰۲، ۳/ ۴۹۰، ۴/ ۱۱. ۴۲ ما تذر من شیء أتت علیه: ۲/ ۳۸۹، ۳/ ۲۲۶. ۴۳ و فی ثمود إذ قیل لهم تمتعوا: ۱/ ۵۱۸. ۴۴ فعتوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة: ۱/ ۵۱۸. ۴۵ فما استطاعوا من قیام و ما کانوا منتصرین: ۱/ ۵۱۸. ۴۶ و قوم نوح: ۱/ ۵۱۸. ۴۷ و السماء بنیناها بأیید: ۲/ ۲۱، ۳/ ۴۹۳. ۴۸ فنعم الماهدون: ۳/ ۲۶۴. ۵۲ إلاـ قالوا ساحر أو مجنون: ۲/ ۲۶۲، ۳/ ۲۰۷، ۲۹۹ (۲)، ۳۰۰. ۵۳ أ تواصوا به بل هم قوم طاغون: ۲/ ۲۶۲. ۵۵ و ذکّر فإن الذکری تنفع المؤمنین: ۱/ ۱۱۰، ۲/ ۲۶۷. ۵۶ و ما خلقت الجن و الإنس إلا لیعبدون: ۲/ ۳۴، ۳/ ۴۲۴، ۴/ ۲۹۶. ۵۷ و ما أرید أن یطعمون: ۲/ ۳۴.

۵۲– سورة الطور

۵۲– سورة الطور ۱ الطور: ۱/ ۱۶۵، ۱۸۹، ۲۶۸، ۳۸۴، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۶۹ ۳/ ۱۲۳. ۲ و کتاب مسطور: ۱/ ۱۶۵، ۳/ ۱۲۳. ۳ فی رق منشور: ۱/ ۱۶۵. ۴ و البیت المعمور: ۱/ ۱۶۵. ۵ و السقف المرفوع: ۱/ ۱۶۵. ۷ إنّ عذاب ربک لواقع: ۲/ ۲۳۶. ۹ یوم تمور السماء مورا: ۲/ ۴۹۱، ۴۹۵. ۱۰ و تسیر الجبال: ۲/ ۴۹۱، ۴۹۵. ۱۵ أ فسحر هذا أم أنتم لا تبصرون: ۲/ ۴۳۶. ۱۶ فاصبروا أو لا تصبروا: ۳/ ۲۴۲. ۲۱ و الذین آمنوا و اتبعتهم ذریتهم بإیمان: ۴/ ۶. ۲۲ و أمددناهم بفاکهة: ۴/ ۷۲. ۲۴ کأنهم لؤلؤ: ۲/ ۱۸. ۲۵ و أقبل بعضهم علی بعض: ۱/ ۲۲۱. ۲۶ إنا کنّا قبل فی أهلنا: ۲/ ۴۷. ۲۸ إنّا کنا من قبل ندعوه إنه هو البر: ۲/ ۴۷. ۲۹ نعمت اللّه: ۱/ ۲۳۸. ۳۰ نتربص به ریب المنون: ۱/ ۱۹۶، ۴/ ۱۶۰. ۳۳ أم یقولون تقوله: ۲/ ۳۲۹. ۳۴ فلیأتوا بحدیث مثله: ۲/ ۲۳۸. ۳۹ أم له البنات و لکم البنون: ۲/ ۴۳۴، ۴/ ۱۶۲. ۴۰ أم تسألهم أجرا: ۴/ ۱۶۲. ۴۴ و إن یروا کسفا من السماء ساقطا: ۲/ ۴۰۵. ۴۵ یومهم الذی فیه یصعقون: ۲/ ۴۶. ۴۷ و لکنّ أکثرهم لا یعلمون: ۱/ ۲۳۶. ۴۸ و اصبر لحکم ربک: ۱/ ۲۲۱.

۵۳– سورة النجم

۵۳– سورة النجم ۱ و النجم إذا هوی: ۱/ ۱۶۹ (۲)، ۲۶۸، ۳/ ۱۲۳، ۴/ ۱۶۸، ۱۶۹. ۳ و ما ینطق عن الهوی: ۲/ ۲۰۲، ۴/ ۹۲، ۲۵۱. ۴ إن هو إلا وحی یوحی: ۴/ ۹۲. ۶ فاستوی: ۴/ ۱۰۰. ۸ ثم دنا فتدلی: ۳/ ۳۶۳. ۷ و هو بالأفق الأعلی: ۴/ ۱۰۰. ۹ قاب قوسین أو أدنی: ۴/ ۱۸۷. ۱۳ و لقد رآه نزلة أخری: ۴/ ۲۵۴. ۱۴ عند سدرة المنتهی: ۴/ ۲۵۴. ۱۵ عندها جنة المأوی: ۴/ ۲۵۴. ۲۰ و مناة الثالثة الأخری: ۲/ ۳۸، ۳۹، ۳/ ۲۳. ۲۱ أ لکم الذّکر و له الأنثی: ۲/ ۴۳۶، ۳/ ۳۲۲. ۲۳ إن یتبعون إلاـ الظن: ۱/ ۱۹۴، ۴/ ۸۲. ۲۴ أم للإنسان ما تمنّی: ۳/ ۳۳۴. ۲۵ فلله الآخرة: ۳/ ۳۳۴. ۲۶ و کم من ملک فی السموات: ۴/ ۲۸۳ (۲). ۲۷ إن الذین لا یؤمنون بالآخرة لیسمون: ۴/ ۱۱۴. ۲۸ إن یتبعون إلاـ الظنّ و إن الظنّ: ۳/ ۷۱، ۲۷۲، ۴/ ۸۵، ۱۳۹. ۲۹ عن من تولی: ۲/ ۴۹. ۳۰ ذلک مبلغهم من العلم: ۱/ ۲۱۱، ۲/ ۴۰۰. ۳۱ لیجزی الذین أساءوا بما عملوا: ۳/ ۴۳۸، ۴/ ۲۹۵. ۳۲ هو أعلم بکم إذ أنشأکم من الأرض: ۱/ ۲۸۳، ۵۱۰، ۴/ ۱۵۰. ۳۳ أ فرأیت الذی تولی: ۱/ ۲۳۲، ۲/ ۴۵۱. ۳۵ أ عنده علم الغیب فهو یری: ۳/ ۲۴۳. ۳۶ أم لم ینبأ بما فی صحف موسی: ۳/ ۳۱۰. ۳۷ و إبراهیم الذی وفّی: ۳/ ۳۱۰. ۴۳ و أنه هو أضحک و أبکی: ۳/ ۲۹، ۳۰، ۲۴۸، ۵۰۱. ۴۴ و أنّه هو أمات و أحیا: ۳/ ۳۰، ۲۴۸، ۳۱۳، ۵۰۱. ۴۵ و أنه خلق الزوجین الذکر و الأنثی: ۳/ ۳۰، ۲۴۸. ۴۸ و أنّه هو أغنی و أقنی: ۳/ ۳۰، ۲۴۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۰ ۴۹ و أنه

هو ربّ الشعرى: ۳/ ۳۰، ۴۳۹. ۵۰ و أنه أهلك عادا الأولى: ۳/ ۲۳، ۳۱۰. ۵۱ و ثمودا فما أبقى: ۳/ ۳۱۰. ۵۴ فغشاها ما غشى: ۱/ ۱۶۲ (۲)، ۳/ ۲۳۳.

۵۴– سورة القمر

۵۴– سورة القمر ۱ اقتربت الساعة و انشق القمر: ۱/ ۱۶۶، ۱۶۹، ۲۶۷، ۳/ ۳۵۲، ۴/ ۱۸۱. ۲ و إن يروا آية يعرضوا و يقولوا سحر: ۱/ ۱۶۹. ۵ حكمة بالغة: ۱/ ۳۷۱، ۳/ ۱۶۶. ۶ الداع إلى شيء نكر: ۲/ ۳۰، ۳۳، ۳/ ۷۳. ۱۰ فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر: ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۲۷۴. ۱۱ بماء منهمر: ۱/ ۱۶۳، ۳/ ۲۷۴. ۱۲ قد قدر: ۱/ ۱۶۳. ۱۳ و حملناه على ذات ألواح و دسر: ۳/ ۲۲۵. ۱۴ تجرى بأعيننا: ۲/ ۲۰۰، ۲۱۵، ۳۹۷، ۳/ ۴۸۹. ۱۵ فهل من مدّكر: ۱/ ۴۰۲. ۱۶ فكيف كان عذابى و نذر: ۲/ ۳۰. ۱۷ و لقد يسرنا القرآن للذكر: ۱/ ۳۱۸، ۳/ ۹۶، ۱۶۸. ۲۰ أعجاز نخل منقعر: ۳/ ۴۲۲، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۷۰، ۴۷۲، ۴/ ۲۰. ۲۴ أبشرا منّا واحدا نتّبعه: ۱/ ۴۱۶، ۲/ ۴۳۵، ۳/ ۲۶۸. ۲۵ كذّاب أشر: ۳/ ۸۹. ۲۷ و اصطبر: ۳/ ۱۱۶. ۳۱ فكانوا كهشيم المحتظر: ۱/ ۲۰۰. ۳۴ نجيناهم بسحر: ۴/ ۲۲۶. ۳۹ فذوقوا عذابى و نذر: ۳/ ۱۰۵. ۴۱ و لقد جاء آل فرعون النّذر: ۱/ ۱۵۸. ۴۲ فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر: ۳/ ۱۱۶، ۴/ ۱۴۴. ۴۴ أم يقولون نحن جميع منتصر: ۲/ ۳۲۹، ۴۰۱. ۴۵ سيهزم الجمع و يولّون الدّبر: ۱/ ۱۲۸ (۲)، ۲/ ۲۲۸. ۴۷ إنّ المجرمين فى ضلال و سعر: ۱/ ۱۹۷. ۴۸ يسحبون فى النار: ۲/ ۵۳. ۵۰ و ما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر: ۲/ ۲۹، ۳/ ۲۲. ۵۲ و كل شيء فعلوه فى الزبر: ۴/ ۲۷۷. ۵۴ إن المتقين فى جنات و نهر: ۱/ ۱۵۹. ۵۵ فى مقعد صدق: ۴/ ۷۴.

۵۵– سورة الرحمن

۵۵– سورة الرحمن ۱– ۲ الرحمن* علّم القرآن: ۱/ ۱۸۹، ۲۶۰، ۲۶۷، ۳۲۹، ۳۴۳، ۴۲۲، ۲/ ۳۲۹. ۳ خلق الإنسان: ۱/ ۴۲۲. ۴ علّمه البيان: ۱/ ۴۲۲. ۶ و النجم و الشجر يسجدان: ۳/ ۴۳۶، ۴۹۳. ۷ و السماء رفعها: ۳/ ۲۱۸، ۴۳۶. ۸ ألّا تطغوا فى الميزان: ۴/ ۱۳۱. ۱۳ فبأى آلاء ربكما تكذبان: ۲/ ۲۵۳، ۳/ ۹۲، ۱۰۳. ۱۴ خلق الإنسان من صلصال كالفخار: ۲/ ۱۸۳، ۳/ ۳۲۸، ۴۶۹. ۱۵ و خلق الجان من مارج من نار: ۳/ ۳۲۸. ۱۷ رب المشرقين و رب المغربين: ۳/ ۳۱۳، ۴/ ۱۵. ۱۹ مرج البحرين يلتقيان: ۲/ ۲۸۸. ۲۲ يخرج منهما اللؤلؤ و المرجان: ۲/ ۲۸۸، ۳/ ۹۰، ۴/ ۲۹. ۲۴ و له الجوار المنشآت فى البحر كالأعلام: ۲/ ۳۷، ۳/ ۴۶۹، ۴۷۳، ۴/ ۲۶۸. ۲۶ كل من عليها فان: ۲/ ۱۸۲، ۳/ ۱۰۴، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۱ ۴/ ۲۵، ۱۵۵، ۳۵۳. ۲۷ و يبقى وجه ربك ذو الجلال و الإكرام: ۲/ ۲۴ (۲)، ۱۸۲، ۲۱۴، ۳۸۳، ۳۹۳. ۲۹ من فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۶، ۴/ ۶۴. ۳۱ سنفرغ لكم أيّه الثقلان: ۲/ ۲۸ (۲)، ۲۹، ۸۰، ۲۱۳. ۳۳ يا معشر الجن و الإنس إن استطعتم: ۳/ ۳۲۸، ۳۹۹، ۴/ ۳۰۳. ۳۴ فبأى آلاء ربكما تكذبان: ۳/ ۳۹۹. ۳۵ يرسل عليكما شواظ من نار و نحاس: ۳/ ۱۰۳. ۳۷ فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان: ۳/ ۴۶۹ (۲). ۳۹ فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس و لا جان: ۲/ ۱۸۴، ۳/ ۳۲۷، ۴/ ۲۴. ۴۳ هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون: ۳/ ۳۰۰. ۴۴ يطوف بينها و بين حميم آن: ۳/ ۳۰۰. ۴۶ و لمن خاف مقام ربه جنّتان: ۱/ ۱۶۰، ۲/ ۴۰۴، ۳/ ۹۲، ۱۳۹. ۴۸ ذواتا أفنان: ۱/ ۱۶۰، ۱۶۱، ۳/ ۱۳۹، ۴/ ۲۴۲. ۵۰ فيهما: ۱/ ۱۶۰. ۵۴ بطائنها من إستبرق: ۱/ ۳۸۵، ۲/ ۱۴۴، ۳/ ۱۳۹، ۱۸۶، ۴۹۸. ۵۶ لم يطمثهن إنس قبلهم و لا جان: ۳/ ۳۲۷. ۵۸ كأنهن الياقوت و المرجان: ۳/ ۴۷۰. ۶۰ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان: ۲/ ۲۸۷، ۳۹۷، ۴۵۰، ۴/ ۸۳. ۶۴ مدهامّتان: ۱/ ۲۶۰، ۳۵۱، ۳۶۴، ۳۶۶، ۴۱۱، ۳/ ۲۹۶. ۶۸ فيها فاكهة و نخل و رمان: ۱/ ۴۰۰، ۳/ ۴۴، ۴۷.

۵۶- سورة الواقعة

۵۶- سورة الواقعة ۱ إذا وقعت الواقعة: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۴۸۶، ۴/ ۱۷۷. ۳ فمالئون منها البطون: ۴/ ۲۶۰. ۴ فشاربون عليه من الحميم: ۲/ ۴۸۶، ۴/ ۲۶۰. ۵ و بسّت الجبال بسّا: ۲/ ۶۵. ۶ فكانت هباء منبثّا: ۲/ ۶۵. ۷ و كنتم أزواجا ثلاثة: ۱/ ۵۱۶، ۳/ ۵۱۵. ۸ فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة: ۳/ ۶۲، ۱۰۳، ۵۱۵. ۹ و أصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة: ۳/ ۶۲، ۱۰۳، ۵۱۵. ۱۰ و السابقون: ۳/ ۵۱۵. ۱۷ يطوف عليهم ولدان مخلدون: ۳/ ۱۹۶. ۱۸ بأكواب و أباريق و كأس من معين: ۴/ ۱۴، ۱۹، ۲۰. ۱۹ لا يصدعون عنها و لا ينزفون: ۳/ ۲۹۷. ۲۲ و حور عين: ۳/ ۴۶۹. ۲۳ كأمثال اللّؤلؤ المكنون: ۲/ ۱۸، ۲۷، ۴۶۹. ۲۵ لا يسمعون فيها لغوا و لا تأثيما: ۳/ ۱۳۰، ۵۰۵. ۲۶ إلا قيلا سلاما سلاما: ۳/ ۱۳۰، ۵۰۵. ۲۷ و أصحاب اليمين ما أصحاب اليمين: ۳/ ۱۰۲، ۳۲۳. ۲۸ فى سدر مخضود: ۱/ ۱۶۹. ۲۹ طلح منضود: ۱/ ۳۰۶ (۲)، ۱۶۹، ۴۸۵ (۲). ۳۰ و ظل ممدود: ۱/ ۱۶۹، ۲/ ۲۵۷، ۴/ ۷۲. ۳۳ لا مقطوعة و لا ممنوعة: ۴/ ۳۰۹. ۳۴ و فرش مرفوعة: ۲/ ۳۹۶. ۳۵ إنا أنشأناهن إنشاء: ۲/ ۳۹۶، ۴/ ۲۵۶. ۳۶ فجعلنا هن أبكارا: ۴/ ۲۵۶. ۳۷ عربا: ۴/ ۲۵۶. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۲ ۳۹ ثلة من الأولين: ۳/ ۳۳۴. ۴۰ و ثلة من الآخرين: ۳/ ۳۳۴. ۴۱ و أصحاب الشمال ما أصحاب الشمال: ۳/ ۳۲۳، ۴/ ۱۴. ۴۳ و ظل من يحموم: ۲/ ۵۳، ۳۶۰، ۴/ ۳۰۹. ۴۴ لا بارد و لا كريم: ۲/ ۳۶۰، ۴/ ۳۰۹. ۴۵ إنهم كانوا قبل ذلك مترفين: ۴/ ۳۷۸. ۴۶ و كانوا يصرون على الحنث العظيم: ۴/ ۳۷۸. ۴۹ قل إن الأولين و الآخرين: ۳/ ۳۳۳. ۵۰ لمجموعون إلى: ۳/ ۳۳۳. ۵۲ لآكلون من شجر زقّوم: ۲/ ۴۲، ۴/ ۲۶۰. ۵۵ فشاربون شرب الهيم: ۴/ ۲۶۰. ۵۶ هذا نزلهم يوم الدين: ۲/ ۳۵۹. ۵۸ أ فرأيتم ما تمنون: ۲/ ۳۷۶، ۳/ ۵۱۳. ۵۹ أ أنتم تخلقونه أم نحن: ۳/ ۵۱۳. ۶۱ و ننشئكم فى ما لا تعلمون: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۲۶. ۶۳ أ فرأيتم ما تحرثون: ۲/ ۳۷۶، ۳/ ۲۳۴، ۵۱۶. ۶۴ أ أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون: ۳/ ۲۳۴، ۵۱۶. ۶۵ لو نشاء لجعلناه حطاما فظلتم تفكهون: ۳/ ۱۶۴، ۲۶۷، ۵۱۶، ۴/ ۲۸۹، ۳۱۹. ۶۶ إنا لمغرمون: ۳/ ۲۶۷. ۶۸ أ فرأيتم الماء الذى تشربون: ۲/ ۳۷۶. ۷۰ لو نشاء جعلناه أجاجا: ۳/ ۱۶۴، ۴/ ۲۹۰، ۳۱۹، ۳۲۰. ۷۱ أ فرأيتم النار التى تورون: ۲/ ۳۷۶. ۷۲ أ أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون: ۴/ ۱۵۹. ۷۵ فلا- أقسم بمواقع النجوم: ۳/ ۱۲۱، ۱۳۶، ۱۴۲، ۱۵۶، ۴/ ۳۰۳، ۳۰۸. ۷۶ و إنه لقسم لو تعلمون عظيم: ۳/ ۱۲۱، ۱۳۶، ۱۴۰، ۱۴۲. ۷۷ إنه لقرآن كريم: ۱/ ۳۷۰، ۳۷۱، ۳/ ۱۴۲. ۷۸ فى كتاب مكنون: ۲/ ۱۵۹، ۱/ ۳۷۳. ۷۹ لا- يمسّه إلا المطهرون: ۲/ ۱۵۹، ۴۲۸، ۳/ ۴۰۹. ۸۲ و تجعلون رزقكم أنكم تكذبون: ۳/ ۲۱۸، ۲۲۳. ۸۳ إذا بلغت الحلقوم: ۲/ ۲۷۳، ۴/ ۲۴، ۳۲۴. ۸۴ و أنتم حينئذ: ۴/ ۳۲۴. ۸۵ و نحن أقرب إليه منكم ... تبصرون: ۴/ ۳۲۴. ۸۶ فلو لا إن كنتم غير مدينين: ۴/ ۳۲۴. ۸۷ ترجعونها إن كنتم صادقين: ۴/ ۳۲۴. ۸۸ فأما إن كان من المقربين: ۲/ ۴۶۹، ۴۷۰. ۸۹ و جنت نعيم: ۲/ ۴۲، ۴۶۹، ۴۷۰، ۳/ ۴۹۸. ۹۰ و أما إن كان من أصحاب اليمين: ۳/ ۲۶۱، ۴/ ۲۱۶. ۹۱ فسلام لك: ۴/ ۲۱۶. ۹۲ و أما إن كان من المكذبين الضالين: ۲/ ۳۵۹. ۹۳ فنزل من حميم: ۲/ ۳۵۹. ۹۴ تصلية جحيم: ۱/ ۵۱۶، ۲/ ۴۲، ۳۵۹.

۵۷- سورة الحديد

۵۷- سورة الحديد ۱ سبح للّه ما فى السموات و الأرض: ۱/ ۲۳۸، ۲۵۴، ۴/ ۹. ۳ هو الأول و الآخر: ۲/ ۲۶۷، ۳/ ۲۶، ۳۳۴، ۵۱۸. ۴ يعلم ما يلج فى الأرض و ما ينزل: ۱/ ۱۳۶، ۲/ ۴۵، ۳۴۰، ۴/ ۳۶۷، ۳۶۸. ۶ يولج الليل فى النهار و يولج النهار: ۳/ ۳۱۱. ۸ و قد أخذ ميثاقكم إن كنتم مؤمنين: ۳/ ۱۲۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۳ ۱۰ أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد: ۱/ ۲۲۷، ۴۱۶، ۳/ ۱۹۳ (۲)، ۲۲۷، ۲۳۷، ۴/ ۲۰۱. ۱۱ من ذا الذى يقرض اللّه قرضا حسنا: ۲/ ۴۴۴، ۴۹۶. ۱۲ يوم ترى المؤمنين و المؤمنات: ۱/ ۲۳۴، ۲/ ۲۶۵، ۴۰۷. ۱۳ يوم يقول المنافقون و المنافقات للذين آمنوا: ۱/ ۳۱۴ (۲)، ۲/ ۴۸، ۵۳، ۳/ ۱۱۵. ۱۴ ينادونهم أ لم نكن معكم قالوا بلى: ۱/ ۵۲۵، ۴/ ۲۲۹، ۲۳۴. ۱۶ أ لم يأن للذين آمنوا أن تخشع: ۱/ ۲۴۱، ۲/ ۴۴۰. ۱۸ إن المصّدقين و المصّدقات و أقرضوا اللّه: ۴/

۹۵. ۲۰ اعلموا أنما الحیاة الدنیا لعب و لهو: ۱/ ۲۱۴ (۶)، ۲۳۲، ۲/ ۲۷۰. ۲۱ و جنة عرضها کعرض السماء و الأرض: ۱/ ۲۳۹، ۳/ ۴۶۹. ۲۲ ما أصاب من مصیبة فی الأرض: ۳/ ۱۶۸. ۲۳ لکیلا تأسوا علی ما فاتکم: ۲/ ۴۶، ۳/ ۱۶۸، ۵۰۱. ۲۴ فإن اللّه هو الغنی: ۱/ ۴۸۵ (۲). ۲۷ رأفة و رحمة و رهبانیة ابتدعوها: ۱/ ۵۰۴ (۲). ۲۸ کفلین من رحمته: ۱/ ۳۱۵. ۲۹ لئلاـ یعلم أهل الکتاب: ۱/ ۲۰۰، ۳/ ۱۵۴، ۱۵۵ (۲)، ۱۶۶، ۴/ ۱۶۷، ۳۰۷.

۵۸– سورة المجادلة

۵۸– سورة المجادلة ۱ قد سمع اللّه قول التی تجادلک: ۱/ ۲۶۷، ۴/ ۲۶۵. ۲ إن أمهاتهم إلا اللائی ولدنهم: ۱/ ۱۹۷، ۴۸۲، ۴۸۵، ۴/ ۱۹۲، ۳۴۷. ۳ فتحریر رقبة: ۲/ ۳۸۴. ۴ و تلک: ۱/ ۲۳۸. ۷ ما یکون من نجوی ... سادسهم: ۲/ ۱۸۱، ۳/ ۳۱۷، ۴/ ۱۰۴ (۲). ۸ و إذا جاءوک حیّوک بما لم یحیّک: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۴۲، ۲۲۸، ۳/ ۹. ۹ و معصیت الرسول: ۲/ ۴۲. ۱۱ إذا قیل لکم تفسّحوا فی المجالس: ۴/ ۷۴. ۱۲ إذا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی: ۲/ ۱۷۲، ۳۵۷، ۴۰۶. ۱۳ أ أشفقتم: ۲/ ۱۷۲. ۱۸ یوم یبعثهم اللّه جمیعا فیحلفون له: ۲/ ۳۳۰، ۳/ ۱۲۵. ۱۹ استحوذ علیهم الشیطان: ۳/ ۱۹، ۶۳. ۲۱ کتب اللّه لأغلبن أنا و رسلی: ۳/ ۲۳۵. ۲۲ أولئک حزب اللّه ألا إن حزب: ۲/ ۲۵۹، ۳/ ۶۲. ۶۵ لقد علمت ما هؤلاء ینطقون: ۱/ ۲۱۵. ۶۶ قال أ فتعبدون من دون اللّه: ۱/ ۲۱۵.

۵۹– سورة الحشر

۵۹– سورة الحشر ۱ سبّح للّه ما فی السموات و ما فی: ۱/ ۲۵۴، ۴/ ۳۴۲. ۲ هو الذی أخرج الذین کفروا من أهل الکتاب ...: ۱/ ۱۱۳ (۴)، ۲/ ۲۱۱، ۴۰۰، ۳/ ۳۰۷، ۳۴۶. ۳ و لو لاـ أن کتب علیهم الجلاء: ۱/ ۱۱۳. ۴ ذلک بأنهم شاقوا اللّه و رسوله: ۱/ ۲۲۳، ۳/ ۲۹۰، ۲۹۱. ۷ ما أفاء اللّه علی رسوله من أهل القری: ۱/ ۴۱۴، ۲/ ۴۷ (۲)، ۱۶۹، ۲۵۶، ۳/ ۱۶۸، ۲۲۴، ۴/ ۲۹۶، ۲۹۷. ۸ للفقراء المهاجرین الذین أخرجوا من دیارهم: ۱/ ۲۴۵، ۴۱۴. ۹ و الذین تبوءوا الدار و الإیمان: ۲/ ۱۷، ۲۹، ۳/ ۱۹۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۴ ۱۲ لئن أخرجوا لاـ یخرجون معهم: ۴/ ۲۹۰، ۳۰۳. ۱۳ لأنتم أشد رهبة: ۴/ ۲۸۸. ۱۴ تحسبهم جمیعا و قلوبهم شتّی: ۲/ ۲۷۴، ۴/ ۲۵۳. ۱۸ یا أیها الذین آمنوا اتقوا اللّه و لتنظر: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۴۷۴، ۳/ ۶۲، ۹۸، ۴/ ۳۴۴. ۲۰ لا یستوی أصحاب النار و أصحاب الجنة: ۱/ ۳۵۳. ۲۱ لو أنزلنا هذا القرآن علی جبل: ۲/ ۲۳۴. ۲۲ هو اللّه الذی لا إله إلا هو: ۲/ ۳۷۶. ۲۳ الملک القدوس السلام المؤمن المهیمن: ۳/ ۵۱۸. ۲۴ هو اللّه الخالق البارئ المصور: ۱/ ۲۳۸، ۴۹۲ (۲)، ۲/ ۲۳۴.

۶۰– سورة الممتحنة

۶۰– سورة الممتحنة ۱ یا أیها الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی: ۱/ ۴۲۵، ۳/ ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳، ۲۰۲، ۲۲۳، ۳۰۴. ۲ إن یثقفوکم یکونوا لکم أعداء و یبسطوا: ۲/ ۴۵۷، ۴۶۲، ۳/ ۴۳۸، ۴/ ۱۳۱. ۴ حتی تؤمنوا باللّه وحده: ۲/ ۳۴۶. ۵ ربنا لا تجعلنا فتنة للذین کفروا: ۱/ ۱۸۰. ۹ إنما ینهاکم اللّه عن الذین قاتلوکم: ۱/ ۴۲۵، ۲/ ۳۷۰. ۱۰ و اسألوا ما أنفقتم و لیسألوا ما أنفقوا: ۳/ ۱۰۷، ۲۶۷، ۳۶۴، ۴۰۹، ۵۱۱، ۴/ ۱۳۷، ۱۴۵. ۱۱ فآتوا الذین ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا: ۱/ ۲۰۱. ۱۲ و لا یأتین ببهتان یفترینه بین أیدیهن: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱، ۴۱۶.

۶۱– سورة الصف

۶۱- سورة الصف ۱ سبّح للّه ما فی السموات: ۱/ ۲۵۴. ۲ یا أیها الـذین آمنوا لم تقولون: ۲/ ۱۳۷، ۴۳۱، ۴۴۶. ۳ کبر مقتا عند اللّه: ۲/ ۴۲۶. ۴ إنّ اللّه یحبّ الـذین یقاتلون فی سبیله: ۲/ ۳۷۱. ۵ یـا قوم لم تؤذوننی ... إلیکم: ۱/ ۲۲۸، ۴/ ۵۴، ۲۶۷. ۶ و مبشرا برسول یأتی من بعدی اسمه: ۱/ ۲۵۰، ۳/ ۵۳. ۸ یریدون لیطفئوا نور اللّه بأفواههم: ۳/ ۲۳۹، ۴/ ۲۹۴. ۱۰ هل أدلکم علی تجارة تنجیکم من عذاب: ۲/ ۴۰۲ (۲)، ۴۴۴، ۳/ ۲۸۹، ۴۱۱، ۴/ ۳۶۵. ۱۱ تؤمنون باللّه و رسوله و تجاهـدون: ۱/ ۲۲۸، ۲/ ۴۰۲ (۲)، ۳/ ۴۱۰، ۴/ ۳۰۰. ۱۲ جنات تجری من تحتها الأنهار: ۱/ ۲۳۴، ۲۳۷، ۲۳۹، ۳/ ۲۸۹، ۴۱۱، ۴/ ۳۰۰، ۳۶۵. ۱۳ نصر من اللّه و فتح قریب: ۲/ ۲۴۳، ۳/ ۴۱۰. ۱۴ کونوا أنصار اللّه کما قال عیسی: ۲/ ۳۹۱، ۳/ ۴۷۶.

۶۲– سورة الجمعة

۶۲- سورة الجمعة ۱ یسبح للّه: ۱/ ۲۵۴، ۳۱۷. ۲ یزکیهم و یعلمهم الکتاب و الحکمـة: ۱/ ۲۱۳. ۳ و آخرین منکم لمّـا یلحقوا بهم: ۲/ ۲۷۰. ۴ إنّ اللّه یحبّ الـذین یقاتلون فی سبیله: ۱/ ۴۲۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۵ ۵ مثل الذین حمّلوا التوراة: ۲/ ۱۲۰، ۱۲۲، ۱۲۳، ۳/ ۴۷۲ (۲)، ۴۷۴. ۶ قل یا أیها الـذین هادوا إن زعمتم: ۱/ ۳۵۲، ۵۱۷. ۷ و لا یتمنونه أبدا: ۲/ ۵۱۷، ۵۱۸، ۴/ ۳۳۲. ۹ إذا نودی للصلاة من یوم الجمعة: ۱/ ۳۰۷ (۲) ۳۱۴ (۲)، ۲/ ۱۸۱، ۲۶۴، ۲۶۶ (۲)، ۴/ ۱۸۲، ۳۶۰. ۱۱ و إذا رأوا تجارة أو لهوا انفضّوا إلیها: ۲/ ۱۳۴، ۳/ ۱۹۸، ۳۵۷ (۲)، ۴/ ۲۸، ۲۹، ۱۴۸، ۱۶۸، ۱۸۲.

۶۳– سورة المنافقون

۶۳- سورة المنافقون ۱ إذا جاءک المنافقون قالوا نشـهد إنک: ۱/ ۲۶۸، ۳/ ۹، ۱۲۱، ۱۲۵، ۱۴۴، ۴۶۶ (۲). ۲ اتخذوا أیمانهم جنّة: ۳/ ۱۲۵، ۲۴۵، ۴/ ۱۴۳. ۳ ذلـک بأنهم آمنوا ثم کفروا فطبع: ۲/ ۱۲۵. ۴ یحسبون کل صیحة علیهم هم العدو: ۲/ ۱۳۴، ۳۶۰، ۳۸۰، ۳۸۳، ۳۸۸، ۴۳۲، ۳/ ۳۰۰، ۴۷۷. ۶ سواء علیهم استغفرت لهم: ۱/ ۲۲۵، ۲/ ۱۳۴، ۴۴۲، ۳/ ۷۴. ۷ هم الذین یقولون لا تنفقوا علی ...: ۴/ ۲۴۰. ۸ و للّه العزّة و لرسوله و للمؤمنین: ۱/ ۳۱۷، ۲/ ۲۵۸، ۴/ ۱۵۱. ۱۰ لو لا أخرتنی إلی أجل قریب: ۲/ ۳۱، ۴۹، ۴/ ۹۸، ۳۲۳، ۳۲۴. ۱۱ و لن یؤخر اللّه نفسا إذا جاء أجلها: ۲/ ۳۲۰.

۶۴– سورة التغابن

۶۴- سورة التغابن ۱ له الملک و له الحمـد: ۱/ ۲۵۴، ۳/ ۳۰۷. ۲ فمنکم کافر و منکم مؤمن: ۳/ ۳۳۰. ۴ و یعلم ما تسرون و ما تعلنون: ۱/ ۲۳۸، ۳/ ۳۲۳. ۶ أبشر یهدوننا: ۱/ ۴۱۶. ۷ زعم الـذین کفروا أن لن یبعثوا: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۵۱، ۳/ ۱۲۱، ۱۶۳، ۱۸۵. ۹ یوم یجمعکم لیوم الجمع ذلـک یوم التغابن: ۱/ ۲۳۴، ۲۳۸، ۳/ ۴۳۵. ۱۱ و من یؤمن باللّه یهـد قلبه: ۱/ ۱۹۴. ۱۲ و أطیعـوا اللّه و أطیعوا الرسول: ۱/ ۲۳۰، ۲۳۴، ۳/ ۳۰۵. ۱۴ إن من أزواجکم و أولادکم عـدوّا لکم: ۱/ ۱۲۳ (۲)، ۳/ ۳۳۱. ۱۵ إنما أموالکم و أولادکم فتنة: ۳/ ۳۳۲. ۱۶ فاتقوا اللّه ما استطعتم: ۲/ ۱۸۶، ۳۳۹.

۶۵– سورة الطلاق

۶۵- سورة الطلاق ۱ يا أيها النبى إذا طلقتم النساء: ۱/ ۲۳۸، ۲۶۷، ۲/ ۳۴۹، ۳۵۸، ۳۶۹، ۴۰۶، ۳/ ۳۹۸، ۴۱۷، ۴/ ۱۷۵، ۳۳۸. ۲ فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف: ۱/ ۲۷۱، ۲/ ۱۴۵، ۳۴۰، ۴۰۴، ۳/ ۱۰۸. ۴ و اللائى يئس من المحيض من نسائكم: ۱/ ۱۱۲، ۱۲۲ (۲)، ۲/ ۱۳، ۲۰، ۲۴۲، ۳۱۶، ۳۵۳، ۳/ ۲۰۵، ۲۱۵. ۵ ذلك أمر اللّه: ۱/ ۳۷۲. ۶ أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم: ۳/ ۴۲. ۷ لينفق ذو سعة من سعته: ۱/ ۱۹۹، ۴/ ۳۰۰ (۲). ۸ و كأين من قرية عتت ... و رسله: ۴/ ۲۷۰. ۱۱ و من يؤمن باللّه و يعمل صالحا يدخله: ۱/ ۱۸۸، ۲۲۹، ۲۳۸، ۳/ ۴۴۰. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۶ ۱۲ خلق سبع سموت و من الأرض مثلهن: ۱/ ۱۸۸، ۳/ ۱۶۶، ۴/ ۷، ۸. ۱۷ أمهلهم رويدا: ۴/ ۲۴۵.

۶۶- سورة التحريم

۶۶- سورة التحريم ۱ يا أيها النّبى لم تحرّم ما أحلّ: ۱/ ۲۶۷، ۲/ ۳۵۸، ۴۳۱، ۴/ ۳۴۶. ۲ تحلّة أيمانكم: ۲/ ۴۲. ۳ عرّف بعضه و أعرض عن بعض: ۱/ ۴۲۶، ۴/ ۴۵. ۴ إن تتوبا إلى اللّه فقد صغت: ۱/ ۵۰۴ (۲)، ۲/ ۳۱۸، ۳۶۰، ۳۶۶، ۳۹۰، ۴۰۱، ۴۵۵، ۴۵۶، ۳/ ۴۹، ۸۵، ۴۱۹. ۵ عسى ربه إن طلّقكنّ أن يبدله: ۲/ ۳۰، ۳/ ۵۱۸، ۵۱۹، ۴/ ۱۴۱، ۲۵۲، ۳۷۵. ۶ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم و أهليكم: ۲/ ۸۳، ۱۹۲. ۷ يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم: ۲/ ۳۵۸، ۴۳۰. ۸ يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى اللّه: ۱/ ۲۳۹، ۲/ ۸۳، ۴/ ۲۲۶، ۳۳۷، ۳۶۶. ۱۰ ضرب اللّه مثلا للذين كفروا: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۴۳ (۲)، ۱۲۲، ۴/ ۳۶۶. ۱۱ امرأت فرعون: ۱/ ۲۳۵، ۲/ ۴۳، ۱۳۱. ۱۲ و مريم ابنت عمران: ۲/ ۴۳، ۱۲۲، ۱۳۳، ۳/ ۳۶۹.

۶۷- سورة الملك

۶۷- سورة الملك ۱ تبارك: ۱/ ۲۵۴، ۳۴۳، ۲/ ۳۹۶. ۲ الذى خلق الموت و الحياة: ۳/ ۳۱۳، ۳۲۳. ۳ ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت: ۳/ ۱۵۸، ۴/ ۳۶۱، ۳۶۲. ۴ ثم ارجع البصر كرتين: ۳/ ۹۵، ۴/ ۱۰۶. ۸ تكاد تميز من الغيظ: ۳/ ۴۹۲، ۴/ ۸۷، ۲۳۳، ۲۲۹. ۹ قالوا بلى قد جاءنا نذير: ۱/ ۲۴۱، ۵۲۵، ۴/ ۸۷، ۲۲۹، ۲۳۳. ۱۰ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا: ۳/ ۴۵۱. ۱۳ و أسروا قولكم أو اجهروا به: ۱/ ۱۸۵. ۱۴ أ لا يعلم من خلق و هو اللطيف الخبير: ۱/ ۱۸۵. ۱۶ أ أمنتم من فى السماء أن يخسف: ۴/ ۸، ۱۶۲. ۱۸ فكيف كان نكير: ۲/ ۳۲. ۱۹ أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات: ۳/ ۱۹۳، ۴/ ۹۵. ۲۰ إن الكافرون إلا فى غرور: ۴/ ۱۹۲. ۲۲ أ فمن يمشى مكبا على وجهه أهدى: ۲/ ۴۹، ۳/ ۲۰۴. ۲۹ قل هو الرحمن آمنا به: ۲/ ۵۰۸، ۳/ ۴۵۷. ۳۰ قل أ رأيتم إن أصبح ماؤكم غورا: ۱/ ۲۰۰، ۴/ ۱۳۳.

۶۸- سورة القلم

۶۸- سورة القلم ۱ ن و القلم و ما يسطرون: ۱/ ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۶۰، ۳۶۵، ۲/ ۱۳، ۱۳۳. ۲ ما أنت بنعمة ربك بمجنون: ۱/ ۱۶۶، ۴/ ۳۰۸. ۳ ممنون: ۱/ ۱۶۶. ۴ لعلى: ۱/ ۲۲۹. ۶ بأيّكم المفتون: ۲/ ۲۱، ۴۰۰، ۳/ ۱۵۹، ۴/ ۲۲۳. ۷ بمن ضل عن سبيله: ۱/ ۲۱۱. ۹ ودوا لو تدهن فيدهنون: ۲/ ۴۲۹. ۱۰ لا تطع كل حلاف مهين: ۱/ ۲۵۱، ۵۱۸، ۳/ ۲۶، ۳۰، ۴۶۷. ۱۱ همّاز مشاء بنميم: ۱/ ۲۵۱، ۵۱۸، ۳/ ۲۶، ۳۰، ۳۱۹، ۴۶۷. ۱۲ منّاع للخير معتد أثيم: ۱/ ۵۱۸. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۷ ۱۳ عتلّ بعد ذلك زنيم: ۱/ ۵۱۸، ۳/ ۳۰. ۱۶ سنسمه على الخرطوم: ۲/ ۳۸۴، ۳/ ۴۶۷، ۴۸۶. ۲۰ فأصبحت كالصريم: ۲/ ۳۴۳. ۲۴ أن لا يدخلنّها: ۱/ ۲۳۷، ۲/ ۵۱. ۳۵ أ فنجعل المسلمين كالمجرمين: ۳/ ۴۷۹. ۴۲ يوم يكشف عن ساق: ۲/ ۲۱۲، ۳۱۹. ۴۸ فاصبر لحكم ربك: ۱/ ۲۲۱، ۲۵۰، ۴/ ۵۶، ۲۴۵.

۶۹- سورة الحاقة

۶۹- سورة الحاقة ۱ الحاقة: ۱/ ۱۸۹، ۲۶۷، ۲/ ۴۴۲، ۳/ ۶۱، ۶۲، ۶۷، ۷۵، ۱۰۲. ۲ ما الحاقة: ۳/ ۱۰۲، ۱۳۳. ۴ کذبت ثمود و عاد: ۱/ ۵۰۸. ۶ و أما عاد فأهلکوا بریح صرصر عاتیة: ۳/ ۴۲۲، ۴۸۹، ۴۹۲، ۴/ ۱۱. ۷ کأنهم أعجاز نخل خاویة: ۳/ ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۷۰، ۴/ ۳۷۳، ۳۷۵. ۱۱ إنا لمّا طغی الماء حملناکم فی الجاریة: ۳/ ۴۸۸، ۴۹۲. ۱۳ فإذا نفخ فی الصور نفخة واحدة: ۲/ ۲۷، ۳/ ۲۱. ۱۴ و حملت الأرض و الجبال فدکتا دکة واحدة: ۲/ ۲۷، ۶۵، ۴۹۲. ۱۷ و الملک علی أرجائها: ۲/ ۳۶۰. ۱۸ یومئذ تعرضون لا تخفی منکم خافیة: ۴/ ۹۶. ۱۹ فأما من أوتی کتابه بیمینه: ۱/ ۵۰۰، ۴/ ۹۶. ۲۰ إنی ظننت أنّی ملاق حسابیه: ۱/ ۵۰۰، ۲/ ۲۱۳ (۲)، ۳/ ۴۰۸، ۴/ ۱۳۸، ۳۶۹. ۲۱ فی عیشة راضیة: ۲/ ۳۹۸. ۲۲ فی جنة عالیة: ۳/ ۵۰۲. ۲۳ قطوفها دانیة: ۳/ ۵۰۲. ۲۵ یا لیتنی لم أوت کتابیه: ۱/ ۵۱۷، ۲/ ۲۷، ۴/ ۳۶۹. ۲۶ و لم أدر ما حسابیه: ۱/ ۵۱۷، ۲/ ۲۷. ۲۷ یا لیتها کانت القاضیة: ۲/ ۲۷، ۵۱۷. ۲۸ مالیه: ۲/ ۲۷، ۴/ ۳۶۹. ۲۹ هلک عنی سلطانیه: ۱/ ۵۰۰، ۳/ ۴۰۵. ۳۰ خذوه فغلّوه: ۱/ ۱۶۹، ۳/ ۳۴۵. ۳۱ ثم الجحیم صلوه: ۱/ ۱۶۹، ۳/ ۳۴۵. ۳۲ ثم فی سلسلة ذرعها سبعون ذراعا: ۱/ ۱۶۹، ۴/ ۱۰۶. ۳۶ غسلین: ۲/ ۳۱۵. ۳۸ فلا أقسم بما تبصرون: ۴/ ۳۰۹. ۳۹ و ما لا تبصرون: ۴/ ۳۰۹. ۴۰ إنه لقول رسول کریم: ۴/ ۳۰۹. ۴۱ و ما هو بقول شاعر: ۲/ ۲۴۲. ۴۲ قلیلا ما تذکرون: ۱/ ۲۲۷. ۴۴ و لو تقوّل علینا بعض الأقاویل: ۲/ ۳۲۹، ۴/ ۲۴۹. ۴۵ لأخذنا منه بالیمین: ۲/ ۳۲۹، ۳۸۴. ۴۷ فما منکم من أحد عنه حاجزین: ۲/ ۳۶۰، ۴/ ۳۴۷. ۴۸ و إنه لتذکرة: ۱/ ۳۷۲.

۷۰- سورة المعارج

۷۰- سورة المعارج ۱ سأل سائل بعذاب واقع: ۱/ ۱۴۰، ۲۶۷، ۲/ ۴۹۹، ۴/ ۱۴۵، ۲۲۶. ۳ اللّه ذی المعارج: ۱/ ۱۴۰. ۴ تعرج الملائکة و الروح إلیه: ۱/ ۱۴۰، ۲/ ۱۹۰، ۳/ ۴۴۵. ۵ فاصبر صبرا جمیلا: ۱/ ۱۶۸. ۶ إنهم یرونه بعیدا: ۱/ ۱۶۸. ۷ و نراه قریبا: ۱/ ۱۶۸. ۸ یوم تکون السماء کالمهل: ۱/ ۱۶۸. ۹ و تکون الجبال کالعهن: ۱/ ۱۶۸. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۸ ۱۰ و لا یسأل حمیم حمیما: ۴/ ۱۴۵. ۱۱ یود المجرم لو یفتدی: ۴/ ۲۷۱، ۳۲۱. ۱۵ کلا إنها لظی: ۱/ ۱۶۸، ۵۱۷، ۲/ ۳۸۰. ۱۶ نزاعة للشوی: ۱/ ۱۶۸، ۵۱۷، ۲/ ۳۸۰، ۳/ ۸۵، ۱۶۱. ۱۷ تدعو من أدبر و تولی: ۱/ ۱۶۸، ۵۱۷، ۲/ ۳۸۰. ۱۸ و جمع فأوعی: ۱/ ۱۶۸، ۵۱۷. ۱۹ إن الإنسان خلق هلوعا: ۲/ ۳۲۳، ۳/ ۱۱۸، ۴/ ۱۰۹. ۲۰ إذا مسّه الشر جزوعا: ۲/ ۳۲۳، ۳/ ۱۱۸ (۲)، ۴/ ۱۰۹. ۲۱ و إذا مسّه الخیر منوعا: ۲/ ۳۲۳، ۴/ ۱۰۹. ۳۶ فمال الذین کفروا قبلک مهطعین: ۲/ ۴۸. ۳۷ عن الیمین و عن الشمال عزین: ۲/ ۴۸، ۳/ ۳۲۶، ۴/ ۱۳. ۳۸ أن یدخل جنة نعیم: ۱/ ۵۲۱، ۲/ ۴۲. ۳۹ جنّة نعیم کلا: ۱/ ۵۲۱. ۴۰ فلا أقسم برب المشارق و المغارب: ۳/ ۱۲۱، ۱۵۶، ۴/ ۱۵، ۱۷، ۳۰۳، ۳۰۸. ۴۱ علی أن نبدل خیرا منهم: ۴/ ۱۷.

۷۱- سورة نوح

۷۱- سورة نوح ۱ إنا أرسلنا نوحا إلی قومه: ۱/ ۲۶۷، ۴/ ۱۹۸. ۴ یغفر لکم من ذنوبکم: ۱/ ۲۲۹، ۴۷۰ (۲)، ۳/ ۱۵۸، ۴/ ۹۵، ۳۶۲، ۳۶۵. ۷ استغشوا ثیابهم: ۴/ ۵. ۸ إنی دعوتهم جهارا: ۲/ ۴۹۴. ۹ ثم إنی أعلنت لهم و أسررت لهم: ۲/ ۴۹۳. ۱۰ فقلت استغفروا ربکم إنه کان غفارا: ۱/ ۱۸۴، ۳/ ۱۱۷. ۱۲ و یمددکم: ۱/ ۳۸۱. ۱۳ ما لکم لا ترجون للّه وقارا: ۱/ ۱۶۷. ۱۴ و قد خلقکم أطوارا: ۱/ ۱۶۷. ۱۵ أ لم تروا کیف خلق اللّه سبع: ۳/ ۳۲۹. ۱۶ و جعل القمر فیهن نورا: ۳/ ۹۱، ۳۲۹. ۱۷ و اللّه أنبتکم من الأرض نباتا: ۱/ ۴۱۱، ۲/ ۴۹۴،

۴۹۶، ۴۹۷. ۱۸ ثم یعیدکم فیها و یخرجکم إخراجا: ۲/ ۴۹۴. ۱۹ و اللّه جعل لکم الأرض بساطا: ۴/ ۱۱۵. ۲۰ سبلا فجاجا: ۳/ ۵۴. ۲۲ و مکروا مکرا کبارا: ۳/ ۸۸. ۲۵ مما خطیئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا: ۳/ ۱۵۳، ۵۱۳، ۴/ ۳۵۱، ۳۵۹. ۲۷ و لا یلدوا إلا فاجرا کفارا: ۲/ ۳۹۴، ۴۹۰. ۲۸ رب اغفر لی و لوالدیّ و لمن دخل: ۲/ ۳۵، ۳/ ۴۹.

۷۲- سورة الجن

۷۲- سورة الجن ۱ قل أوحی إلیّ أنه استمع نفر من الجنّ: ۱/ ۲۶۸، ۵۱۴ (۲). ۲ یهدی إلی الرشد فآمنا به: ۱/ ۵۱۵. ۵ و أنّا ظننا أن لن تقول الإنس: ۳/ ۳۲۷. ۹ فمن یستمع الآن یجد له شهابا رصدا: ۴/ ۲۱۸. ۱۰ و أنّا لا ندری أشرّ أرید: ۳/ ۵۰۵، ۴/ ۵۴. ۱۱ و منا دون لک: ۴/ ۲۴۲. ۱۳ فمن یؤمن بربّه فلا یخاف بخسا: ۱/ ۱۹۵، ۴/ ۲۶۰. ۱۵ و أما القاسطون فکانوا لجهنم حطبا: ۱/ ۲۰۰، ۴۰۲، ۵۱۴، ۵۱۵. ۱۶ و أن لو استقاموا علی الطریقة لأسقیناهم: ۱/ ۵۱۴، ۵۱۵، ۳/ ۴۴۴، ۴/ ۱۹۹. ۱۸ فلا تدعوا مع اللّه أحدا: ۱/ ۵۱۴ (۳)، ۵۱۵. ۱۹ و أنه لما قام عبد اللّه: ۱/ ۵۱۴، ۵۱۵، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۷۹ ۲/ ۵۰۸، ۴/ ۲۷. ۲۳ و من یعص اللّه و رسوله فإنّ له نار جهنم: ۱/ ۲۳۸، ۲/ ۱۳۲. ۲۵ أم یجعل له ربی أمدا: ۳/ ۱۹۲. ۲۶ عالم الغیب: ۳/ ۸۵، ۱۹۲. ۲۷ إلّا من ارتضی من رسول: ۴/ ۲۰۹.

۷۳- سورة المزمّل

۷۳- سورة المزمّل ۱ یا أیها المزمّل: ۱/ ۲۶۷. ۲ قسم اللیل: ۲/ ۳۸۵. ۴ و رتّل القرآن ترتیلا: ۱/ ۳۵۷، ۵۲۰، ۲/ ۸۲، ۳/ ۱۱۷. ۶ إنّ ناشئة اللیل: ۱/ ۳۸۵. ۸ و تبتل إلیه تبتیلا: ۲/ ۴۹۵، ۴۹۶، ۳/ ۹۰. ۹ ربّ المشرق و المغرب لا إله إلا هو: ۴/ ۱۵. ۱۱ و ذرنی و المکذبین: ۲/ ۳۳۳، ۴/ ۳۷۳. ۱۴ یوم ترجف الأرض و الجبال و کانت الجبال: ۳/ ۶۶، ۶۸. ۱۵ کما أرسلنا إلی فرعون رسولا: ۳/ ۷، ۴/ ۷۶، ۸۷. ۱۶ فعصی فرعون الرسول: ۴/ ۷۶، ۸۷. ۱۷ یوما یجعل الولدان شیبا: ۲/ ۳۷۹، ۴۰۴ (۲). ۱۸ السماء منفطر به: ۳/ ۴۲۲. ۲۰ و اللّه یقدّر اللیل و النهار علم أن سیکون منکم مرضی: ۲/ ۵۰۷، ۳/ ۱۶۹، ۲۰۰، ۴/ ۱۹۹، ۲۶۸.

۷۴- سورة المدثر

۷۴- سورة المدثر ۱ یا أیها المدثر: ۱/ ۲۶۷، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶. ۲ قم فأنذر: ۱/ ۲۹۴، ۳/ ۱۴۱. ۳ و ربک فکبر: ۳/ ۳۶۴. ۴ و ثیابک فطهر: ۲/ ۴۱۶، ۴۲۱. ۵ و الرجز فاهجر: ۱/ ۱۹۶، ۲/ ۳۸۱. ۸ فإذا نقر الناقور: ۴/ ۱۷۶. ۹ فذلک یومئذ یوم عسیر: ۴/ ۱۷۶. ۱۱ ذرنی و من خلقت وحیدا: ۱/ ۲۵۲، ۲/ ۳۳۳، ۴/ ۳۷۳. ۱۵ ثم یطمع أن أزید: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۳۶. ۱۶ کلا: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۳۶. ۱۸ إنه فکّر و قدر: ۴/ ۲۳۵. ۱۹ فقتل کیف قدر: ۳/ ۹۶، ۱۰۳، ۴/ ۱۳۵. ۲۰ ثم قتل کیف قدّر: ۳/ ۹۶، ۱۰۳، ۴/ ۲۳۵. ۲۱ ثم نظر: ۱/ ۳۵۱. ۲۲ ثم عبس و بسر: ۳/ ۵۰. ۲۴ إن هذا إلّا سحر یؤثر: ۲/ ۲۴۰. ۲۵ إن هذا إلّا قول البشر: ۲/ ۲۳۴، ۲۴۰. ۲۸ لا تبقی و لا تذر: ۳/ ۵۰. ۳۱ و ما جعلنا أصحاب النار إلا ملائکة: ۱/ ۱۹۸، ۵۲۲، ۲/ ۳۹۹، ۳/ ۱۰۳، ۳۳۹، ۴/ ۹۵. ۳۲ کلا و القمر: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۲، ۴/ ۲۷۲. ۳۵ إنها لإحدی الکبر: ۳/ ۸۹، ۴/ ۱۵۲. ۳۶ نذیرا للبشر: ۳/ ۱۴۱، ۱۶۲. ۳۷ لمن شاء منکم أن یتقدم أو یتأخر: ۳/ ۳۳۳، ۲۴۲. ۳۸ کل نفس بما کسبت رهینة: ۴/ ۲۷۴، ۲۷۷. ۴۲ ما سلککم: ۱/ ۳۵۳. ۴۳ قالوا لم نک من المصلین: ۱/ ۲۳۶، ۲۴۲. ۴۴ و لم نک نطعم المسکین: ۱/ ۲۳۷، ۲۴۰. ۴۸ فما تنفعهم شفاعة الشافعین: ۳/ ۴۵۰. ۵۰ کأنهم حمر مستنفرة: ۳/ ۴۸۶. ۵۱ قسورة: ۱/ ۳۸۵. ۵۲ صحفا منشرة: ۱/ ۵۲۱. ۵۳ کلا بل لا یخافون الآخرة: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. ۵۴ کلا إنه تذکرة: ۱/ ۱۶۱، ۵۲۱، ۵۲۳. ۵۵ فمن شاء ذکره: ۳/ ۱۴۱. البرهان فی علوم

القرآن، ج۴، ص: ۴۸۰

۷۵- سورة القيامة

۷۵- سورة القيامة ۱ لا أقسم بيوم القيامـة: ۱/ ۲۶۷، ۳/ ۱۵۱، ۱۵۶، ۱۸۴، ۴/ ۳۰۳، ۳۰۷، ۳۰۸. ۳ أ يحسب الإنسان أن لن نجمع عظامه: ۲/ ۵۱، ۳/ ۱۸۶، ۲۷۸، ۴/ ۲۳۰، ۲۳۱. ۴ أن لن نجمع عظامه بلى قادرين على: ۱/ ۵۲۴، ۲/ ۳۸۵، ۳/ ۱۸۶، ۲۷۸، ۴/ ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۳. ۶ أيان يوم القيامة: ۴/ ۲۲۱. ۹ و جمع الشمس و القمر: ۳/ ۳۶۹، ۴/ ۳۷۳. ۱۰ يقول الإنسان يومئذ أين المفر: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱. ۱۱ كلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱. ۱۳ ينبأ الإنسان يومئـذ بما قدّم و أخّر: ۳/ ۳۳۳. ۱۴ بل الإنسان على نفسه بصيرة: ۱/ ۱۴۴، ۳/ ۳۵۲. ۱۵ و لو ألقى معاذيره. ۱/ ۱۴۴. ۱۶ لا تحرّك به لسانك لتعجل به: ۱/ ۱۴۴. ۱۷ إنّ علينا جمعه و قرآنه: ۱/ ۳۷۴، ۳۷۵، ۲/ ۲۲، ۲۵۳. ۱۸ فإذا قرأنـاه فاتبع قرآنه: ۳/ ۳۸۵. ۱۹ ثم إنّ علينـا بيـانه: ۱/ ۵۲۳، ۲/ ۲۰۰، ۴/ ۲۳۶. ۲۰ كلا بل تحبون العاجلـة: ۱/ ۱۴۴، ۵۲۱، ۵۲۳. ۲۱ و تذرون الآخرة: ۱/ ۱۴۴. ۲۲ وجوه يومئذ ناضـرة: ۲/ ۵۳، ۲۰۳، ۳۴۸، ۳۸۴، ۳/ ۴۹۷. ۲۳ إلى ربها ناظرة: ۲/ ۵۳، ۱۸۱، ۳۴۸، ۳/ ۴۵۱، ۴۹۷. ۲۵ أن يفعل بها فاقرة: ۱/ ۵۲۳. ۲۶ كلا إذا بلغت التراقى: ۱/ ۱۶۶، ۵۲۱، ۵۲۳، ۳/ ۲۱۵، ۴/ ۲۴. ۲۷ و قيل من راق: ۱/ ۱۶۶. ۲۸ و ظـن أنه الفراق: ۱/ ۴۸۶. ۲۹ و التفت السـاق بالساق: ۳/ ۴۳۰، ۴۸۶، ۴۹۷. ۳۰ إلى ربک يومئـذ المساق: ۳/ ۴۹۷. ۳۱ فلا صـدّق و لا صلّى: ۳/ ۵۰۵، ۴/ ۳۰۳، ۳۰۵. ۳۲ و لكن كذّب و تولى: ۳/ ۵۰۵. ۳۴ أولى لک فأولى: ۳/ ۵۰، ۹۶. ۳۵ ثم أولى لک: ۳/ ۵۰، ۹۶. ۳۷ أ لم يک نطفة: ۱/ ۲۳۷، ۲۴۰، ۲/ ۳۷. ۴۰ أ ليس ذلک بقادر على أن يحيى الموتى: ۱/ ۴۲۲، ۲/ ۴۳۹، ۳/ ۲۵۹، ۱۶۰ (۲)، ۴۶۶.

۷۶- سورة الإنسان

۷۶- سورة الإنسان ۱ هـل أتى على الإنسان حين: ۱/ ۲۶۸، ۳۴۴، ۲/ ۴۳۳، ۳/ ۶۷، ۴/ ۸۳، ۳۲۷، ۳۷۱. ۲ إنّا خلقنا الإنسان من نطفة: ۳/ ۶۷، ۴/ ۸۳. ۳ إنـا هـديناه السبيل إما شاكرا و إما: ۳/ ۸۸، ۴/ ۲۱۶، ۲۱۷. ۴ سلاسـلا و أغلالا: ۱/ ۴۱۳. ۶ عينا يشـرب بها عباد اللّه: ۲/ ۲۴۶، ۳/ ۴۰۱، ۴۰۵، ۴/ ۲۲۳، ۲۲۷. ۷ و يخافون يوما كان شره مستطيرا: ۴/ ۱۱۲. ۸ و يطعمون الطعام على حبه مسكينا و يتيما: ۲/ ۲۵، ۱۵۸، ۴۰۴، ۳/ ۱۴۷. ۹ إنما نطعمكم لوجه اللّه لا نريـد منكم: ۲/ ۳۹۳، ۳۹۴، ۴۰۰. ۱۲ و جزاهم بما صبروا جنـة: ۳/ ۴۲۶. ۱۳ متكئين فيها على الأرائک: ۳/ ۴۲۶. ۱۴ و دانيـة عليهم ظلالها و ذللت قطوفها تذليلا: ۲/ ۲۴۳، ۳/ ۲۲۵، ۴۲۶. ۱۵ قواريرا: ۱/ ۱۶۱، ۲/ ۴۸۶، ۳/ ۴۷۰. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۱ ۱۶ قواريرا من فضة: ۲/ ۴۸۶، ۳/ ۴۷۰، ۴۹۲، ۴/ ۲۰. ۲۰ و إذا رأيت ثمّ رأيت نعيما: ۲/ ۳۵۰، ۴۵۹، ۴/ ۲۳۷، ۳۴۷. ۲۱ و حلّوا أساور من فضة و سقاهم: ۳/ ۳۸۸، ۴۴۳، ۴/ ۳۵۸. ۲۲ إنّ هذا كان لكم جزاء: ۳/ ۳۸۸. ۲۳ نزّلنا: ۱/ ۲۳۵. ۲۴ و لا تطع منهم آثما أو كفورا: ۲/ ۳۳۴، ۴/ ۱۲۹، ۱۸۸. ۲۸ و إذا شئنا بدّلنا أمثالهم تبديلا: ۴/ ۱۷۸. ۳۰ و ما تشاءون إلا أن يشاء اللّه ۱/ ۲۳۱، ۲/ ۱۳۲. ۳۱ يدخل من يشاء فی رحمته و الظالمين: ۳/ ۱۶۵، ۱۷۳، ۲۶۹، ۴/ ۳۲.

۷۷- سورة المرسلات

۷۷- سورة المرسلات ۱ و المرسلات عرفا: ۱/ ۱۶۹، ۲۶۸. ۲ فالعاصفات عصفا: ۱/ ۱۶۹. ۵ فالملقيات ذكرا: ۴/ ۱۶۸، ۱۸۷. ۶ عذرا أو نذرا: ۳/ ۵۴، ۱۶۸، ۴/ ۱۸۷. ۱۱ و إذا الرسل أقتت: ۲/ ۱۳۳. ۱۲ لأى يوم أجلت: ۴/ ۸۲. ۱۳ ليوم الفصل: ۴/ ۸۲. ۱۴ و ما أدراک ما يوم الفصل: ۴/ ۸۲. ۱۵ ويل يومئذ للمكذبين: ۲/ ۲۵۳، ۴۲۸، ۳/ ۱۰۴. ۱۶ أ لم نهلک الأولين: ۲/ ۴۴۳، ۴/ ۲۳۷. ۱۷ ثم نتبعهم الآخرين: ۴/

۲۳۷. ۲۶ أحياء و أمواتا: ۱/ ۲۳۰. ۴۱۱ (۲)، ۳/ ۲۳۰، ۴۴۰، ۴/ ۱۳۸. ۳۲ إنها ترمی بشرر كالقصر: ۳/ ۱۳۱، ۲۰۸، ۴/ ۵. ۳۳ كأنه جمالت صفر: ۳/ ۱۳، ۱۳۱، ۲۰۸، ۴/ ۵. ۳۵ هذا يوم لا ينطقون: ۳/ ۴۵۱، ۴/ ۱۳۱. ۳۶ و لا يؤذن لهم فيعتذرون: ۱/ ۴۱۶، ۳/ ۴۵۱، ۴/ ۱۳۱. ۳۸ هذا يوم الفصل جمعناكم و الأولين: ۳/ ۳۳۴. ۴۱ إن المتقين فی ظلال و عيون: ۴/ ۲۶۳.

۷۸– سورة النبأ

۷۸– سورة النبأ ۱ عمّ يتساءلون: ۱/ ۲۶۸، ۳۷۱، ۳/ ۲۸۳، ۴/ ۳۴۶. ۲ عن النبأ العظيم: ۱/ ۲۷۱. ۴ كلا سيعلمون: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۳/ ۹۶، ۴/ ۲۴۷. ۵ ثم كلا سيعلمون: ۳/ ۹۶، ۴/ ۲۴۷. ۶ أ لم نجعل الأرض مهادا: ۳/ ۱۷۳. ۹ و جعلنا نومكم سباتا: ۴/ ۱۱۵. ۱۰ و جعلنا الليل لباسا: ۳/ ۵۰۶، ۴/ ۱۱۵. ۱۱ و جعلنا النهار معاشا: ۳/ ۵۰۶، ۴/ ۱۱۵. ۳۱ إن للمتقين مفازا: ۳/ ۳۵. ۳۲ حدائق و أعنابا: ۳/ ۳۵. ۳۳ و كواعب أترابا: ۳/ ۳۵. ۳۴ و كأسا دهاقا: ۳/ ۳۵. ۳۷ ربّ السموات و الأرض و ما بينهما الرحمن: ۱/ ۱۸۱، ۳/ ۷۸. ۴۰ يوم ينظر المرء ما قدمت يداه و يقول: ۲/ ۱۳۳، ۳/ ۷۴.

۷۹– سورة النازعات

۷۹– سورة النازعات ۱ و النازعات غرقا: ۱/ ۲۶۸، ۳/ ۲۶۲. ۲ و الناشطات نشطا: ۳/ ۲۶۲. ۳ و السابحات سبحا: ۳/ ۲۶۲. ۴ فالسابقات سبقا: ۳/ ۲۶۲. ۵ فالمدبرات أمرا: ۳/ ۲۶۲. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۲ ۶ يوم ترجف الراجفة: ۳/ ۲۶۲. ۱۰ أئنا لمردودون فی الحافرة: ۳/ ۲۶۲. ۱۸ هل لك إلی أن تزكی: ۳/ ۴۰۲، ۴/ ۲۰۷، ۳۷۱. ۲۰ فأراه الآية الكبری: ۳/ ۹۰. ۲۴ أنا ربكم الأعلی: ۲/ ۱۹۰. ۲۵ فأخذه اللّه نكال الآخرة و الأولی: ۳/ ۳۳۴. ۲۶ إن فی ذلك لعبرة لمن يخشی: ۳/ ۲۶۲، ۴/ ۲۸۸. ۲۹ ضحاها: ۱/ ۱۶۲. ۳۰ و الأرض بعد ذلك دحاها: ۲/ ۱۹۱. ۳۱ أخرج منها ماءها و مرعاها: ۳/ ۲۹۷. ۳۳ متاعا لكم و لأنعامكم: ۳/ ۳۲۳. ۳۵ يتذكر: ۱/ ۲۳۶. ۳۷ فأما من طغی: ۴/ ۳۵. ۳۸ و آثر الحياة الدنيا: ۴/ ۳۵. ۳۹ فإن الجحيم هی المأوی: ۴/ ۳۵، ۲۸۶. ۴۰ و أما من خاف مقام ربه و نهی: ۲/ ۴۰۸، ۴/ ۳۵ (۲). ۴۲ يسألونك عن الساعة: ۴/ ۴۸. ۴۳ فيم أنت من ذكراها: ۳/ ۲۸۳، ۴/ ۳۴۵. ۴۵ إنما أنت منذر من يخشاها: ۴/ ۱۲۸. ۴۶ إلا عشية أو ضحاها: ۴/ ۳۷.

۸۰– سورة عبس

۸۰– سورة عبس ۱ عبس و تولی: ۱/ ۲۶۷، ۲/ ۳۶۷. ۳ و ما يدريك لعله يزكی: ۴/ ۳۳۸. ۱۰ تلهی: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. ۱۱ كلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. ۱۳ فی صحف مكرمة: ۱/ ۳۷۳. ۱۴ مرفوعة مطهرة: ۱/ ۳۷۳. ۱۶ بررة: ۴/ ۱۸. ۱۷ قتل الإنسان ما أكفره: ۲/ ۳۸۰، ۴۲۸، ۳/ ۲۹۲، ۴/ ۵۲، ۳۴۶. ۱۸ من أی شیء خلقه: ۴/ ۸۲. ۱۹ من نطفة خلقه: ۴/ ۸۲. ۲۲ إذا شاء أنشره: ۱/ ۵۲۳. ۲۳ كلا لمّا يقض: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. ۲۵ أنّی صببنا الماء صبا: ۴/ ۲۲۰. ۳۱ فاكهة و أبّا: ۱/ ۳۸۵، ۳۹۹، ۲/ ۳۱۵. ۳۴ يوم يفر المرء من أخيه: ۳/ ۳۶۷. ۳۵ و أمه: ۳/ ۳۶۷. ۳۷ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه: ۳/ ۴۹۹.

۸۱– سورة التكوير

۸۱- سورة التکویر ۱ إذا الشمس کوّرت: ۱/ ۲۶۸، ۵۱۵، ۲/ ۷۶، ۳/ ۲۶۸، ۴/ ۱۷۷، ۱۷۸. ۷ و إذا النفوس زوجت: ۳/ ۴۱۸. ۸ و إذا الموءودة سئلت: ۲/ ۲۹، ۲۸۹. ۱۴ علمت نفس ما أحضرت: ۱/ ۵۱۵، ۲/ ۱۳۲، ۳۸۸، ۳/ ۲۵۹. ۱۵ فلا أقسم بالخنس: ۱/ ۱۶۶، ۳/ ۱۲۲. ۱۶ الجوار الکنّس: ۱/ ۱۶۶، ۲/ ۳۷، ۳/ ۱۲۲. ۱۷ و اللیل إذا عسعس: ۱/ ۱۶۶، ۲/ ۳۴۳. ۱۸ و الصبح إذا تنفس: ۱/ ۱۶۶، ۳/ ۴۸۵. ۲۴ و ما هو علی الغیب بضنین: ۴/ ۶۹، ۱۳۹. ۲۶ فأین تذهبون: ۲/ ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۵۲. ۲۸ لمن شاء منکم أن یستقیم: ۳/ ۲۴۲.

۸۲- سورة الانفطار

۸۲- سورة الانفطار ۱ إذا السماء انفطرت: ۱/ ۲۶۸، ۳/ ۱۶۵، ۴/ ۱۷۷. ۵ علمت نفس ما قدمت و أخّرت: ۳/ ۳۳۳. ۶ ما غرّک بربک الکریم: ۱/ ۳۵۳، ۲/ ۳۴۹، ۳۶۰، ۴۲۸، ۴۴۳، ۴/ ۳۴۶. ۸ فی أی صورة: ۱/ ۵۲۳، ۲/ ۵۳. ۹ کلا بل تکذبون: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۳ ۱۳ إن الأبرار لفی نعیم: ۱/ ۱۶۹، ۲/ ۱۳۵، ۴/ ۱۸. ۱۴ و إن الفجار لفی جحیم: ۱/ ۱۶۹، ۲/ ۱۳۵. ۱۷ و ما أدراک ما یوم الدین: ۳/ ۹۸. ۱۸ ثم ما أدراک ما یوم الدین: ۲/ ۳۲۵، ۴۸۷، ۳/ ۹۸. ۱۹ یوم لا تملک نفس لنفس شیئا: ۱/ ۲۴۴، ۲/ ۳۲۵ (۲)، ۴۸۶.

۸۳- سورة المطففین

۸۳- سورة المطففین ۱ ویل للمطففین: ۱/ ۲۶۸، ۲۸۲، ۲/ ۴۲۸، ۴۳۲، ۴/ ۲۹۱. ۲ إذا اکتالوا علی الناس یستوفون: ۳/ ۲۳۶، ۴۰۵، ۴/ ۲۴۹. ۳ و إذا کالوهم أو وزنوهم یخسرون: ۲/ ۱۷، ۱۳۴، ۳/ ۲۳۶. ۴ أ لا- یظن أولئک أنهم مبعوثون: ۳/ ۴۰۸، ۴/ ۱۳۸. ۵ لیوم عظیم: ۳/ ۴۰۸. ۶ لرب العالمین: ۱/ ۵۲۳. ۷ کلا إن کتاب الفجار: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۲. ۱۲ و ما یکذب به إلّا کل معتد أثیم: ۳/ ۳۱۸. ۱۳ قال أساطیر الأولین: ۱/ ۵۲۱. ۱۴ کلا: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۳/ ۴۸۶. ۱۵ کلا إنهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۲/ ۳۴۸، ۴/ ۲۷۲. ۱۷ الذی کنتم به تکذبون: ۱/ ۵۲۳. ۱۸ کلا- إن کتاب الأبرار لفی علیین: ۱/ ۵۲۱، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۲. ۲۶ ختامه مسک: ۲/ ۱۴۴، ۲۸۹، ۴/ ۶۹. ۳۰ و إذا مرّوا بهم یتغامزون: ۲/ ۱۳۴، ۴/ ۲۲۶.

۸۴- سورة الانشقاق

۸۴- سورة الانشقاق ۱ إذا السماء انشقت: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۶۴، ۶۵، ۳/ ۱۶۵، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۶۸، ۴/ ۱۷۴، ۱۷۷، ۱۸۱، ۳۷۸. ۲ و أذنت لربها و حقت: ۲/ ۶۴، ۶۵، ۳/ ۲۶۴. ۳ و إذا الأرض مدت: ۲/ ۶۵، ۴/ ۳۷۷. ۴ و ألقت: ۲/ ۶۵. ۶ یا أیها الإنسان إنک کادح: ۱/ ۳۵۲، ۲/ ۳۶۰. ۱۴ إنه ظن أن لن یحور: ۱/ ۵۲۴، ۴/ ۲۳. ۱۵ بلی: ۱/ ۵۲۴. ۱۶ فلا أقسم بالشفق: ۱/ ۱۶۶. ۱۷ و اللیل و ما وسق: ۱/ ۱۶۶، ۳۹۶. ۱۸ و القمر إذا اتسق: ۱/ ۱۶۶. ۱۹ لترکبن طبقا عن طبق: ۱/ ۱۶۶، ۴/ ۲۵۱. ۲۲ بل الذین کفروا یکذبون: ۱/ ۲۸۵. ۲۳ و اللّه أعلم بما یوعون: ۱/ ۲۸۵. ۲۴ فبشرهم بعذاب ألیم: ۱/ ۲۸۵. ۲۵ إلا الذین آمنوا: ۴/ ۲۰۹.

۸۵- سورة البروج

۸۵- سورة البروج ۱ و السماء ذات البروج: ۱/ ۱۹۵، ۲۶۸، ۳/ ۱۲۵، ۲۵۹. ۴ قتل أصحاب الأخدود: ۳/ ۳۶، ۱۲۵، ۲۵۹. ۵ النار: ۳/ ۳۶.

۱۱ جنـات تجری من تحتهـا الأنهار: ۱/ ۲۳۹. ۱۲ إن بطش ربـک لشدیـد: ۴/ ۲۸۸. ۱۳ إنه هو یبـدئ و یعیـد: ۳/ ۳۳۴. ۱۵ ذو العرش المجید: ۴/ ۲۴۲. ۱۶ فعّال لما یرید: ۳/ ۸۵، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۷۹، ۲۳۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۴ ۲۱ بل هو قرآن مجید: ۱/ ۳۷۲.

۸۶– سورة الطارق

۸۶– سورة الطـارق ۱ و السـماء و الطـارق: ۱/ ۲۶۸. ۲ الطارق: ۱/ ۱۸۸. ۳ الثاقب: ۱/ ۱۸۸. ۴ إن کـل نفس لمّا علیها حافظ: ۴/ ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۵، ۲۸۷، ۳۳۱، ۳۵۱. ۵ فلینظر الإنسـان ممّ خلق: ۱/ ۵۲۰، ۳/ ۲۸۳. ۶ خلق من مـاء دافق: ۱/ ۵۲۰، ۲/ ۳۹۸. ۸ إنه علی رجعه لقادر: ۱/ ۴۱۷. ۹ یوم تبلی السرائر: ۱/ ۴۱۷. ۱۳ إنه لقول فصل: ۱/ ۳۷۱. ۱۷ فمهل الکافرین أمهلهم رویدا: ۲/ ۵۱۶، ۳/ ۱۱۵.

۸۷– سورة الأعلی

۸۷– سورة الأعلی ۱ سبح اسم ربک الأعلی: ۱/ ۱۶۱، ۲۵۴، ۲۶۹، ۳۴۴، ۲/ ۴۰۷، ۳/ ۲۶، ۲۷۰، ۴/ ۱۵۱. ۲ الذی خلق فسوّی: ۱/ ۱۶۱ (۲)، ۳/ ۲۶. ۳ و الـذی قدّر فهدی: ۳/ ۲۶. ۴ و الذی أخرج المرعی: ۴/ ۲۵۱، ۲۵۶. ۵ غثاء أحوی: ۱/ ۴۱۱، ۳/ ۳۵۱، ۴/ ۲۵۱، ۲۵۶. ۶ سنقرئک فلا تنسی: ۱/ ۳۳۲، ۴/ ۲۶۰، ۳۰۳. ۷ إلّا ما شاء اللّه: ۱/ ۳۳۲. ۱۴ قـد أفلح من تزکّی: ۱/ ۱۲۷، ۴/ ۲۲۸. ۱۵ و ذکر اسم ربه فصلی: ۴/ ۲۲۸. ۱۶ بل تؤثرون الحیاة الدنیا: ۴/ ۲۲۸. ۱۷ و الآخرة خیر و أبقی: ۴/ ۱۵۱. ۱۸ إن هذا لفی الصحف الأولی: ۲/ ۱۷۱، ۴/ ۱۱۵. ۱۹ صحف إبراهیم و موسی: ۲/ ۱۷۱، ۳/ ۳۱۰.

۸۸– سورة الغاشیة

۸۸– سورة الغاشیة ۱ هل أتاک حدیث الغاشیة: ۱/ ۲۶۸، ۳/ ۳۵۳، ۴/ ۳۷۱. ۲ وجوه یومئذ خاشعة: ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۳۵۳. ۳ عاملة ناصبة: ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۳۵۳. ۶ لیس لهم طعـام إلا من ضـریع: ۳/ ۱۳۰، ۴/ ۳۴۰. ۸ وجوه یومئـذ ناعمة: ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۲۸۰، ۳۵۳، ۴۹۳. ۳ فیها سرر مرفوعة: ۱/ ۱۶۷، ۲۲۰، ۳/ ۵۰۲، ۴/ ۲۱. ۱۴ و أکواب موضوعة: ۱/ ۱۶۷، ۲۲۰، ۳/ ۵۰۲، ۴/ ۲۱. ۱۵ و نمارق مصفوفة: ۱/ ۱۶۸، ۲۲۰، ۴/ ۲۱. ۱۶ و زرابی مبثوثة: ۱/ ۱۶۸، ۲۲۰، ۴/ ۲۱. ۱۷ أ فلا ینظرون إلی الإبل کیف خلقت: ۱/ ۱۴۲. ۱۸ و إلی السماء کیف رفعت: ۱/ ۱۴۲. ۲۲ لست علیهم بمصیطر: ۴/ ۲۰۹. ۲۳ إلّا من تولی: ۴/ ۲۰۹ (۲). ۲۵ إنّ إلینا إیابهم: ۳/ ۳۰۷. ۲۶ ثم إن علینا حسابهم: ۳/ ۳۰۷، ۴/ ۲۴۹.

۸۹– سورة الفجر

۸۹– سورة الفجر ۱ و الفجر: ۱/ ۱۶۵، ۱۸۹، ۲۶۸، ۳۵۱، ۳۶۶. ۲ و لیال عشر: ۲/ ۱۶۵. ۳ و الشفع و الوتر: ۱/ ۱۶۵. ۴ و اللیل إذا یسر: ۱/ ۱۵۰، ۱۵۷، ۱۶۵، ۲/ ۳۳، ۳/ ۱۷۸، ۱۷۹، ۲۸۳، ۴/ ۱۷۳، ۱۸۵. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۵ ۵ هل فی ذلک قسم لـذی حجر: ۲/ ۴۳۷، ۴/ ۳۷۱ (۲). ۶ أ لم تر کیف فعـل ربک بعاد: ۳/ ۲۱۹، ۴/ ۷۳. ۷ إرم ذات العماد: ۳/ ۲۱۹ (۲). ۱۳ فصبّ علیهم ربک سوط عذاب: ۳/ ۴۹۳. ۱۴ إن ربک لبالمرصاد: ۴/ ۲۸۸. ۱۵ فیقول ربّی أکرمن: ۲/ ۳۲. ۱۶ ربّی أهانن: ۱/ ۵۲۱، ۲/ ۳۲. ۱۷ کلا: ۱/

۵۲۱. ۲۰ حبا جما: ۱/ ۵۲۳. ۲۱ کلا إذا دکت الأرض دکا دکا: ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، ۲/ ۶۵، ۴۸۶، ۴۹۶، ۴/ ۲۷۲. ۲۲ و جاء ربک و الملک صفا: ۲/ ۲۱۲، ۳۶۰، ۴۸۶، ۴۹۶، ۳/ ۱۳۱، ۱۸۱، ۲۱۹، ۴/ ۲۲۵. ۲۳ یتذکر: ۱/ ۲۳۶، ۲/ ۱۸، ۴/ ۷۱. ۲۴ یا لیتنی قدمت لحیاتی: ۴/ ۲۹۳. ۲۹ فادخلی فی عبادی: ۴/ ۲۶۳ (۲). ۳۰ و ادخلی جنتی: ۴/ ۲۶۳.

۹۰- سورة البلد

۹۰- سورة البلد ۱ لا أقسم بهـذا البلد: ۱/ ۱۲۷، ۲۶۷، ۲/ ۱۷۷، ۲۶۸، ۳/ ۱۵۶. ۲ و أنت حلّ بهـذا البلد: ۱/ ۱۲۷، ۲/ ۲۶۸. ۴ لقد خلقنا الإنسان فی کبد: ۳/ ۱۵۶، ۴۸۶. ۶ أهلکت مالا لبدا: ۳/ ۸۹. ۱۱ فلا اقتحم العقبة: ۴/ ۲۳۵، ۳۰۳، ۳۰۵. ۱۴ أو إطعام فی یوم ذی مسغبة: ۱/ ۵۱۹، ۳/ ۲۱۵. ۱۵ یتیما ذا مقربة: ۱/ ۵۱۹، ۲/ ۷۹. ۱۶ أو مسکینا ذا متربة: ۲/ ۷۹. ۱۷ ثم کان من الذین آمنوا: ۴/ ۲۳۵ (۲).

۹۱- سورة الشمس

۹۱- سورة الشمس ۱ و الشمس: ۱/ ۲۶۸. ۲ و القمر إذا تلاها: ۱/ ۱۶۲ (۲). ۳ جلّاها: ۱/ ۱۶۲. ۵ و السماء و ما بناها: ۳/ ۱۲۳، ۴/ ۳۴۲. ۶ و الأرض و ما طحاها: ۳/ ۱۲۳. ۷ و نفس و ما سوّاها: ۳/ ۱۲۳، ۱۳۳. ۹ قد أفلح من زکّاها: ۲/ ۵۱۴. ۱۳ ناقة اللّه و سقیاها: ۲/ ۴۳۱. ۱۲ إذ انبعث أشقاها: ۴/ ۱۵۲. ۱۳ ناقة اللّه و سقیاها: ۳/ ۱۷۷. ۱۴ فکذبوه فعقروها: ۳/ ۳۵۲.

۹۲- سورة اللیل

۹۲- سورة اللیل ۱ و اللیل إذا یغشی: ۱/ ۱۶۸، ۲۶۸، ۴/ ۱۶۸، ۱۷۳. ۲ و النهار إذا تجلّی: ۱/ ۱۶۸، ۴/ ۱۶۸، ۱۷۳. ۳ و الذکر و الأنثی: ۱/ ۳۰۷ (۲). ۵ فأما من أعطی و اتقی: ۱/ ۱۴۹، ۲/ ۲۵۷، ۳/ ۲۴۸، ۵۰۲، ۵۰۹. ۶ و صدّق بالحسنی: ۲/ ۲۵۷ (۲)، ۳/ ۵۰۲. ۷ فسنیسره للیسری: ۲/ ۲۵۷. ۹ و کذّب بالحسنی: ۲/ ۲۵۷. ۱۰ فسنیسره للعسری: ۲/ ۲۵۷. ۱۵ لا یصلاها إلا الأشقی: ۴/ ۸۰. ۱۶ الذی کذّب و تولّی: ۴/ ۸۰. ۱۷ و سیجنّبها الأتقی: ۴/ ۸۰. ۱۸ الذی یؤتی ماله یتزکی: ۴/ ۸۰. ۱۹ و ما لأحد عنده من نعمة تجزی: ۳/ ۲۱۶، ۴/ ۲۰۹. ۲۰ إلا ابتغاء وجه ربه الأعلی: ۱/ ۵۱۰، ۴/ ۲۰۹. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۶

۹۳- سورة الضحی

۹۳- سورة الضحی ۱ و الضحی: ۱/ ۱۶۲، ۱۶۸، ۱۸۹، ۲۳۸، ۲۶۸، ۳۴۴، ۳۵۱، ۳۶۶. ۲ و اللیل إذا سجی: ۱/ ۱۶۲، ۱۶۸، ۳/ ۲۳۸، ۴۴۸. ۳ ما ودعک ربک و ما قلی: ۱/ ۱۶۲، ۱۶۸، ۳/ ۱۷۹، ۲۳۸، ۳۸۵. ۵ و لسوف یعطیک ربک فترضی: ۲/ ۷۹، ۵۱۵، ۴/ ۷۵، ۲۴۸. ۶ أ لم یجدک یتیما فآوی: ۲/ ۴۳۷، ۴۴۰، ۴۴۳. ۷ و وجدک ضالا فهدی: ۲/ ۴۳۷. ۹ فأما الیتیم فلا تقهر: ۱/ ۱۶۶، ۲/ ۴۷۰، ۴/ ۲۱۴. ۱۰ و أما السائل فلا تنهر: ۱/ ۱۶۶، ۴/ ۲۱۴.

۹۴- سورة الشرح

۹۴- سورة الشرح ۱ أ لم نشرح: ۱/ ۲۵۸، ۲۶۸، ۳۵۲، ۲/ ۴۳۷، ۴۰۰، ۴۴۳، ۴/ ۳۲۶. ۲ و وضعنا عنک: ۲/ ۴۳۷. ۵ فإن مع العسر یسرا: ۲/ ۴۸۶، ۴/ ۸۳، ۸۵. ۶ إن مع العسر: ۲/ ۴۸۶، ۴/ ۸۳، ۸۵.

۹۵- سورة التین

۹۵- سورة التین ۱ و التین و الزیتون: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۱۷۷، ۳/ ۱۲۱، ۱۲۳. ۲ و طور سینین: ۱/ ۱۵۷، ۳۸۵، ۲/ ۱۷۷، ۳۴۶، ۳/ ۱۲۳. ۳ و هذا البلد الأمین: ۲/ ۳۹۶، ۳/ ۱۲۳. ۵ ثم رددناه أسفل سافلین: ۴/ ۱۵۲. ۶ فلهم أجرهم: ۱/ ۲۲۸. ۸ أ لیس اللّه بأحکم الحاکمین: ۴/ ۱۵۱.

۹۶- سورة العلق

۹۶- سورة العلق ۱ اقرأ باسم ربک الذی خلق: ۱/ ۱۶۱، ۲۶۸، ۲۹۳، ۲۹۴ (۲)، ۲۹۵، ۳۵۷، ۲/ ۲۳، ۳/ ۴۸، ۳۰۶، ۴/ ۲۲۳. ۲ خلق الإنسان من علق: ۱/ ۱۶۱، ۳/ ۴۸. ۳ و ربک الأکرم: ۱/ ۲۹۳. ۴ علّم بالقلم: ۲/ ۱۳. ۵ علم الإنسان ما لم یعلم: ۱/ ۲۹۳، ۵۲۳، ۲/ ۱۳، ۴/ ۲۷۳، ۳۴۳. ۶ کلاـ إن الإنسان لیطغی: ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، ۲/ ۲۷۰، ۳/ ۳۳۲، ۴/ ۲۷۳. ۷ أن رآه استغنی: ۲/ ۲۷۰، ۳/ ۳۳۲. ۸ إن إلی ربک الرجعی: ۳/ ۸۹. ۹ أ رأیت الذی ینهی: ۴/ ۱۵۷. ۱۰ عبدا إذا صلّی: ۴/ ۱۵۷. ۱۳ أ رأیت إن کذّب و تولی: ۴/ ۱۳۶. ۱۴ أ لم یعلم بأن اللّه یری: ۱/ ۵۲۳، ۳/ ۱۵۹، ۴/ ۱۳۶. ۱۵ کلا لئن لم ینته لنسفعا بالناصیة: ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، ۲/ ۵۱۶، ۳/ ۳۵، ۱۲۴، ۴۸۶، ۴/ ۲۹۰، ۲۶۸. ۱۶ ناصیة کاذبة خاطئة: ۲/ ۳۸۷، ۳/ ۳۵. ۱۷ فلیدع نادیه: ۲/ ۳۹۶. ۱۸ سندع الزبانیة: ۱/ ۵۲۳، ۲/ ۲۹، ۳/ ۷۳، ۴/ ۹۱. ۱۹ کلا لا تطعه: ۱/ ۵۲۲، ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱.

۹۷- سورة القدر

۹۷- سورة القدر ۱ إنا أنزلناه فی لیلة القدر: ۱/ ۲۶۷، ۳۲۰، ۳۲۳، ۳۳۱، ۲/ ۳۲۵، ۳/ ۱۰۲، ۴/ ۲۳، ۲۵. ۲ و ما أدراک ما لیلة القدر: ۳/ ۱۰۲. ۴ من کل أمر: ۴/ ۳۶۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۷ ۵ حتی مطلع الفجر: ۴/ ۲۳۹، ۳۶۰.

۹۸- سورة البیّنة

۹۸- سورة البیّنة ۱ لم یکن الذین کفروا من أهل الکتاب: ۱/ ۲۶۷، ۲/ ۳۸، ۳/ ۴۳۲ (۲). ۲ رسول من اللّه: ۴/ ۲۵۴. ۵ ذلک دین القیمة: ۳/ ۲۲۵. ۶ خالدین فیها أبدا: ۱/ ۲۳۸. ۸ جنات عدن: ۱/ ۲۸۷.

۹۹- سورة الزلزلة

۹۹- سورة الزلزلة ۱ إذا زلزلت: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۳۲۰، ۴۹۲، ۴۹۶. ۲ و أخرجت الأرض أثقالها: ۲/ ۲۶۹، ۳۷۹، ۳/ ۴۸۹، ۴/ ۳۷۲. ۶ یومئذ یصدر الناس أشتاتا لیروا أعمالهم: ۱/ ۱۸۵. ۷ فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره: ۱/ ۱۸۵، ۲/ ۱۱۵، ۱۳۳، ۱۴۳. ۸ و من یعمل مثقال ذرة شرا یره: ۱/ ۱۸۵، ۲/ ۱۱۵.

۱۰۰– سورة العاديات

۱۰۰– سورة العاديات ۱ و العاديات ضبحا: ۱/ ۱۶۵، ۲۶۸، ۲۸۴، ۲/ ۲۴۳. ۲ فالموريات قدحا: ۱/ ۱۶۵. ۳ فالمغيرات صبحا: ۱/ ۱۶۵. ۴ فأثرن به نقعا: ۱/ ۱۶۵، ۲/ ۳۴۵، ۴/ ۲۵. ۵ فوسطن به جمعا: ۱/ ۱۶۵، ۲/ ۳۴۵، ۴/ ۲۵. ۷ و إنه على ذلك لشهيد: ۳/ ۴۹۷. ۸ و إنه لحب الخير لشديد: ۳/ ۳۵۲، ۳۶۲، ۴۹۷، ۴/ ۳۹، ۴۹۲. ۹ أ فلا يعلم إذا بعثر ما فى القبور: ۱/ ۴۱۷. ۱۰ و حصّل ما فى الصدور: ۱/ ۴۱۷. ۱۱ إن ربهم بهم يومئذ لخبير: ۱/ ۴۱۷.

۱۰۱– سورة القارعة

۱۰۱– سورة القارعة ۱ القارعة: ۱/ ۱۸۹، ۲۸۶، ۳/ ۶۱، ۶۲، ۳/ ۱۰۲. ۲ ما القارعة: ۳/ ۶۱، ۶۲، ۱۰۲. ۴ الفراش: ۲/ ۲۵. ۵ كالعهن المنفوش: ۱/ ۳۰۶، ۳۵۲، ۴۸۵ (۲). ۷ فى عيشة راضية: ۲/ ۳۷۹. ۹ فأمه هاوية: ۲/ ۳۸۰، ۳/ ۶۱. ۱۰ ماهيه: ۱/ ۱۵۷، ۵۰۰، ۵۱۷، ۲/ ۴۴۲، ۳/ ۶۱، ۴/ ۳۶۹. ۱۱ نار حامية: ۱/ ۵۱۷.

۱۰۲– سورة التكاثر

۱۰۲– سورة التكاثر ۱ ألهاكم التكاثر: ۱/ ۲۶۸، ۳/ ۲۵۶، ۴/ ۲۷۱. ۲ حتى زرتم المقابر: ۱/ ۵۲۳، ۴/ ۲۷۱. ۳ كلا سوف تعلمون: ۱/ ۵۲۳، ۲/ ۴۸۷، ۳/ ۹۸، ۱۰۳، ۱۰۵، ۲۴۸، ۴/ ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۷۱. ۴ ثم كلا سوف تعلمون: ۱/ ۵۲۳، ۲/ ۴۸۷، ۳/ ۹۸، ۱۰۳، ۱۰۵، ۲۴۸، ۴/ ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۷۱. ۵ كلا لو تعلمون: ۱/ ۵۲۳، ۳/ ۲۵۶. ۶ لترونّ الجحيم: ۳/ ۹۶. ۷ ثم لترونّها عين اليقين: ۳/ ۹۶.

۱۰۳– سورة العصر

۱۰۳– سورة العصر ۱ و العصر: ۱/ ۱۸۹، ۲۶۸، ۳۶۶. ۲ إن الإنسان لفى خسر: ۲/ ۱۳۳، ۳۶۰ (۲)، ۴/ ۷۸. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۸ ۳ إلّا الذين آمنوا: ۲/ ۳۶۰، ۴/ ۷۸.

۱۰۴– سورة الهمزة

۱۰۴– سورة الهمزة ۱ ويل لكل همزة لمزة: ۱/ ۲۵۱. ۳ يحسب أن ماله أخلده: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۷۱، ۲۷۲. ۴ كلا: ۱/ ۵۲۱، ۴/ ۲۷۱، ۲۷۲. ۵ و ما أدراك ما الحطمة: ۳/ ۲۰۸. ۶ نار اللّه: ۳/ ۲۰۸.

۱۰۵– سورة الفيل

۱۰۵– سورة الفيل ۱ أ لم تر كيف فعل ربك بأصحاب: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۴۴۴، ۴/ ۷۳، ۱۰۷. ۲ أ لم يجعل كيدهم فى تضليل: ۲/ ۴۳۷. ۳ و

أرسل: ۲/ ۴۳۷. ۵ فجعلهم كعصف مأكول: ۱/ ۱۵۵، ۲۷۲، ۲/ ۴۱۵، ۴/ ۲۹۲.

۱۰۶- سورة قريش

۱۰۶- سورة قريش ۱ لإيلاف قريش: ۱/ ۱۵۵، ۲۵۱، ۲۶۹، ۲۷۲، ۳۵۲، ۴/ ۲۹۲. ۲ رحلة الشتاء و الصيف: ۲/ ۴۲. ۳ فليعبدوا: ۴/ ۲۹۲. ۴ الذى أطعمهم من جوع و آمنهم من خوف: ۳/ ۲۲۶، ۴/ ۳۵۹.

۱۰۷- سورة الماعون

۱۰۷- سورة الماعون ۱ أ رأيت الـذى يكذب بالدين: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۲۴۳، ۴/ ۱۳۳، ۱۵۷. ۲ فذلك الذى يدعّ اليتيم: ۲/ ۲۴۳، ۴/ ۲۶۲. ۴ فويل للمصلين: ۱/ ۲۹۰. ۵ الذين هم عن صلاتهم ساهون: ۱/ ۳۹۷. ۲/ ۲۳۴، ۴/ ۱۵۶. ۷ و يمنعون الماعون: ۲/ ۲۸۷.

۱۰۸- سورة الكوثر

۱۰۸- سورة الكوثر ۱ إنا أعطيناك الكوثر: ۱/ ۱۳۴، ۲۶۸، ۳/ ۶۹، ۳۸۲، ۴/ ۷۵، ۲۵۹. ۲ فصل لربك و انحر: ۱/ ۱۳۵، ۴/ ۲۶۳، ۳/ ۶۹، ۳۸۲، ۲۵۹. ۳ إن شانئك هو الأبتر: ۱/ ۲۴۹.

۱۰۹- سورة الكافرون

۱۰۹- سورة الكافرون ۱ قل يا أيها الكافرون: ۱/ ۲۶۸، ۳۵۲، ۲/ ۳۵۸، ۳/ ۱۰۵. ۲ لا أعبد ما: ۳/ ۱۰۵. ۳ و لا أنتم عابدون ما أعبد: ۳/ ۱۰۵، ۱۰۶، ۴/ ۳۴۲. ۴ و لا أنا عابد ما عبدتم: ۳/ ۱۰۵، ۱۰۶. ۶ لكم دينكم ولى دين: ۲/ ۱۶۲.

۱۱۰- سورة النصر

۱۱۰- سورة النصر ۱ إذ جاء نصر اللّه: ۱/ ۲۶۸، ۲۹۷، ۳۰۰، ۴/ ۱۶۸. ۳ فسبح بحمد ربك و استغفره إنه كان: ۳/ ۶۱.

۱۱۱- سورة المسد

۱۱۱- سورة المسد ۱ تبت يـدا أبى لهب: ۱/ ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۶۸، ۲/ ۶۹، ۷۱، ۲۴۳، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۳۲. ۴ و امرأته حمّالة الحطب: ۲/ ۴۲، ۱۳۱، ۳/ ۲۷، ۲۶۸، ۴۸۶، ۴۸۷.

۱۱۲- سورة الإخلاص

۱۱۲- سورة الإخلاص ۱ قل هو اللّه أحد: ۱/ ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۶۸، ۲۹۱، ۳۵۶، ۲/ ۷۰، ۷۱، ۷۷، ۱۹۹، ۲۰۱، ۳۱۷، ۵۰۵، ۵۰۸، ۳/ ۵۵، ۶۲، ۶۴، ۲۱۴، ۲۹۶، ۴/ ۲۷. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۸۹ ۲ اللّه الصمد: ۳/ ۶۳، ۶۴، ۲۱۴، ۲۹۶، ۳۲۳. ۳ لم يلد و لم يولد: ۲/ ۳۲۳، ۳/ ۳۴۲، ۴/ ۳۲۶. ۴ و لم يكن له كفوا أحد: ۲/ ۳۲۳.

۱۱۳- سورة الفلق

۱۱۳- سورة الفلق ۱ قـل أعوذ برب الفلق: ۱/ ۲۶۸، ۲/ ۲۵۵. ۴ و من شـرّ النفاثات فی العقد: ۱/ ۱۱۹. ۵ و من شـر حاسد إذا حسد: ۳/ ۱۳.

۱۱۴- سورة الناس

۱۱۴- سورة النـاس ۱ قـل أعوذ بربّ النـاس: ۱/ ۲۶۸، ۳۴۲، ۲/ ۲۵۵، ۳/ ۷۱. ۴ الوسواس الخنّـاس: ۲/ ۲۵. بعونه تعـالی انتهی فهرس الآيات القرآنية و يليه فهرس القراءات القرآنية البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۰

۲- فهرس القراءات القرآنية

۲- فهرس القراءات القرآنية رقم الآية/ الآية/ ج/ ص ۱- سورة الفاتحة ۴ مالك يوم الدين: ۳/ ۲۹. ۴ ملك: ۱/ ۴۹۱. ۲- سورة البقرة ۶ سواء عليهم أنذرتهم: ۲/ ۴۵۱. ۲۰ كلما اضاء لهم سعوا فيه، مرّوا فيه: ۱/ ۳۱۳، ۳۱۴. ۳۰ أ تجعل فيها من يفسد فيها و يسفك: ۴/ ۳۷۲. ۵۱ وعدنا: ۱/ ۴۹۱. ۵۳ أعطينا: ۱/ ۴۸۴. ۷۰ إن البقر تشابهت علينا: ۳/ ۴۲۸. ۷۰ تشابه علينا: ۱/ ۳۱۶. ۱۰۶ أو ننسأها: ۲/ ۱۷۳. ۱۱۶ قالوا اتّخذ اللّه ولدا: ۳/ ۲۸۱. ۱۲۷ و إذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت: ۳/ ۲۶۶. ۱۹۷ فلا رفث و لا فسوق: ۳/ ۴۰۹. ۱۹۸ لا جناح عليكم أن تبتغوا فضـلا من ربكم فی مواسم الحـج: ۱/ ۴۸۶. ۲۰۳ و اذكروا اللّه فی أيام معـدودات: ۴/ ۲۱. ۲۱۳ كان الناس أمّـة واحدة فاختلفوا فبعث: ۳/ ۲۷۴. ۲۱۴ حتی يقول الرّسول: ۴/ ۲۴۰. ۲۲۶ للـذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشـهر فإن فاءوا فيهنّ: ۱/ ۴۸۶. ۲۳۳ لا تضارّ والدة بولدها: ۳/ ۴۰۹. ۲۳۸ حافظوا علی الصلوات و الصلاة الوسطی و صلاة العصر: ۱/ ۳۰۷، ۴۸۶. ۲۵۴ لا بيع فيه و لا خلّة و لا شفاعة: ۴/ ۳۰۱. ۲۵۹ ننشرها: ۱/ ۴۸۴. ۲۸۰ ميسرة: ۱/ ۴۸۵. ۲۸۱ و اتقوا يومـا يرجعون فيه إلی اللّه: ۳/ ۳۹۷. ۲۸۲ إن تضلّ إحداهما: ۱/ ۴۸۴. ۲۸۲ فتذكّر: ۱/ ۴۸۴. ۲۸۲ إن تضل إحـداهما فتذكر إحداهما الأخری: ۴/ ۲۶۰. ۳- سورة آل عمران ۳ الإنجيل: ۱/ ۳۸۶. ۱۵ قل أؤنبّئكم: ۱/ ۴۶۹. ۱۸ شهد اللّه إنّه لا إله إلا هو: ۱/ ۴۹۲. ۳۹ فناداه جبريل: ۱/ ۴۹۱. ۹۲ حتی تنفقوا بعض ما تحبون: ۴/ ۳۵۶. ۱۵۹ فإذا عزمت فتوكل علی اللّه: ۱/ ۴۹۲. ۱۸۴ جاءوا بالبينات و الزّبر و الكتاب المنير: ۱/ ۲۱۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۱ ۴- سورة النساء ۱ الأرحام: ۱/ ۴۶۶، ۲/ ۲۴۸. ۱ و اتقوا اللّه الذی تساءلون به و الأرحام: ۴/ ۱۰۱. ۳۷ البخل: ۱/ ۴۸۵. ۹۰ أو جاءكم حصرة صدورهم: ۳/ ۲۸۴. ۹۵ و كلّ وعد اللّه الحسنی: ۳/ ۲۳۲. ۵- سورة المائدة ۶ لمستم: ۱/ ۴۷۴. ۶ فامسحوا برءوسكم و أرجلكم: ۴/ ۸۹. ۳۸ و السارق و السارقـة فاقطعوا أيمانهما: ۱/ ۴۸۶. ۶۰ و عبد الطاغوت: ۱/ ۳۱۶. ۱۱۸ إن تعـذبهم فإنهم عبادك و إن تغفر لهم فإنك أنت الغفور الرحيم: ۱/ ۳۰۷. ۶- سورة الأنعام ۵۷ يقضی الحقّ: ۱/ ۴۸۴. ۱۰۹ إنّها إذا جاءت لا يؤمنون: ۳/ ۱۵۷. ۱۲۴ اللّه أعلم حيث يجعل رسالاته: ۴/ ۲۴۱. ۱۲۵ ضيّقا حرجا: ۲/ ۴۸۶. ۱۳۷ زيّن لكثير من المشركين قتل أولادهم: ۳/ ۲۷۰. ۱۳۷ قتل أولادهم شركائهم: ۱/ ۴۶۶. ۱۴۵ فمن اضـطر غير باغ و لا عائـد: ۳/ ۴۴۸. ۷- سورة الأعراف ۸۲ و مـا كان جواب قومه: ۴/ ۱۹۷. ۱۰۵ حقيق علی بـأن لا أقول: ۴/ ۲۴۹. ۱۶۱ يغفر لكم: ۱/ ۴۸۴. ۱۶۱ خطيئاتكم: ۱/ ۴۸۴. ۱۶۵ عذاب بئيس: ۱/ ۳۱۶. ۱۸۲ من حيث لا يعلمون: ۴/ ۲۴۰. ۱۸۶

و يذرهم فى طغيانهم يعمهون: ۴/ ۹۷. ۱۰- سورة يونس ۵۸ فبذلك فلتفرحوا: ۴/ ۲۹۹. ۷۱ فاجمعوا امركم و ادعوا شركاءكم: ۳/ ۲۷۳. ۹۸ فهلّا كانت قرية: ۴/ ۳۲۵. ۱۱- سورة هود ۴۳ لا عاصم اليوم من ... رحم: ۴/ ۲۱۰. ۷۸ أطهر لكم: ۱/ ۴۸۴. ۱۱۱ و إن كلا لما: ۴/ ۳۲۷. ۱۲- سورة يوسف ۱۸ زيّنت: ۱/ ۴۸۴. ۴۵ و قال الذى نجا منهما و ادكر بعد أمة: ۱/ ۴۸۴، ۴/ ۳۴. ۵۱ حاشا للّه: ۴/ ۲۳۸. ۵۱ حاشا الله: ۴/ ۲۳۸. ۷۶ و فوق كل ذى عالم عليم: ۴/ ۲۴۲. ۸۰ حتى يأذن لى أبى: ۱/ ۳۵۲. ۸۴ يا أسفاه على يوسف: ۳/ ۴۱۵. ۹۰ إنّك لأنت يوسف: ۳/ ۲۸۳. ۱۳- سورة الرعد ۳۹ يمحوا اللّه ما يشاء و يثبت: ۳/ ۳۳۳. ۱۴- سورة إبراهيم ۲۲ و ما أنتم بمصرخىّ: ۱/ ۴۷۰. ۲۲ مصرخىّ: ۱/ ۴۶۶. ۳۷ فاجعل أفئدة من الناس تهوى: ۴/ ۲۰۷. ۴۶ و إن كان مكرهم لتزول منه الجبال: ۴/ ۲۸۷. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۲ ۱۷- سورة الإسراء ۱ ليريه: ۳/ ۳۸۷. ۵ فحاسوا خلال الديار: ۳/ ۴۴۶. ۱۸- سورة الكهف ۳۸ لكنّا هو الله ربّى: ۱/ ۵۰۱. ۳۸ لكن هو اللّه: ۱/ ۵۱۶. ۷۹ يأخذ كل سفينة صالحة: ۳/ ۲۲۶. ۸۰ و أما الغلام فكان أبواه مؤمنين و كان كافرا: ۱/ ۳۰۷. ۱۹- سورة مريم ۶ يرثنى وارث من آل يعقوب: ۳/ ۴۹۶. ۲۴ من تحتها: ۱/ ۴۸۵. ۲۵ تساقط عليك: ۱/ ۳۱۵. ۲۰- سورة طه ۱۵ أكاد أخفيها: ۴/ ۱۲۲. ۶۳ إنّ هذان لساحران: ۴/ ۲۰۲. ۲۱- سورة الأنبياء ۶۷ أف لكم: ۱/ ۳۱۵. ۲۲- سورة الحج ۲۹ ثم ليقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم و ليطوفوا: ۴/ ۳۰۰. ۲۹ ثم ليقضوا تفثهم و ليوفوا نذورهم و ليطوّفوا: ۴/ ۱۳۰. ۲۴- سورة النور ۱۵ إذ تلقّونه: ۱/ ۴۸۴. ۲۴ يوم يشهد عليهم ألسنتهم: ۳/ ۴۳۰. ۳۳ فإن اللّه من بعد إكراههن لهنّ غفور رحيم: ۲/ ۴۸۷. ۳۶- ۳۷ يسبّح له فيها بالغدو و الآصال رجال: ۳/ ۲۷۰، ۴/ ۴۷. ۲۵- سورة الفرقان ۲۰ إلّا أنّهم ليأكلون الطعام: ۴/ ۲۸۸. ۲۲ و يقولون حجرا محجورا: ۱/ ۵۰۴. ۲۶- سورة الشعراء ۲۰ و أنا من الجاهلين: ۴/ ۱۶۷. ۳۷- ۳۸ بكل ساحر عليم* فجمع السحرة: ۴/ ۷۶. ۲۷- سورة النمل ۲۵ ألا ياسجدوا: ۳/ ۲۵۰. ۸۲ أخرجنا لهم دابة من الأرض تنبئهم: ۱/ ۴۸۷. ۲۸- سورة القصص ۲۳ لا نسقى حتى يصدر: ۳/ ۲۴۷. ۳۳- سورة الأحزاب ۳۱ و يعمل صالحا نؤتها: ۳/ ۴۴۳. ۴۰ ما كان محمد أبا ... و لكنّ: ۴/ ۳۳۶. ۳۴- سورة سبأ ۱۷ و هل يجازى إلّا الكفور: ۱/ ۴۸۴. ۱۹ ربّنا باعد بين أسفارنا: ۱/ ۴۸۴. ۲۳ فزّع عن قلوبهم: ۱/ ۴۸۴. ۳۵- سورة فاطر ۹ و اللّه الذى أرسل الرّيح: ۴/ ۱۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۳ ۲۸ إنما يخش اللّه من عباده العلماء: ۱/ ۴۹۲. ۳۶- سورة يس ۲۹ إلا زقية واحدة: ۱/ ۴۸۵. ۳۰ يا حسرة العباد: ۳/ ۴۱۴. ۳۵ و ما عملت أيديهم: ۱/ ۴۸۵. ۳۷- سورة الصافات ۱۲ بل عجبت: ۲/ ۲۱۶. ۱۶- ۱۷ أئنا لمبعثون أو آباؤنا: ۴/ ۱۰۰. ۳۸- سورة ص ۲۳ تسع و تسعون نعجة أنثى: ۱/ ۳۰۷، ۴۸۵. ۳۹- سورة الزمر ۹ أمن هو قانت آناء الليل: ۴/ ۳۸۱. ۱۶ يا عبادى فاتقون: ۳/ ۲۵۰. ۵۳ قل يا عبادى الذين أسرفوا: ۳/ ۲۵۱. ۴۰- سورة غافر ۳۲ إنى اخاف عليكم يوم التّناد: ۳/ ۳۶۷. ۳۶- ۳۷ لعلى أبلغ الأسباب* أسباب السموات فأطّلع: ۲/ ۴۲۹، ۴/ ۹۹. ۴۱- سورة فصلت ۱۷ و أمّا ثمود فهديناهم: ۳/ ۳۰۸، ۴/ ۲۱۴. ۴۲- سورة الشورى ۳۰ و ما أصابكم من مصيبة بما كسبت: ۴/ ۲۶۲. ۴۴- سورة الدخان ۴۳- ۴۴ إن شجرة الزقوم* طعام اليتيم/ طعام الفاجر: ۱/ ۳۱۵. ۴۵- سورة الجاثية ۴ و ما يبثّ من دابّة آيات لقوم: ۴/ ۱۰۳. ۲۵ ما كان حجتهم إلا أن قالوا: ۴/ ۱۱۳. ۵۰- سورة ق ۱۹ و جاءت سكرة الحقّ بالموت: ۱/ ۴۸۵، ۳۰۶، ۳/ ۳۶۰. ۵۵- سورة الرحمن ۳۷ فكانت وردة كالدهان: ۳/ ۴۹۶. ۵۶- سورة الواقعة ۲۹ طلع منضود: ۱/ ۳۰۶، ۴۸۵. ۵۷- سورة الحديد ۱۳ للذين آمنوا أمهلونا، أخرونا، ارقبونا: ۱/ ۳۱۴. ۲۴ فإنّ اللّه الغنىّ: ۱/ ۴۸۵. ۲۹ لكى يعلم: ۳/ ۱۵۵. ۲۹ ليعلم أهل الكتاب: ۳/ ۱۵۵. ۲۸- سورة المجادلة ۲ ما هنّ أمّهاتهم: ۱/ ۴۸۵، ۴/ ۳۴۷. ۵۹- سورة الحشر ۲۴ هو اللّه الخالق البارئ المصوّر: ۱/ ۴۹۲. ۶۰- سورة الطلاق ۸ و كائن من قرية عتت ... و رسله: ۴/ ۲۷۰. ۶۲- سورة الجمعة ۹ فامضوا إلى ذكر اللّه: ۱/ ۳۰۷، ۳۱۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۴ ۶۸- سورة القلم ۱۳ عتل: ۳/ ۳۰. ۷۱- سورة نوح ۴ يغفلّكم: ۱/ ۴۷۰. ۷۲- سورة الجن ۱۱ و منا دون ذلك: ۴/ ۲۴۲. ۷۵- سورة القيامة ۲۸ و أيقن أنّه الفراق: ۱/ ۴۸۶. ۷۶- سورة الإنسان ۴ سلاسلا و أغلالا و سعيرا: ۱/ ۱۶۱. ۱۵- ۱۶ قواريرا* قواريرا: ۱/ ۱۶۱. ۸۱- سورة التكوير ۲۴ و ما هو على الغيب بظنين: ۴/ ۱۳۹. ۸۲- سورة الانفطار ۶ ما أغرّك بربك الكريم: ۲/ ۴۲۸، ۴/ ۳۴۶. ۸۷- سورة الطارق ۴ إن كل نفس لما عليها حافظ: ۴/ ۱۹۵، ۳۵۱. ۹۱- سورة الشمس ۲ و القمر إذا تلاها: ۱/ ۱۶۲. ۹۲- سورة الليل ۳ و الذكر و الأنثى: ۱/ ۳۰۷. ۹۴- الشرح ۱ ألم نشرح: ۴/ ۳۲۶. ۱۰۱- سورة القارعة ۵ الصوف المنفوش: ۱/

۳۰۶. ۵ كـالصّوف المنفوش: ۱/ ۴۸۵. ۱۱۱- سـورة اللهب ۴ و امرأتـه حمّالـة الحطب: ۳/ ۲۶۸. بعـونه تعـالی انتهی فهرس القراءات القرآنیة و یلیه فهرس أوائل الأحادیث و الآثار البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۵

۳- فهرس أوائل الأحادیث و الآثار

۳- فهرس أوائل الأحادیث و الآثار طرف الحـدیث/ الراوی/ ج/ ص حرف الألف آخر آیـة أنزلت وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ ... ابن عباس/ ۱/ ۲۹۹ آخر آیة نزلت علی عهد رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و سـلّم ... / أبی بن كعب/ ۱/ ۲۹۹ (۲) آخر آیة نزلت علی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۹۸ ح آخر آیة نزلت یَسْتَفْتُونَكَ .../ البراء بن عازب ۱/ ۲۹۸ آخر سورة أنزلت المائدة .../ عبد الله بن عمر ۱/ ۲۸۲ ح آخر سورة نزلت جمیعـا إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ ... مسـلم/ ۱/ ۳۰۰ آخر مـا نزل آیـة الربا .../ البخاری/ ۱/ ۳۰۰ آخر سورة أنزلت كاملة سورة براءة .../ البراء بن عازب/ ۱/ ۲۹۸ آل حم دیباج القرآن ... عبد الله بن مسعود ۲/ ۳۴۶ آل حم دیباج القرآن ... عبد الله بن مسـعود ۲/ ۷۵ أبیت عنـد ربی .../ الحسن/ ۴/ ۲۵۴ ح أتتنی امرأة تبتـاع تمرا فقلت .../ أبو الیسـر/ ۱/ ۱۲۴ ح أ تعرف الناسـخ و المنسوخ؟ قال ... علی/ ۲/ ۱۵۸ أتی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم علی بعض نسائه .../ أنس/ ۲/ ۴۱۱ ح أتیت رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم فقلت .../ العباس بن عبد المطلب/ ۲/ ۳۷۲ ح أتیت عائشة و هی تصـلی فقلت .../ أسماء بنت أبی بكر/ ۴/ ۲۳۹ ح أحبب حبیبک هونا ما .../ أبو هریرة/ ۲/ ۳۱۸ أحلت لی ساعـة من نهار .../ أبو هریرة و ابن عباس/ ۱/ ۱۲۷ أحلوا ما أحل الله منهما .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۸۲ ح أخذ رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم بیدی فقال .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۹۵ ح أخلفت غازیا فی سبیل الله فی أهله .../ أبو الیسر/ ۱/ ۱۲۴ ح أدركت نـاسـا من أصـحاب النبی صـلّی اللّه علیه و سـلّم .../ أبو ظبیـان/ ۱/ ۲۷۶ ح إِذِ انْبَعَثَ أَشْـقاها انبعث لهـا .../ عبـد الله بن زمعة/ ۲/ ۳۸۸ ح إذا أراد الله بقوم عـذابا أصاب .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۷۲ إذا أقبل اللیل من هاهنا .../ عمر بن الخطاب ۲/ ۲۷۱ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۶ إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۵ إذا جاء أحدكم فراشه فلینفضه .../ أبو هریرة/ ۳/ ۲۶۹ ح إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنـة .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۰ إذا ختم أوّل النهار صـلّت علیه .../ سعد بن أبی وقاص/ ۲/ ۱۰۳ إذا رأیت هوی متبعا و شـما .../ أبو ثعلبة الخشـنی/ ۲/ ۱۷۳ إذا زلزلت تعـدل نصف القرآن .../ أنس/ ۲/ ۷۶ إذا سألتمونی عن غریب اللغة .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۹۶ إذا قلت لصاحبک أنصت فقد .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۷۳ إذا كان یوم القیامة یدفع إلی كل .../ أبو موسی/ ۲/ ۷۹ إذا كنت علی راضـیة، و إذا كنت .../ عائشـة/ ۴/ ۱۷۳ إذا نهیتكم عن شـیء فـاجتنبوه .../ أبو هریرة/ ۲/ ۳۴۰ أ رأیت لو كـان علی أبیک دین .../ عبـد الله بن عباس/ ۱/ ۴۲۶ أ رأیت لو مضمضت/ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۴۲۶ أربعة كلهم من الأنصار: أبیّ .../ أنس/ ۱/ ۳۳۵ أرسـل إلیّ أبو بكر مقتـل أهل الیمامـة .../ زیـد بن ثابت/ ۱/ ۳۲۶ أرسـله، اقرأ فقرأ القراءة الـتی .../ عمر بن الخطـاب/ ۱/ ۳۰۲ أ رأیت كل شـیء حتی الجنة و النار .../ أسماء بنت أبی بكر/ ۴/ ۲۳۹ الاستواء معلوم، و الكیف مجهول .../ أم سلمة/ ۲/ ۲۰۷ أسر النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إلیّ: إن جبریل .../ فاطمة/ ۱/ ۳۲۵ أشهد أن لا إله إلا الله .../ أبو محذورة/ ۲/ ۲۶۶ أصاب أهل المدینة أصحاب الضر رجوع .../ ۴/ ۲۹ ح اضـربوا لی معكم فیها بسهم .../ عبد الله بن عباس/ ۲/ ۹۱ اطلع النبی صـلّی اللّه علیه و سلّم علی أهل القلیب .../ ابن عمر/ ۲/ ۳۶۹ ح أظل عند الله یطعمنی و یسـقینی .../ عائشة/ ۴/ ۲۵۴ ح أعربـوا القرآن و التمسوا غرائبه .../ أبو هریرة/ ۱/ ۳۹۹ ح، ۲/ ۸۶ أعطیت السـبع الطول مكان التوراة .../ واثلة بن الأسـقع/ ۱/ ۳۴۱ أعطیت مكان التوراة السـبع الطول .../ واثلة بن الأسـقع/ ۱/ ۳۵۶ اعملوا فكل میسر لما خلق له .../ علی/ ۲/ ۲۵۷ أفرضكم زید ...// ۲/ ۳۱۳ أفضل الذكر لا إله إلا الله .../ جابر بن عبد الله/ ۲/ ۲۶۷ أفضلكم من تعلم القرآن و علّمه .../ عثمان/ ۲/ ۸۸ أفلح إن صدق .../ ضمام بن ثعلبة/ ۲/ ۲۵۹ أقبلت عیر یوم الجمعة ...// ۳/ ۲۰۰ اقرأ السورة علی وجههـا .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۰۰ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۷ أقرأ عبد الله بن مسـعود رجلا .../ مالک/ ۱/ ۳۱۵ اقرأ علی حرف، فقال میكائیل .../ أبو بكرة/ ۱/ ۳۱۴ اقرأ القرآن فی شهر، قلت .../ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۸۷ ح اقرأ القرآن فی كل سبع ...// ۲/ ۱۰۱ أقرأنی جبریـل علی حرف فراجعته .../ ابن عبـاس/ ۱/ ۳۰۱ اقرءوا الزهراوین: البقرة و آل عمران .../ أبـو أمامـة/ ۱/ ۳۵۵

أقلّوا الروایة عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم .../ عمر/ ۱/ ۴۰۰ اکتب بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ .../ المسور بن مخرمة/ ۱/ ۲۸۵ اکتب فَتَبارَکَ اللَّهُ ... الآیة فقال ...// ۱/ ۲۸۸ اکتبوا: «التابوت»، فإنما انزل .../ عثمان/ ۲/ ۱۱ أ لا أخبرک بأفضل القرآن ...// ۲/ ۶۸ ح ألا- إن القوة الرمی، ألا إن القوة الرمی .../ عقبة بن عامر/ ۲/ ۲۹۳ ح ألا إنی أوتیت القرآن و مثله معه .../ المقدام بن معدیکرب/ ۲/ ۳۱۵ ألا کلکم راع، و کلکم مسئول عن رعیته .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۷۸ ح التقی ابن عباس و عبد الله بن عمرو .../ محمد بن المنکدر/ ۲/ ۸۰ الله أکبر ...// ۲/ ۱۰۴ الله أکبر، الله أکبر .../ أبو محذورة/ ۲/ ۲۶۷ اللهم آتنا فی الدنیا حسنة./ أنس/ ۲/ ۱۱۲ اللهم اجعلها ریاحا و لا تجعلها ریحا .../ ابن عباس/ ۴/ ۱۱ اللهم أحینی ما دامت الحیاة خیرا لی .../ أنس/ ۴/ ۱۸۳ اللهم ارحمنی بالقرآن، و اجعله لی أمانا ...// ۲/ ۱۰۵ اللهم اغفر لأمتی، و أخرت الثالثة .../ أبیّ بن کعب/ ۱/ ۳۰۳ اللهم اغفر لی خطئی و عمدی، و هزلی .../ أبو موسی/ ۴/ ۲۵۴ اللهم إنی أسألک بکل اسم هو لک .../ ابن مسعود/ ۳/ ۵۴ اللهم إنی أعوذ بک من الهم و الحزن .../ ابن مالک/ ۳/ ۳۳۵ ح اللهم علمه التأویل .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۱۳ اللهم علمه الکتاب .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۰۲ ح اللهم فالق الإصباح، و جاعل اللیل ...// ۲/ ۱۱۲ اللهم فقهه فی الدین و علّمه التأویل .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۰۲ اللهم قلبی فلا- أملکه، و أما سوی ذلک .../ عمر/ ۲/ ۱۸۷ اللهم هذا قسمی فی ما أملک .../ أبو قلابة/ ۲/ ۱۸۷ أما أنا فلا آکل متکئا .../ أبو جحیفة/ ۲/ ۱۳۷ أما ترضون أن یذهب الناس .../ عبد الله بن زید/ ۱/ ۴۲۵ أمرت أن أقاتل الناس حتی یقولوا .../ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۲۵۸ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۸ إن إبراهیم حرّم مکة و أنا حرّمت مکة .../ أبو سعید/ ۲/ ۲۶۸ إن ابن عمر- و الله یغفر له- أو هم إنما .../ ابن عباس/ ۱/ ۱۲۶ ح أن أبیّ بن خلف لما جاء بعظام .../ ابن عباس/ ۲/ ۱۴۹ إن أحدکم یجمع خلقه فی بطن أمه .../ عبد الله بن مسعود/ ۴/ ۲۵۸ ح إن أحق ما أخذتم علیه أجرا .../ ابن عباس/ ۲/ ۸۹ أن اسْتَوی بمعنی استقر .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۰۹ إن الله خلق التربة یوم السبت .../ ابن عباس/ ۳/ ۳۱۲ إن الله رفیق یحب الرفق فی .../ عائشة/ ۳/ ۸۰ إن الله لا- ینام .../ أبو موسی الأشعری/ ۲/ ۲۶۳ إن الله لا- ینام و لا- ینبغی له أن ینام .../ أبو موسی/ ۳/ ۴۵۴ إن الله تعالی لیس بأعور، ألا .../ عبد الله بن عمر/ ۳/ ۴۵۴ ح إن الله یرفع بهذا الکتاب أقواما .../ عمر/ ۲/ ۶۱ إن الله یعجب من الشاب إذا .../ عقبة بن عامر/ ۲/ ۲۱۷ إن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۹۴ أن تصدق و أنت صحیح شحیح .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۳ أن تقرأ السلام علی من عرفته و من .../ ابن عمر/ ۳/ ۳۳۶ أن ثقیفا قالوا للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم یا رسول اللّه .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۸۸ ح إن جبریل کان یعارضنی بالقرآن کل .../ فاطمة/ ۱/ ۳۲۵ إن الحجاج جمع القراء و الحفاظ .../ سلام أبو محمد/ ۱/ ۳۴۸ أن حذیفة بن الیمان قدم علی .../ أنس/ ۱/ ۳۳۰ إن الخمر التی أهریقت الفضیخ .../ أنس/ ۱/ ۱۲۲ ح إن ربی علمنی فتعلمت، و أدبنی ...// ۱/ ۳۸۰ أن رجلا أصاب من امرأة قبلة .../ ابن مسعود/ ۱/ ۱۲۳ أن رجلا خطب عند النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال .../ عدی بن حاتم/ ۱/ ۴۹۹ ح إن رحمتی سبقت غضبی .../ أبو هریرة ۴/ ۵۷ إن رحمتی سبقت غضبی .../ أبو هریرة/ ۳/ ۳۳۱ أن رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم قال و هو علی المنبر .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۳ أن رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم کان یحدث عن .../ جابر/ ۱/ ۲۹۴ أن رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم مر بأبی بکر و هو .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۰۰ أن رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم مر بوادی الأزرق .../ ابن عباس/ ۳/ ۳۲۹ ح أن رفاعة القرظی تزوج امرأة ثم .../ عائشة/ ۲/ ۴۱۱ ح أن صفوان بن أمیة قدم المدینة فنام .../ عبد الله بن صفوان/ ۴/ ۷۸ ح أن عائشة زوج النبی صلّی اللّه علیه و سلّم کانت لا تسمع .../ ابن أبی ملیکة/ ۱/ ۱۰۷ أن عثمان بن عفان رضی اللّه عنه دعا بوضوء ...// ۴/ ۱۱۰ ح البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۴۹۹ أن علیا کان یکره أن تتخذ المصاحف صغارا .../ إبراهیم/ ۲/ ۱۰۸ ح أن عمر رضی الله عنه قال: یا رسول الله ...// ۱/ ۳۸۰ إن القرآن أنزل علی سبعة أحرف .../ أبیّ بن کعب/ ۱/ ۳۱۹ إن القرآن مأدبة الله فتعلموا من .../ عبد الله/ ۲/ ۸۸ إن القرآن نزل علی خمسة .../ أبو هریرة/ ۲/ ۸۶ إن القرآن نزل علی خمسة أوجه .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۱۶ أن قریشا قالت: یا محمد؛ صف لنا .../ ابن عباس/ ۳/ ۶۴ أن کل حرف منها مأخوذ من .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۶۲ إن لکل آیة ظهرا و بطنا .../ ابن مسعود و الحسن/ ۲/ ۱۴۸ إن لکل شیء قلبا، و قلب القرآن .../ أنس/ ۲/ ۷۵ إن لکل شیء لبابا و لباب القرآن .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۴۶ إن لله تسعة و تسعین اسما .../ أبو هریرة/ ۳/ ۵۹ أن ما فی القرآن یا أَیُّهَا النَّاسُ .../ علقمة و

الحسن/ ۱/ ۲۷۸ إن مثل القرآن كمثل رجل .../ عبد الله/ ۱/ ۳۴۶ إن مثل القرآن كمثل رجل انطلق .../ عبد الله/ ۲/ ۷۶ إنّ مثل ما بعثنی الله به من الهدى .../ أبو موسى/ ۲/ ۱۲۴ أن المشركين قالوا للنبی صلّى اللّه عليه و سلّم: يا محمد .../ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۱۲۴ ح إن مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم .../ أبو سعيد/ ۲/ ۲۷۰ أن ناسا قالوا: يا رسول الله، قد عرفنا .../ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۱۲۲ أن ناسا من الأنصار كانوا إذا أحرموا .../ الزهری/ ۱/ ۱۳۷ أن النبی صلّى اللّه عليه و سلّم قرأ فی خطبته سورة .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۸۲ ح أن النبی صلّى اللّه عليه و سلّم كان يحرس كل ...// ۱/ ۲۸۶ أن النبی صلّى اللّه عليه و سلّم كان يدعو عند ختم القرآن ...// ۲/ ۱۰۵ أن النبی صلّى اللّه عليه و سلّم كان يقطع قراءته .../ أم سلمة/ ۱/ ۵۰۵ أن النبی صلّى اللّه عليه و سلّم نهى عن بيع الكالئ بالكالئ./ ابن عمر/ ۲/ ۴۹۸ ح إن النساء كنّ يؤتين فی أقبالهن وهن .../ ابن عمر/ ۱/ ۱۲۶ ح إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف .../ أبو هريرة/ ۱/ ۳۰۳ إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف .../ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۳۰۲ إن اليهود قالوا: لو جاء به ميكائيل ...// ۱/ ۱۱۴ أنا الذی سمتنی أمی حيدرة .../ علی/ ۳/ ۳۷۱ و ح أنا الله أعلم و أرى .../ ابن عباس/ ۳/ ۱۹۰ إنا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها .../ أبو موسى/ ۲/ ۱۶۸ إنا لم نردّه عليك إلّا أنّا حرم./ الصعب بن جثامة/ ۲/ ۲۷۱، ۳/ ۴۰۹ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۰ أنا من أولئك القليل .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۰۳ أنا من الراسخين فی العلم .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۰۳ أنتم الغرّ المحجلون يوم القيامة .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۵ انتهينا/ عمر بن الخطاب/ ۲/ ۴۴۳ أنزل القرآن جملة واحدة إلى .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۲۱ أنزل القرآن على أربعة أوجه .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۰۴ أنزل القرآن على ثلاثة أحرف .../ سمرة/ ۱/ ۳۰۳ أنزل القرآن على سبعة أحرف ...// ۱/ ۳۱۱ ح أنزل القرآن على سبعة أحرف .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۸۰ أنزل القرآن على سبعة أحرف./ أبو هريرة/ ۱/ ۴۷۹ و ح، ۴۹۰، ۴۹۹ أنزل القرآن على سبعة أحرف ...// ۲/ ۲۹۰ أنزل القرآن على سبعة أحرف فاقرءوا ...// ۱/ ۳۱۴ أنزل القرآن على سبعة أحرف لكل .../ ابن مسعود/ ۲/ ۱۴۸ ح أنزلت أ رَأَيْتَ الَّذِی يُكَذِّبُ .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۹۰ ح أنزلت وَ كُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ ... .../ سهل بن سعد/ ۲/ ۳۴۸ ح إنكم تأتون أهل قرية لهم دویّ .../ قرظة بن كعب/ ۲/ ۱۱۰ إنكم ترون ربكم .../ جرير بن عبد الله/ ۴/ ۳۳۳ إنما الأعمال بالنيات .../ عمر/ ۲/ ۲۵۸، ۳/ ۴۶۵ ح إنما ذلك سواد الليل و بياض النهار/ عدی بن حاتم/ ۱/ ۱۰۸ إنما ذلك العرض، و لكن من نوقش .../ عائشة/ ۱/ ۱۰۷ إنما الكرم الرجل المسلم .../ أبو هريرة/ ۲/ ۴۱۷ إنما الكرم قلب المؤمن .../ أبو هريرة/ ۲/ ۴۱۷ ح إنما نحن و بنو عبد المطلب شیء واحد .../ جبير بن مطعم/ ۳/ ۱۴ أنه أمّ الناس فقرأ من سور شتى .../ خالد بن الوليد/ ۲/ ۱۰۰ أنه أهدى لرسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم حمارا .../ الصعب/ ۲/ ۲۷۲ ح أنه بعث إلى ابن عباس يسأله .../ مروان بن الحكم/ ۱/ ۱۲۱ أنه سأل أصحاب رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم .../ أوس بن حذيفة/ ۱/ ۳۴۹ أنه سئل عن قوله تعالى أَوْ خَلْقاً مِمَّا ... .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۱۹ أنه صلّى اللّه عليه و سلّم كان إذا أوى إلى .../ عائشة/ ۱/ ۳۵۶ أنه صلّى اللّه عليه و سلّم كان يجمع المفصل فی .../ عائشة/ ۱/ ۳۵۵ إنه طرأ علیّ حزبی من القرآن .../ أوس بن حذيفة/ ۱/ ۳۴۵، ۲/ ۱۰۱ ح البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۱ إنه عدّ السبع الطول: البقرة .../ سعيد بن جبير/ ۱/ ۳۴۲ أنه قسم التفسير إلى أربعة .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۰۶ أنه كان إذا قام إلى الصلاة .../ علی بن أبی طالب/ ۳/ ۱۹۲ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال .../ علی/ ۴/ ۵۳ أنه كان يحك المعوذتين من المصحف .../ ابن عباس و ابن مسعود/ ۲/ ۲۵۴ ح أنه كان يدعو اللهم اغفر لی خطيئتی .../ أبو موسى/ ۴/ ۲۵۴ ح أنه كان يقرأ كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ ... .../ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۳ أنه كان يقرأ لِلَّذِينَ آمَنُوا انْظُرُونا .../ أبی بن كعب/ ۱/ ۳۱۴ أنه كان يكره التعشير فی المصحف .../ ابن مسعود/ ۲/ ۱۰۹ أنه لقی رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم جبريل .../ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۹ إنه ما من آية إلا عمل بها قوم .../ ابن مسعود/ ۲/ ۳۱۰ أنه وفد على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم فی .../ أوس بن حذيفة/ ۱/ ۳۴۳ أنها نزلت لما سأله اليهود عن الروح .../ ابن مسعود/ ۱/ ۱۲۴ أنهم جمعوا القرآن فی عهد عثمان .../ مالك عن أبيه عن جده/ ۲/ ۱۰۷ أنهم قالوا: يا رسول اللّه، هل نفعت عمك .../ العباس/ ۱/ ۲۱۹ ح إنهنّ من العتاق الأول، و هن .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۵۶ إنی أبيت عند ربی .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۵۴ إنی أبيت عند ربی يطعمنی و يسقين./ أبو هريرة/ ۲/ ۲۷۱ إنی أرسل إلیّ أن اقرأ القرآن على/ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۳۰۲ إنی أظل عند ربی .../ أبو هريرة/ ۴/ ۲۵۴ ح إنی لأعلم إذا كنت على راضية .../ عائشة/ ۴/ ۱۷۵

إنی لأعلمک سورة هی أعظم .../ أبو سعید المعلی/ ۲/ ۷۰ إنی لست مثلکم إنی أظل عند ربی فیطعمنی و یسقینی .../ أبو هریرة/ ۴/ ۲۵۴ ح إنی مبایع صاحبکم لِیَقْضِیَ اللَّهُ أَمْراً .../ علی/ ۲/ ۱۱۲ أ هذّا کهذّ الشعر .../ ابن مسعود/ ۲/ ۸۷ أهل القرآن هم أهل اللّه و خاصته .../ أنس/ ۲/ ۶۰ أوتیت جوامع الکلم./ أبو هریرة/ ۳/ ۲۹۱ أول آیة أنزلت أُذِنَ لِلَّذِینَ یُقاتَلُونَ ... .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۹۷ أول سورة أنزلت اقرأ ثم .../ مجاهد/ ۱/ ۲۹۷ أول ما نزل من القرآن .../ عائشة/ ۱/ ۲۹۳ أول ما نزل من القرآن سورة المدثر .../ جابر/ ۱/ ۲۹۴ أول من وضع الکتاب العربی .../ ابن عباس/ ۲/ ۱۲ أی آیة فی کتاب اللّه أعظم .../ أبیّ بن کعب/ ۲/ ۷۰ أی سماء تظلنی و أی أرض تقلنی .../ أبو بکر/ ۲/ ۳۰۴ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۲ أی العمل أحبّ إلی اللّه .../ زرارة بن أبی أوفی/ ۲/ ۱۰۴ إیاکم و التنطع، فإنما هو کقول .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۱۰ إیاکم و خضراء الدمن .../ أبو سعید/ ۲/ ۴۱۷ الإیمان أن تؤمن بالله .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۵۹ ح أ ینقص الرّطب إذا جف .../ سعد بن أبی وقاص/ ۲/ ۴۳۹ حرف الباء باب التوبة مفتوح من قبل المغرب .../ صفوان بن عسّال/ ۲/ ۲۶۱ باسم ربّی وضعت جنبی .../ أبو هریرة/ ۳/ ۲۶۹ بدأ الإسلام غریبا و سیعود غریبا .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۷۳ بعث الحجاج بن یوسف إلی قرّاء .../ أحمد بن الحسین/ ۱/ ۳۴۷ بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم إلی جعفر ...// ۱/ ۲۹۲ بل لجمیع أمتی./ ابن مسعود/ ۱/ ۱۲۴ بل للناس عامة .../ أبو الیسر/ ۱/ ۱۲۴ ح بلّغوا عنّی و لو آیة .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۹۰ بئس الخطیب أنت .../ عدی بن حاتم/ ۱/ ۴۹۹ بئس الخطیب أنت قم .../ عدی بن حاتم/ ۱/ ۴۹۹ ح بئس ما قلت یا ابن أختی، إن .../ عروة/ ۲/ ۳۳۷ بئسما لأحدهم أن یقول نسیت آیة کیت .../ عبد اللّه بن مسعود/ ۲/ ۹۱ بینما أنا أمشی إذ سمعت .../ جابر/ ۱/ ۲۹۴ بینما أنا فی الحطیم .../ مالک بن صعصعة/ ۲/ ۲۶۲ ح حرف التاء تبلغ الحلیة من المؤمن حیث .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۵ تخرج الأرض أفلاذ کبدها، و یحسر .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۹ تعاهدوا القرآن، فو الذی نفس محمد بیده .../ أبو موسی/ ۲/ ۹۱ تعلموا القرآن خمس آیات .../ أبو العالیة/ ۲/ ۸۸ تغرب بین قرنی الشیطان .../ عمرو بن عنبسة/ ۲/ ۲۶۱ التوراة قلیل من کثیر .../ ابن عباس/ ۳/ ۱۳۲ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۳ حرف الثاء ثلاث کذبات کلّهن فی ذات اللّه .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۱۶ حرف الجیم جاء جبریل إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال اقرأ .../ أبو بکرة/ ۱/ ۳۱۴ جاء رجل إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم من .../ طلحة بن عبید اللّه/ ۲/ ۲۵۹ ح جاء رجلان إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فشهد أحدهما .../ عدی بن حاتم/ ۱/ ۴۹۹ ح جاء رجل إلی النبی صلّی اللّه علیه و سلّم فقال یا رسول اللّه أی .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۳ ح جاء عمرو بن الجموح- و هو شیخ کبیر .../ ابن عباس/ ۴/ ۴۰ جاءت المؤلفة قلوبهم إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم .../ سلمان الفارسی/ ۱/ ۲۸۹ ح الجاهر بالقرآن کالجاهر بالصدقة .../ معاذ بن جبل/ ۲/ ۹۵ جرّدوا القرآن .../ عبد اللّه بن مسعود/ ۲/ ۱۰۹ جرّدوا القرآن. عمر بن الخطاب/ ۲/ ۱۱۰ جمع القرآن علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم .../ أنس/ ۱/ ۳۳۵ الجمعة إلی الجمعة کفارة لما بینهما .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۴ حرف الحاء الحال المرتحل .../ زرارة بن أبی أوفی/ ۲/ ۱۰۴ حتی تعود أرض العرب مروجا .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۹ حججت فدخلت علی عائشة رضی اللّه عنها .../ جبیر بن نفیر/ ۱/ ۲۸۲ ح حدثوا عن بنی إسرائیل و لا حرج .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۹۰ ح حذاقة/ أبو موسی/ ۴/ ۳۰ الحمد لله الذی قال عَنْ صَلاتِهِمْ ساهُونَ .../ ابن عباس/ ۴/ ۱۵۶ الحمد لله الذی لم یمتنی حتی .../ سلمان الفارسی/ ۱/ ۲۸۹ ح الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعالَمِینَ و یقف ...// ۱/ ۵۰۵ الحمد لله علی کل حال .../ أبو هریرة/ ۴/ ۲۴۹ حی علی الصلاة .../ أبو محذورة/ ۲/ ۲۶۶ (۲) البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۴ حرف الخاء خرجنا مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فی بعض .../ عائشة/ ۳/ ۱۸۳ ح خشیت أن یدرکنی العذاب .../ جبیر بن مطعم/ ۲/ ۲۳۶ خطب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فذکر الناقة .../ عبد اللّه بن زمعة/ ۲/ ۳۸۸ ح خلق اللّه التربة یوم السبت .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۹۵ ح خلق اللّه عز و جل التربة یوم السبت .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۹۵ ح خلق اللّه النور یوم الأربعاء .../ أبو هریرة/ ۳/ ۳۱۲ خلقت الملائکة من نور .../ عائشة/ ۳/ ۳۷۷ و ح خلقت الملائکة من نور، و خلقت .../ عائشة/ ۲/ ۴۸۹ خمس صلوات فی الیوم و اللیلة .../ طلحة بن عبید اللّه/ ۲/ ۲۵۹ ح الخیر معقود بنواصی الخیل.// ۳/ ۴۴۷ ح خیرکم من تعلم القرآن و علمه .../ عثمان بن عفان/ ۲/ ۶۰ ح، ۸۸ الخیل معقود بنواصیها الخیر./ جریر بن عبد اللّه/ ۳/ ۴۴۷ حرف الدال الدجّال أعور و اللّه لیس بأعور .../ عبد اللّه بن عمر/ ۳/

۴۵۴ دخل الوليد بن المغيرة على أبى بكر .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۵۲ ح دخل الوليد بن المغيرة على أبى بكر .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۳۵ ح الدعاء هو العبادة، ثم قرأ .../ النعمان بن بشير/ ۲/ ۲۹۳ ح دعوة المسلم لأخيه بظهر الغيب .../ أبو الدرداء/ ۲/ ۲۶۸ حرف الذال ذاك منكوس القلب./ ابن مسعود/ ۱/ ۳۵۴، ۲/ ۸۹ ذكّروا القرآن/ ابن مسعود/ ۳/ ۴۳۰ ذلك العرض، و من نوقش الحساب عذب .../ عائشة/ ۱/ ۱۰۷ حرف الراء رأس الفتنة و الكفر نحو المشرق .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۱ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۵ رأس الكفر نحو المشرق./ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۰ رأيت إبراهيم و أنا أشبه ولده به .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۳ رأيت للحبشة كتابا يدعونه .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۷۷ رجعنا مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم من مكة .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۲۶۴ رحم اللّه أبا بكر الصديق هو أول .../ على/ ۱/ ۳۳۳ رحم اللّه المحلّقين فالمقصرين ...// ۴/ ۲۵۹ رمضان إلى رمضان كفارة لما بينهما .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۴ حرف السين سألت أنس بن مالك: من جمع القرآن .../ قتادة/ ۱/ ۳۳۵ سألت عائشة رضى اللّه عنها فقلت لها .../ عروة/ ۲/ ۳۳۷ سألت عليا عن ذلك فقال: لأن .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۶۰ سألهم النبى صلّى اللّه عليه و سلّم عن شىء فكتموه .../ ابن عباس/ ۱/ ۱۲۱، ۲/ ۳۳۷ «سبحان اللّه»!، و خرّ ساجدا .../- ۱/ ۲۸۶ ستة آلاف و مائتان و ستة و ثلاثون .../ على/ ۱/ ۳۵۰ السِّجِلِّ بلغة الحبشة الرجل./ ابن عباس/ ۱/ ۳۸۴ ح سدّدوا و قاربوا و اعلموا أن أحدا .../ أبو هريرة/ ۲/ ۱۹۴ السر: ما أسررت فى نفسك .../ ابن عباس/ ۳/ ۳۲۴ سل العفو و العافية، قال .../ العباس بن عبد المطلب/ ۲/ ۳۷۲ ح سلام على من اتبع الهدى .../ أبو سفيان بن حرب/ ۲/ ۱۱۲ سلونى عم شئتم./ أنس/ ۲/ ۳۰ سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم و هو على المنبر .../ عقبة بن عامر/ ۲/ ۲۹۳ ح سمعت القراء فوجدتهم متقاربين .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۱۰ سمعت هشام بن حكيم بن حزام .../ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۳۰۲ سموه، فقال بعضهم: سموه .../ المظفرى/ ۱/ ۳۷۷ سيّدة آى القرآن آية الكرسى./ أبو هريرة/ ۲/ ۷۱ سئل أبو بكر عن (الأبّ) فقال ...// ۱/ ۳۹۹ سئل أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم كيف .../ أوس بن حذيفة/ ۲/ ۱۰۱ سئل النبى صلّى اللّه عليه و سلّم عن أشياء كرهها .../ أنس/ ۲/ ۳۰ ح سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَ يُوَلُّونَ الدُّبُرَ/ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۱۲۸ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۶ حرف الشين شاهت الوجوه .../ إياس بن سلمة عن أبيه/ ۲/ ۳۴۲ الشعر ديوان العرب .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۹۷ شغلنى الجهاد عن تعلم القرآن .../ خالد بن الوليد/ ۲/ ۱۰۰ شهدت عمرو بن أبى حسن سأل عبد اللّه ...// ۴/ ۱۱۰ ح شيبتنى هود، و الواقعة، و المرسلات .../ ابن عباس/ ۲/ ۷۶ الشيخ و الشيخة إذا زنيا فارجموهما .../ عمر بن الخطاب/ ۲/ ۱۶۳ و ۱۶۶ حرف الصاد الصلاة خير من النوم .../ أبو محذورة/ ۲/ ۲۶۷ صلّوا علىّ فإنه من صلّى على .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۲۶۷ الصلوات الخمس كفّارات لما بينهن .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۴ صلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم بالسبع الطوال .../ معبد بن خالد/ ۱/ ۳۵۵ صليت مع النبى صلّى اللّه عليه و سلّم ذات ليلة .../ حذيفة/ ۱/ ۳۵۵ الصيام جنة./ أبو هريرة/ ۲/ ۲۷۰ حرف الضاد ضعفين بلغة الحبشة./ أبو موسى الأشعرى/ ۱/ ۳۸۵ ضعوا هذه الآيات فى السورة التى .../ عثمان بن عفان/ ۱/ ۳۲۹ ضعوا هذه الآيات فى السورة التى .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۳۴ ضعوا هذه فى سورة كذا .../ عثمان بن عفان/ ۱/ ۳۲۵ حرف الطاء طوبى للشام، فقيل له: و لم .../ زيد بن ثابت/ ۱/ ۳۵۴ طوقة من سبع أرضين .../ سعيد بن زيد/ ۴/ ۷ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۷ حرف العين عجب ربكم من إلكم و قنوطكم .../ محمد بن عمرو/ ۲/ ۲۱۷ وح عليه عباءة .../ ابن عباس/ ۳/ ۳۲۹ عن ابن عباس و سأله رجل عن هذه الآية .../ عكرمة/ ۱/ ۱۲۳ ح العينان تزنيان و الفرج يصدّق ذلك أو .../ أبو هريرة/ ۳/ ۳۲۱ حرف الفاء فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ ...// ۳/ ۳۶۳ الفاكهة قد عرفناها، فما الأبّ .../ عمر/ ۱/ ۳۹۹ فبها و نعمت/ سمرة بن جندب/ ۳/ ۲۳۱ فرضت الصلاة ركعتين، فأقرت صلاة .../ عائشة/ ۴/ ۱۹۷ فصل القرآن من الذكر فوضع فى .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۲۱ فضل القرآن نظرا على من قرأ ...// ۲/ ۹۴ فضل كلام اللّه على سائر الكلام .../ أبو سعيد/ ۲/ ۶۰ فضّلت بالمفصل/ واثلة بن الأسقع/ ۱/ ۳۵۶ فقدت آية من الأحزاب حين .../ زيد بن ثابت/ ۱/ ۳۲۸ فلا يختلف عليك القرآن فإن .../ سعيد/ ۲/ ۱۷۶ فمن أين يكون الشبه .../ أم سليم/ ۱/ ۴۲۲ فمن كانت هجرته إلى اللّه و رسوله .../ عمر/ ۳/ ۴۶۵ فهلا قبل أن تأتينى به .../ عبد اللّه بن صفوان ۴/ ۷۸ ح فو الذى نفس محمد بيده لهو أشد .../ أبو موسى/ ۲/ ۹۱ فو الذى نفس محمد بيده لو لا ...// ۱/ ۴۲۵ ح فى أربعين يوما .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۱۰۲ فى بنى إسرائيل و

الکهف و مریم .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۵۶ فی قوله تعالی الم، أنا اللّه أعلم .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۶۳ فی قوله تعالی اهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِیمَ .../ عبد اللّه بن مسعود/ ۱/ ۱۰۰ فی قوله تعالی نِساؤُکُمْ حَرْثٌ لَکُمْ .../ ابن عمر/ ۱/ ۱۲۶ فی قوله تعالی وَ اجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ... .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۹۱ ح فی قوله تعالی وَ أَحْسَنَ تَفْسِیراً .../ ابن عباس/ ۲/ ۲۸۴ فی قوله تعالی وَ الَّذِینَ إِذا فَعَلُوا .../ مقاتل بن سلیمان/ ۱/ ۲۸۳ ح البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۸ فی قوله تعالی وَ اللَّیْلِ وَ ما وَسَقَ .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۹۶ فی قوله وَ یَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ .../ ابن مسعود/ ۱/ ۱۲۴ فی کل کتاب سر و سره فی القرآن .../ أبو بکر/ ۱/ ۲۶۲ فیها شجرة یسیر الراکب فی ظلها .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۵۷ فیها ما لا عین رأت، و لا أذن سمعت .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۵۷ حرف القاف قال أبو بکر رضی اللّه عنه للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم .../ ابن عباس/ ۲/ ۷۶ قال أبیّ بن کعب یا رسول اللّه ان عدد .../ عمرو بن سالم/ ۱/ ۱۲۲ ح قال رجل لابن عباس إنی أجد .../ سعید/ ۲/ ۱۷۶ قال لی جبریل قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ .../ أبیّ بن کعب/ ۲/ ۲۵۵ قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: اقرأ القرآن .../ عبد اللّه بن عمرو/ ۲/ ۸۷ ح قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم أی آیة .../ أبیّ بن کعب/ ۲/ ۷۰ قال لی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: قال لی جبریل .../ أبیّ بن کعب/ ۲/ ۲۵۵ قالت الیهود للنبی صلّی اللّه علیه و سلّم یا محمد: إنما .../ السدی/ ۱/ ۱۲۴ ح قبض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم ولی من العمر .../ ابن عامر/ ۱/ ۲۱۰ ح قتل سبعون من الأنصار یوم .../ أنس/ ۱/ ۳۳۶ قد سمعتک یا بلال و أنت تقرأ .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۰۰ قد کان لکم فی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم أسوة حسنة// ۲/ ۱۰۲ قدمت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم فی وفد ثقیف .../ أوس بن حذیفة/ ۲/ ۱۰۱ ح قدمنا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم وفد .../ أوس بن حذیفة/ ۱/ ۳۴۴ قرأ أبیّ آیة، و قرأ ابن مسعود آیة .../ أبیّ بن کعب/ ۱/ ۳۱۳ قرأ عمر سورة (عبس) ...// ۱/ ۳۹۹ القرآن ذکر فذکروه ...// ۳/ ۴۳۰ القرآن ذلول ذو وجوه محتملة .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۰۵ القرآن، یقول: أرشدنا إلی علمه/ عبد اللّه بن مسعود/ ۱/ ۱۰۰ قراءة الرجل فی غیر المصحف ألف درجة .../ أوس/ ۲/ ۹۴ القراءة سنة/ زید بن ثابت/ ۲/ ۱۴ ح قسمت الصلاة بینی و بین عبدی/ أبو هریرة/ ۱/ ۱۸۹ قسمت الصلاة بینی و بین عبدی نصفین ...// ۱/ ۳۶۷ ح قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن ...// ۱/ ۱۱۰، ۱۱۱ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۰۹ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن ... أبو الدرداء/ ۲/ ۷۷ (۲) قل و من یعص الله و رسوله .../ عدی بن حاتم/ ۳/ ۶۳ قل و من یعص الله و رسوله ...// ۳/ ۱۹۹ قلت لعثمان: ما حملکم أن .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۲۸ قلت لعلی: هل عندکم کتاب .../ أبو جحیفة/ ۲/ ۳۰۳ ح قلنا لأبیّ بن کعب: إن ابن مسعود .../ زرّ/ ۲/ ۲۵۵ قیل لابن مسعود: إن فلانا یقرأ .../ أبو وائل/ ۱/ ۳۵۴ حرف الکاف کاد قلبی یطیر فأسلم .../ جبیر بن مطعم/ ۲/ ۲۳۶ کان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم ...// ۲/ ۹۶ کان إذا دخل العشر أیقظ .../ عائشة/ ۲/ ۴۱۱ کان إذا رأی ما یکره قال: الحمد لله .../ أبو هریرة/ ۴/ ۲۴۸ کان الله و رسوله أحب إلیه .../ أنس/ ۳/ ۶۳ ح کان حیی بن أخطب و أبو یاسر .../ ابن عباس/ ۱/ ۱۹۷ ح کان الرجل إذا قرأ البقرة و آل عمران .../ أنس/ ۱/ ۳۶۳ کان الرجل منّا إذا تعلم عشر آیات .../ ابن مسعود/ ۲/ ۲۹۳ کان رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم إذا أراد أن یخرج .../ عائشة/ ۲/ ۳۶۱ ح کان رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم إذا سمع الصوت .../ أبو میسرة/ ۱/ ۲۹۵ کان رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم مما یأتی علیه .../ عثمان/ ۱/ ۳۲۹ کان رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم یأتی علیه الزمان .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۳۴ کان رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم یصلی، و هو مقبل .../ ابن عمر/ ۱/ ۱۲۳ ح کان صفوان بن أمیة .../ ابن عباس/ ۴/ ۷۹ ح کان عمر إذا دخل البیت نشر .../ ابن عباس/ ۲/ ۹۴ کان الکتاب الأول نزل من باب .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۰۸ کان لرسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم حمدان یعرفان .../ أبو هریرة/ ۴/ ۲۴۹ ح کان مما أنزل عشر رضعات معلومات .../ عائشة/ ۲/ ۱۷۰ کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم إذا دخل العشر .../ عائشة/ ۲/ ۴۱۱ ح کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بارزا یوما للناس .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۵۹ ح کان النبی صلّی اللّه علیه و سلّم یقطع قراءته ...// ۲/ ۹۹ کان یخاطب فی التوراة بقوله .../ ابن عباس/ ۱/ ۲۷۴ ح کان یصیب من الرأس و هو صائم .../ ابن عباس/ ۲/ ۴۱۷ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۰ کان یقال لهنّ العرائس./ مسعر بن کدام/ ۱/ ۳۴۶، ۲/ ۷۵ کان یقطع قراءته آیة آیة .../ أم سلمة/ ۱/ ۱۸۷ کان یمد مدّا ...// ۲/ ۹۸ کان یمسح مرة .../ عثمان/ ۲/ ۱۱۰ کانت أمی حلفت ألا تأکل و لا .../ سعد بن أبی وقاص/ ۱/ ۱۲۸ کانت الأنبیاء علیهم

السلام قبلكم يلبسون الصوف .../ ابن مسعود/ ۳/ ۳۲۹ كانت الأنفال من أوائل ما .../ عثمان/ ۱/ ۳۶۰ كانت تدعى المبعثرة/ الحارث بن زيد/ ۱/ ۳۶۷ كانت سورة الأحزاب توازى سورة .../ أبيّ بن كعب/ ۲/ ۱۶۶ كأنما ينظر إلى الغيب من وراء .../ على بن أبى طالب/ ۱/ ۱۰۱ كتب النبى صلّى اللّه عليه و سلّم يوم الحديبية .../ على/ ۳/ ۱۳ كفى بالسيف شا/ الحسن/ ۳/ ۱۹۰ كل سورة ذكرت فيها الحدود .../ هشام عن أبيه/ ۱/ ۲۷۵ كل سورة فيها يا أَيُّهَا النَّاسُ .../ عبد الله/ ۱/ ۲۷۶ كل شيء بقضاء و قدر حتى العجز و الكيس .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۳۹ كل شيء فى القرآن فيه «أو» للتخير .../ ابن جريج/ ۲/ ۱۹۰ كل شيء نزل فيه يا أَيُّهَا النَّاسُ .../ علقمة/ ۱/ ۲۷۷ كل الصيد فى جوف الفرا .../ نصر بن عاصم/ ۴/ ۲۸۱ كل عسى فى القرآن فهى واجبة .../ ابن عباس/ ۴/ ۲۵۲ كل عمل ابن آدم يضاعف له .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۷۰ كل القرآن أعلمه إلا أربعا .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۱۵ ح كل مولود يولد على الفطرة .../ أبو هريرة/ ۲/ ۴۱ كلام الله غير مخلوق، و لا .../ سهل بن عبد الله/ ۱/ ۱۰۲ كلام طيب يجمعه الله بعضه إلى .../ أبو هريرة/ ۲/ ۱۰۰ كلتا يديه يمين .../ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۲۱۴ ح كلكم راع، و كلكم مسئول عن رعيته .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۷۸، ۳/ ۲۹۸ كلكم محسن مجمل. و قال .../ أبيّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۳ كنا حول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم نؤلف .../ زيد بن ثابت/ ۱/ ۳۵۴ كنا عند رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم نؤلف القرآن .../ زيد بن ثابت/ ۱/ ۳۳۱ كنا ندعوها المشقشقة/ ابن عمر/ ۱/ ۳۶۷ كنّا نعزل و القرآن ينزل .../ جابر/ ۲/ ۱۳۸ كنا نقرأ «لا ترغبوا عن آبائكم .../ أبو بكر/ ۲/ ۱۷۰ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۱ كنت أنشد و فيه من هو خير منك .../ حسان/ ۲/ ۱۳۸ و ح كنت رجلا متينا و كان لى على العاص .../ خباب بن الأرت/ ۱/ ۲۴۹ ح كنت ساقى القوم فى منزل أبى طلحة .../ أنس/ ۱/ ۱۲۲ ح كنت لا أدرى: أى الجمع يهزم .../ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۱۲۸ كنت لا أدرى ما فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۸۶ ح كيف بك إذا بقيت فى حثالة من الناس .../ عبد الله بن عمرو/ ۴/ ۲۸۵ حرف اللام لا أعرف حَناناً و لا غِسْلِينٍ .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۱۵ لا إلّا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل .../ أبو جحيفة/ ۲/ ۳۰۳ ح لا تحلفوا بآبائكم .../ ۲/ ۲۴۸ ح لا تخلطوا القرآن بما ليس منه .../ ابن عباس، و ابن مسعود/ ۲/ ۲۵۴ ح لا تسأل المرأة طلاق أختها .../ ۳/ ۴۱۴ لا تقوم الساعة حتى يكثر المال .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۹ و ح لا حتى تذوقى عسيلته و يذوق عسيلتك/ عائشة/ ۲/ ۴۱۱ ح لا حسد إلا فى اثنين .../ عبد الله بن مسعود/ ۴/ ۷۰ لا سواء، كنا مستضعفين مستذلين .../ أوس بن حذيفة/ ۱/ ۳۴۴ لا عين رأت، و لا أذن سمعت .../ أبو هريرة/ ۳/ ۱۷۸ لا، فقلت: الثلث؟ فسكت .../ سعد بن أبى وقاص/ ۱/ ۱۲۹ لا وصيّة لوارث/ أبو أمامة الباهلى/ ۲/ ۱۶۱، ۱۶۳ لا يتم بعد احتلام .../ على بن أبى طالب/ ۲/ ۳۹۵ لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه .../ أنس/ ۴/ ۱۸۳ ح لا يخطب الرجل على خطبة أخيه .../ ۳/ ۴۱۴ لا يفضض الله فاك .../ ۳/ ۱۲۹ ح لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها .../ أبو الدرداء/ ۲/ ۸۷، ۲۹۰ لا يفقه الرجل كل الفقه حتى .../ أبو الدرداء/ ۲/ ۳۴۱ لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من .../ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۸۷ لا يفقه من قرأ القرآن فى أقل من ثلاث/ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۱۰۱ لا يقل أحدكم ما شاء الله و شاء .../ ۳/ ۶۳ ح لا يكون الرجل فقيها كلّ الفقه حتى .../ أبو الدرداء/ ۱/ ۱۹۳ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۲ لا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب .../ أبو موسى/ ۲/ ۱۶۸ لأقضين بينكما بكتاب الله تعالى .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۵۶ لخلوف فم الصائم أطيب عند الله .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۴ لست من دد و لا دد منى .../ أنس بن مالك/ ۲/ ۲۴۱ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ .../ ابن عباس/ ۴/ ۳۳۹ و ح لعن الله السارق يسرق البيضة .../ أبو هريرة/ ۲/ ۱۶۶ لقى رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم جبريل فقال .../ أبيّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۹ لقينى أبو بكر فقال: كيف أنت .../ حنظلة/ ۲/ ۲۷۲ ح لكل شيء سنام، و إن سنام .../ أبو هريرة/ ۲/ ۷۱ لكل شيء لباب و لباب القرآن .../ ابن عباس/ ۲/ ۷۵ لم يأت أحد بما جئت به إلا .../ ورقة/ ۲/ ۲۶۲ لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۱۶ ح لما جمع أبو بكر القرآن قال .../ المظفرى/ ۱/ ۳۷۷ لما حضرت أبا طالب الوفاة، و تلكأ عن .../ المسيب/ ۱/ ۱۲۵ لما خرجنا إلى العراق خرج معنا .../ قرظة بن كعب/ ۲/ ۱۱۰ لما سئلت عن قراءة رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم .../ أم سلمة/ ۱/ ۱۸۷ لما قضى الله الخلق كتب كتابا .../ أبو هريرة/ ۴/ ۵۷ ح لما نزل الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا ... .../ ابن مسعود/ ۲/ ۳۲۲ لما نزل وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمانَهُمْ بِظُلْمٍ .../ عبد الله/ ۱/ ۱۰۷ لما نزلت الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا .../ ابن مسعود/ ۲/ ۲۹۲ ح لما نزلت حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ

الْأَبْيَضُ مِنَ .../ عدى بن حاتم/ ۱/ ۱۰۸ لن يدخل أحدكم الجنة بعمله/ أبو هريرة/ ۲/ ۱۹۴ لن يدخل أحدكم الجنة بعمله ...// ۲/ ۱۹۵ ح لن يغلب عسر يسرين/ الحسن/ ۴/ ۸۳ لو أردت أن أملى وقر بعير على .../ ابن عباس/ ۱/ ۱۰۱ لو أعطى العبد بكل حرف من القرآن .../ سهل بن عبد الله/ ۱/ ۱۰۲ لو أنكم تدومون على ما كنتم عندى .../ حنظلة/ ۲/ ۲۷۲ لو بلغنى شعرها قبل أن أقتله ...// ۱/ ۴۲۴ لو قالوا: نعم لكفروا .../ ابن عباس/ ۴/ ۲۳۰ لو كان كما قلت، لقال .../ عائشة/ ۲/ ۳۳۶ لو كان لابن آدم واديان من .../ أبو موسى/ ۲/ ۱۶۸ لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح .../ سهل بن سعد/ ۲/ ۱۱۴ لو لا- أن يقول الناس: زاد عمر .../ عمر/ ۲/ ۱۶۶، ۱۶۷ لو لا أنى رأيت رسول الله صلّى اللّه عليه و سلّم .../ عمر/ ۲/ ۱۰۸ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۳ لو لا بهائم رتع، و شيوخ ركع .../ أبو عبيدة الدئلى/ ۱/ ۱۸۲ لو لا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار ...// ۱/ ۴۲۵ ح لو لا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار .../ عبد الله بن زيد/ ۳/ ۳۲۶ لو لم يخف الله لم يعصه ...// ۴/ ۳۱۱، ۳۱۴ لو وليت ما ولى عثمان لعملت .../ على/ ۱/ ۳۳۴ ليدع كل واحد منكم بأفضل أعماله .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۶۲ ليس أحد يحاسب إلا هلك .../ عائشة/ ۲/ ۲۹۲ ح ليس ذلك، إنما هو الشرك .../ ابن مسعود/ ۲/ ۳۲۲ ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد .../ أبو هريرة/ ۳/ ۱۰ ليس صلاة أثقل على المنافقين .../ أبو هريرة/ ۲/ ۳۴۰ لئن كان كل امرئ فرح بما .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۳۷ ليهنك العلم أبا المنذر .../ أبىّ بن كعب/ ۲/ ۷۰ حرف الميم ما الأب؟ و يقول: إن هذا .../ عمر بن الخطاب/ ۲/ ۳۱۵ ما أذن الله لشىء إذنه لنبى يتغنى فى القرآن/ أبو هريرة/ ۲/ ۱۱۶ ما أنزل الله فى التوراة و لا فى .../ أبىّ بن كعب/ ۲/ ۶۸ ما بال رجال قالوا كذا// ۱/ ۲۴۶ ما بال رجال يفعلون كذا ...// ۲/ ۳۵۹ ما تركت بعدى فتنة أضر على الرجال من .../ أسامة بن زيد/ ۳/ ۳۴۲ ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما .../ أبو أمامة/ ۲/ ۶۰ ما زال ينزل وَ مِنْهُمْ حتى ظننا .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۶۶ ما علمت إلا خيرا/ ۴/ ۲۹ ح ما عندنا غير ما فى هذه الصحيفة .../ على/ ۲/ ۳۰۲ ما فعل فلان؟ قال: مات ...// ۱/ ۳۹۷ ما كان بين إسلامنا و بين أن .../ ابن مسعود/ ۲/ ۴۴۰ ما كان قوم أقل سؤالا من أمة محمد .../ ابن عباس/ ۴/ ۴۸ ما كان من حدّ أو فريضة .../ عروة بن الزبير/ ۱/ ۲۷۶ ح ما كان ندعو زيد بن حارثة إلا .../ ابن عمر/ ۱/ ۲۵۲ ح ما كنت أدرى ما قوله تعالى .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۹۶ ما من آية إلا عمل بها قوم .../ ابن مسعود/ ۲/ ۳۱۰ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۴ ما من مسلم دعا الله بدعوة ليس .../ أبو سعيد/ ۲/ ۳۲۶ ما نزل بمكة و ما نزل فى طريق .../ يحيى بن سلام/ ۱/ ۲۷۵ ما نزل من القرآن من آية إلا ...// ۲/ ۳۰۹ مات النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و لم يجمع القرآن غير أربعة .../ أنس/ ۱/ ۳۳۵ ما لا عين رأت، و لا أذن سمعت .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۵۷ ما لى أراك محزونا؟ فقال .../ أبو القاسم القشيرى/ ۲/ ۶۵ المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبى زور .../ أسماء/ ۱/ ۱۲۱، ۲/ ۲۸۸ مثل بلال كمثل نحلة غدت ...// ۲/ ۱۰۰ مثل ما بعثنى الله به من الهدى .../ أبو موسى/ ۲/ ۱۲۴ مثل المؤمن كمثل النخلة .../ ابن عمر، كعب بن مالك/ ۳/ ۴۸۵ مغتاظا/ ابن عباس/ ۱/ ۱۹۵ من أحب أن يرى القيامة رأى العين .../ ابن عمر/ ۲/ ۷۶ من أخذ شبرا من الأرض ظلما فإنه .../ سعيد بن زيد/ ۴/ ۷ من أخذ قيد شبر من أرض طوق .../ سعيد بن زيد/ ۴/ ۱۴۴ من أراد علم الأولين و الآخرين .../ ابن مسعود/ ۲/ ۸۷ من أراد علم الأولين و الآخرين فليثور .../ ابن مسعود/ ۲/ ۲۹۰ من أراد العلم فليثور القرآن .../ عبد الله بن مسعود/ ۱/ ۱۰۰ من تعلمه خمسا خمسا لم ينسه .../ أبو العالية/ ۲/ ۸۸ من تكلم فى القرآن برأيه فأصاب .../ جندب بن عبد الله/ ۲/ ۳۰۳ من تكلم فى القرآن بغير علم ...// ۲/ ۳۰۹ من توضأ هكذا غفر له .../ عثمان/ ۲/ ۲۶۵ من توضأ يوم الجمعة .../ سمرة بن جندب/ ۳/ ۲۳۱ من حوسب عذب» قالت عائشة فقلت .../ عائشة/ ۱/ ۱۰۷ من سبقه الحدث فى الصلاة .../ عائشة/ ۲/ ۴۱۷ من سنّ فى الإسلام سنة حسنة .../ جرير بن عبد الله/ ۲/ ۲۷۳ من شغله القرآن عن ذكرى .../ أبو سعيد الخدرى/ ۲/ ۶۰ من شهد أول الشهر فليصم .../ على/ ۲/ ۳۸۳ من صام رمضان، ثم أتبعه .../ أبو موسى الأشعرى/ ۲/ ۲۶۴ من صلّى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۶۸ و ح من فسّر القرآن برأيه فقد أخطأ ...// ۲/ ۳۰۶ من قال فى القرآن برأيه فقد كفر ...// ۲/ ۳۰۶ من قال فى القرآن بغير علم .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۰۳ من قال لا إله إلا الله حرّمه .../ سعد بن عبادة/ ۲/ ۲۵۹ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۵ من قرأ الآيات من أول سورة الكهف .../ أبو الدرداء/ ۲/ ۲۶۹ من قرأ بفاتحة الكتاب أعطى .../ أبىّ بن كعب/ ۲/ ۵۹ ح من قرأ حرفا من كتاب الله فله .../ أنس/ ۲/ ۷۷ ح من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه ...// ۲/

۱۱۰ من قرأ القرآن فأعرب فی قراءته .../ ابن عمر/ ۲/ ۹۹ من قرأ القرآن فله بكل حرف .../ أنس/ ۲/ ۷۷ من قرأ القرآن فی المصحف كانت .../ عثمان بن عبد الله/ ۲/ ۹۴ من قرأ مائتی آیة كل یوم نظرا .../ أبو الدرداء/ ۲/ ۹۴ من كان یؤمن بالله و الیوم الآخر فلیكرم .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۶۰ من كانت هجرته إلی الله و رسوله .../ عمر/ ۳/ ۴۶۵ من كذب علی متعمدا فلیتبوأ .../ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۹۰ ح من نوقش الحساب عذّب./ عائشة/ ۱/ ۱۰۷ من نوقش الحساب هلك./ عائشة/ ۲/ ۲۹۲ ح من یحرسنا اللیلة؟ فأتاه .../ عامر بن ربیعة/ ۱/ ۲۸۶ من یرد الله به خیرا یفقهه .../ معاویة بن أبی سفیان/ ۲/ ۲۷۴ من یرد الله هدایته .../ ابن عباس/ ۲/ ۴۰۶، ۴۶۹ من یقرض غیر عدیم و لا ظلوم .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۴ حرف النون نبیك الذی أرسلت .../ البراء بن عازب/ ۳/ ۶۰ نحن الصادقون .../ أبو بكر/ ۱/ ۲۴۵ نزل بلسان قریش .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۷۹ نزل بلغة الكعبین: كعب .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۷۹ نزل القرآن بالتفخیم./ زید بن ثابت/ ۲/ ۹۸ نزل القرآن بلسان مضر./ عثمان/ ۱/ ۳۱۲ نزل القرآن علی سبع لغات .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۷۹ نزل القرآن من سبعة أبواب .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۰۸ نزلت فیّ أربع آیات من كتاب الله .../ سعد بن أبی وقاص/ ۱/ ۱۲۸ نزلت هذه الآیة علی رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم .../ عائشة/ ۱/ ۲۸۶ نزلت هذه الآیة قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّی .../ ابن عمر/ ۱/ ۱۲۷ ح نشأ بلغة الحبشة: قام من اللیل .../ ابن عباس/ ۱/ ۳۸۵ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۶ نصرت بالرعب مسیرة شهر .../ أبو هریرة/ ۳/ ۲۹۲ ح النظر إلی الكعبة عبادة .../ عائشة/ ۲/ ۹۴ النظر فی المصحف عبادة .../ عائشة/ ۲/ ۹۴ النظر فی وجه الوالدین عبادة .../ عائشة/ ۲/ ۹۴ نعم ترجمان القرآن عبد الله بن عباس .../ عبد الله بن مسعود/ ۱/ ۱۰۱ نعم الحیّ الأسد و الأشعریون .../ أبو عامر الأشعری/ ۳/ ۳۶۹ ح نعم الرجل صهیب ...// ۴/ ۳۱۳ نعم العبد صهیب ...// ۴/ ۳۱۲ نعم العبد صهیب لو لم یخف .../ عمر/ ۲/ ۳۱۳ نهی رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم عن الوصال فی .../ أبو هریرة/ ۲/ ۲۷۱ ح حرف الهاء هذا مقام الذی أنزلت علیه .../ ابن مسعود/ ۱/ ۳۶۲ هذه الآیات نزلت فی أهل الكتاب .../ ابن عباس/ ۲/ ۳۳۷ هكذا أنزلت، ثم قال لی .../ عمر بن الخطاب/ ۱/ ۳۰۲ هل خصكم رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم بشیء .../ علی/ ۲/ ۳۰۲ هم أربعون رجلا قدموا مع جعفر .../ سعید بن جبیر/ ۱/ ۲۸۹ ح هم منی و أنا منهم .../ أبو عامر الأشعری/ ۳/ ۳۶۹ هما اسمان رقیقان؛ أحدهما .../ ابن عباس/ ۳/ ۷۹ هو أن یطاع فلا یعصی .../ ابن مسعود/ ۲/ ۱۸۶ هو الطهور ماؤه، الحل میتته./ أبو هریرة/ ۱/ ۱۳۷ هو الطهور ماؤه الحل میتته.// ۴/ ۱۶۴ ح هو مسجدی هذا .../ أبو سعید/ ۲/ ۳۳۲ هؤلاء أهل بیتی فأذهب عنهم .../ عمر بن أبی سلمة/ ۲/ ۳۳۱ هی سورة العذاب./ حذیفة/ ۱/ ۳۶۷ حرف الواو واصل رسول الله صلّی اللّه علیه و سلّم فنهاهم و قال .../ أبو هریرة/ ۴/ ۲۵۴ ح و اضربوا لی معكم فیها بسهم .../ ابن عباس/ ۲/ ۹۱ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۷ وَ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ .../ عقبة بن عامر/ ۲/ ۲۹۳ ح و الذی لا إله إلا هو ما نزلت .../ عبد الله بن مسعود/ ۲/ ۲۹۳ و الذی نفس محمد بیده لو تتابعتم حتی ...// ۴/ ۲۹ ح و الذی نفسی بیده إن لو تدومون .../ حنظلة/ ۲/ ۲۷۲ ح و الشر لیس إلیك .../ علی بن أبی طالب/ ۳/ ۱۹۲، ۴/ ۵۳ و الله لا أدع موقفا وقفته مع .../ سهیل بن عمرو/ ۱/ ۲۸۵ ح و الله لا یخزیك الله أبدا إنك .../ خدیجة/ ۲/ ۲۶۲ و الله لأستغفرن لك ما لم أنه .../ المسیب/ ۱/ ۱۲۵ و الله ما أنتم بأسمع منهم .../ ابن عمر/ ۲/ ۳۶۹ و إنا إن شاء الله بكم لاحقون .../ أبو هریرة/ ۲/ ۴۶۴ و إنا لنرجو فوق ذلك مظهرا .../ عبد الله بن قیس/ ۱/ ۱۲۹ وجدتم ما وعد ربكم حقا .../ ابن عمر/ ۲/ ۳۶۹ ح وجدته فنقلته إلی ضحضاح من النار .../ العباس/ ۱/ ۲۱۹ ح وجهت وجهی .../ علی بن أبی طالب/ ۲/ ۱۱۲ وجهت وجهی للذی فطر السماوات و الأرض .../ علی بن أبی طالب/ ۳/ ۱۹۲، ۴/ ۵۳ و حزب المفضل من ق./ أوس بن حذیفة/ ۱/ ۳۴۳ و قد سمعتك یا بلال و أنت تقرأ .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۰۰ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ ... .../ ابن عباس/ ۱/ ۴۹۸ ح و من هو؟ قالوا: ذو القرنین، قال .../ السدی/ ۱/ ۱۲۴ ح ویحك، یا انجشة! رویدك .../ أنس/ ۲/ ۴۱۱ ح ویل للأعقاب من النار .../ عبد الله بن عمرو/ ۲/ ۲۶۴ حرف الیاء یا أبیّ من قرأ بفاتحة الكتاب .../ أبیّ بن كعب/ ۲/ ۵۹ ح یا بلال: أخلط الطیب، فقال .../ أبو هریرة/ ۲/ ۱۰۰ یا بنی عبد الله، إن الله قد .../ الزهری/ ۱/ ۲۵۰ یا جبریل، إنی بعثت إلی أمة أمیین .../ أبیّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۹ یا جبیر تقرأ المائدة؟ فقلت .../ جبیر بن نفیر/ ۱/ ۲۸۲ ح یا رسول الله قد شبت؟ قال: شیبتنی هود .../ ابن عباس/ ۲/ ۷۶ یا عباس یا عم رسول الله .../ العباس بن عبد المطلب/ ۲/ ۳۷۲ یا عباس یا عم رسول الله

سل .../ العباس بن عبد المطلب/ ۲/ ۳۷۲ ح يا عبد الله بن عمرو كيف بك إذا بقيت .../ عبد الله بن عمرو/ ۴/ ۲۸۵ ح البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۸ يا ليتنى حى إذ يخرجك قومك .../ ورقة/ ۲/ ۲۶۲ يا محمد، إن القرآن أنزل على .../ أبىّ بن كعب/ ۱/ ۳۱۹ يا معشر الأنصار، أ لم أجدكم كذا .../ عبد الله بن زيد/ ۱/ ۴۲۴ يأيها الناس، إن آخر القرآن./ ابن عباس/ ۱/ ۲۸۲ يأيها الناس، انصرفوا فقد عصمنى الله .../ عامر بن ربيعة/ ۱/ ۲۸۶ يأيها الناس كلّكم يناجى ربه .../ أبو سعيد/ ۲/ ۹۵ يبعث كلّ عبد على ما مات عليه./ جابر بن عبد الله/ ۲/ ۲۷۲ اليد العليا خير من اليد السفلى .../ ابن عمر/ ۲/ ۲۷۳ يقرءون القرآن لا- يجاوز تراقيهم .../ جابر/ ۲/ ۸۷ يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة .../ أبو هريرة/ ۳/ ۴۵۳ ح ينزل الله فى السماء الدنيا لشطر الليل .../ أبو هريرة/ ۲/ ۲۷۴ يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح .../ أبو سعيد/ ۳/ ۳۱۴ ح يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله ...// ۱/ ۳۳۷ بعونه تعالى انتهى فهرس الأحاديث و الآثار و يليه فهرس الأعلام البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۱۹

۴- فهرس الأعلام

۴- فهرس الأعلام الاسم/ ج/ ص أولا: الرجال حرف الألف آدم عليه السلام: ۱/ ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۸۴، ۲۴۴، ۲۵۹، ۲۷۵، ۲۷۶، ۴۲۴، ۲/ ۱۲، ۱۳ (۲)، ۳۱۶، ۳۳۰، ۳۴۳، ۳۵۷، ۳۵۹، ۳۶۳، ۳۸۹، ۴۰۳، ۴۱۲، ۴۳۱ (۲)، ۴۸۹، ۳/ ۳۹، ۴۶، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۸، ۱۷۱، ۳۱۰، ۳۱۴، ۳۶۱ (۲)، ۳۷۳، ۴۱۷، ۴۲۷، ۴۳۶ (۷۲) ۴۷۷ (۴)، ۴/ ۲۳، ۲۹، ۳۰، ۲۳۶، ۲۶۰، ۲۶۴، ۳۰۴، ۳۴۲. آزر: ۱/ ۲۴۸ (۴)، ۳/ ۴۰ (۳)، ۴۱ (۲). الآمدى، هو على بن أبى على بن محمد التغلبى. الأبذى، هو على بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم، أبو الحسن. إبراهيم بن أبى عبلة: ۳/ ۴۳۶. إبراهيم بن إسحاق، أبو إسحاق الحربى: ۲/ ۱۰۹. إبراهيم بن السّرىّ بن سهل أبو إسحاق الزّجّاج: ۱/ ۱۰۵، ۳۷۴، ۳۹۴ (۲)، ۴۰۴، ۴۷۰، ۴۹۳، ۲/ ۲۴۸، ۲۸۳ (۳)، ۵۱۲ (۲)، ۳/ ۴۰، ۷۷، ۹۲، ۱۵۴، ۱۵۷، ۱۵۹، ۲۵۶، ۲۵۸، ۲۶۰، ۲۶۲، ۳۶۰، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴/ ۱۰۱، ۱۱۸، ۱۴۱، ۲۰۲، ۲۱۰، ۲۴۰، ۲۷۳، ۲۹۵، ۳۷۱ (۲). إبراهيم بن سيّار، أبو إسحاق، النظام: ۲/ ۲۲۶. إبراهيم بن عبد الله بن أبى الدم الحموى، القاضى شهاب الدين المظفرى: ۱/ ۳۷۷. إبراهيم بن عمر بن إبراهيم، الجعبرى: ۲۱/ ۱۴۹، ۱۸۷، ۲۷۶، ۳۶۲، ۳۶۴. إبراهيم بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق الأسفرايينى: ۲/ ۱۷۹. إبراهيم بن محمد بن منذر، أبو إسحاق الحضرمى: ۳/ ۱۵۴ (۲). إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعى، أبو عمران الكوفى: ۱/ ۲۷۷ (۲) ۲/ ۱۰۹ (۲)، ۱۱۴، ۲۱۲. إبراهيم، النبى عليه السلام: ۱/ ۱۴۰، ۱۴۲، ۱۴۳، ۲۱۵، ۲۴۵، ۲۴۸، ۲۵۰، ۲۹۲ (۳)، ۳۰۳، ۳۶۸، ۵۰۰، ۲/ ۲۴ (۲)، ۸۰ (۲)، ۱۴۸، ۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۹۲، ۲۱۶، ۲۶۰ (۲)، ۲۶۳ (۲)، ۳۲۳، ۳۳۴، ۳۴۳، ۳۴۶ (۳)، ۳۵۷، ۴۴۴، ۵۰۴، ۳/ ۶، ۱۲، ۴۰ (۲)، ۴۱، ۴۲، ۱۰۶، ۱۱۳ (۴)، ۱۱۴ (۵)، ۱۴۰ (۲)، ۱۴۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۲۰۶، ۲۲۹، ۲۵۸، ۲۶۶ (۲)، ۲۷۰، ۲۷۷، ۲۹۰، ۳۰۹، ۳۱۰ (۳)، ۳۴۶ (۳)، ۳۶۸، ۴۰۶ (۲)، ۴۱۲، ۴۳۹، ۴۵۳، ۵۱۲، ۴/ ۳۱ (۴)، ۴۵، ۴۶ (۲)، ۴۷، ۵۳، ۵۴، ۵۷، ۶۳، ۸۱، ۸۵، ۹۹ (۳)، ۱۴۳، ۱۴۷، ۱۸۵، ۱۹۹ (۲)، ۲۰۲، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۵۱، ۲۸۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۷۷ (۲). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۰ إبراهيم الحربى، هو إبراهيم بن إسحاق، أبو إسحاق الحربى. إبراهيم النخعى، هو إبراهيم بن يزيد بن قيس، أبو عمران الكوفى. ابن أبان، هو أحمد بن أبان بن السيد، اللغوى. ابن أبى الأصبع، هو عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد. ابن أبى حاتم، هو عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازى. ابن أبى الحديد، هو عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد، المعتزلى. ابن أبى داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث السجستانى. ابن أبى الربيع، هو أحمد بن سليمان بن أحمد، أبو جعفر. ابن أبى الربيع، هو عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله أبو الحسين. ابن أبى شيبة، هو عبد الله بن محمد، أبو بكر. ابن أبى الصيف اليمنىّ، هو محمد بن إسماعيل، أبو عبد الله. ابن أبى طالب، هو مكى بن أبى طالب (حموش) بن محمد القيسى، أبو محمد. ابن أبى كبشة: ۳/ ۴۳۹. ابن أبى موسى: ۴/ ۱۷۴. بن أبى هريرة، هو الحسن بن الحسين بن أبى هريرة، أبو على. ابن الأثير (أبو السعادات الشيبانى)، صاحب جامع الأصول، مجد الدين هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم. ابن الأثير الجزرى، أبو الفتح (صاحب المثل السائر) ضياء الدين هو نصر اللّه بن محمد بن محمد بن عبد الكريم. ابن الأعرابى، هو أحمد بن محمد بن زياد، أبو سعيد. ابن

الأنباری، هو عبد الرحمن بن محمد بن أبی سعید، النحوی. ابن الأنباری، هو محمد بن القاسم بن بشار، أبو بکر. ابن بابشاذ، هو طاهر بن أحمد بن بابشاذ. ابن برّجان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، أبو الحکم. ابن برهان، هو أحمد بن علی بن برهان. ابن برّیّ، هو عبد الله بن برّیّ بن عبد الجبار المقدسی. ابن بکیر، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن بکیر البغدادی، أبو بکیر. ابن البناء، هو أحمد بن محمد بن عثمان الأزدی، أبو العباس المراکشی. ابن التیانی، هو تمام بن غالب بن عمر. ابن جبیر، هو سعید بن جبیر. ابن جبیر المقرئ، هو أحمد بن جبیر بن محمد، أبو جعفر الکوفی. ابن جریج، هو عبد الملک بن عبد العزیز، أبو خالد. ابن جریر الطبری، هو محمد بن جریر، أبو جعفر. ابن جماز، هو سلیمان بن سلم بن جمّاز أبو الربیع الزهری. ابن جمعة الموصلی، هو عبد العزیز بن زید بن جمعة. ابن جنی، هو عثمان بن جنی، أبو الفتح. ابن الجوزی، أبو الفرج، هو عبد الرحمن بن علی بن محمد. ابن الحاج، هو أحمد بن محمد بن أحمد الأزدی، أبو العباس: ۳/ ۲۰۴. ابن الحاجب، هو عثمان بن عمر بن یونس، أبو عمرو. ابن حبّان، هو محمد بن حبّان البستی، أبو حاتم. ابن الحسن السبکی: ۳/ ۸۲. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۱ ابن حبیب النیسابوری، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حبیب، أبو القاسم. ابن حذاقة، هو عبد اللّه بن حذاقة السهمی، أبو حذاقة. ابن حزم، هو علی بن أحمد بن سعید، أبو محمد فخر الأندلس. ابن الحضرمی، هو عمرو بن الحضرمی. ابن خاقان، هو خلف بن إبراهیم بن محمد بن جعفر بن خاقان المقرئ، أبو القاسم المصری. ابن خالویه، هو الحسین بن أحمد بن حمدان، أبو عبد الله الهمذانی. ابن الخباز، هو أحمد بن الحسین بن أحمد الإربلی شمس الدین. ابن خروف، هو علی بن محمد بن علی بن محمد الحضرمی، أبو الحسن. ابن خزیمة، هو محمد بن إسحاق بن خزیمة السلمی النیسابوری. ابن الخطاب، هو عمر بن الخطاب، الفاروق. ابن خطیب زملکا، هو عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف، الشیخ کمال الدین، أبو المکارم. ابن خویزمنداذ، هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن خویز. ابن الخویی، هو ناصر بن أحمد بن بکر الخویی. ابن داود، هو محمد بن داود بن علی، أبو بکر الظاهری. ابن درستویه، هو عبد الله بن جعفر، أبو محمد الفارسی. ابن درید، هو محمد بن الحسن، أبو بکر. ابن دقیق العید، أبو الفتح القشیری، تقی الدین، هو محمد بن علی بن وهب المنفلوطی المصری. ابن الدهان، هو سعید بن المبارک بن علی، أبو محمد البغدادی. ابن رشیق، هو الحسن بن رشیق القیروانی. ابن الزاغونی، هو علی بن عبید اللّه بن نصر. ابن الزّملکانیّ، هو عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف. ابن زنجویه، هو حمید بن مخلد بن قتیبة بن عبد اللّه الأزدی، أبو أحمد. ابن سبع، هو سلیمان بن سبع السبتی، أبو الربیع. ابن السرّاج، هو محمد بن السری، أبو بکر. ابن سریج، هو أحمد بن عمر، أبو العباس البغدادی. ابن السّکّیت، هو یعقوب بن السکیت. ابن سیّد، هو أحمد بن أبان بن السید اللغوی الأندلسی. ابن السیّد، هو عبد الله بن محمد البطلیوسی. ابن سیده، هو علی بن أحمد بن إسماعیل، أبو الحسن. ابن سیرین، هو محمد بن سیرین الأنصاری. ابن الشجری، هو هبة الله بن علی بن محمد، أبو السعادات. ابن شنبوذ، هو محمد بن أحمد بن أیوب بن الصلت. ابن شهاب الزهری، هو محمد بن مسلم. ابن الصلاح، أبو عمرو، هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسی. ابن الضّائع، هو علی بن محمد بن علی الکتامی، أبو الحسن. ابن طاهر، هو محمد بن أحمد بن طاهر، أبو بکر الإشبیلی. ابن الطراوة، هو سلیمان بن محمد بن عبد الله، أبو الحسن المالقی. ابن طریف، هو عبد الملک بن طریف اللغوی الأندلسی. ابن ظفر، هو محمد بن أبی محمد بن محمد بن البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۲ ظفر، أبو عبد الله الصقلی. ابن عامر، هو عبد الله بن عامر بن یزید الیحصبی الشامی، (أحد القرّاء السبعة). ابن عباد، هو محمد بن محمد بن محمد بن عباد المکی، أبو عبد الله. ابن عباس، هو عبد الله. ابن عبد البر، هو یوسف بن عبد الله بن عبد البر. ابن عبد الحکم، هو عبد الله بن عبد الحکم بن أعین بن لیث المصری، أبو محمد. ابن عبد السلام، هو عبد العزیز بن عبد السلام. ابن عبدون، هو عبد المجید بن عبدو. ابن العربی، هو محمد بن عبد الله بن محمد (المعافری)، أبو بکر. ابن عزیز، هو محمد بن عزیز، أبو بکر السجستانی العزیزی. ابن عسکر، هو محمد بن علی بن الخضر الغسانی. ابن عصفور، هو علی بن مؤمن بن محمد، أبو الحسن النحوی الإشبیلی. ابن عطیة، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، الغرناطی، أبو محمد. ابن عقیل، هو عبد الله بن محمد بن عقیل بن أبی طالب الهاشمی. ابن عقیل، هو علی بن عقیل بن محمد، أبو الوفاء الظفری الحنبلی البغدادی. ابن عمر، هو

عبـد الله. ابن عمرو، هـو عبـد الله بن عمرو بن العـاص. ابن عيينـة، هو سـفيان بن عيينـة. ابن غلبون، أبو الطيب الحلبى المقرئ، هو عبد المنعم بن عبيـد اللّه بن غلبون. ابن فارس، هو أحمـد بن فارس بن زكريا، أبو الحسـين. ابن الفرس، هو عبـد المنعم بن محمـد بن عبد الرحيم، أبـو محمـد. ابن الفركـاح، هـو عبـد الرحمن بن إبراهيم، تـاج الـدين. ابن فـورك، هـو محمـد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأصـبهانى. ابن القاص، هو أحمـد بن أبى أحمد، أبو العباس. ابن قتيبة، هو عبد الله بن مسـلم الدينورى. ابن القشـيرى، هو عبد الرحيم بن أبى القاسم عبـد الكريم بن هوازن، أبو نصـر. ابن القطّاع، هو على بن جعفر بن على السـعدى الصـقلى. ابن القوطيـة، هو محمد بن عمر بن عبـد العزيز الإشبيلى، أبو بكر. ابن كثير، هو عبـد الله بن كثير المكىّ القرشـى (المقرئ). ابن كيسان، هو محمـد بن أحمـد بن كيسان، أبو الحسن النحوى. ابن ماجة، هو محمد بن يزيد، أبو عبد الله. ابن مالك، هو محمد بن عبد الله بن مالك، أبو عبد الله، جمال الدين. ابن ماموية، هو أحمد بن محمد بن ماموية، أبو الحسن الدمشـقى. ابن المبارك، هو عبد الله بن المبارك المروزى. ابن مجاهد، هو أحمـد بن موسـى بن العباس. ابن محيصن، هو محمـد بن عبد الرحمن بن محيصن السـهمى التابعى. ابن مخلد، هو خالد بن مخلد، أبـو الهيثم القطـوانى البجلى الكـوفى. ابن مردويه، هـو أحمـد بن موسـى، أبـو بكر الأصـبهانى. ابن مريم، هو عيسـى عليه السـلام. ابن مسعود، هو عبد الله. ابن مسعود الثقفى، هو نعيم بن مسعود بن عامر، أبو سلمة الأشجعى. ابن المعتز، هو عبد الله بن المعتز بن المتوكل. ابن معين: هو يحيى بن معين. ابن المقفع، هو عبـد الله بن المقفع. البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۳ ابن ملكون، هو إبراهيم بن محمد بن منذر بن سـعيد بن ملكون. ابن منقذ، هو أسامة بن مرشد بن على بن مقلد بن نصـر بن منقذ. ابن المنيّر، هو أحمد بن محمد بن منصور، ناصـر الدين أبو العباس. ابن ميمون، هو محمد بن عبد الله بن ميمون، أبو بكر العبدرى. ابن ناصـر، هو محمد بن ناصـر بن محمـد البغدادى. ابن نافع (؟): ۱/ ۵۰۳. ابن النحـاس، هو أحمـد بن محمـد النحاس، أبو جعفر. ابن النحاس، هو محمـد بن إبراهيم بن محمد. ابن النفيس، هو على بن أبى الحزم القرشـى. ابن النقيب، شـمس الدين، هو محمد بن سـليمان بن الحسن بن الحسـين، أبو عبد الله البلخى. ابن هبيرة، الوزير، هو يحيى بن محمد بن هبيرة، أبو المظفر الشـيبانى. ابن هشام الخضـراوى، هو محمد بن يحيى بن هشام. ابن وكيع، هو الحسن بن على بن أحمد الضبى. ابن وهب، هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشى، أبو محمد. ابن يعيش، هو يعيش بن على بن يعيش بن أبى السـرايا، موفق الدين الأندلسى. أبو أحمد بن عدى، هو عبد الله بن عدى. أبو أحمد السامرى البغدادى، هو عبد الله بن حسـين بن حسـنون المقرئ. أبو الأحوص الكوفى، هو عوف بن مالك بن نضـلة الجشمى. أبو إسحاق، هو إسماعيل بن عبد الله بن قسـطنطين. أبـو إسـحاق الأسـفراييني، هـو إبراهيم بن محمـد بن إبراهيم. أبو إسـحاق الزجـاج، هو إبراهيم بن السـرى. أبو إسـحاق السبيعى، هو عمرو بن عبـد الله. أبو الأسود الـدؤلى (الـدّيلىّ)، هو ظالم بن عمرو بن سـفيان. أبو البركات بن الأنبارى، هو عبد الرحمن بن أبى الوفاء محمـد بن عبيـد الله الأنبارى. أبو البقاء العكبرى، هو عبـد الله بن الحسـين بن عبد الله. أبو بكر، هو أحمد بن الحسـين بن مهران المقرئ. أبو بكر ابن أبى داود، هو عبد الله بن سليمان بن الأشعث. أبو بكر ابن أبى شيبة، هو عبد الله بن محمد بن أبى شيبة. أبو بكر ابن الأنبارى، هو محمـد بن القاسم. أبو بكر ابن السـراج، هو محمد بن السـرى. أبو بكر ابن عبدوس: ۴/ ۳۷۵. أبو بكر ابن العربى القاضـى، هو محمـد بن عبـد الله بن محمـد. أبو بكر ابن القوطيـة، هو محمـد بن عمر بن عبـد العزيز الإشبيلى. أبو بكر ابن مجاهد، هو أحمـد بن موسـى بن العبـاس. أبو بكر الأـصم، هو عبـد الرحمن بن كيسـان. أبو بكر الباقلانى القاضـى، هو محمـد بن الطيب. أبو بكر البغدادى (الخطيب)، هو أحمد بن على. أبو بكر البيهقى، هو أحمد بن الحسين بن على. أبو بكر الرازى، هو أحمد بن على، المعروف بالجصاص. أبو بكر الزبيـدى، هو محمـد بن الحسن بن عبد اللّه. أبو بكر الزنجانى، هو محمد بن إبراهيم. أبو بكر الصديق، هو عبد الله بن عثمان. أبو بكر الصـيرفى، هو محمـد بن عبـد الله. أبو بكر الظاهرى، هو محمـد بن داود. أبو بكر النقاش، هو محمـد بن الحسن بن محمـد بن زياد بن هارون. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۴ أبو بكر النيسابورى، هو عبـد الله بن محمـد بن زياد. أبو بكرة، هو نفيع بن الحـارث. أبو تمـام (الشـاعر)، هو حبيب بن أوس بن الحـارث الطـائى. أبو جعفر بن البـاذش الأنصارى، هو أحمـد بن على بن أحمد. أبو جعفر بن الزبير، هو أحمد بن إبراهيم الغرناطى. أبو جعفر بن قعقاع المدنى، هو يزيد بن القعقاع المقرئ. أبو جعفر الضـرير،

هو محمد بن سعدان النحویّ. أبو جعفر النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعیل. أبو جهل، هو عمرو بن هشام بن المغیرة المخزومی القرشی. أبو حاتم بن حبان، هو محمد بن حبان بن أحمد البستی. أبو حاتم الرازی، هو محمد بن إدریس بن المنذر. أبو حاتم السجستانی، هو سهل بن محمد بن عثمان. أبو حامد الغزالی، هو محمد بن محمد بن محمد. أبو الحسن، هو حازم بن حسین بن عازم. أبو الحسن، الأخفش الأوسط، هو سعید بن مسعدة المجاشعی. أبو الحسن السخاوی، هو علی بن محمد بن عبد الصمد. أبو الحسن الأشعری، هو علی بن إسماعیل بن أبی بشر. أبو الحسن الرمانی، هو علی بن عیسی. أبو الحسن الشاذلی، هو علی بن عبد الله بن عبد الجبار. أبو الحسن الشهربانی: ۱ / ۱۳۲. أبو الحسن طاهر، هو طاهر بن عبد المنعم بن عبید الله بن غلبون، المقرئ. أبو الحسن الماوردی، هو علی بن حبیب الشافعی. أبو الحسن الواحدی، هو علی بن أحمد بن محمد النیسابوری. أبو الحسین، هو أحمد بن جعفر بن محمد المنادی. أبو الحسین بن بشران، هو علی بن محمد بن عبد الله بن بشران. أبو الحسین بن فارس اللغوی، هو أحمد بن فارس بن زکریا القزوینی. أبو الحسین الدهان، هو علی بن محمد بن عبد الله بن بشران. أبو الحسین القشیری، هو مسلم بن الحجاج. أبو الحسین الواحدی، هو علی بن أحمد. أبو الحکم بن برّجان، هو عبد السلام بن عبد الرحمن. أبو حنیفة (الإمام، صاحب المذهب)، هو النعمان بن ثابت. أبو حنیفة الدینوری، هو أحمد بن داود بن و تند. أبو حیان الأندلسی، هو محمد بن یوسف بن علی الغرناطی، أثیر الدین. أبو حیان التوحیدی، هو علی بن محمد بن العباس. أبو خالد، هو سلیمان بن حیّان. أبو الخطّاب، هو محفوظ بن أحمد بن حسن بن حسن العراقی. أبو داود السجستانی، هو سلیمان بن الأشعث. أبو داود الصنعانی، هو راشد بن داود البرسمی، الدمشقی. أبو داود الطیالسی، هو سلیمان بن داود بن الجارود الفارسی. أبو داود الظاهری: ۲/ ۳۱۸. أبو الدرداء، هو عویمر بن مالک. أبو ذؤیب الهذلی، هو خویلد بن خالد بن محرث. أبو رجاء: ۳/ ۴۸۶. أبو ریاش، هو أحمد بن إبراهیم الشیبانی البصری، أبو ریاش. أبو زید، هو أحد عمومة أنس بن مالک. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۵ أبو زید، هو سعید بن أوس بن ثابت الأنصاری. أبو سعید بن عوذ المکی، هو رجاء بن الحارث. أبو سعید بن المعلی: ۲/ ۷۰. أبو سفیان، هو صخر بن حرب بن أمیة. أبو سلمة بن عبد الرحمن، هو عبد الله. أبو سلیمان، هو داود الظاهری. أبو سلیمان، هو عبد الرحمن بن سلیمان بن أبی الجون، الدمشقی، الدارانی. أبو السمال، هو قعنب بن أبی قعنب. أبو السوار الغنوی: ۳/ ۴۴۶ (۲). أبو شامة المقدسی، شهاب الدین، هو عبد الرحمن بن إسماعیل بن إبراهیم. أبو صالح، هو عبد الله بن صالح، کاتب اللیث بن سعد. أبو صالح السمان الزیات المدنی، هو ذکوان. أبو صفوان (القارئ)، هو حمید بن قیس المکی الأعرج. أبو طالب، هو عبد مناف بن عبد المطلب، عمّ النبی صلّی اللّه علیه و سلّم. أبو طاهر السّلفیّ، هو أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهانی. أبو الطیب بن غلبون، هو عبد المنعم بن عبید الله بن غلبون، أبو الطیب، الحلبی المقرئ. أبو الطیب الطبری، هو طاهر بن عبد الله بن طاهر. أبو العالیة الریاحی، هو رفیع بن مهران. أبو العباس، هو أحمد بن عمر بن سریج البغدادی. أبو العباس، هو أحمد بن المنیّر المالکی. أبو العباس بن نفیس، هو أحمد بن سعید بن أحمد بن نفیس، المقرئ. أبو العباس الحلبی، هو أحمد بن یوسف بن عبد الدائم بن محمد، المقرئ. أبو العباس المبرّد، هو محمد بن یزید. أبو العباس المراکشی، هو أحمد بن محمد بن عثمان الأزدی، ابن البناء. أبو عبد الله، هو الحارث بن أسد المحاسبیّ. أبو عبد الله، هو محمد بن أبی الفضل المرسیّ. أبو عبد الله، هو محمد بن برکات السعیدی. أبو عبد الله البربری، هو عکرمة مولی ابن عباس. أبو عبد الله البغدادی: ۲/ ۲۱۷. أبو عبد الله البکرآباذی، هو محمد بن أحمد. أبو عبد اللّه بن ظفر بن محمد الصقلی: ۳/ ۲۳۷. أبو عبد الله الحلیمی، هو الحسین بن الحسن بن محمد. أبو عبد الله الدّاودی، هو أحمد بن یحیی بن سعید. أبو عبد الله القرشی، هو الزبیر بن بکار بن عبد الله. أبو عبد الله الکارزینی، هو محمد بن الحسین بن محمد. أبو عبد الرحمن السلمی، هو عبد الله بن حبیب بن ربیعة. أبو عبد الله القرطبی، هو محمد بن أحمد الأنصاری. أبو عبید، هو القاسم بن سلّام الهروی. أبو عبیدة بن الجراح، هو عامر بن عبد الله. أبو عبیدة، هو معمر بن المثنی التیمی النحوی. أبو عثمان، الجاحظ، هو عمرو بن بحر. أبو عثمان المازنی، هو بکر بن محمد بن بقیة. أبو عثمان النهدی، هو عبد الرحمن بن مل بن عمرو. أبو العلاء، هو محمد بن غانم الغانمی. أبو العلاء المعری، هو أحمد بن عبد اللّه بن سلیمان. أبو علی الحاتمی، هو محمد بن الحسن بن

المظفر. أبو على الفارسی، هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار. أبو على القالی، هو إسماعیل بن القاسم بن عیذون البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۶ المعروف بالقالی. أبو على البغدادی المالکی المقرئ، هو الحسن بن محمد بن إبراهیم. أبو عمارهٔ الکوفی، هو حمزهٔ بن حبیب بن عمارهٔ. أبو عمر، هو یوسف بن عبد الله بن عبد البر. أبو عمر الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد. أبو عمر غلام ثعلب، هو محمد بن عبد بن أبی هاشم الزاهد اللغوی. أبو عمر الطلمنکی المقرئ، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافری الأندلسی. أبو عمرو، هو زبّان بن العلاء بن عمار بن العریان (المقرئ). أبو عمرو ابن الصلاح، هو عثمان بن عبد الرحمن بن موسی الشهرزوری. أبو عمرو بن الحاجب الکردی، هو عثمان بن عمر بن أبی بکر بن یونس. أبو عمرو بن العلاء المازنی البصری المقرئ، هو زبّان بن العلاء بن عمّار. أبو عمرو الدانی، هو عثمان بن سعید بن عثمان. أبو عمرو الشیبانی، هو إسحاق بن مرار. أبو الفتح، هو عثمان بن جنی. أبو الفتح الحمصی، هو فارس بن أحمد بن موسی، المقرئ الضریر. أبو الفتح القشیری، تقی الدین، ابن دقیق العید، هو محمد بن علی بن وهب المنفلوطی المصری. أبو الفرج، هو قدامهٔ بن جعفر بن قدامهٔ. أبو الفرج ابن الجوزی، هو عبد الرحمن بن علی بن محمد. أبو الفرج الأصبهانی، هو علی بن الحسین بن محمد القرشی. أبو القاسم بن برهان، هو إقبال بن علی بن أبی بکر. أبو القاسم بن البندار البغدادی، انظر عبد الله بن محمد بن الحسین بن داود بن ناقیا. أبو القاسم بن حبیب النیسابوری، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حبیب. أبو القاسم بن الرماک، هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، الأموی الإشبیلی. أبو القاسم التنوخی، هو علی بن محمد بن داود بن إبراهیم. أبو القاسم الزجاجی، هو عبد الرحمن بن إسحاق. أبو القاسم الزمخشری، هو محمود بن عمر بن محمد. أبو القاسم السعدی، هو عبد الغفار بن محمد بن عبد الکافی. أبو القاسم السهیلیّ، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الأندلسی. أبو القاسم الشاطبی، هو القاسم بن فیرهٔ الرّعینی، أبو محمد الإمام. أبو القاسم القشیری، هو عبد الکریم بن هوازن بن عبد الملک. أبو القاسم الهذلی المقرئ، هو یوسف بن علی بن جبارهٔ. أبو الکرم الشهرزوری، هو المبارک بن الحسن بن أحمد. أبو الکرم النحوی، هو علی بن عبد الکریم بن أبی العلاء. أبو اللیث السّمرقندی، هو نصر بن محمد بن إبراهیم. أبو لهب، هو عبد العزی بن عبد المطلب (عم النبی صلّى اللّه علیه و سلّم). أبو محمد، هو إسماعیل بن إبراهیم الهرویّ. أبو محمد، هو علی بن أحمد بن سعید الفارسی الأندلسی. أبو محمد، القاسم الشاطبی، هو القاسم بن فیرهٔ بن خلف. أبو محمد البصری: ۴/ ۲۵۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۷ أبو محمد بن عبد السلام، هو العز ابن عبد السلام. أبو محمد بن عطیهٔ، هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن المعروف بابن عطیهٔ. أبو محمد الجوینی، هو عبد اللّه بن یوسف بن عبد الله. أبو محمد، هو مکی بن أبی طالب. أبو محمد المرجانی، انظر محمد بن أبی بکر بن علی بن یوسف. أبو مسلم الأصبهانی، هو محمد بن بحر. أبو المطرّف بن عمیرهٔ، هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسین بن عمیرهٔ المخزومی. أبو المعالی عزیزی القاضی، هو عزیزی بن عبد الملک بن منصور. أبو معشر الطبری، هو عبد الکریم بن عبد الصمد. أبو الملیح الهذلی، هو عامر بن أسامهٔ بن عمیر. أبو موسى الأشعری، هو عبد الله بن قیس. أبو موسى المدینی، هو محمد بن عمر بن أحمد. أبو میسرهٔ، هو عمرو بن شرحبیل. أبو نشیط، هو محمد بن هارون المروزی (المقرئ). أبو نصر بن سلام، هو محمد بن محمد بن سلام البلخی. أبو نصر القشیری، هو عبد الرحیم بن أبی القاسم عبد الکریم بن هوازن. أبو النّضر، هو هاشم بن القاسم بن مسلم البغدادی. أبو نعیم، هو أحمد بن عبد الله الأصبهانی. أبو نواس، هو الحسن بن هانئ. أبو هریرهٔ، هو عبد الرحمن بن صخر. أبو وائل الأسدی، هو شقیق بن سلمهٔ. أبو الولید الباجی، هو سلیمان بن خلف بن سعد. أبو یاسر بن أخطب: ۱/ ۱۹۷. أبو الیسر، هو کعب بن عمرو بن عباد الأنصاری. أبو یعقوب السکاکی، هو یوسف بن أبی بکر بن محمد. أبو یعلى الطائفی، هو عبد الله بن عبد الرحمن بن یعلى الطائفی. أبو یوسف، هو المنتجب بن أبی العز بن رشید الهمذانی. أبو یوسف السبیعی، هو إسرائیل بن یونس بن أبی إسحاق. أبو یوسف القاضی، هو یعقوب بن إبراهیم بن حبیب الأنصاری (صاحب أبی حنیفهٔ). أبیّ بن خلف: ۱/ ۵۰۷، ۲/ ۱۴۹. أبیّ بن کعب: ۱/ ۱۰۰، ۱۷۹، ۲۸۷، ۲۹۹ (۲)، ۳۰۲، ۳۱۳ (۴)، ۳۱۴، ۳۱۹، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۵ (۳)، ۳۳۷ (۳)، ۳۵۰ (۲)، ۳۵۴، ۳۵۷، ۴۸۶، ۴۸۷ (۳)، ۲/ ۵۶، ۶۸، ۷۰ (۲)، ۱۰۳ (۳)، ۱۶۶، ۱۶۸، ۲۵۴ (۲)، ۲۵۵، ۲۸۸، ۴/ ۲۴۹، ۲۹۲، ۳۲۵. الأبیاری، هو علی بن إسماعیل بن علی. أثیر

الدین، أبو حیان الأندلسی، هو محمد بن یوسف بن علی الغرناطی. أحد عمومة أنس بن مالک، أبو زید: ۱/ ۳۳۵ (۴)، ۳۳۷. أحمد بن أبان بن السید اللغوی الأندلسی: ۱/ ۳۹۴، ۲/ ۵۱۵، ۴/ ۲۴۷، ۲۹۳، ۳۶۰. أحمد بن إبراهیم بن الزبیر، أبو جعفر الغرناطی: ۱/ ۱۳۰، ۳۳۵، ۳/ ۲۸، ۲۹، ۴۳، ۳۹۸، ۴/ ۱۳۴، ۱۸۱. أحمد بن إبراهیم الشیبانی، البصری، اللغوی، أبو ریاش: ۳/ ۴۴۷. أحمد بن إبراهیم بن عمر الفاروثی، عز الدین، الواسطی المقرئ: ۱/ ۴۷۳. أحمد بن أبی أحمد، أبو العباس ابن القاص: ۲/ ۳۷۷. أحمد بن أبی عمران الهروی: ۱/ ۳۰۸. أحمد بن جبیر بن محمد، أبو جعفر الکوفی المقرئ: ۱/ ۴۷۷. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۸ أحمد بن جعفر بن محمد بن المنادی، أبو الحسین: ۲/ ۱۶۸. أحمد بن الحسین بن أحمد، شمس الدین، ابن الخباز: ۳/ ۱۴، ۱۴۹، ۲۴۰ (۲)، ۴۳۴، ۴/ ۲۶۶، ۳۱۸. أحمد بن الحسین بن الحسن بن عبد الصمد، المتنبی: ۳/ ۵، ۷۱، ۷۲، ۵۱۰. أحمد بن الحسین بن علی، البیهقی: ۱/ ۱۰۰، ۱۲۷، ۲۷۷، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۲۹، ۳۳۵، ۳۵۴ (۲)، ۳۷۴، ۵۰۶، ۲/ ۱۴، ۸۸، ۹۴، ۹۶، ۹۹ (۳)، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹ (۲)، ۱۱۶، ۲۱۲، ۳۰۲، ۳۰۳ (۳)، ۳۲۵، ۳/ ۱۱۸، ۴/ ۱۹۰، ۲۵۲. أحمد بن الحسین بن مهران المقرئ أبو بکر: ۱/ ۳۴۷. أحمد بن حنبل، انظر أحمد بن محمد بن حنبل. أحمد بن خلیل بن سعادة، شمس الدین الخوییّ: ۱/ ۱۰۸، ۲/ ۷۱، ۴۷۶، ۴۷۷، ۳/ ۳۹۱. أحمد بن داود بن و تند، أبو حنیفة الدینوری: ۳/ ۲۶. أحمد بن سعید بن أحمد بن نفیس، أبو العباس المقرئ: ۱/ ۴۷۱. أحمد بن سلیمان بن أحمد: ۳/ ۱۶۰، ۴/ ۱۵۳. أحمد بن شعیب بن علی، النّسائی: ۱/ ۳۲۱ (۲)، ۲/ ۵۶، ۱۸۶، ۳۰۰، ۳۰۳. أحمد بن عبد اللّه بن سلیمان، أبو العلاء المعری (الشاعر): ۳/ ۸۸، ۴۷۶، ۴/ ۲۸۲. أحمد بن عبد اللّه، أبو نعیم الأصبهانی: ۳/ ۳۲۹. أحمد بن عبد اللّه بن محمد بن الحسین بن عمیرة المخزومی: ۴/ ۶۳. أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقی: ۴/ ۳۲۲. أحمد بن علی، أبو بکر الرازی، المعروف بالجصاص: ۲/ ۱۲۶، ۱۷۱، ۳۵۵، ۴/ ۱۱۲. أحمد بن علی بن أحمد، أبو جعفر بن الباذش الأنصاری: ۱/ ۴۶۵. أحمد بن علی بن برهان: ۲/ ۲۰۸، ۳/ ۳۶، ۳۵۱، ۴/ ۲۰۲. أحمد بن علی، الخطیب البغدادی، أبو بکر: ۱/ ۳۷۴. أحمد بن عمار بن أبی العباس، المهدوی، أبو العباس: ۱/ ۴۸۸، ۲/ ۳۰۱، ۳۶۵، ۳۶۸. أحمد بن عمر بن سریج، أبو العباس البغدادی: ۲/ ۱۱۵ (۴)، ۱۷۷ (۲). أحمد بن عمرو بن عبد الخالق، أبو بکر البزّار: ۱/ ۲۷۷، ۲/ ۳۰۰. أحمد بن فارس بن زکریا القزوینی، أبو الحسین: ۱/ ۱۹۱، ۱۹۵، ۱۹۹ (۲)، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴ (۲)، ۳۳۱، ۳۵۶، ۳۸۳ (۲)، ۳۸۶، ۳۸۷ (۲)، ۴۰۱، ۲/ ۱۲، ۹۷، ۲۴۱ (۲)، ۲۸۳، ۳۲۳، ۳۵۴، ۳۸۵، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۳۳، ۴۴۶، ۳/ ۹۴، ۱۱۰، ۱۹۶، ۳۶۶، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۸، ۴/ ۱۸، ۱۳۴، ۲۲۰، ۲۳۶، ۲۵۱، ۲۷۰، ۲۷۲، ۳۲۵ (۲)، ۳۲۶، ۳۷۷، ۳۸۱. أحمد بن کشاسب بن علی الدزماریّ: ۱/ ۳۴۳. أحمد بن محمد البشتی الخارزنجی: ۴/ ۳۰۸. أحمد بن محمد بن إبراهیم، أبو إسحاق الثعلبی: ۱/ ۱۰۵، ۲/ ۵۹، ۶۵، ۳۶۹. أحمد بن محمد بن إبراهیم الخطابی: ۱/ ۳۴۳، ۳۹۸، ۳/ ۴۲۸. أحمد بن محمد بن أحمد الأزدی، أبو العباس الإشبیلی، ابن الحاج: ۳/ ۲۰۴. أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهانی، أبو طاهر السّلفیّ: ۱/ ۳۷۷. أحمد بن محمد بن إسماعیل، أبو جعفر النحاس: ۱/ ۳۵۶ (۲)، ۴۹۰، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۶، ۲/ ۸۰، ۱۵۲، ۱۵۹ (۲)، ۳۰۱، ۳۰۰، ۴۰۰، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۲۹ ۴۳۲، ۴۴۵، ۳/ ۴۲، ۹۸، ۲۷۴، ۴/ ۱۷۵. أحمد بن محمد بن الحسن، المرزوقیّ، أبو علی: ۱/ ۳۴۴. أحمد بن محمد بن حنبل، الإمام، صاحب المذهب: ۱/ ۱۲۶، ۲۷۷، ۲۹۹، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۹، ۴۶۷، ۴۷۶، ۲/ ۱۴، ۶۰، ۷۷، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۷، ۲۰۸ (۲)، ۲۹۲، ۲۹۴، ۲۹۶، ۳۰۰، ۳۰۲، ۳۴۲. أحمد بن محمد بن زیاد، أبو سعید، ابن الأعرابی: ۲/ ۲۱۰، ۳/ ۵۸. أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الطحاوی، أبو جعفر المصری: ۱/ ۳۰۴، ۳۰۸، ۳۱۳، ۳۱۶. أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبی بزّة، أبو الحسن، البزّی: ۱/ ۴۶۹. أحمد بن محمد بن عبد الله بن لبّ المعافری الأندلسی، أبو عمر الطلمنکی المقرئ: ۱/ ۴۷۱. أحمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروی، (صاحب الغریبین)، هو حمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروی. أحمد بن محمد بن عثمان الأزدی، أبو العباس المراکشی، ابن البناء: ۲/ ۱۵، ۲۱، ۲۵، ۳۰، ۸۸، ۴۳۸. أحمد بن محمد بن علی بن الرفعة نجم الدین، أبو العباس: ۳/ ۳۳۷. أحمد بن محمد بن مامویه، أبو الحسن الدمشقی: ۱/ ۴۷۳. أحمد بن محمد بن منصور، ناصر الدین بن المنیّر: ۱/ ۱۷۶، ۳۶۴، ۲/ ۷۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۳/ ۱۰۲، ۳۴۹، ۳۵۰ (۲)، ۴۵۶، ۴۵۹، ۴/ ۱۲، ۶۴، ۱۸۳. أحمد بن موسی بن العباس، ابن مجاهد: ۱/ ۳۵۱، ۴۷۵، ۴۷۷ (۲)، ۴۷۸، ۴۸۷، ۵۰۰. أحمد بن موسی بن مردویه الأصبهانی، أبو بکر: ۱/ ۲۷۷،

۲/ ۳۰۰. أحمد بن يحيى بن زيد، ثعلب: ۱/ ۳۰۹، ۴۹۰، ۲/ ۲۸۷، ۳۲۳، ۳۶۷، ۳۸۶، ۳۸۷، ۴۹۲، ۳/ ۵۴، ۲۵۴، ۳۶۰، ۴۳۰، ۴۸۱، ۴/ ۳۳، ۶۸، ۲۹۸، ۳۳۸، ۳۶۷. أحمد بن يحيى بن سعيد، أبو عبد الله الدّاودى: ۲/ ۳۱۷. أحمد بن يحيى بن يسار: ۳/ ۱۴۹. أحمد بن يوسف بن حسن الكواشى، موفق الدين: ۱/ ۴۷۹، ۴۹۰، ۲/ ۹۸، ۲۸۶، ۳۹۳، ۴۰۲، ۳/ ۴۱۳، ۴/ ۱۴۳، ۲۳۹. أحمد بن يوسف بن عبد الدائم بن محمد، أبو العباس الحلبى، المقرئ: ۳/ ۲۴۱. الأحمر، هو خلف الأحمر بن حيان بن محرز. الأخفش الأصغر، هو على بن سليمان بن الفضل، أبو الحسن. الأخفش الأوسط، هو سعيد بن مسعدة المجاشعى، أبو الحسن. الأخنس بن شريق: ۱/ ۲۵۱. إدريس عليه السلام: ۲/ ۳۴۶. أرسطاطاليس: ۳/ ۲۲۵. الأزهرى، هو محمد بن أحمد بن الأزهر. أسامة بن مرشد بن على بن مقلد بن نصر بن منقذ، الكنانى الكلبى: ۳/ ۵۰۳. إسحاق (عليه السلام): ۱/ ۲۵۰ (۲)، ۳۹۷، ۲/ ۲۴، ۲۶۰، ۳/ ۴۰، ۳۵۱ (۲). إسحاق بن راهويه: ۲/ ۷۰، ۷۸، ۲۰۷، ۲۹۸. إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن، أبو محمد، المسيّبى، المخزومى المدنى المقرئ: ۱/ ۴۷۴. إسحاق بن مرار، أبو عمرو الشيبانى: ۱/ ۳۶۳. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۰ إسحاق بن منصور بن بهرام، أبو يعقوب التميمى: ۲/ ۷۷. إسرائيل بن يونس بن أبى إسحاق السبيعى، أبو يوسف: ۱/ ۳۴۶، ۲/ ۷۶. إسماعيل عليه السلام: ۲/ ۱۲ (۲)، ۲۴، ۳/ ۶، ۱۱ (۲)، ۱۰۶، ۲۶۶، ۴/ ۹۸ (۳). إسماعيل بن إبراهيم الهروىّ، أبو محمد: ۱/ ۴۷۹، ۲/ ۷۹. إسماعيل بن أحمد بن عبد الله الضرير، أبو عبد الرحمن الحيرى: ۲/ ۲۱۰ (۲). إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل الأزدى، أبو إسحاق المالكى: ۲/ ۱۲۷، ۴/ ۲۰۲. إسماعيل بن جعفر بن أبى كثير، أبو إسحاق الأنصارى المدنى: ۱/ ۴۷۴. إسماعيل بن حماد، الجوهرى: ۱/ ۳۷۳، ۳۹۵، ۵۱۴، ۲/ ۳۹۹، ۳/ ۴۲۰. إسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين، أبو إسحاق: ۱/ ۳۷۴. إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبى كريمة، السّدىّ: ۱/ ۲۹۸، ۲/ ۲۹۵، ۲۹۶. إسماعيل بن القاسم بن عيذون، أبو على القالى: ۱/ ۳۹۵. إسماعيل بن محمد بن الفضل، الجوزى: ۲/ ۳۶۳. الأشعرىّ، هو على بن إسماعيل بن أبى بشر، أبو الحسن. أشهب بن عبد العزيز بن داود، أبو عمرو: ۲/ ۱۳. الأصمعى، هو عبد الملك بن قريب، أبو سعيد. أطفير بن روحيب (العزيز، ملك مصر): ۱/ ۲۳۵، ۲۴۵، ۲/ ۴۳ (۲). الأعشى، هو ميمون بن قيس. الأعلم، هو يوسف بن سليمان بن عيسى، أبو الحجاج. الأعمش، هو سليمان بن مهران. الأعور الدجال، انظر الدجال. إقبال بن على بن أبى بكر، أبو القاسم بن برهان: ۱/ ۵۱۰. الأقرع بن حابس: ۲/ ۳۵۲. الأقليشى، هو عبد اللّه بن يحيى التجيبى. الكياالهرّاسىّ، هو على بن محمد بن على الطبرى، أبو الحسن. إلياس عليه السلام: ۲/ ۳۴۶، ۳/ ۱۱۳ (۲). إمام الحرمين، هو عبد الملك بن أبى عبد الله بن يوسف الجوينى. أمية بن خلف بن وهب: ۱/ ۲۵۱، ۲/ ۳۶۷، ۳/ ۳۷۰. الأنبارى، أبو بكر، هو محمد بن القاسم بن بشار. أنس بن مالك: ۱/ ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۶۳، ۲/ ۶۰، ۷۶. الأوزاعى، هو عبد الرحمن بن عمرو. أوس بن حذيفة: ۱/ ۳۴۳، ۳۴۴ (۲)، ۳۴۵، ۳۴۹، ۲/ ۹۲. أيوب عليه السلام: ۳/ ۱۱۳ (۲)، ۳۳۸ (۲).حرف الباء البجلى، هو محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس الرازى. البخارى، (الإمام) هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم. بدر الدين بن مالك، هو محمد بن محمد بن عبد الله بن مالك. البراء بن عازب: ۱/ ۲۹۸، ۲۹۹. البرزاباذانى، هو الفضل بن أحمد. برهان الدين الرشيدى: ۳/ ۸۱. البزّار، هو أحمد بن عمرو بن الخالق، أبو بكر. البزّى، هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزّة، أبو الحسن. بشر بن السرىّ البصرى، أبو عمرو الأفوه: ۲/ ۱۰۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۱ بعل: ۳/ ۴۹۹ (۲). البغوى، هو الحسين بن مسعود الفراء، أبو محمد. بكر بن العلاء القشيرى، هو بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيرى المالكى. بكر بن محمد بن بقية، أبو عثمان المازنى: ۲/ ۳۶۵، ۳۸۶، ۳۸۷ (۲)، ۳/ ۳۷۲، ۴۲۳. بكر بن محمد بن العلاء، أبو الفضل القشيرى المالكى: ۲/ ۱۲۷. بلال بن رباح الحبشى: ۲/ ۱۰۰ (۶)، ۱۰۱، ۴/ ۱۷۴. البلقينى، علم الدين، هو صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء. بندار بن الحسين الشيرازى الفارسى، أبو الحسين: ۲/ ۲۳۱. بهدلة، هو أبو النّجود، و هو عاصم بن أبى النّجود. البيهقى، هو أحمد بن الحسين بن على، أبو بكر. حرف التاء تاج الدين ابن الفركاح، هو عبد الرحمن بن إبراهيم. التاج الكندى، هو زيد بن الحسن بن زيد أبو اليمن، تاج الدين الكندى البغدادى. تارح: ۳/ ۴۱. التّراس: ۴/ ۳۵۷. الترمذى، هو محمد بن عيسى بن سورة، أبو عيسى. تقى الدين، ابن دقيق العيد، هو محمد بن على بن وهب المنفلوطى المصرى. تقى الدين بن رزين، هو محمد بن الحسن بن رزين، أبو عبد اللّه. تقى الدين القشيرى، هو محمد بن على بن

وهب المنفلوطى المصرى، أبو الفتح. تمام بن غالب بن عمر، ابن التيانى: ۱/ ۳۹۴. تميم الدارى: ۱/ ۳۳۵. التميمى، هو محمد بن أحمد بن سعيد. التّنوخى، هو محمد بن محمد، أبو عبد الله، زين الدين. التنيسى، هو عبد الله بن يوسف، أبو محمد الكلاعى. حرف الثاء ثعلب، هو أحمد بن يحيى بن زيد، أبو العباس. الثعلبى، هو أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق. الثقفى، هو الحجاج بن يوسف. الثمانينى، هو عمر بن ثابت، أبو القاسم. ثوبان بن إبراهيم، أبو الفيض المصرى، ذو النون: ۱/ ۹۹. الثورى، هو سفيان بن سعيد. حرف الجيم جابر بن عبد الله: ۱/ ۲۹۴ (۳)، ۴۸۶، ۲/ ۱۳۸. الجاحظ، هو عمرو بن بحر، أبو عثمان. جالوت: ۲/ ۲۴، ۲۷ (۲). جبريل عليه السلام: ۲/ ۸۸، ۹۳، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۲، ۲۵۵، ۲۵۸، ۲۹۰، ۳/ ۴۵ (۲)، ۴۶، ۴۷ (۳)، ۴۹، ۶۹، ۷۵، ۹۵، ۳۱۶ (۳)، ۳۲۵ (۲)، ۳۸۵، ۴/ ۴۱، ۲۷۳. جبير بن مطعم: ۲/ ۲۳۶. الجراح بن مليح: ۱/ ۲۷۷. الجرجانى، هو أحمد بن محمد بن أحمد، أبو العباس. الجرجانى، هو عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر. الجرمى، هو صالح بن إسحاق، أبو عمر: ۴/ ۲۱۲. جرير: ۳/ ۹۴، ۴۵۴، ۴۵۶. الجصاص، هو أحمد بن على، أبو بكر الرازى. الجعبرى، هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۲ جعفر بن أبى طالب: ۱/ ۲۸۹، ۲۹۲ (۳). جعفر بن محمد بن هارون الرشيد: ۳/ ۴۲۳. جعفر بن محمد الصادق: ۲/ ۸۵. جمال الدين بن مالك، هو محمد بن عبد اللّه بن عبد اللّه بن مالك. جندب بن عبد اللّه بن سفيان البجلى: ۲/ ۳۰۳. جندع بن ضمرة بن أبى العاص الليثى: ۱/ ۲۹۲. الجنيد بن محمد بن الجنيد، أبو القاسم البغدادى: ۲/ ۲۱۷، ۳/ ۲۹۸. الجنيدى، هو محمد بن عبدوس بن أحمد بن الجنيد، أبو بكر. الجواليقى، هو موهوب بن أحمد بن محمد، أبو منصور. الجوزى، هو إسماعيل بن محمد بن الفضل. الجوهرى، هو إسماعيل بن حماد. الجوينى، هو عبد الملك بن عبد اللّه، إمام الحرمين. حرف الحاء الحاتمىّ، هو محمد بن الحسن بن المظفر، أبو على. الحارث بن أسد المحاسبى، أبو عبد اللّه: ۱/ ۳۳۲. الحارث بن ظالم: ۳/ ۸۸. الحارث بن يزيد: ۱/ ۳۶۷. حازم بن محمد بن حسن، أبو الحسن: ۱/ ۱۵۵، ۱۵۶، ۴۲۰، ۲/ ۱۲۲، ۲۳۲، ۳/ ۱۴۸، ۱۷۷، ۳۵۸، ۳۸۰، ۴۶۲، ۴۷۱. حاطب بن أبى بلتعة: ۱/ ۲۸۳. الحاكم النيسابورى، هو محمد بن عبد اللّه، أبو عبد اللّه. حبيب بن أوس بن الحارث الطائى، أبو تمام: ۳/ ۱۸۷، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴/ ۲۴۴، ۲۸۲. الحجاج بن يوسف الثقفى: ۱/ ۳۴۷، ۳۴۸ (۲)، ۳۴۹، ۲/ ۳۶۰. الحذّاق: ۳/ ۳۶. حذيفة بن اليمان: ۱/ ۲۸۶، ۳۳۰ (۲)، ۳۵۵، ۳۶۷. الحرالّىّ، هو على بن أحمد بن الحسن التجيبى. الحريرى، هو القاسم بن على بن محمد بن عثمان البصرى. حسان بن أبى الأشرس: ۱/ ۳۲۱ (۲). حسان بن ثابت: ۱/ ۱۳۸، ۳/ ۱۹۸، ۲۲۲، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹. الحسن البصرى، هو الحسن بن أبى الحسن يسار البصرى. الحسن بن أبى الحسن يسار البصرى: ۱/ ۱۰۰، ۱۲۲، ۲۷۸، ۳۴۷، ۳۹۸ (۲)، ۴۷۳، ۵۰۴، ۵۰۷، ۲/ ۱۷۶، ۲۳۵ (۲)، ۲۹۴، ۲۹۶، ۳۰۹، ۳۹۶، ۳/ ۳، ۲۱۶، ۳۸۷، ۴۱۵، ۴۴۸، ۴۸۶، ۴/ ۴۲، ۱۸۹، ۳۷۴. الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، الفارسىّ، أبو على: ۱/ ۳۷۵، ۴۰۴، ۴۱۷، ۴۸۸، ۵۰۴، ۵۱۰، ۲/ ۱۲، ۱۹۰، ۳۵۱، ۳۶۴، ۳۸۵، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۳ (۲)، ۴۰۷، ۴۳۲ (۲)، ۴۳۷، ۴۴۷، ۴۶۹، ۴۷۷، ۵۰۳، ۵۱۲، ۳/ ۱۷، ۲۳، ۲۷، ۳۴، ۴۲، ۴۶، ۵۰، ۸۳، ۸۹، ۹۱، ۱۱۵ (۲)، ۱۲۵، ۱۳۸، ۱۸۰، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۰۷، ۲۳۱، ۲۳۷، ۲۴۳، ۲۵۰، ۲۵۹ (۳)، ۲۶۲، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۷۹، ۲۸۰، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۴۰۴، ۴۱۲، ۴۱۸، ۴۲۳، ۴۴۶، ۴۴۸، ۴۷۰، ۴۹۲، ۵۰۲، ۴/ ۲۷، ۳۲، ۳۶، ۹۷، ۱۰۰ (۲)، ۱۱۹، ۱۳۹، ۱۴۳، ۱۵۵، ۱۷۰، ۱۷۷، ۱۸۵، ۲۰۳، ۲۱۸، ۲۲۳، ۲۳۸، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۵۹، ۳۲۸، ۳۳۱، ۳۵۲، ۳۷۰. الحسن بن الحسين بن أبى هريرة، أبو على: ۲/ ۱۷۷. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۳ الحسن بن الحسين الشافعى: ۳/ ۳۳۶. الحسن بن رشيق القيروانى: ۳/ ۴۵۵، ۴۵۶. الحسن بن زياد: ۲/ ۱۰۲. الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى: ۳/ ۱۵، ۱۸۸، ۴/ ۲۲۸، ۲۵۷، ۳۳۵، ۳۷۹. الحسن بن عبد اللّه بن سهل، العسكرى: ۳/ ۵۳، ۴/ ۶۹، ۷۴. الحسن بن عبد اللّه بن المرزبان القاضى، السيرافى، أبو سعيد: ۱/ ۴۱۴، ۲/ ۳۹۱، ۳/ ۲۷، ۴/ ۱۱۱، ۱۳۵، ۲۰۰، ۲۴۳، ۳۰۷، ۳۱۷، ۳۱۸. الحسن بن على بن أبى طالب: ۲/ ۲۸۸، ۳/ ۱۰۵. الحسن بن على بن أحمد الضبى، ابن وكيع التنيسى: ۱/ ۱۸۴. الحسن بن على بن سعيد العمانى، أبو محمد: ۱/ ۴۹۴. الحسن بن محمد بن إبراهيم، أبو على البغدادى المالكى المقرئ: ۱/ ۴۷۲. الحسن بن محمد بن حبيب النيسابورى، أبو القاسم: ۱/ ۲۷۹، ۲/ ۱۶۰، ۱۹۹، ۲۸۶، ۲۸۸، ۲۸۹. الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، الصاغانى أبو محمد: ۱/ ۱۹۹، ۳۹۵، ۴/ ۲۴۴. الحسن بن محمد بن عبد اللّه الطيبى: ۳/ ۲۸، ۱۴۱، ۴/ ۸۶ (۲)، ۲۴۶. الحسن بن هانئ،

أبو نواس: ۱/ ۳۶۱. الحسن بن یحیى الجرجانی: ۳/ ۲۶۳. الحسین بن أحمد بن حمدان، أبو عبد اللّه الهمذانی، ابن خالویه: ۲/ ۳۶۹، ۳/ ۱۲۳، ۲۵۹ (۲)، ۴۱۴، ۴/ ۲۹۸، ۳۷۵. الحسین بن الحسن بن محمد، أبو عبد اللّه الحلیمی: ۱/ ۳۲۲، ۲/ ۷۲، ۹۰، ۹۶، ۹۸، ۹۹ (۲)، ۱۰۱، ۱۰۳، ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۸۴. الحسین بن خالویه، هو الحسین بن أحمد بن حمدان. الحسین بن داود، أبو علی المصیصی: ۲/ ۳۰۰. الحسین بن علی بن أبی طالب: ۲/ ۲۸۸. الحسین بن علی بن الحسین، المعروف بالوزیر المغربی: ۳/ ۶۵. الحسین بن الفضل بن عمیر البجلی، أبو علی: ۲/ ۱۱۷، ۲۱۶. الحسین بن محمد بن أحمد، القاضی الحسین، أبو علی المرورّوذی: ۲/ ۹۳، ۱۰۵، ۱۰۷. الحسین بن محمد بن عبد اللّه الطیبی: ۳/ ۱۴۱. الحسین بن محمد بن المفضل، الراغب الأصفهانی: ۱/ ۲۱۸ (۲)، ۳۷۳ (۲)، ۳۹۴، ۴۰۳، ۲/ ۲۰۴، ۲۸۴، ۲۸۵، ۳۰۵، ۳۱۳، ۳۵۴، ۳۵۶، ۴۹۵، ۳/ ۵۱، ۱۹۸، ۲۱۹، ۴۰۷، ۴۲۶، ۵۰۰، ۴/ ۱۸، ۷۲، ۸۵، ۱۰۷، ۱۳۹، ۲۶۸، ۲۸۱، ۲۸۴، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۳۰۲، ۳۳۸، ۳۴۵، ۳۶۷. الحسین بن مسعود الفراء، أبو محمد، البغوی: ۱/ ۱۲۷، ۳۴۷، ۴۷۸، ۲/ ۷۶، ۱۰۵، ۱۱۳، ۱۹۲، ۲۱۴ (۲)، ۲۱۷، ۲۸۶، ۳/ ۲۵۲، ۳۴۷، ۴۲۲، ۴۲۴، ۴۲۷، ۴/ ۱۶۰، ۳۳۹، ۳۶۰، ۳۷۵. الحسین بن واقد، أبو عبد اللّه المروزی: ۱/ ۲۸۴. حفص (القارئ): ۳/ ۳۵۰. الحلیمیّ، هو حسین بن الحسن، أبو عبد اللّه. الحماسیّ، هو الفند الزّمّانیّ. حمد بن محمد بن إبراهیم الخطابی: ۱/ ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۷۳، ۲/ ۱۷۷، ۲۲۳، ۲۳۲، ۲۳۶، ۳/ ۸۰. حمد بن محمد بن عبد الرحمن الهروی، أبو عبید (صاحب الغریبین): ۱/ ۳۷۳، ۳۹۳، ۲/ ۳۹۹، ۴/ ۳۲۵. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۴ حمزة بن حبیب بن عمارة، أبو عمارة الکوفی: ۱/ ۴۶۶، ۴۶۷ (۴)، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۶ (۲)، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۷، ۵۱۳، ۵۲۰، ۲/ ۲۱۶، ۳/ ۲۳۳، ۴۳۰، ۴۴۳، ۴/ ۱۰۳، ۲۶۰، ۳۶۹. حمید بن قیس المکی الأعرج، أبو صفوان (القارئ): ۱/ ۳۵۰ (۲). حمید بن مخلد بن قتیبة بن عبد اللّه الأزدی، أبو أحمد، ابن زنجویه: ۱/ ۳۴۶، ۲/ ۷۶. حنظلة بن الربیع التیمی الأسیدی: ۲/ ۲۷۲. الحوفیّ، هو علی بن إبراهیم بن سعید، أبو الحسن النحوی. حیدرة: ۳/ ۳۷۱. حییّ بن أخطب: ۱/ ۱۹۷. حرف الخاء خارجة بن زید: ۱/ ۳۲۸. الخارزنجی، هو أحمد بن محمد الخارزنجی. خالد بن سلمة: ۱/ ۳۷۹. خالد بن مخلد، أبو الهیثم القطوانی البجلی الکوفی: ۱/ ۴۷۴. خالد بن الولید: ۲/ ۱۰۰ (۲). خزیمة بن ثابت الأنصاری: ۱/ ۳۲۸ (۳)، ۳۳۲ (۲). الخشاب، هو عبد اللّه بن أحمد بن أحمد، أبو محمد. الخطّابیّ، هو حمد بن محمد بن إبراهیم، أبو سلیمان. الخطیب البغدادی، هو أحمد بن علی، أبو بکر. الخطیب ابن نباتة، هو عبد الرحیم بن محمد بن إسماعیل الحذافی. الخطیبی، هو محمد بن مظفر، شمس الدین. الخفاجیّ، هو عبد اللّه بن محمد بن سعید. خلف الأحمر بن حیان بن محرز: ۳/ ۴۵۵، ۴۵۶. خلف بن إبراهیم بین محمد بن جعفر بن خاقان المقرئ، أبو القاسم المصری: ۱/ ۴۷۲. خلف بن هشام بن ثعلب، أبو محمد البغدادی المقرئ: ۱/ ۴۷۸. الخلیل، هو سیدنا إبراهیم علیه السلام. الخلیل بن أحمد بن عمر، أبو عبد الرحمن الفراهیدی: ۱/ ۳۰۵، ۲/ ۱۳، ۵۱۴، ۳/ ۵۰ (۲)، ۱۱۶، ۴/ ۵۱، ۹۸، ۱۹۸، ۲۰۰، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۷۳، ۲۸۶، ۳۱۰، ۳۲۵، ۳۳۱، ۳۴۴. خویلد بن خالد بن محرث، أبو ذؤیب الهذلی: ۳/ ۹۰. الخوییّ، هو أحمد بن خلیل بن سعادة. حرف الدال الدار قطنی، هو علی بن عمر. الدامغانی، هو محمد بن علی بن محمد بن الحسن- أو الحسین أبو عبد اللّه. الدانی، هو عثمان بن سعید بن عثمان، أبو عمرو داود بن علی بن خلف الظاهری، أبو سلیمان البغدادی: ۲/ ۳۱۷، ۳۱۸ (۲)، ۳۷۷. داود علیه السلام: ۱/ ۲۵۹، ۲/ ۲۵، ۲۷، ۲۹، ۳۴۳، ۴۱۳ (۲)، ۳/ ۱۱۳، ۲۳۰، ۲۵۳، ۲۷۶، ۳۳۲، ۳۴۳، ۳۹۸، ۴/ ۲۹، ۱۲۶. داود الظاهری، هو داود بن علی بن خلف، أبو سلیمان البغدادی. الدجال (المسیخ، الأعور): ۲/ ۲۶۸، ۲۶۹ (۲)، ۴۵۴. الدزماریّ، هو أحمد بن کشاسب بن علی. الدیرینی، هو عبد العزیز بن أحمد بن سعید، أبو محمد. حرف الذال ذکوان، أبو صالح السمان الزیات المدنی: ۲/ ۷۱. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۵ ذو الرمة، هو غیلان بن عقبة بن بهیس العدوی. ذو الرمة، هو قدامة بن جعفر بن قدامة، الکاتب. ذو القرنین: ۱/ ۱۲۴، ۳/ ۳۳۷، ۴۸۹، ۴/ ۴۸. ذو النون، هو یونس علیه السلام. ذو النون المصری، هو ثوبان بن إبراهیم. الذهبی، شمس الدین، هو محمد بن أحمد بن عثمان، أبو عبد اللّه. حرف الراء الرازی، فخر الدین، هو محمد بن عمر بن حسین القرشی، أبو عبد اللّه. راشد بن داود البرسمی، أبو داود الصنعانی الدمشقی: ۱/ ۳۵۰. الراغب الأصفهانی، هو الحسین بن محمد بن المفضل، أبو القاسم. رافع بن حریملة: ۱/ ۲۴۷. الرافعی، هو عبد الکریم بن محمد بن عبد الکریم، أبو القاسم. الربیع بن أنس، البکری:

۱/ ۲۶۳، ۲۹۹، ۲/ ۲۹۴. رجاء بن الحارث، أبو سعید بن عوز المکی: ۲/ ۹۳، ۹۴. الرشید (الکاتب): ۳/ ۴۹۹. رفیع بن مهران، أبو العالیهٔ: ۱/ ۲۹۹، ۳۴۷، ۳۹۸ (۴)، ۲/ ۸۸، ۲۳۵ (۲)، ۲۹۴، ۳۲۳. الرمّانی، هو علی بن عیسی بن علی، أبو الحسن. رؤبهٔ بن العجاج بن شدقم الباهلی: ۱/ ۱۸۰ (۲)، ۳/ ۱۷۹. روح بن عبادهٔ بن العلاء، أبو محمد القیسی: ۲/ ۲۹۸. الرویانی، هو عبد الواحد بن إسماعیل بن أحمد، أبو المحاسن. حرف الزای الزاهد، هو محمد بن عبد الواحد، أبو عمر. زاهر بن رستم، أبو شجاع الأصبهانی المقرئ: ۱/ ۴۷۳. زبّان بن العلاء بن عمّار المازنی، أبو عمرو بن العلاء المقرئ: ۱/ ۱۵۰، ۳۸۰، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۷، ۲/ ۱۸، ۳۲۴، ۳/ ۵۸، ۴/ ۱۵۰، ۳۳۶، ۳۸۰. الزّبیدی، هو محمد بن الحسن بن عبد اللّه، أبو بکر. الزبیر بن بکار بن عبد اللّه، أبو عبد اللّه القرشی: ۲/ ۸۵. الزّجاج، هو إبراهیم بن السری بن سهل، أبو إسحاق. زرّ بن حبیش: ۲/ ۲۵۵ (۲). زکریا علیه السلام: ۲/ ۲۶۳، ۴۰۵، ۳/ ۶۲ (۲)، ۱۷۲. الزمخشری، هو محمود بن عمر بن محمد، أبو القاسم. الزنجانی، هو عبد الوهاب بن إبراهیم بن عبد الوهاب بن أبی المعالی. الزهری، ابن شهاب، هو محمد بن مسلم. زیاد بن أبی سفیان: ۱/ ۳۴۹. زید بن أسلم: ۳/ ۱۸۳ (۲). زید بن ثابت: ۱/ ۱۰۰، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۲۶، ۳۲۷ (۲)، ۳۲۸ (۴)، ۳۲۹، ۳۳۰ (۲)، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۲ (۲)، ۳۳۵ (۴)، ۳۳۷، ۳۵۴ (۳)، ۴۸۷، ۲/ ۱۱، ۱۴، ۲۵۴، ۳۱۳ (۲). زید بن حارثهٔ بن شراحیل: ۱/ ۲۵۲، ۲/ ۴۱۳ (۲). زید بن الحسن بن زید، تاج الدین الکندی، أبو الیمن البغدادی: ۱/ ۴۰۲، ۴۷۳، ۲/ ۴۳۷. حرف السین سالم بن عبد اللّه بن عمر بن الخطاب العدوی، أبو عمر: ۱/ ۴۸۷. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۶ سالم مولی أبی حذیفهٔ: ۱/ ۳۳۷. السامری، هو موسی بن المظفر. سحیم بن وثیل الیربوعیّ: ۱/ ۱۹۹. السخاوی، علم الدین، هو علی بن محمد بن عبد الصمد، أبو الحسن. السّدی الکبیر، هو إسماعیل بن عبد الرحمن بن أبی کریمهٔ. السّرقسطی المنبوذ بالحمار، هو سعید بن محمد، أبو عثمان المعافری القرطبی. سعد بن أبی وقّاص: ۱/ ۱۲۸، ۲۸۶، ۳۳۰، ۴۸۶. سعد بن عبید: ۱/ ۳۳۵. سعید بن أوس بن ثابت الأنصاری، أبو زید: ۱/ ۴۷۰، ۳/ ۴۴۶، ۴/ ۱۶۰. سعید بن بشیر: ۱/ ۳۴۱ (۲). سعید بن جبیر: ۱/ ۱۰۱، ۳۲۱، ۳۴۲، ۲/ ۲۹۴، ۲۹۶، ۳۳۸، ۳/ ۱۵۵، ۴/ ۱۲۲، ۲۸۸، ۳۴۶. سعید بن کیسان المقبری: ۱/ ۳۰۳. سعید بن المبارک بن علی بن الدهان، أبو محمد البغدادی: ۲/ ۴۹۲، ۴۹۳، ۴/ ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۴۱، ۲۲۰، ۲۹۸، ۳۷۰. سعید بن محمد السّرقسطی (المنبوز بالحمار)، أبو عثمان المعافری القرطبی: ۱/ ۳۹۶. سعید بن مسعدهٔ المجاشعی، الأخفش الأوسط، أبو الحسن: ۱/ ۱۳۴، ۲/ ۴۲۵، ۴۷۲، ۳/ ۱۴، ۱۶ (۳)، ۱۷ (۲)، ۳۴، ۹۳، ۱۵۲، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۷۸، ۱۸۸، ۲۱۷، ۲۳۱، ۲۵۰، ۲۶۱ (۲)، ۲۶۲، ۲۶۸، ۲۸۴، ۳۷۷، ۴۲۱، ۴/ ۲۶، ۱۰۳، ۲۰۱، ۲۴۰، ۲۶۲ (۲)، ۲۶۸، ۲۷۳، ۲۸۵، ۲۹۹، ۳۱۰، ۳۵۰، ۳۶۲، ۳۶۳ (۲)، ۳۶۴، ۳۷۸. سعید بن المسیّب: ۱/ ۱۰۱، ۲/ ۹۱. سفیان بن سعید بن مسروق، الثوری: ۱/ ۹۹، ۲/ ۶۴، ۱۰۹، ۱۹۴، ۲۰۷، ۳۰۶. سفیان بن عیینهٔ: ۱/ ۹۹، ۳۰۴، ۳۱۳، ۴۷۶، ۲/ ۷۱، ۲۹۸. سفیان الثوری، هو سفیان بن سعید بن مسروق، الکوفی، أبو عبد اللّه. السکاکی، هو یوسف بن أبی بکر بن محمد، أبو یعقوب. سلام أبو محمد الحمانی: ۱/ ۳۴۸ (۲). سلمان الفارسی: ۱/ ۲۸۹. سلمهٔ بن المحبق بن صخر: ۱/ ۱۱۸. سلیم بن أیوب بن سلیم، أبو الفتح الرازی: ۲/ ۱۰۴. سلیمان علیه السلام: ۲/ ۲۴، ۲۱۱، ۳۴۳، ۳/ ۲۳، ۱۱۳، ۱۴۳ (۳)، ۲۱۵ (۲)، ۲۳۰ (۲)، ۲۵۳، ۲۷۶ (۲)، ۲۹۸ (۷)، ۳۲۸، ۳۳۲ (۲)، ۳۳۸ (۲)، ۴۲۸، ۴۳۲، ۴/ ۲۹، ۱۲۶، ۲۴۹ (۳)، ۳۰۴، ۳۵۵. سلیمان بن أحمد بن أیوب اللخمی، أبو القاسم الطّبرانی: ۲/ ۹۳، ۱۰۱، ۱۰۹ (۲)، ۳۰۰. سلیمان بن الأشعث السجستانی الأزدی، أبو داود: ۱/ ۱۸۷، ۳۴۴، ۳۴۹، ۲/ ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳ (۲)، ۱۵۲، ۳۰۳. سلیمان بن حیان، أبو خالد: ۱/ ۳۴۴. سلیمان بن خلف بن سعد، أبو الولید الباجی: ۲/ ۱۰۲. سلیمان بن داود بن الجارود، أبو داود الطیالسی: ۱/ ۳۴۱، ۳۵۶. سلیمان بن داود بن داود بن علی الهاشمی: ۲/ ۱۵. سلیمان بن سبع السبتی، أبو الربیع: ۲/ ۸۷، ۲۹۰. سلیمان بن سلم بن جمّاز، أبو الربیع الزهری: ۱/ ۴۷۴. سلیمان بن صرد: ۱/ ۳۱۳. سلیمان بن عبد القوی بن عبد الکریم الطوفی الصرصری: ۲/ ۱۴۷. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۷ سلیمان بن محمد بن عبد اللّه، أبو الحسن المالقی، ابن الطراوهٔ: ۲/ ۴۳۲، ۴۵۱، ۳/ ۸۸، ۴/ ۹۰، ۱۱۳، ۳۵۶. سلیمان بن مهران، أبو محمد، الأعمش: ۱/ ۲۷۷ (۲)، ۳۱۵، ۳۸۰، ۲/ ۱۰۹، ۴/ ۷۶. السّمرقندی، هو نصر بن محمد بن إبراهیم، أبو اللیث. سمرهٔ بن جندب: ۱/ ۳۰۳. سنید، هو الحسین بن داود، أبو علی المصیصی. سهل بن عبد اللّه: ۱/ ۱۰۲. سهل بن محمد بن عثمان، أبو حاتم السجستانی: ۱/ ۳۰۹، ۵۰۳، ۳/

۴۲۵، ۴/ ۱۸، ۲۷۳، ۲۹۵، ۲۹۸. سهيل بن عمرو بن عبد شمس: ۱/ ۲۸۵. السّهيلى، هو عبد الرحمن بن عبد اللّه بن أحمد، أبو القاسم. السوسى، هو صالح بن زياد بن عبد اللّه، أبو شعيب الرّستبى. سيبويه، هو عمرو بن عثمان. السّيرافى، هو الحسن بن عبد اللّه بن المرزبان القاضى، أبو سعيد. سيف الدولة: ۳/ ۲۵۹ (۲)، ۵۱۰. حرف الشين الشاطبى، هو القاسم بن فيرة بن خلف، أبو محمد. الشافعى، هو محمد بن إدريس (الإمام، صاحب المذهب). الشّبلى، هو محمد بن عبد اللّه الدمشقى ثم الطرابلسى. الشريف المرتضى، هو على بن الحسين بن موسى. شعبة بن الحجاج: ۱/ ۲۹۹، ۲/ ۲۹۴، ۲۹۸، ۳/ ۴۸۶. الشعبى، هو عامر بن شراحيل. شعيب عليه السلام: ۱/ ۱۶۶، ۱۷۱، ۲۲۵، ۲۵۰، ۳۶۸، ۲/ ۲۶۲، ۳/ ۱۱۳، ۲۱۹، ۲۴۷، ۲۸۷، ۲۸۹ (۳)، ۳۷۶ (۴)، ۴۰۳، ۴۲۸، ۴۶۴، ۴۶۵ (۲). شقيق بن سلمة، أبو وائل الأسدى: ۱/ ۳۵۴. الشّلوبين، هو عمر بن محمد بن عمر بن عبد اللّه الأزدى. الشماخ بن ضرار بن حرملة: ۴/ ۲۲۶. شمس الأئمة، هو فخر الإسلام: محمد بن أحمد ابن أبى سهل، أبو بكر. شمس الدين، هو محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، أبو عبد اللّه البلخى، ابن النقيب. شمس الدين ابن الخويىّ، هو أحمد بن خليل بن سعادة. شمس الدين الذهبى، هو محمد بن أحمد بن عثمان، أبو عبد اللّه. شهاب الدين بن المرحل: ۴/ ۴۴. شهاب الدين، أبو شامة المقدسى، هو عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم. حرف الصاد صاحب الأزهية، هو على بن محمد الهروى. صاحب «إسفار الصباح»، هو محمد بن يعقوب بن إلياس. صاحب «الأنموذج»، هو محمود بن عمر بن محمد، الزمخشرى. صاحب البسيط، هو الحسن بن شرف شاه الأسترآباذى. الصاحب بن عباد: ۳/ ۸۹. صاحب «الترقيص»، هو محمد بن المعلى بن عبد اللّه الأزدى. صاحب التكملة، هو الحسن بن محمد الصغانى. صاحب التلخيص، هو محمد بن عبد الرحمن بن عمر: ۳/ ۱۸۱. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۸ صاحب الحوت، هو يونس عليه السلام. صاحب «رصف المبانى»، هو أحمد بن عبد النور بن أحمد، أبو جعفر المالقى. صاحب الصحاح، هو إسماعيل بن حماد الجوهرى. صاحب «فرائد القلائد»، هو محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد، أبو محمد. صاحب «المثل السائر»، هو نصر اللّه بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد: ۳/ ۱۸۹. صاحب «المحكم»، هو على بن أحمد بن إسماعيل، أبو الحسن: ۴/ ۳۳۸. صاحب المستوفى، هو على بن مسعود. صاحب الياقوتة، هو محمد بن الواحد بن أبى هاشم، أبو عمر المعروف بالزاهد. صاحب «الينبوع»، هو محمد بن أبى محمد بن ظفر، أبو عبد اللّه الصقلى. الصاغانى، هو الحسن بن محمد بن الحسن بن حيدر، أبو الفضل. صالح عليه السلام: ۱/ ۲۲۵، ۳۶۸، ۲/ ۲۴، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۶۸، ۳۸۸، ۳/ ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۲۷۶ (۲). صالح بن إسحاق، أبو عمر الجرمى: ۴/ ۲۱۲. صالح بن زياد بن عبد اللّه، أبو شعيب الرستبى السوسى: ۱/ ۴۶۷. صالح بن عمر بن رسلان، أبو البقاء البلقينى: ۴/ ۱۶۶. صالح بن محمد اليزيدى: ۲/ ۲۹۹. صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان: ۲/ ۳۵۱، ۳/ ۹۵. الصعب بن جثامة: ۲/ ۲۷۱. الصفّار، هو القاسم بن على بن محمد الأنصارى البطليوسىّ. صفوان بن أمية: ۴/ ۷۸. صفوان بن المعطل السلمى الذكوانى (المذكور فى حديث الإفك): ۲/ ۳۶۴، ۴/ ۲۹. صفى الدين بن أبى المنصور: ۴/ ۵۳. صهيب: ۴/ ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳ (۲). الصّيرفىّ، هو محمد بن عبد اللّه، أبو بكر. حرف الضاد الضحاك بن مزاحم الهلالى: ۱/ ۲۸۱، ۲۸۲، ۲/ ۱۰۸، ۲۹۴، ۲۹۶، ۳۵۲، ۳۶۳ (۲)، ۴/ ۲۱۹. ضمام بن ثعلبة: ۲/ ۲۵۹. ضمرة بن العيص: ۱/ ۲۴۸. حرف الطاء طالوت عليه السلام: ۲/ ۲۴. طاهر بن أحمد بن بابشاذ، أبو الحسن المصرى: ۳/ ۲۸، ۴/ ۱۳، ۱۴، ۷۷، ۲۴۷، ۲۴۸. طاهر بن عبد اللّه بن طاهر، أبو الطيب الطبرى: ۳/ ۴۷. طاهر بن عبد المنعم بن عبيد اللّه بن غلبون، أبو الحسن، المقرئ: ۱/ ۴۷۱. طاوس بن كيسان اليمانى: ۲/ ۳۱۲. الطائى الكبير، هو حبيب بن أوس بن الحارث. الطّبرانى، هو سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمى، أبو القاسم. الطبرى، هو محمد بن جرير، أبو جعفر. الطحاوى، هو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة، أبو جعفر المصرى. الطّرطوشى، هو محمد بن الوليد بن محمد بن خلف، أبو بكر الفهرى. طرفة: ۳/ ۸۶. طرفة بن العبد بن سفيان: ۳/ ۱۴۵. الطيبى، هو الحسين بن محمد بن عبد اللّه الطيبى. حرف الظاء ظالم بن عمرو بن سفيان، أبو الأسود الدؤلى: البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۳۹ ۱/ ۳۴۹ (۲)، ۳۷۸، ۲/ ۱۳. حرف العين عاصم بن أبى الصباح العجاج الجحدرى البصرى: ۱/ ۳۴۷، ۲/ ۱۸، ۳/ ۱۵۵. عاصم بن أبى النّجود، أبو بكر الأسدىّ الكوفى (المقرئ): ۱/ ۳۳۷، ۴۶۷ (۲)، ۴۷۶ (۵)، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۷، ۳/ ۳۵۰. العاصى بن وائل: ۱/ ۲۴۹. عامر بن أسامة بن عمير، أبو المليح الهذلى: ۱/ ۳۴۱،

۳۵۶. عامر بن شراحيل، الشعبى: ۱/ ۱۰۱، ۲۶۲، ۳۲۲، ۳۳۵، ۳۳۷ (۲)، ۲/ ۱۱۰، ۲۹۶، ۳۲۱. عامر بن عبد اللّه، أبو عبيدة بن الجراح: ۴/ ۳۵۶ (۲). العبادى، هو محمد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروى. العباس بن عبد المطلب، عمّ النبى صلّى اللّه عليه و سلّم: ۱/ ۲۷۴، ۲/ ۳۷۲. عبد بن حميد الكسّى: ۲/ ۲۹۹. عبد اللّه بن أحمد بن حنبل: ۱/ ۴۷۶، ۲/ ۹۳. عبد اللّه بن أحمد، ابن الخشاب، أبو محمد: ۱/ ۱۶۳، ۴۱۳، ۳/ ۶۵، ۴/ ۷۶، ۲۴۷، ۳۳۳. عبد اللّه بن برى بن عبد الجبار المقدسى، ابن برّىّ: ۴/ ۱۱۱، ۲۳۴، ۲۴۳، ۳۰۱. عبد اللّه بن جابر: ۴/ ۳۷۵. عبد اللّه بن جبير: ۱/ ۳۴۸. عبد اللّه بن جحش: ۱/ ۲۹۱ (۲). عبد اللّه بن الجراح بن سعيد القهستانى، أبو محمد: ۲/ ۲۹۹. عبد اللّه بن جعفر، ابن درستويه، أبو محمد الفارسى: ۱/ ۴۱۳، ۲/ ۱۱، ۳۳۳. عبد اللّه بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمى: ۱/ ۳۳۱، ۲/ ۱۰۶، ۳۱۱، ۳/ ۸۸. عبد اللّه بن حذاقة السهمى، أبو حذاقة: ۴/ ۳۰. عبد اللّه بن حسين بن حسنون المقرئ، أبو أحمد السامرى البغدادى: ۱/ ۴۷۱. عبد اللّه بن الحسين بن عبد اللّه، أبو البقاء العكبرى: ۱/ ۱۵۹، ۴۰۹، ۴۱۵، ۴۹۰، ۴۹۲، ۲/ ۱۱، ۹۷، ۳۳۳، ۴۰۲، ۴۳۲، ۴۶۶، ۴۹۵، ۵۱۲، ۳/ ۲۶، ۲۴۴، ۲۵۵، ۴۱۲، ۴۲۷، ۴/ ۱۰۱، ۱۰۳، ۱۶۱، ۱۶۳، ۱۶۹، ۱۸۹، ۲۱۸، ۲۱۹ (۲)، ۳۵۳، ۳۷۳، ۳۷۷، ۳۷۸. عبد اللّه بن الزبير: ۱/ ۳۳۰، ۴۷۶. عبد اللّه بن السائب: ۱/ ۳۳۷. عبد اللّه بن سعد بن أبى السّرح: ۱/ ۲۸۷. عبد اللّه بن سعيد، أبو سعيد الأشج: ۱/ ۳۴۴ (۳). عبد اللّه بن سلام بن الحارث: ۱/ ۲۸۹، ۳۵۲. عبد اللّه بن سليمان بن الأشعث السجستانى (ابن أبى داود): ۱/ ۴۷۶، ۲/ ۹۴ (۲). عبد اللّه بن صالح، كاتب الليث بن سعد، المعروف بأبى صالح: ۱/ ۳۷۹، ۳۸۰، ۲/ ۲۹۶ (۲). عبد اللّه بن عامر بن ربيعة: ۱/ ۲۸۶. عبد اللّه بن عامر بن يزيد، اليحصبى، الدمشقى، أبو عمرو (المقرئ): ۱/ ۳۸۱، ۴۱۶، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۷، ۵۰۱، ۲/ ۴۰۳، ۳/ ۲۳۲، ۲۸۱، ۴/ ۳۵، ۲۶۲. عبد اللّه بن عباس: ۱/ ۱۰۱ (۶)، ۱۲۱ (۵)، ۱۹۵، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۷۷، ۲۸۱، ۲۸۲ (۲)، ۲۹۱، ۲۹۷ (۲)، ۲۹۹ (۲)، ۳۰۱، ۳۱۴، ۳۲۱ (۲)، ۳۲۸، ۳۳۴، ۳۳۷، ۳۴۴ (۲)، ۳۴۶، ۳۶۰، ۳۶۶، ۳۷۹ (۳)، ۳۸۰، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۹۶، ۳۹۷ (۴)، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۰ ۴۰۰، ۴۸۶، ۴۹۸، ۵۰۲ (۲)، ۵۰۳، ۲/ ۱۲، ۵۹، ۷۵، ۷۶ (۲)، ۸۰ (۳)، ۹۴، ۱۰۳ (۲)، ۱۳۱، ۱۷۶، ۲۰۲، ۲۰۴، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۸۴، ۲۸۸، ۲۹۳ (۲)، ۲۹۶، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۶، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۱۹ (۲)، ۳۳۷ (۳)، ۳۵۴، ۳۸۹، ۴۰۶، ۴۴۵، ۴۶۹، ۳/ ۶۴، ۷۹، ۹۵، ۱۵۵، ۱۹۰، ۲۲۶، ۳۱۲، ۳۲۴، ۳۴۹، ۴۹۶، ۴۹۹، ۴/ ۴۰، ۴۸، ۱۵۶، ۲۳۰ (۲)، ۲۳۱ (۲)، ۲۵۲. عبد اللّه بن عبد الحكم بن أعين بن ليث المصرى، أبو محمد: ۲/ ۷۹. عبد اللّه بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفى، أبو يعلى الطائفىّ: ۱/ ۳۴۴، ۳۴۵. عبد اللّه بن عبد الرحمن، أبو سلمة: ۱/ ۳۰۹ (۲). عبد اللّه بن عثمان، أبو بكر الصديق: ۱/ ۲۵۹، ۲۶۲، ۲۴۹، ۲۴۵ (۲)، ۲۴۸، ۳۱۶، ۳۲۶ (۲)، ۳۲۷ (۳)، ۳۲۸، ۳۲۹ (۲)، ۳۳۰، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۲ (۲)، ۳۳۳ (۶)، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۵۴، ۳۶۰، ۳۷۷، ۳۹۹ (۳)، ۴۸۵، ۲/ ۷۶، ۱۰۰، ۱۱۲، ۱۷۰، ۳۰۴، ۳۶۱، ۳۹۰، ۴۲۴، ۳/ ۳۷۹ (۲)، ۳۶۰. عبد اللّه بن عدى بن عبد اللّه، أبو أحمد: ۲/ ۲۹۶. عبد اللّه بن عمر: ۱/ ۱۲۶، ۱۲۷، ۳۳۷، ۳۶۷، ۴۹۴، ۲/ ۹۶، ۹۹، ۱۱۲. عبد اللّه بن عمرو بن العاص: ۲/ ۸۰ (۲)، ۸۷، ۱۰۲ (۳)، ۲۹۳. عبد اللّه بن قيس، أبو موسى الأشعرى: ۱/ ۳۳۷، ۳۸۵، ۲/ ۱۶۸، ۱۷۰. عبد اللّه بن كثير المكّى القرشى (المقرئ)، أبو سعيد، ابن كثير: ۱/ ۳۱۹، ۳۷۴، ۴۶۹ (۲)، ۴۷۶ (۲)، ۴۷۸، ۴۸۷، ۲/ ۱۰۳، ۳/ ۱۰۴، ۲۸۳، ۴/ ۱۳۹، ۳۰۸. عبد اللّه بن المبارك المروزى: ۲/ ۱۰۳، ۲/ ۷۸. عبد اللّه بن محمد، ابن أبى شيبة، أبو بكر: ۱/ ۲۷۶، ۳۵۵، ۲/ ۵۵، ۱۰۹ (۲)، ۲۵۹. عبد اللّه بن محمد بن الحسين بن داود بن ناقيا، أبو القاسم بن البندار البغدادى: ۳/ ۴۶۷. عبد اللّه بن محمد بن زياد، أبو بكر النيسابورى: ۱/ ۱۳۲. عبد اللّه بن محمد بن سعيد، الخفاجى: ۱/ ۱۵۳، ۲/ ۱۱۸، ۴۱۵، ۳/ ۳۹۰، ۵۰۱. عبد اللّه بن محمد، ابن السّيد البطليوسى، أبو محمد: ۱/ ۳۴۳، ۲/ ۱۵۰، ۴۰۹، ۴۲۵، ۳/ ۳۳، ۶۱، ۴/ ۳۴، ۳۰۶. عبد اللّه بن محمد بن عقيل بن أبى طالب الهاشمى: ۲/ ۷۷. عبد اللّه بن مسعود: ۱/ ۱۰۰ (۲)، ۱۰۱ (۳)، ۱۲۳، ۱۲۴، ۲۷۴، ۲۷۶، ۲۷۷ (۲)، ۳۰۷ (۳)، ۳۰۸، ۳۰۹ (۳)، ۳۱۰، ۳۱۳ (۲)، ۳۱۵ (۲)، ۳۳۳، ۳۳۷، ۳۴۴، ۳۴۶ (۲)، ۳۵۰، ۳۵۴، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۶۰، ۳۶۲، ۳۷۷، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷ (۳)، ۴۹۱، ۲/ ۷۵، ۷۶، ۸۷ (۳)، ۸۸، ۸۹، ۱۰۹ (۳)، ۱۸۶، ۲۰۸، ۲۵۴، ۲۵۵ (۴)، ۲۸۸، ۲۹۰ (۳)، ۲۹۳، ۳۱۰، ۳۲۲، ۳۴۶، ۳۶۳، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۸۷، ۳/ ۱۵۴، ۱۵۵، ۲۶۶، ۲۷۳، ۲۷۴، ۳۲۹، ۴۳۰ (۲)، ۴۹۶، ۴/ ۲۳۸، ۲۴۳، ۳۵۶. عبد اللّه بن مسلم الدينورى، ابن قتيبة الدينورى: ۱/ ۱۶۰، ۳۱۰ (۲)، ۳۹۸، ۲/ ۶۵، ۳/ ۱۰، ۴/ ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۴۵، ۲۹۶. عبد اللّه بن مسلم القتيبى، أبو محمد: ۱/ ۳۶۱. عبد

اللّه بن المعتز بن المتوكل: ۳/ ۵۰۳، ۵۱۲. عبد اللّه بن المقفع: ۲/ ۲۲۷. عبد اللّه بن هارون الرشيد، المأمون العباسی: ۱/ ۳۴۹، ۴۷۷.
عبد اللّه بن وهب بن مسلم القرشی، أبو محمد: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۱ ۱/ ۳۰۴، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵. عبد اللّه بن يحيی
التجيبی الأقليشی: ۳/ ۴۶۱. عبد اللّه بن يوسف التنيسی، أبو محمد الكلاعی: ۱/ ۳۴۶. عبد اللّه بن يوسف بن عبد اللّه، أبو محمد
الجوينی: ۱/ ۱۴۱. عبد الباقی بن فارس بن أحمد، أبو الحسن الحمصی المقرئ: ۱/ ۴۷۱. عبد الباقی بن محمد بن الحسين بن داود بن
ناقيا البغدادی، انظر عبد اللّه بن محمد بن الحسين بن داود بن ناقيا البغدادی. عبد الجبار بن أحمد المعتزلی: ۳/ ۸۹. عبد الحق بن
غالب بن عبد الرحمن، ابن عطيّة الغرناطی، أبو محمد: ۱/ ۱۰۱، ۱۵۸، ۳۰۸، ۳۵۵ (۲)، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۸۶، ۴۱۰، ۲/ ۱۲۰، ۱۶۲، ۱۸۷،
۲۲۹، ۲۳۲، ۳۰۱، ۳۶۶ (۲)، ۳۶۸، ۳۷۰، ۳۷۲، ۳۸۴، ۴۰۱، ۴۴۳، ۴۴۷، ۳/ ۳۸، ۱۷۵، ۱۹۵، ۱۹۸، ۲۶۰، ۳۰۹، ۴۰۷، ۴۹۶، ۴/ ۱۳، ۲۳،
۵۴ (۲)، ۱۰۳، ۱۰۸، ۱۲۱، ۱۹۴، ۲۲۴، ۲۳۲. عبد الحميد بن هبة اللّه بن محمد المعتزلی: ۲/ ۲۵۱، ۳/ ۳۰۸، ۴۹۷. عبد الرحمن بن
إبراهيم، ابن الفركاح، تاج الدين: ۱/ ۳۴۴. عبد الرحمن بن إبراهيم بن ضياء بن سباغ الفزاری، تاج الدين بن الفركاح: ۱/ ۳۴۴، ۳/
۱۶۳. عبد الرحمن بن أبی حاتم بن إدريس، أبو محمد الحنظلی الرازی: ۲/ ۳۰۰. عبد الرحمن بن أبی الوفاء محمد بن عبد اللّه
الأنباری، أبو البركات: ۳/ ۳۷۱. عبد الرحمن بن إسحاق، أبو القاسم الزجاجی: ۳/ ۲۶۳. عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو
شامة المقدسی: ۱/ ۲۶۹، ۳۰۳، ۳۱۶، ۳۲۳، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۷۷، ۴۶۶، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۹۱. عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: ۱/
۳۳۰. عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ۲/ ۲۹۶. عبد الرحمن بن سليمان ابن أبی الجون، أبو سليمان الدمشقی الدارانی: ۲/ ۱۰۳. عبد
الرحمن بن شماسة: ۱/ ۳۳۱. عبد الرحمن بن صخر، أبو هريرة: ۱/ ۳۰۳، ۳۳۷، ۲/ ۷۱، ۱۰۰، ۱۱۶، ۱۹۴، ۳/ ۳۱۲، ۴/ ۲۴۴ (۲). عبد
الرحمن بن عبد اللّه بن أحمد أبو القاسم السهيلی: ۱/ ۲۵۹، ۲۴۲، ۲۵۶، ۲/ ۲۱۳، ۲۱۵ (۲)، ۲۱۶، ۳۱۹، ۳۶۲، ۳۹۹، ۴۰۰، ۳/ ۲۶، ۷۹،
۸۱، ۲۸۰، ۳۱۰، ۳۱۶، ۳۳۵، ۴۲۸، ۴۴۵، ۴/ ۹، ۱۴، ۲۰، ۳۴، ۱۳۶، ۱۸۵، ۲۲۴، ۲۳۰، ۲۴۴، ۲۷۶ (۲)، ۲۷۹، ۳۴۱، ۳۴۳. عبد الرحمن بن
عبد اللّه بن عبد الرحمن، أبو محمد النّيهی عماد الدين: ۲/ ۱۰۵، ۱۱۳. عبد الرحمن بن علی بن محمد، ابن الجوزی، أبو الفرج: ۱/
۱۸۲، ۱۹۰، ۲/ ۶۶، ۱۵۳، ۲۰۸، ۴۲۴، ۳/ ۱۰۹. عبد الرحمن بن عمرو، الأوزاعی: ۲/ ۹۴، ۲۰۷. عبد الرحمن بن عوف: ۲/ ۶۴. عبد
الرحمن بن كيسان، أبو بكر الأصم: ۲/ ۲۹۵. عبد الرحمن بن محمد بن أبی سعيد: ۴/ ۲۰۷. عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازی،
ابن أبی حاتم: ۲/ ۱۲۴. عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، أبو القاسم الأموی الإشبيلی: ۴/ ۱۶۱. عبد الرحمن بن مل بن عمرو،
أبو عثمان النهدی: ۱/ ۱۲۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۲ عبد الرحمن بن مهدیّ: ۱/ ۳۴۵. عبد الرحمن بن يعلی الطائفی:
۱/ ۳۴۳. عبد الرحمن السلمی: ۱/ ۳۳۷. عبد الرحيم بن أبی القاسم عبد الكريم بن هوازن، أبو نصر القشيری: ۲/ ۲۴۸، ۲۸۶، ۳۱۷،
۳۴۲، ۴/ ۴۰. عبد الرحيم بن عمر الكرمانی، مجد الأئمة: ۲/ ۶۰. عبد الرحيم بن محمد بن إسماعيل الحذافی، الخطيب ابن نباتة: ۲/
۱۱۲. عبد الرزاق بن همام الصنعانی: ۲/ ۱۰۹، ۲۹۸، ۳۰۶. عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، ابن برّجان، أبو الحكم: ۱/ ۱۱۱،
۲/ ۲۵۶، ۲۶۸، ۴/ ۳۲۵. عبد العزی بن عبد المطلب، أبو لهب (عمّ النبی صلّی اللّه عليه و سلّم): ۱/ ۲۴۹، ۲۵۱، ۲/ ۴۱۹، ۴۳۲، ۲/ ۷۲
(۴)، ۲۴۳. عبد العزيز بن أحمد بن سعيد، أبو محمد الدميری (المعروف بالديرينی): ۱/ ۵۲۰. عبد العزيز بن أحمد بن محمد، علاء
الدين البخاری: ۲/ ۹۶، ۳/ ۷۳. عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلی: ۴/ ۲۱۵، ۳۱۱، ۳۵۷. عبد العزيز بن عبد السلام بن أبی القاسم
(عز الدين بن عبد السلام): ۱/ ۱۳۲، ۱۷۸، ۵۰۱، ۲/ ۱۴، ۷۰، ۹۵، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۱، ۱۳۰، ۱۳۹، ۱۹۳، ۲۴۹، ۳۷۷، ۳۸۲، ۴۰۲، ۴۰۳،
۴۱۲، ۳/ ۴۰، ۵۸، ۷۱، ۷۴، ۹۸، ۱۲۰، ۱۳۵، ۳۱۱، ۳۲۲، ۴۶۱، ۴۶۸، ۴/ ۷، ۳۸، ۱۲۸، ۲۵۸، ۲۹۷. عبد العزيز بن يحيی الكنانی: ۱/ ۹۹.
عبد العظيم بن عبد الواحد بن ظافر، أبو محمد، ابن أبی الأصبع: ۳/ ۵۹. عبد الغفار، انظر نوح عليه السلام. عبد الغفار بن محمد بن
عبد الكافی، أبو القاسم السعدی: ۴/ ۱۴۸. عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر الجرجانی: ۲/ ۴۲۰، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۷۶، ۵۰۳،
۵۱۰، ۳/ ۸۳، ۱۷۶، ۲۳۹، ۳۸۶، ۴/ ۴۷، ۲۱۱. عبد القاهر بن عبد القادر الجرجانی: ۲/ ۴۴۰. عبد القيس: ۳/ ۹۵. عبد الكريم بن عبد
الصمد، أبو معشر الطبری: ۱/ ۴۷۲. عبد الكريم بن علی بن عمر الأنصاری العراقی: ۳/ ۱۰۲، ۱۲۰، ۴۴۱ (۲)، ۴/ ۱۲. عبد الكريم بن

محمـد بن عبد الکریم، أبو القاسم الرافعی: ۲/ ۱۰۵. عبـد الکریم بن هوازن بن عبد الملک النیسابوری، أبو القاسم القشـیری: ۱/ ۳۶۰، ۲/ ۶۵، ۲۱۷، ۳/ ۱۲۲، ۱۲۳. عبد المجید بن عبدون، أبو محمد الفهر: ۳/ ۳۰۹. عبد الملک بن أبی عبد اللّه بن یوسف، الجوینیّ، إمام الحرمین: ۱/ ۱۱۸، ۱۶۱، ۵۱۳، ۲/ ۷۵، ۸۹، ۹۲، ۱۱۳، ۱۴۱، ۳۸۴، ۵۱۷، ۳/ ۸۱، ۸۴، ۱۲۰، ۱۷۵، ۵۰۰، ۴/ ۷۴. عبد الملک بن طریف اللغوی الأندلسی: ۱/ ۳۹۵. عبد الملک بن عبد الحمید بن عبد الحمید، ابن شـیخ الجزیرة، میمون بن مهران الرّقّی، المیمونی: ۲/ ۲۹۲. عبد الملک بن عبد العزیز، ابن جریج، أبو خالد: ۲/ ۴۲۳، ۴/ ۱۹۰. عبد الملک بن قریب الأصمعی، أبو سعید: ۱/ ۳۹۸، ۴۷۰، ۴۷۴، ۲/ ۳۷۸، ۳/ ۱۹۶، ۴۵۵، ۴۵۶. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۳ عبـد مناف بن عبد المطلب، أبو طالب عمّ النبیّ صـلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۱۲۵ (۳)، ۲۱۹. عبـد المنعم بن عبیـد اللّه بن غلبون، أبو الطیب، الحلبی المقرئ: ۱/ ۴۷۱، ۴۷۲. عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحیم، أبو محمد ابن الفرس: ۲/ ۱۲۷. عبد الواحد بن إسماعیل بن أحمد، أبو المحاسن الرویانی: ۳/ ۴۵. عبد الواحد بن عبد الکریم بن خلف، کمال الدین الزملکانی: ۱/ ۱۳۵، ۲/ ۱۸۶، ۲۲۸، ۲۳۲، ۴۵۲، ۵۱۷، ۳/ ۴۴۵، ۴۷۷، ۴۸۲، ۵۰۰، ۴/ ۴۵، ۶۳، ۳۱۱. عبد الوهاب بن إبراهیم بن عبـد الوهاب بن أبی المعالی الزنجانی: ۳/ ۱۷۵، ۴۶۸. عبـد الوهاب المالکی، هو عبد الوهاب بن علی بن نصـر التغلبی. عبیـد اللّه بن أحمد بن عبید اللّه، أبو الحسـین، ابن أبی الربیع: ۲/ ۵۰۲، ۴/ ۱۲۰، ۳۵۸. عبید اللّه بن موسـی: ۲/ ۷۶. عتاب بن أسید بن أبی العیص: ۱/ ۲۹۱ (۲). عثمان بن جنی، أبو الفتـح: ۱/ ۳۶۱، ۴۰۴، ۴۸۱، ۴۸۶، ۴۸۹، ۴۹۲، ۲/ ۲۸۴، ۳۶۰، ۳۹۱، ۳۹۴، ۳۹۹، ۴۳۶، ۴۴۹، ۴۶۸، ۴۷۳، ۴۸۶، ۵۰۱، ۵۰۹، ۳/ ۳۸، ۴۶، ۷۱، ۹۳، ۱۱۹، ۱۴۷، ۱۵۴، ۱۷۴، ۱۷۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۲۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۹، ۳۶۰، ۳۷۷، ۴۰۸، ۴۱۱، ۴۱۵ (۲)، ۴۲۶، ۴۴۳، ۴۴۶ (۲)، ۴۹۶، ۴/ ۵، ۱۲۰، ۱۲۶ (۲)، ۱۵۸، ۱۶۷، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۸۱، ۱۸۶، ۱۹۶، ۲۰۲، ۲۲۶، ۲۶۹، ۲۷۵، ۲۷۸، ۳۲۷. عثمان بن سـعید بن عبد اللّه، أبو سـعید المصـری المقرئ، ورش: ۱/ ۴۷۴ (۲)، ۴۶۷ (۴)، ۴۶۸ (۲). عثمان بن سـعید بن عثمان، أبو عمرو، الدانی: ۱/ ۱۴۹ (۲)، ۱۵۰، ۱۸۸، ۲۰۰، ۲۷۵، ۳۳۴، ۳۴۸ (۲)، ۳۵۱، ۳۶۶، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۹۴، ۵۰۲ (۲)، ۲/ ۱۴ (۲)، ۱۸، ۱۹، ۲۴، ۲۸، ۳/ ۴۴۶. عثمان بن طلحة بن أبی طلحة: ۱/ ۲۷۴. عثمان بن عبد اللّه بن أوس بن حذیفة: ۱/ ۳۴۳، ۳۴۴، ۲/ ۹۳، ۹۴. عثمان بن عبد الرحمن بن موسی، أبو عمرو، ابن الصلاح: ۱/ ۲۸۶، ۳۹۴، ۴۸۱، ۲/ ۵۹، ۱۰۵، ۱۱۳، ۲۰۸، ۳۱۱. عثمـان بن عفان: ۱/ ۲۸۷، ۳۰۵، ۳۰۷ (۲)، ۳۰۹، ۳۱۲ (۲)، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵ (۳)، ۳۱۶ (۲)، ۳۱۹، ۳۲۸، ۳۲۹ (۴)، ۳۳۰ (۷)، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۲، ۳۳۳ (۶)، ۳۳۴ (۲)، ۳۳۵ (۳)، ۳۳۷ (۲)، ۳۴۲، ۳۵۴ (۲)، ۳۶۰ (۳)، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۶، ۴۸۷ (۲)، ۲/ ۱۱ (۲)، ۱۴، ۱۸، ۸۸، ۱۰۲، ۱۰۶، ۱۰۷، ۲۵۴. عثمـان بن عمر بن أبی بکر بن یـونس، أبـو عمرو، ابن الحـاجب الکردی: ۱/ ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۸۱، ۵۱۱، ۵۱۲، ۲/ ۱۶۶، ۴۵۰ (۲)، ۴۶۴، ۵۰۶، ۵۱۳، ۳/ ۱۷، ۶۶، ۱۵۲، ۳۰۸، ۳۳۱، ۴۴۲، ۵۱۲، ۴/ ۸۴، ۸۶، ۱۴۹ (۲)، ۱۶۴، ۱۷۰، ۱۸۹، ۲۰۳، ۲۲۸، ۲۵۷، ۲۷۱، ۲۸۹ (۲)، ۳۰۲، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۷ (۲)، ۳۳۴، ۳۳۹، ۳۴۸. عثمـان بن مظعون بن حـبیب الجمحی: ۱/ ۱۲۲. العجاج: ۳/ ۴۲۰. عـدی بن حاتم بن عبد اللّه: ۱/ ۱۰۸، ۲۴۸. العراقی، هو عبـد الکریم بن علی بن عمر الأنصاری. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۴ عروة بن الزبیر بن العوام الأسدی: ۱/ ۲۷۶، ۲۷۷، ۲/ ۳۳۶. العز ابن عبد السلام، هو عبد العزیز بن عبد السلام، أبو محمد. عز الدین، هو عبد العزیز بن عبد السلام بن أبی القاسم، أبو محمد. عز الدین بن عبد السلام، هو عبد العزیز بن عبـد السـلام بن أبی القاسم، أبو محمد. عز الدین الفاروثی، هو أحمد بن إبراهیم بن عمر. عزیر علیه السـلام: ۲/ ۱۹، ۳/ ۱۵۸، ۲۱۳ (۴)، ۲۱۴، ۳۲۳، ۳۲۴، ۴۴۸، ۴۶۶. العزیز (ملک مصـر)، هو أطفیر بن روحیب. العزیزی، هو محمـد بن عزیز، أبو بکر. عزیزی بن عبد الملـک بن منصور، أبو المعـالی القاضـی (المعروف بشـیذلة): ۱/ ۱۱۲، ۳۱۷، ۳۷۱، ۳۸۷، ۲/ ۱۶۹، ۲۲۴، ۲۸۷، ۴۳۴. العسکری، هو الحسن بن عبد اللّه بن سـهل، أبو هلال. عصام بن یوسف بن میمون، أبو عصـمة البلخی: ۲/ ۹۰. عطاء بن أبی رباح: ۲/ ۲۹۶. عطاء بن أبی مسلم، أبو عثمان الخراسانی: ۱/ ۲۸۱، ۲۸۲ (۲)، ۳۵۰، ۲/ ۲۹۴. عطاء بن یسار: ۱/ ۲۹۱، ۳۴۸. عطیة بن سعد بن جنادة، أبو الحسن العوفی: ۲/ ۲۹۶. عقبـة بن أبی معیط: ۳/ ۳۷۰. عقبـة بن عامر: ۱/ ۳۳۷. العکبری، أبو البقاء، هو عبـد اللّه بن الحسـین. عکرمـة بن أبی جهل: ۲/ ۱۰۷. عکرمـة بن خالد البربری، مولی ابن عباس: ۱/ ۲۴۴، ۳۸۳، ۳۹۶، ۲/ ۵۹، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۱۲. علاء الدین الباجی، هو علی

بن محمـد بن عبد الرحمن بن خطاب. علقمة بن قيس بن عبد اللّه: ۱/ ۲۷۶، ۲۷۷ (۴)، ۲۷۸. علم الدين البلقينى، هو صالح بن عمر بن رسـلان أبو البقاء. على ابن المدينى: ۱/ ۱۱۵. على بن إبراهيم بن سـعيد، الحـوفىّ، أبو الحسن النحوى: ۱/ ۴۰۹، ۳/ ۲۹۳. على بن أبى الحزم القرشى، ابن النفيس: ۳/ ۴۶۲. على بن أبى طالب: ۱/ ۱۰۰، ۱۰۱ (۳)، ۲۴۸، ۲۸۵، ۲۹۲، ۳۲۹، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۷ (۲)، ۳۵۰، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۶۰ (۲)، ۴۸۷، ۲/ ۱۰۸، ۱۱۲، ۱۳۱، ۱۵۸، ۲۰۸، ۲۵۴، ۲۸۸، ۲۹۳ (۳)، ۳۰۲، ۳۱۲، ۳۱۸، ۳۳۲، ۳۸۳، ۳۹۰، ۴۲۴، ۳/ ۱۳، ۲۹۳ (۲)، ۳۸۰، ۴۹۶. على بن أبى طلحة الوالبى، أبو الحسن: ۲/ ۲۹۵، ۳۰۰. على بن أبى على بن محمد بن سـلم التغلبى، الآمدى: ۴/ ۱۱۶، ۲۰۶، ۲۱۰. على بن أحمد بن إسماعيل، ابن سيده، أبو الحسن: ۱/ ۱۵۹، ۳۹۵، ۲/ ۴۵۳، ۳/ ۵۴، ۳۷۹، ۴۰۴، ۴/ ۳۳۸. على بن أحمد بن الحسن التجيبى الحرالّى: ۱/ ۹۸، ۳۷۰. على بن أحمد بن سـعيد بن حزم الفارسى الأندلسى، أبو محمد: ۱/ ۳۹۴، ۲/ ۲۵۵، ۴/ ۳۶. على بن أحمـد بن محمد، الواحدى: ۱/ ۱۰۵، ۱۱۵، ۲۶۰، ۳۶۴، ۳۷۴ (۲)، ۳۹۴، ۲/ ۵۹، ۱۷۰، ۱۷۲، ۲۸۳، ۳۱۱، ۳۸۹، ۳۹۳، ۴۰۱، ۵۰۷، ۳/ ۳۴، ۸۰، ۲۳۱، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۵۷، ۲۷۵، ۲۸۱، ۳۴۷، البرهـان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۵ ۳۴۹، ۴۳۰، ۵۱۷، ۴/ ۱۶۱، ۲۹۰، ۳۳۹. على بن إسـماعيل بن أبى بشر، أبو الحسن الأشعرى: ۱/ ۱۵۱، ۳۷۴، ۲/ ۶۷، ۷۲، ۲۱۰، ۲۱۱ (۲)، ۲۱۴، ۲۳۸ (۲)، ۲۴۰، ۴/ ۲۹۷. على بن جعفر بن على السعدى الصقلى، ابن القطاع: ۱/ ۳۹۶. على بن الجعد بن عبيد الجوهرى: ۲/ ۹۸. على بن حبيب، الماوردىّ: ۱/ ۳۲۲، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۹۰، ۲/ ۳۰۴، ۳/ ۳۳۶. على بن حجر بن إيـاس السـعدى: ۲/ ۲۹۹. على بن الحسـين بن محمد القرشـى، أبو الفرج الأصبهانى: ۱/ ۳۴۹. على بن الحسـين بن موسـى، أبو القاسم الشـريف المرتضـى: ۳/ ۴۲۴، ۴۴۴، ۴۸۱، ۴/ ۴۲، ۱۲۱. على بـن حمزة (الكسـائى) الكوفى، أبو الحسن الأسـدى: ۱/ ۳۵۲، ۳۶۴، ۴۶۷ (۲)، ۴۷۷ (۲)، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۷، ۲/ ۱۸، ۲۱۶، ۴۹۹، ۵۰۶، ۳/ ۱۱۵، ۱۷۴، ۲۱۵، ۲۳۳، ۲۵۰، ۲۶۲، ۲۷۳ (۲)، ۴۲۲ (۲)، ۴۲۵، ۴۳۰، ۴۴۳، ۴/ ۱۳۵ (۲)، ۲۵۱، ۲۷۳، ۲۸۷، ۲۸۸، ۳۴۶، ۳۳۵، ۳۷۹، ۳۸۰. على بن زيـد: ۱/ ۲۹۹. على بن سـليمان بن الفضـل، أبو الحسن، الأـخفش الأصـغر: ۱/ ۵۰۶. على بن عبـد اللّه بن عبـد الجبار، أبو الحسـن الشاذلى: ۲/ ۱۸۵، ۳۰۳. على بن عبـد الكريم بن أبى العلاء، أبو الكرم، النحوى: ۱/ ۳۷۷. على بن عبيد اللّه بن نصر الزاغونى: ۱/ ۱۹۰. على بن عقيل بن محمد، أبو الوفاء الظفرى: ۲/ ۲۹۴. على بن عمر، الدار قطنى: ۱/ ۳۶۷. على بن عيسى، الرمّانى: ۱/ ۱۱۱، ۱۳۲، ۱۵۱، ۱۵۳ (۲)، ۳۷۷، ۵۱۱، ۵۱۳، ۲/ ۲۲۳، ۳۷۳، ۴۲۶، ۳/ ۳۱، ۱۴۱، ۱۴۸، ۱۷۹، ۳۴۰، ۳۵۱، ۴۷۱، ۴/ ۱۴، ۲۱۳، ۲۵۰، ۳۳۹. على بن المبارک الأحمر اللحيانى النحوى: ۳/ ۵۴. على بن محمـد بن حبيب، الماوردىّ: ۱/ ۲۷۴ (۲)، ۴/ ۳۶، ۳۷. على بن محمد بن الحسين البزدوى: ۳/ ۷۳. على بن محمـد بن داود بن إبراهيم، أبو القاسم التنوخى: ۱/ ۳۷۷. على بن محمد بن العباس، أبو حيان التوحيدى: ۱/ ۳۴۲، ۴۱۴، ۲/ ۲۳۱، ۳/ ۴۲۴. على بن محمد بن عبد اللّه بن بشـران، أبو الحسين بن بشران: ۱/ ۱۴۱ (۲)، ۵۱۳. على بن محمد بن عبد الرحمن، الباجى: ۴/ ۱۲۵ على بن محمد بن عبد الصـمد، السـخاوى، علم الدين، أبو على: ۱/ ۲۰۶، ۳۷۷، ۴۸۱، ۳/ ۳۲. على بن محمد بن على الحضـرمى، أبـو الحسن، ابن خروف: ۲/ ۴۹۷، ۳/ ۲۴۳، ۳۷۳ (۲)، ۴۰۶، ۴/ ۹۰. على بن محمـد بن على الطبرى، أبو الحسن، (الكياالهرّاسىّ): ۲/ ۶۴، ۱۲۶. على بن محمـد بن على الكتانى، أبو الحسن، ابن الضائع: ۲/ ۳۶۴، ۴۲۵، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۵۸، ۴۶۰، ۳/ ۲۰، ۲۰۲، ۲۲۹، ۳۵۹، ۳۶۱، ۴/ ۲۱۲. عمر بن محمد بن عمر بن عبد اللّه الأزدى، الشّلوبين: ۲/ ۳۶۴، ۴۵۸، ۳/ ۱۵۴، ۱۵۵، ۲۲۲. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۶ على بن محمـد بن محمـد بن عبد الرحيم، أبو الحسن الأبذى: ۳/ ۲۲۸. على بن محمد الهروى: ۴/ ۲۱۶، ۲۹۴، ۲۹۸، ۳۲۴، ۳۴۶. على بن محمـد الـوراق: ۲/ ۲۸۹. على بن مسـعود: ۴/ ۸۹، ۹۵، ۲۶۹. على بن مـؤمن بن محمـد، أبو الحسـن النحوى الإشبيلى، ابن عصفور: ۱/ ۴۶۶، ۲/ ۴۲۷، ۴۵۸، ۴۶۸، ۴۹۲، ۴۹۷، ۵۰۵، ۳/ ۲۴، ۳۷، ۱۴۸، ۱۶۰، ۱۸۹، ۲۲۸، ۳۵۹، ۴۴۲ (۲)، ۴/ ۱۸۱، ۲۰۷، ۲۴۷، ۲۶۵، ۳۲۳، ۳۲۹. العمـاد بن يونس الموصـلى، هو محمـد بن يونس بن محمـد، عماد الـدين، أبو حامـد. عمارة بن الوليد: ۱/ ۳۸۶. العمـانى، هو الحسن بن على بن سـعيد، أبو محمـد. عمر بن ثابت الثمانينى، أبو القاسم: ۲/ ۴۲۶. عمر بن الخطاب: ۱/ ۱۲۸، ۳۰۲، ۳۰۷، ۳۱۱ (۲)، ۳۱۴، ۳۱۸، ۳۲۶ (۳)، ۳۲۷ (۴)، ۳۲۸، ۳۳۱، ۳۳۳ (۲)، ۳۷۶، ۳۸۰، ۳۸۶، ۳۹۹ (۳)، ۴۰۰، ۲/ ۶۱، ۹۴، ۱۰۰، ۱۰۸، ۱۱۰، ۱۱۶ (۲)، ۱۶۷، ۱۸۷، ۲۳۶، ۲۴۶، ۳۱۵، ۴۴۳، ۳/ ۳۷۹ (۲)، ۳۸۰، ۴/ ۳۵۶ (۳). عمر بن عبـد العزيز: ۳/ ۳۸۰ (۲).

عمران بن داور، أبو العوّام، القطّان: ۱/ ۳۴۱، ۳۵۶. عمران بن یاشم بن میشا بن حزقیا: ۲/ ۴۳ (۲). عمرو بن بحر، أبو عثمان، الجاحظ: ۱/ ۳۴۹، ۴۸۷، ۲/ ۴۱۵. عمرو بن الجموح: ۴/ ۴۰. عمرو بن الحضرمی: ۱/ ۲۹۱. عمرو بن شرحبیل، أبو میسرة: ۱/ ۲۹۵، ۳۸۰. عمرو بن العاص: ۱/ ۳۸۶. عمرو بن عبد اللّه، أبو إسحاق السبیعی: ۱/ ۲۹۵، ۲۹۹ (۲)، ۳۴۶، ۲/ ۷۶. عمرو بن عبید: ۳/ ۴۹۶. عمرو بن عثمان، سیبویه: ۱/ ۱۴۹، ۱۶۳، ۲۶۳ (۲)، ۴۱۲ (۳)، ۴۱۴، ۴۷۰، ۲/ ۴۰۰، ۴۲۸ (۲)، ۴۳۲، ۴۳۷، ۴۵۰، ۴۶۶، ۴۶۹، ۴۸۷، ۴۹۷، ۵۰۰ (۲)، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۱۱، ۵۱۲ (۲)، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۶، ۳/ ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۳ (۲)، ۴۱، ۸۱، ۱۳۳، ۱۴۹، ۱۵۲، ۱۵۵، ۱۵۹، ۱۷۱، ۱۷۵، ۱۷۸، ۱۸۸، ۲۰۳ (۲)، ۲۱۱ (۲)، ۲۱۴، ۲۲۵، ۲۳۱ (۲)، ۲۵۰ (۲)، ۲۶۱ (۲)، ۲۷۲، ۲۷۳ (۲)، ۲۷۸ (۲)، ۳۰۵، ۳۵۸، ۴۲۶، ۴۶۲، ۴/ ۳۹، ۵۱، ۷۷، ۹۰، ۹۸ (۲)، ۱۱۱، ۱۲۰ (۲)، ۱۳۱، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷ (۳)، ۱۵۳، ۱۵۹ (۲)، ۱۶۷، ۱۷۴ (۲)، ۱۷۵، ۱۸۵، ۱۸۹، ۱۹۸، ۲۰۹، ۲۱۴ (۲)، ۲۳۸، ۲۴۱، ۲۴۶، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۳، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۰۹، ۳۱۰ (۲)، ۳۱۲، ۳۱۶، ۳۲۲، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۶، ۳۴۵، ۳۴۸ (۲)، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۹، ۳۶۱ (۲)، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۷۹ (۲). عمرو بن علی: ۱/ ۴۷۶. عمرو بن معدیکرب بن عبد اللّه الزبیدی: ۱/ ۱۲۲. عمرو بن هشام بن المغیرة المخزومی القرشی: ۲/ ۳۵۹، ۴۰۱، ۴۲۳. عوف بن عفراء: ۱/ ۲۹۰. عوف بن مالك، أبو الأحوص الجشمی: ۱/ ۳۴۶، ۲/ ۷۶. عویمر بن مالك، أبو الدرداء: ۱/ ۳۰۷، ۳۳۵ (۳)، ۳۳۷، ۲/ ۸۷ (۲)، ۹۴، ۲۹۰ (۲)، ۳۴۱. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۷ عیاش بن أبی ربیعة: ۲/ ۲۴۶. عیسی علیه السلام: ۱/ ۱۴۱، ۲۴۵ (۲)، ۲۵۰ (۲)، ۲۵۲، ۲۹۲، ۵۰۸، ۲/ ۱۹ (۳)، ۴۳ (۲)، ۲۲۹ (۲)، ۲۶۳، ۲۶۹، ۳۱۰، ۳۲۰، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۵۷، ۳۶۳، ۳۸۶، ۴۰۳، ۴۰۸ (۵)، ۴۹۱، ۳/ ۶، ۲۳، ۸۶ (۲)، ۹۲، ۱۰۱، ۱۰۹، ۱۱۸، ۱۵۸، ۲۰۹، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۲۰، ۳۱۰، ۳۳۰، ۳۳۲، ۳۳۹ (۲)، ۳۴۰، ۳۷۷ (۲)، ۴۳۲، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۴۸، ۴۷۶ (۲)، ۴۷۷ (۳)، ۴/ ۴۱، ۸۱، ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۸۴، ۱۹۱، ۳۲۹. عیسی بن عمر: ۱/ ۳۴۳. عیسی بن میناء بن وردان المدنی الزّرقی (قالون): ۱/ ۴۶۷ (۲)، ۴۶۹، ۴۷۴ (۲). عیسی بن یونس: ۱/ ۳۴۳. حرف الغین الغزالی، هو محمد بن محمد بن محمد، أبو حامد. الغزنوی: ۳/ ۳۷۸. غیلان بن عقبة بن بهیس بن مسعود العدوی، ذو الرمة: ۳/ ۱۴۵. حرف الفاء فارس بن أحمد بن موسی، أبو الفتح الحمصی، المقرئ الضریر: ۱/ ۴۷۱، ۴۷۲. فارس بن زكریا: ۱/ ۱۹۹. الفارسیّ، هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو علی الفاسی، هو محمد بن حسن بن محمد المغربی (المقرئ). فخر الإسلام، هو شمس الأئمة: محمد بن أحمد بن أبی سهل، أبو بكر. فخر الدین الرازی، هو محمد بن عمر بن الحسین. الفرّاء، هو یحیی بن زیاد بن عبد اللّه الدیلمی، أبو زكریا. الفرزدق، هو همام بن غالب (الشاعر). فرعون: ۱/ ۲۱۳، ۲۳۵، ۵۰۱، ۲/ ۲۸ (۲)، ۴۳ (۲)، ۱۳۱، ۱۹۰ (۲)، ۲۱۳ (۲)، ۳۳۰ (۲)، ۳۶۶، ۴۲۳، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۷۵، ۳/ ۷، ۲۴، ۵۶، ۶۳ (۲)، ۷۶ (۲)، ۱۱۰، ۱۴۶ (۲)، ۱۷۹ (۲)، ۱۹۸، ۲۱۸، ۲۸۲، ۳۴۲، ۳۷۶، ۴۶۹، ۴/ ۳۷، ۴۰ (۴)، ۴۸، ۵۶، ۶۹، ۷۶ (۲)، ۸۷ (۲)، ۹۹، ۱۴۱، ۲۰۸، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۳۶، ۳۳۸ (۲)، ۳۴۵، ۳۷۸، ۳۸۱. الفضل بن أحمد البرزاباذانی: ۳/ ۷۸. الفضل بن زیاد: ۲/ ۳۰۲. الفضل بن شاذان بن عیسی، أبو العباس الرازی: ۱/ ۳۴۸. الفند الزّمّانی، الحماسیّ: ۲/ ۴۹۸، ۴/ ۱۴۹. حرف القاف قابیل (ولد آدم علیه السلام): ۱/ ۲۴۵، ۲۶۰، ۳۶۵. قارون (من قوم موسی): ۲/ ۲۵، ۲۴۴. قاسم بن أصبغ بن محمد بن یوسف: ۱/ ۳۰۳. قاسم بن ثابت بن حزم السرقسطی: ۱/ ۳۱۱. القاسم بن سلّام الهروی، أبو عبید: ۱/ ۱۱۹، ۳۰۳، ۳۰۹، ۳۳۶، ۳۴۱، ۳۴۶، ۳۵۴، ۳۷۳، ۳۷۹ (۳)، ۳۸۶، ۳۸۷ (۳)، ۴۸۶، ۵۱۰، ۲/ ۱۵، ۵۵، ۷۵، ۷۶، ۸۹، ۹۴، ۱۰۰ (۲)، ۱۰۹، ۱۱۴ (۳)، ۱۵۲، ۲۱۰، ۲۸۷، ۳۱۰ (۲)، ۴۱۱، ۳/ ۷۹، ۳۵۱، ۳۸۰، ۴۲۱، ۴۲۵، ۴/ ۱۶۲، ۳۰۵. القاسم بن علی بن محمد الأنصاری البطلیوسیّ الشهیر بالصفّار: ۲/ ۴۵۱، ۴۸۶، ۴۸۷، ۵۰۰، ۳/ ۲۷، ۲۰۳، ۲۱۲ (۲)، ۲۸۳، ۴/ ۲۲، ۹۰ (۲)، ۱۱۰، ۱۵۸ (۲)، ۱۶۳، ۱۶۴، ۲۰۰، ۲۲۴، ۲۲۷، ۲۳۱، ۲۴۱، ۲۷۱، ۲۸۱، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۲۲، ۳۵۲، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۸ ۳۵۶ (۲)، ۳۶۰، ۳۶۱ (۲)، ۳۶۳، ۳۷۳، ۳۷۹. القاسم بن علی بن محمد بن عثمان البصری، الحریری: ۱/ ۱۶۴، ۲/ ۱۱۴ (۲)، ۳۶۲، ۳/ ۱۷، ۸۷، ۲۴۸، ۴/ ۳۰۱. القاسم بن فیرة بن خلف الشاطبی، أبو محمد: ۱/ ۳۱۶، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۹، ۳/ ۸۴. القاضی أبو بكر، هو محمد بن عبد اللّه، ابن العربی. القاضی أبو بكر الباقلانی، هو محمد بن الطیب. القاضی أبو المعالی، هو عزیزی بن عبد الملك (المعروف بشیذلة). القاضی أبو یعلی، هو محمد بن الحسین بن محمد الفراء. القاضی إسماعیل، هو إسماعیل بن إسحاق بن إسماعیل الأزدی، أبو إسحاق

المالکی. القاضـی الحسـین، هو الحسین بن محمد بن أحمد، أبو علی المروّروذی. القاضی شهاب الدین المظفری، هو إبراهیم بن عبد اللّه بن أبی الـدم الحمـوی. القاضـی صـدر الـدین، هـو موهـوب بن عمرو بن موهوب الجزری. قـالون، هو عیسـی بن مینـاء بن وردان المـدنی الزّرقی. القـالی، هو إسـماعیل بن القاسم بن عیـذون، أبو علی. قتادة بن دعامـة السدوسـی: ۱/ ۲۴۱ (۲)، ۳۵۶، ۵۰۰، ۲/ ۱۲۴، ۱۵۲، ۲۱۲، ۲۹۴، ۳۶۴، ۳/ ۲۶۳، ۲۶۴. القتیبی، هو عبـد اللّه بن مسـلم، أبو محمـد ابن قتیبـة. قدامـة بن جعفر بن قدامة، أبو الفرج: ۱/ ۱۵۶، ۳/ ۱۴۵. قرّان بن تمـام: ۱/ ۳۴۴. القرطبی، هو محمـد بن أحمـد الأنصاری، أبو عبـد اللّه. قرظـة بن کعب: ۲/ ۱۱۰. القرظی، هو محمـد بن کعب بن سـلیم. القزاز، هـو محمـد بن جعفر، أبو عبـد اللّه التمیمی القیروانی. القشـیری، هو عبـد الکریم بن هوازن بن عبد الملک النیسابوری، أبو القاسم. قطرب، هو محمـد بن المستنیر، أبو علی. قعنب بن قعنب، أبو السـمال: ۳/ ۴۴۶. القفال، هو محمد بن علی بن إسـماعیل، أبو بکر الشاشـی. قنبل، هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد، أبو عمر المکی المخزومی المقرئ. القوّاس: ۴/ ۳۵۷. قیس بن رومی: ۱/ ۲۷۷ (۲). قیس بن عبد اللّه: ۱/ ۲۷۷. قیصر (ملک الروم): ۲/ ۹۷. حرف الکاف الکرمانی، هو محمود بن حمزة بن نصـر، برهـان الـدین. الکسائی، هو علی بن حمزة الأسـدی، الکوفی. کعب بن الأشـرف: ۱/ ۱۲۰ (۲)، ۱۹۷. کعـب بن عمرو بن عبـاد الأنصاری، أبو الیسـر: ۱/ ۱۲۴، ۲۸۴، ۳۷۹. کعب بن لـؤیّ: ۱/ ۳۷۸. الکلبی، هو محمـد بن السـائب. کمال الـدین الزملکانی، هو عبد الواحـد بن عبـد الکریم بن خلف، و یطلق أیضا علی محمـد بن علی بن عبـد الواحد بن عبد الکریم، أبو المعالی. الکمیت بن زید: ۱/ ۳۴۵. الکنـدی، هو زیـد بن الحسن بن زیـد، أبو الیمن تـاج الـدین، البغـدادی. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۴۹ الکواشی، هو أحمـد بن یوسف بن حسن، موفق الـدین. حرف اللام لبید بن الأعصم: ۱/ ۱۱۹ (۲). اللحیـانی، هو علی بن المبارک الأحمر اللحیانی النحوی. لقمان، علیه السلام: ۱/ ۱۷۴، ۲/ ۲۴، ۳۲۲ (۲)، ۳/ ۴۲۶، ۴/ ۳۱۷. لوط، علیه السلام: ۱/ ۲۱۲، ۳۶۸، ۲/ ۴۳، ۳۲۷، ۴۸۹، ۳/ ۷۶، ۱۱۳ (۲)، ۱۱۴، ۱۵۲، ۴/ ۲۰۰ (۲)، ۳۲۹، ۳۳۱. حرف المیم ماروت (الملک الذی أنزل ببابل): ۲/ ۲۵. المازری، هو محمد بن علی بن عمر بن محمـد. المازنی، هو بکر بن محمـد بن بقیـة، أبو عثمان. مالک بن أنس، الإمام (صاحب المذهب): ۱/ ۱۱۸، ۳۱۴، ۳۱۵ (۴)، ۳۵۴ (۲)، ۳۶۰، ۳۹۶، ۲/ ۱۳، ۱۴، ۶۸ (۲)، ۱۰۲، ۱۰۷، ۲۰۷، ۳۰۲، ۴/ ۳۳۷، ۳۷۴ (۵). مالک بن دینار، السـلمی: ۱/ ۳۴۷. مالک بن سلیمان بن مرّة النهشـلی الهروی: ۲/ ۲۹۹. مالک بن الصـیف: ۱/ ۲۴۶، ۲۸۷. مالک (خازن النار): ۲/ ۳۶۵. المأمون العباسی، هو عبد اللّه بن هـارون الرشـید. الماوردیّ، هو علی بن حبیب الشافعی، أبو الحسن. المبارک بن الحسن بن أحمـد، أبو الکرم الشـهرزوری: ۱/ ۴۶۵، ۴۷۳. المبارک بن محمد بن محمد بن عبد الکریم، ابن الأثیر أبو السعادات، (صاحب جامع الأصول)، مجد الدین: ۳/ ۳۰۲ (۲). المبرّد، هو محمد بن یزید، أبو العباس المتنبی، هو أحمد بن الحسـین بن الحسن بن عبد الصـمد. مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المکی: ۱/ ۹۸، ۱۰۱، ۱۷۹، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۹۷، ۳۴۸، ۳۵۰، ۳۹۶، ۲/ ۱۰۳ (۲)، ۱۲۱، ۱۴۶، ۲۰۳، ۲۱۴، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۶، ۳۱۲، ۴۴۷، ۳/ ۱۸۲. مجمع بن جاریة: ۱/ ۳۳۵. محفوظ بن أحمـد بن حسن بن حسن العراقی، أبو الخطّاب: ۲/ ۲۹۳. محمد بن إبراهیم، أبو بکر الزنجانی: ۱/ ۴۷۳ (۲). محمـد بن أبی بکر بن علی بن یوسف، أبو محمد المرجانی: ۴/ ۵۶. محمد بن أبی الفضل المرسیّ، أبو عبد اللّه: ۲/ ۷۴. محمـد بن أبی محمـد بن محمـد بن ظفر، أبو عبد اللّه الصـقلی: ۲/ ۱۶۷. محمـد بن أحمـد، أبو عبـد اللّه البکرآباذی: ۲/ ۱۱۸، ۲۰۵. محمـد بن أحمد، الأزهری: ۱/ ۳۰۹، ۳۹۴، ۴۰۲، ۳/ ۵۸، ۴۳۲، ۴/ ۳۷۶. محمـد بن أحمـد الأنصاری، أبو عبد اللّه، القرطبی: ۱/ ۳۰۴، ۳۷۴، ۳/ ۳۲۲. محمد بن أحمد بن أبی سهل، أبو بکر، شمس الأئمة، فخر الإسلام: ۲/ ۳۷۳. محمد بن أحمد بن أیوب بن الصلت، ابن شنبوذ: ۱/ ۱۷۹. محمـد بن أحمد بن سـعید التمیمی: ۲/ ۶۲. محمـد بن أحمـد بن طـاهر، أبو بکر الإشبیلی: ۴/ ۱۶۰، ۱۶۱. محمد بن أحمد بن عبد اللّه بن بکیر البغدادی، أبو بکیر: ۲/ ۱۲۷. محمد بن أحمد بن عبد اللّه بن خویزمنداذ: ۲/ ۳۷۷. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۰ محمـد بن أحمـد بن عثمان، شـمس الـدین الـذهبی، أبو عبـد اللّه: ۱/ ۳۳۶. محمـد بن أحمـد بن کیسان، أبو الحسـن النحوی: ۳/ ۴۲. محمـد بن أحمد بن محمد، أبو عاصم الهروی، العبادی: ۲/ ۸۸، ۹۲. محمود بن أحمد بن موسـی بن أحمد: ۳/ ۱۴۲. محمـد بن إدریس بن المنـذر، أبو حاتم الرازی: ۲/ ۱۰۳. محمـد بن إدریس، الشافعی (الإمام، صاحب المـذهب): ۱/ ۹۸، ۱۱۷، ۱۱۸

(۲)، ۱۶۷ (۳)، ۳۷۴ (۴)، ۳۸۰، ۳۸۳ (۲)، ۴۱۴، ۴۸۳، ۲/ ۶۴، ۷۹، ۹۲ (۳)، ۹۳، ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۲۶، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۵، ۱۶۳ (۲)، ۱۶۹، ۱۷۳، ۱۸۲، ۳۱۳، ۳۳۷، ۳۴۷، ۳۵۳، ۴/ ۱۹۰، ۲۵۲. محمد بن إسحاق: ۲/ ۶۰، ۱۰۳، ۳/ ۹۵، ۲۵۷، ۲۸۰. محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، البخارى (الإمام): ۱/ ۱۱۵، ۱۲۸، ۲۰۱، ۳۰۰، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۳۰، ۳۵۶، ۲/ ۶۰، ۸۹، ۹۶، ۱۱۰، ۱۱۲، ۱۶۶، ۲۹۲، ۳۰۲، ۳۳۶، ۳۶۴، ۳/ ۳۶۳، ۴/ ۳۳۹. محمد بن إسماعيل بن أبى الصيف اليمنىّ: ۱/ ۳۴۳. محمد بن أيوب بن يحيى بن الضريس البجلىّ الرازى: ۲/ ۲۸۶. محمد بن بحر، أبو مسلم الأصبهانى: ۲/ ۳۷۷، ۳/ ۴۲۴، ۴۴۴، ۴/ ۱۴۷. محمد بن بركات السعيدى، أبو عبد اللّه: ۲/ ۱۵۹. محمد بن جرير الطبرى: ۱/ ۱۱۱، ۱۱۲، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۱۳، ۳۱۶ (۲)، ۳۸۳، ۳۸۶، ۳۸۷، ۲/ ۱۸۹، ۲۹۳، ۳۰۰، ۳/ ۷۹، ۳۱۲ (۲)، ۳۱۳، ۳۴۹، ۴۹۳، ۴/ ۲۳۷. محمد بن جعفر القزاز، أبو عبد اللّه التميمى القيروانى: ۱/ ۳۹۵. محمد بن حبان بن أحمد، أبو حاتم: ۱/ ۲۶۴، ۲۹۴، ۳۰۴، ۳۱۸، ۳۸۰، ۲/ ۶۸ (۲)، ۱۶۶، ۲۵۵، ۲۹۰. محمد بن الحسن بن أبى سارة، أبو جعفر الرؤاسى النيلى: ۲/ ۴۰۲. محمد بن الحسن بن دريد، أبو بكر: ۱/ ۱۵۲، ۳۰۹، ۲/ ۳۹۴. محمد بن الحسن بن رزين، تقى الدين: ۴/ ۱۶۶. محمد بن الحسن بن عبد اللّه، أبو بكر الزبيدى: ۱/ ۳۴۹. محمد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأصبهانى: ۱/ ۳۲۴، ۲/ ۳۶۷، ۳/ ۷۹، ۴/ ۲۶۹، ۲۹۷. محمد بن الحسن بن محمد بن زياد، أبو بكر الموصلى، النقاش: ۱/ ۳۶۶، ۲/ ۳۰۰. محمد بن حسن بن محمد المغربى، الفاسى (المقرئ): ۲/ ۹۲. محمد بن الحسن بن المظفر، أبو على، الحاتمى: ۲/ ۳۷۸، ۴۱۴. محمد بن الحسن الرؤاسى النيلى: ۳/ ۱۶. محمد بن الحسين بن محمد، أبو عبد اللّه الكارزينى: ۱/ ۴۷۲. محمد بن الحسين بن محمد، القاضى أبو يعلى: ۲/ ۱۲۸، ۲۰۸. محمود بن حمزة بن نصر، برهان الدين الكرمانى: ۱/ ۳۵۷، ۳/ ۱۰۴، ۲۵۸، ۳۵۱. محمد بن داود بن على، أبو بكر الظاهرى: ۲/ ۱۱۵ (۴)، ۳۱۸، ۳۷۷. محمد بن السائب الكلبى، أبو النضر: ۱/ ۲۷۵، ۳۱۲، ۳۷۹، ۲/ ۲۰۹، ۲۹۶، ۲۹۸. محمد بن السرى، ابن السرّاج، أبو بكر: ۲/ ۱۲، ۴۳۸، ۴۶۷ (۲)، ۳/ ۱۴۹، ۲۲۲، ۲۷۹، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۱ ۴/ ۱۱۳، ۳۲۸ (۲). محمد بن سعدان، أبو جعفر الضرير: ۱/ ۳۰۵. محمد بن سليمان بن الحسن بن الحسين، ابن النقيب، أبو عبد اللّه البلخى: ۱/ ۴۲۰. محمد بن سهل: ۴/ ۳۵۵. محمد بن سيرين الأنصارى: ۱/ ۳۱۰، ۳۳۵، ۳۴۶، ۳۴۹، ۲/ ۷۶، ۱۰۰ (۲)، ۱۰۸، ۴/ ۱۸۹، ۳۷۴. محمد بن طاهر: ۲/ ۳۲۳. محمد بن الطيب، أبو بكر الباقلانى: ۱/ ۱۱۷، ۱۴۵، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۲۵۶، ۲۷۸ (۲)، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۰، ۳۰۴، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۶، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۸۳، ۴۲۱ (۲)، ۲/ ۶۷، ۱۱۳، ۱۷۱، ۱۸۱، ۲۱۸، ۲۲۷، ۲۳۰ (۲)، ۲۳۸، ۲۴۰، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۷، ۲۵۰، ۲۵۳ (۲)، ۲۵۴ (۲)، ۲۵۵، ۳/ ۱۴۶، ۴۰۶، ۴۱۲. محمد بن عبد بن أبى هاشم الزاهد اللغوى، أبو عمر غلام ثعلب: ۱/ ۳۹۳. محمد بن طاهر: ۲/ ۳۲۳. محمد بن عبد اللّه، أبو عبد اللّه، الحاكم النيسابورى: ۱/ ۲۷۷، ۲۹۳، ۲۹۷، ۳۰۳، ۳۲۱ (۲)، ۳۳۱، ۳۳۴، ۳۵۴، ۳۶۰ (۲)، ۲/ ۷۱، ۷۹ (۲). محمد بن عبد اللّه بن حمدويه: ۳/ ۱۱۲. محمد بن عبد اللّه بن عبد اللّه بن مالك، جمال الدين الطائى الشافعى: ۱/ ۳۸۱. محمد بن عبد اللّه بن قادم، أبو جعفر النحوى: ۳/ ۴۲۳ (۲). محمد بن عبد اللّه بن مالك، أبو عبد اللّه، جمال الدين: ۲/ ۴۶۷، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۸۶، ۳/ ۶، ۱۴، ۳۱، ۴۳، ۴۶، ۴۸، ۵۳، ۵۴، ۷۷، ۷۸، ۸۰، ۸۴، ۸۶، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۳۸، ۱۳۹ (۳)، ۱۸۵، ۱۹۷، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۶۱، ۴/ ۲۴ (۲)، ۲۵، ۳۶، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۲۳، ۱۳۷، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۸۲، ۲۰۷، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۸ (۲)، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۸، ۲۴۷، ۲۵۷، ۲۶۵ (۲)، ۲۶۷ (۲)، ۲۷۵، ۲۹۳، ۲۹۴، ۳۰۲، ۳۱۱، ۳۲۱ (۳)، ۳۳۰، ۳۴۰، ۳۵۳، ۳۶۷، ۳۷۶. محمد بن عبد اللّه بن محمد، أبو بكر ابن العربى: ۱/ ۱۰۹، ۱۲۰، ۱۳۲، ۳۰۴ (۲)، ۳۶۵، ۲/ ۷۳، ۱۰۰، ۱۲۱، ۱۲۷، ۱۵۲، ۱۶۶، ۱۷۱، ۱۷۲، ۲۲۳. محمد بن عبد اللّه بن ميمون، أبو بكر العبدرى: ۳/ ۱۷۴. محمد بن عبد اللّه الدمشقى، الشبلى: ۲/ ۷۹. محمد بن عبد اللّه الصّيرفىّ، أبو بكر: ۱/ ۳۸۰ (۲)، ۲/ ۱۸۲، ۳۵۰، ۳/ ۹۱، ۹۴. محمد بن عبد الرحمن بن عمر: ۳/ ۱۸۱. محمد بن عبد الرحمن بن محمد، أبو عمر المكى المخزومى المقرئ، قنبل: ۱/ ۴۶۹. محمد بن عبد الرحمن بن محيصن السهمى التابعى: ۱/ ۴۷۳، ۲/ ۴۵۱. محمد بن عبد الرحمن جلال الدين القزوينى: ۳/ ۳۶۳ ح. محمد بن عبد الكريم بن على، نظام الدين، أبو عبد الله التبريزى: ۱/ ۴۷۳. محمد بن عبد الواحد بن أبى هاشم، أبو عمر الزاهد، غلام ثعلب: ۱/ ۴۹۰، ۲/ ۳۶۷، ۳/ ۲۵۴. محمد بن عبدوس بن أحمد بن الجنيد، أبو بكر: ۳/ ۱۱۸. محمد بن عزيز، أبو بكر السجستانى العزيزى: ۱/ ۳۹۳، ۲/ ۳۹۴،

۴۴۴، ۴/ ۲۱۹. محمـد بن علی بن إسـماعیل، القفـال، أبو بکر البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۲ الشاشی: ۲/ ۹۶، ۹۷، ۱۴۳، ۳/ ۱۱۱. محمد بن علی بن الخضـر الغسانی، ابن عسکر: ۱/ ۲۴۲، ۳/ ۵۶، ۷۹، ۸۳، ۸۴. محمد بن علی بن عبد الواحد بن عبد الکریم، أبو المعالی کمال الدین الزملکانی: ۱/ ۱۳۵ (۲)، ۲/ ۱۸۶، ۳/ ۲۳۹، ۲۶۹. محمـد بن علی بن عمر بن محمد، المازری: ۱/ ۳۳۶. محمد بن علی بن محمد بن الحسن- أو الحسین- أبو عبد الله الدامغانی: ۱/ ۱۹۰. محمد بن علی بن وهب، تقی الدین، ابن دقیق العید، أبو الفتح القشیری: ۱/ ۱۱۷، ۲/ ۳۳۸، ۳۳۹، ۴۱۶، ۳/ ۳۴۰، ۴/ ۳۶۷. محمد بن عمر بن أحمد، أبو موسی المدینی: ۲/ ۹۹ (۲). محمد بن عمر بن الحسین الرازی، فخر الدین: ۱/ ۱۰۶، ۱۳۰، ۱۳۱، ۲۱۸، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۷۸، ۲/ ۷۵، ۱۲۱، ۱۳۰، ۲۳۰، ۳۵۴، ۳۸۳، ۳۸۵، ۴۱۹، ۴۷۶، ۴۹۸، ۵۰۵، ۳/ ۱۴۹، ۱۸۷، ۲۹۰، ۳۴۷، ۳۵۰، ۳۹۷، ۴۸۴، ۴۹۹ (۲)، ۴/ ۵۰، ۶۲، ۷۸، ۱۲۵، ۳۱۴. محمد بن عمر بن عبد العزیز الإشبیلی، ابن القوطیة، أبو بکر: ۱/ ۳۹۵. محمـد بن عمر الرازی، أبو الفضائل الحنفی: ۳/ ۳۹۷. محمد بن عیسـی بن رزین التّیمی الأصبهانی: ۲/ ۱۸. محمد بن عیسـی بن سورة، أبو عیسـی، الترمذیّ: ۱/ ۱۲۴، ۳۱۹، ۳۳۴، ۲/ ۷۱، ۷۶ (۲)، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۴، ۱۹۴، ۳۰۳. محمد بن غانم الغانمی، أبو العلاء: ۱/ ۱۳۹. محمـد بن القـاسم بن بشار، ابن الأنباری، أبو بکر: ۱/ ۲۹۹، ۳۱۰، ۳۵۸، ۳۹۴، ۳۹۷، ۴۹۳، ۵۱۰، ۲/ ۱۵۳، ۲۸۳ (۲)، ۳۴۵، ۳۶۶، ۳/ ۸۰، ۱۳۱، ۱۹۳، ۱۹۹، ۳۳۰، ۴/ ۲۳، ۲۸۰ (۲)، ۲۵۲، ۲۹۴. محمـد بن کعب بن سـلیم بن عمرو القرظی، أبو حمزة: ۲/ ۲۹۵، ۳۲۳. محمـد بن مالک بن مالک: ۳/ ۲۳۰. محمـد بن محمد، ابن الأثیر الجزری: ۳/ ۲۹۳، ۵۰۴. محمد بن محمد، أبو عبد اللّه التنوخی، زین الدین: ۲/ ۴۹۱، ۵۰۵، ۵۰۶، ۳/ ۲۳۹، ۳۹۰، ۳۹۷، ۴/ ۸۳. محمد بن محمد بن أبی علی، ابن عمرون: ۳/ ۲۲، ۳۲ (۲)، ۱۴۱، ۲۸۱، ۴/ ۹۰، ۹۴ (۲)، ۹۶. محمد بن محمد بن سلام، أبو نصر، البلخی: ۲/ ۹۰. محمد بن محمد بن عبد الله بن مالک، بدر الدین الإمام: ۲/ ۱۸۸، ۳/ ۹۸. محمد بن محمد بن محمد، الغزالی، أبو حامد: ۱/ ۳۲۳، ۲/ ۶۲، ۶۵، ۷۰، ۷۵، ۹۳، ۱۳۰، ۱۷۷، ۲۰۸ (۳)، ۳/ ۵۱، ۴/ ۷۰ (۲). محمـد بن محمد بن عباد المکی، أبو عبد الله: ۱/ ۴۹۴. محمـد بن محمد بن محمود الماتریدی: ۳/ ۱۱. محمد بن المستنیر، أبو علی، قطرب: ۲/ ۱۷۶، ۱۸۹، ۳/ ۷۹، ۸۱، ۴۶۵، ۴/ ۲۹۹. محمد بن مسلم، ابن شـهاب الزهری: ۱/ ۳۰۲، ۳۱۳، ۳۲۸، ۲/ ۱۱۴. محمـد بن مظفر شـمس الـدین الخطیبی: ۴/ ۱۹۰. محمـد بن المعلی بن عبـد الله الأـزدی: ۳/ ۴۴۷. محمـد بن المنکدر: ۲/ ۷۹. محمـد بن ناصـر بن محمد البغدادی: ۲/ ۶۶. محمـد بن هارون المروزی المقرئ، أبو نشـیط: ۱/ ۴۶۷. محمـد بن الولید بن محمد بن خلـف، أبو بکر البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۳ الفهری، الطرطوشـی: ۲/ ۱۱۳، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۸۵، ۳/ ۱۴۹، ۴۸۲. محمد بن یحیی بن هشام الخضـراوی: ۴/ ۲۰۹. محمـد بن یزیـد، أبو عبـد الله، ابن ماجة: ۱/ ۳۴۵، ۳۴۹. محمـد بن یزیـد بن عبد الأکبر: ۳/ ۹۲، ۱۴۹، ۱۶۱. محمـد بن یزید، المبرّد، أبو العباس: ۱/ ۳۴۹، ۴۶۶، ۲/ ۳۶۲، ۳۶۷، ۴۰۱، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۸۸، ۴۹۷، ۵۱۲، ۳/ ۵۳، ۲۱۷، ۲۵۰، ۲۵۴، ۲۵۷، ۲۷۰، ۳۵۸، ۴۲۸، ۴۶۷، ۴/ ۳۳، ۶۸، ۱۰۵، ۱۲۰، ۱۷۲، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۱۲، ۲۲۴، ۲۷۳، ۲۸۹، ۳۱۵، ۳۲۰، ۳۲۱. محمد بن یعقوب بن إلیـاس: ۳/ ۲۰۹، ۲۳۸، ۳۹۰، ۴۷۶، ۴/ ۷۸. محمـد بن یوسف الأندلسـی: ۳/ ۲۴۲، ۴/ ۲۳۲. محمـد بن یوسـف بن علی الغرناطی، أبو حیّان: ۱/ ۱۳۰، ۴۱۰، ۴۷۰، ۲/ ۳۱۲، ۴۳۷، ۴۵۰ (۲)، ۳/ ۳۱، ۴۳، ۱۳۹، ۱۹۷، ۲۴۵، ۲۵۱، ۲۹۰، ۳۰۸ (۲)، ۴۴۲ (۲)، ۴/ ۶۶، ۹۴، ۱۴۸، ۱۶۶، ۱۶۹، ۲۰۷، ۲۴۱، ۲۷۷، ۲۸۰، ۲۹۰، ۳۱۶، ۳۲۸، ۳۶۷، ۳۷۶. محمـد بن یوسف السـکاکی: ۴/ ۱۸۰. محمد بن یونس بن محمـد، عماد الدین، أبو حامد بن یونس الموصـلی: ۲/ ۱۰۶. محمود بن عمر بن محمد، الزمخشری: ۱/ ۱۰۵، ۱۲۶، ۱۳۴، ۱۴۵، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۴، ۲۱۶، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۶۳، ۲۷۲، ۳۶۲، ۳۶۵، ۳۸۱، ۳۸۶، ۴۰۲، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۱۴، ۴۲۱، ۴۲۷، ۴۶۹، ۵۰۳، ۵۱۱، ۵۱۲، ۲/ ۵۹، ۶۰ (۲)، ۹۸، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۸۸، ۳۵۷، ۳۶۴، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۹۶، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۶، ۴۲۸، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۳، ۴۳۸، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۷، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۶۴، ۴۶۸، ۴۷۱ (۲)، ۴۷۷، ۴۸۸، ۴۹۴، ۴۹۸، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲ (۲)، ۵۱۳ (۴)، ۵۱۴، ۵۱۵ (۲)، ۵۱۶، ۳/ ۵، ۷، ۱۱، ۱۲، ۱۵ (۲)، ۲۶، ۲۸، ۳۰، ۳۱ (۲)، ۳۳، ۳۹، ۴۲، ۴۴، ۴۶، ۴۹، ۵۱، ۵۸، ۶۹ (۳)، ۷۴، ۷۷، ۷۹، ۸۰، ۸۲ (۲)، ۸۴ (۲)، ۹۸ (۲)، ۱۰۵، ۱۰۹، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۲۷، ۱۲۹ (۲)، ۱۳۰، ۱۳۹ (۴)، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۵۱، ۱۶۱، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۱، ۱۹۰، ۱۹۸ (۲)، ۱۹۹، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۲۴، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۹، ۲۴۲، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۱ (۲)، ۲۵۳، ۲۵۵، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۹، ۲۷۱، ۲۷۵، ۲۸۰،

۲۹۰، ۳۰۸، ۳۱۹، ۳۳۰، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۲، ۳۴۳ (۲)، ۲۴۷، ۳۴۹ (۴)، ۳۵۰، ۳۵۸، ۳۶۲، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۷، ۳۷۸ (۳)، ۳۸۶ (۲)، ۳۹۳، ۳۹۷، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۹، ۴۲۳، ۴۲۶، ۴۳۴، ۴۴۸، ۴۵۹، ۴۷۱، ۴۷۵ (۲)، ۴۸۹، ۴۹۶، ۵۱۱، ۵۱۹ (۲)، ۴/ ۱۲، ۱۹، ۲۰، ۲۷، ۳۳، ۳۶، ۴۲، ۷۸، ۸۱ (۲)، ۸۲ (۲)، ۸۸، ۹۵، ۹۶، ۹۷ (۲)، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۳، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۱۶، ۱۲۳، ۱۲۶، ۱۴۹ (۲)، ۱۵۶، ۱۶۴، ۱۶۹، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۵، ۱۹۳، ۱۹۴، ۲۰۲، ۲۳۲، ۲۳۵ (۲)، ۲۴۲، ۲۴۴، ۲۴۶ (۲)، ۲۴۷، ۲۵۲، ۲۵۹، ۲۶۶ (۲)، ۲۶۷، ۲۷۵، ۲۷۹، ۲۸۳، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۲، ۲۹۴، ۲۹۷، ۲۹۸، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۱۶ (۲)، ۳۱۷ (۲)، ۳۱۸، ۳۲۶، ۳۲۸، ۳۳۱، ۳۳۷ (۲)، ۳۵۳ (۲)، ۳۷۶ (۲). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۴ محيى الدين، هو النووى، يحيى بن شرف الدمشقى، أبو زكريا. المرزوقىّ، هو أحمد بن محمد بن الحسن، أبو على. مرة بن شراحيل الهمدانى السكسكى، أبو إسماعيل الكوفى: ۲/ ۲۹۵. مروان بن الحكم بن أبى العاص: ۱/ ۱۲۱ (۲)، ۲/ ۳۳۷. مروان بن سعيد المهلّبى: ۳/ ۱۶ (۲)، ۱۷. مسافر بن أبى عمرو: ۱/ ۳۸۶. مسدّد بن مسرهد: ۱/ ۳۴۴ (۳). مسروق بن الأجدع: ۱/ ۳۲۵، ۲/ ۱۰۹، ۲۹۳. مسطح بن أثاثة بن عبد المطلب: ۲/ ۳۶۱. مسعر بن كدام: ۱/ ۳۴۶، ۲/ ۷۵. مسلم بن الحجاج القشيرى، أبو حسين، (الإمام): ۱/ ۱۲۶، ۲۹۳، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۵۵ (۲)، ۳۶۷ (۲)، ۲/ ۶۱، ۷۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۹۵، ۲۹۳، ۴۸۹، ۳/ ۳۱۲، ۳۴۲، ۳۷۷، ۴۱۴. المسيّب بن حزن بن أبى وهب القرشى، أبو سعيد: ۱/ ۱۲۵. المسيّبى، هو إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن، أبو محمد، المخزومى المدنى المقرئ. المسيح، انظر عيسى ابن مريم. المسيخ الدجال، انظر الدجال. مسيلمة بن حبيب الكذاب: ۱/ ۲۸۸، ۳۳۶، ۲/ ۲۲۶. المطرزى، هو ناصر بن أبى المكارم عبد السيد بن على. المظفرىّ، هو إبراهيم بن عبد الله بن أبى الدم الحموى، القاضى شهاب الدين. معبد بن خالد: ۱/ ۳۵۵. معاذ بن جبل: ۱/ ۱۰۰، ۳۳۳، ۳۳۵ (۴)، ۳۳۷، ۲/ ۹۵. معاوية بن أبى سفيان: ۲/ ۲۸۸. المعرى (الشاعر) أبو العلاء، هو أحمد بن عبد اللّه بن سليمان. معمر بن المثنى التيمى النحوى، أبو عبيدة: ۱/ ۳۸۳ (۲)، ۳۸۸، ۳۹۸ (۲)، ۲/ ۳۸۶ (۲)، ۳۸۷، ۳۹۴، ۴۴۴، ۳/ ۱۹۶، ۴۴۷، ۴/ ۲۵۰، ۲۵۲، ۳۶۰. المغيرة بن شعبة: ۱/ ۳۴۴. المفضل بن سلمة بن عاصم، أبو طالب: ۲/ ۲۹۸. مقاتل بن سليمان بن كثير الأزدى الخراسانى: ۹۸، ۱۹۰، ۱۹۳، ۲۸۲، ۲۹۰، ۳۲۲، ۲/ ۲۰۹، ۲۹۴، ۲۹۸ (۳)، ۳/ ۲۵۸. المقبرىّ، هو سعيد بن كيسان. مكىّ بن أبى طالب حمّوش، أبو محمد القيروانى: ۱/ ۲۷۸، ۳۵۳، ۴۷۱، ۴۷۷ (۲)، ۴۷۸، ۴۸۰ (۲)، ۴۸۸، ۵۲۲، ۲/ ۹۳، ۱۲۷، ۱۵۳، ۱۵۹، ۲۲۵ (۲)، ۳۰۱، ۳۴۳، ۳۶۸، ۳/ ۴۰۳، ۴/ ۲۳، ۲۱۷. المنتجب بن أبى العز بن رشيد، أبو يوسف الهمذانى: ۱/ ۴۱۰. منصور بن عمار، أبو السرى الخراسانى: ۲/ ۱۰۶. منصور بن فلاح بن محمد، اليمنى: ۴/ ۱۱۱. المهدوى، هو أحمد بن عمار بن أبى العباسى، أبو العباس. المؤرج بن عمرو بن الحارث السدوسى: ۳/ ۱۷۸. موسى عليه السلام: ۱/ ۱۳۸ (۳)، ۱۴۱ (۲)، ۱۵۱ (۳)، ۱۵۳، ۱۵۸ (۲)، ۱۹۵، ۲۰۹، ۲۱۳، ۲۲۸، ۲۴۷، ۲۷۲، ۳۲۵، ۳۶۸، ۳۹۸، ۵۱۳، ۲/ ۳۲ (۳)، ۴۸، ۱۱۴، ۱۷۱، ۱۷۶ (۲)، ۱۹۰، ۲۱۳ (۳)، ۲۱۵ (۴)، ۲۲۹ (۲)، ۲۴۴، ۳۵۷، ۳۶۵، ۳۶۶ (۳)، ۳۶۷ (۲)، ۳۶۹، ۳۸۹، ۳۹۱، ۴۲۳ (۲)، ۴۲۴، ۴۴۶ (۲)، ۴۶۳، ۴۷۵، ۴۸۷، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۳ (۵)، ۴۹۶، ۵۰۸، ۵۰۹ (۲)، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۵ ۵۱۸، ۳/ ۷، ۳۲، ۳۵، ۵۵، ۵۶، ۹۱ (۲)، ۹۵، ۹۹، ۱۰۹ (۵)، ۱۱۰، ۱۱۳ (۴)، ۱۱۷، ۱۱۹، ۱۴۳ (۴)، ۱۴۴، ۱۷۹، ۱۹۸ (۲)، ۲۲۰، ۲۴۴، ۲۴۷ (۴)، ۲۵۸، ۲۶۵ (۲)، ۲۸۵، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۱۰ (۲)، ۳۲۵ (۲)، ۳۲۹، ۳۴۷، ۳۵۶ (۲)، ۳۷۰، ۳۷۶، ۳۸۶، ۳۹۹ (۴)، ۴۱۲، ۴۸۷، ۴۹۱، ۴/ ۲۶، ۳۳ (۳)، ۳۷ (۳)، ۴۰ (۴)، ۴۲، ۴۸، ۵۱، ۵۵ (۵)، ۶۹، ۸۱، ۸۴، ۸۸ (۲)، ۹۹، ۱۳۲، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۷، ۱۷۲، ۲۵۹، ۲۷۱، ۲۹۰، ۲۹۷، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۴۵ (۲)، ۳۷۰، ۳۷۶، ۳۷۸. موسى بن المظفر، السامرى: ۲/ ۲۶۸. موفق الدين الكواشى، هو أحمد بن يوسف بن حسن الكواشى. موهوب بن أحمد بن محمد، أبو منصور الجواليقى: ۳/ ۴۰. موهوب بن عمرو بن موهوب الجزرى، القاضى صدر الدين: ۲/ ۲۴۹. ميكال عليه السلام: ۳/ ۴۵، ۴۷ (۲)، ۶۹، ۳۲۵ (۳). ميمون بن قيس، الأعشى: ۱/ ۳۸۶. الميمونى، هو عبد الملك بن عبد الحميد بن عبد الحميد، ابن شيخ الجزيرة، ميمون بن مهران الرّقّى. حرف النون النابغة: ۳/ ۴۱۷. ناصر بن أبى المكارم عبد السيد بن على المطرزى: ۴/ ۱۲۴، ۲۴۳. ناصر بن أحمد بن بكر الخويى: ۴/ ۱۶۶، ۱۷۹. ناصر الدين بن المنيّر، هو أحمد بن محمد بن منصور. نافع بن الأزرق: ۱/ ۳۹۷. نافع بن عبد الرحمن بن أبى نعيم (المقرئ): ۱/ ۳۱۹، ۳۸۱، ۴۶۸ (۲)، ۴۶۹، ۴۷۴ (۲)، ۴۷۶، ۴۷۸ (۲)، ۴۸۰، ۴۸۷، ۵۱۷، ۴/ ۲۶۲. نبهان التمّار: ۱/

۲۸۳. النجاشی: ۱/ ۲۹۲ (۴). نجم الدين بن الرفعة، هو أحمد بن محمد بن على بن الرفعة. نجم الطوفى، هو سليمان بن عبد القوى بن عبد الكريم الطوفى الصرصرى. النحاس، هو أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر. النّخعى، هو إبراهيم بن يزيد. النّسائى، هو أحمد بن شعيب بن على، أبو عبد الرحمن. النظام، هو إبراهيم بن سيّار، أبو إسحاق. النظام الكوفى، هو محمد بن عبد الكريم بن على الشيخ المعمّر، نظام الدين، أبو عبد الله التبريزى. نصر اللّه بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، ضياء الدين، أبو الفتح (ابن الأثير الجزرى): ۳/ ۱۸۹ و ح، ۲۹۳ و ح، ۳۹۰، ۴۰۶، ۵۰۴. نصر بن عاصم الليثى البصرى: ۱/ ۳۴۷، ۳۴۹. نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى: ۱/ ۳۲۲، ۴۷۵، ۲/ ۹۰، ۹۲، ۱۰۲، ۳۰۵. نصر بن يحيى البلخى: ۲/ ۹۰. النضر بن الحارث بن كلدة: ۱/ ۲۴۶. النعمان بن ثابت، أبو حنيفة الإمام، صاحب المذهب: ۱/ ۱۶۷ (۲)، ۳۸۳، ۴۱۴، ۴۷۳، ۵۰۹، ۲/ ۶۰، ۸۰، ۹۶ (۲)، ۹۸ (۳)، ۱۰۲، ۱۳۱، ۳/ ۴۴، ۴۷، ۴/ ۳۳۷. نعيم بن سعيد الثقفى: ۲/ ۳۵۱. نعيم بن مسعود بن عامر الثقفى، أبو سلمة البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۶ الأشجعى: ۳/ ۹۵. نفيع بن الحارث، أبو بكرة: ۱/ ۳۱۴. النقاش، هو محمد بن الحسن بن محمد بن زياد، أبو بكر الموصلى. نمرود بن كنعان بن كدش بن سام بن نوح: ۱/ ۲۴۵، ۳/ ۳۰، ۳۶۸. نوح، عليه السلام: ۱/ ۱۳۸ (۲)، ۱۳۹، ۱۴۱، ۱۸۴، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۲۴، ۲۵۰ (۲)، ۳۶۸ (۳)، ۵۱۸، ۲/ ۴۳، ۳۳۰ (۲)، ۳۵۷، ۳۶۳، ۳۶۴ (۲)، ۳۶۸ (۲)، ۳۸۹، ۴۰۵ (۲)، ۴۰۶، ۴۷۰، ۴۹۰، ۳/ ۴۹، ۱۰۹، ۱۱۲، ۱۱۳ (۲)، ۱۱۴، ۱۲۸، ۲۲۲، ۲۷۶، ۲۸۲، ۳۰۸، ۳۱۰ (۲)، ۳۲۵، ۴/ ۲۳، ۱۰۱ (۲)، ۱۹۸، ۲۲۵، ۲۶۶، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۵ (۲). نوح بن أبى مريم بن جعونة المروزى، أبو عصمة القرشى: ۲/ ۵۹. النّووىّ، هو يحيى بن شرف الدمشقى، أبو زكريا. النيسابورى، الحاكم، هو محمد بن عبد الله. النيلىّ، هو محمد بن الحسن بن أبى سارة، أبو جعفر الرؤاسى. النّيهى، هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد. حرف الهاء هابيل (ولد آدم عليه السلام): ۱/ ۲۴۵، ۲۶۰. هارون، عليه السلام: ۱/ ۱۵۱ (۳)، ۱۵۳، ۲۱۳، ۲/ ۲۴، ۳۲، ۳۶۵، ۳۶۶ (۲)، ۳۶۷، ۳/ ۳۲، ۳۵، ۱۹۸ (۳)، ۲۶۵، ۳۰۵ (۲)، ۳۲۵ (۴)، ۳۵۶ (۲)، ۳۷۰، ۳۹۹، ۴/ ۸۴، ۱۴۱، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۷۶، ۳۷۸. هاروت (الملك الذى أنزل ببابل): ۲/ ۲۵. هاشم بن القاسم بن مسلم البغدادى، أبو النضر: ۲/ ۶۰. هامان: (وزير فرعون): ۲/ ۲۵، ۳/ ۱۴۶. هبة الله بن سلامة الضرير، أبو القاسم: ۲/ ۱۵۲، ۱۵۸. هبة اللّه بن على بن حمزة: ۳/ ۴۰۳. هبة الله بن على بن محمد، أبو السعادات، ابن الشجرى العلوى: ۲/ ۴۷۵، ۳/ ۲۳۲، ۲۳۷، ۲۶۶، ۲۸۰، ۲۸۲، ۳۷۰، ۳۷۹، ۳۸۵، ۴۲۱، ۴/ ۱۱۰، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۹، ۲۱۷، ۲۲۲، ۳۰۶، ۳۰۸، ۳۲۵. هبة اللّه بن على الحسنى: ۳/ ۲۷۳، ۲۷۴. هرقل (ملك الروم): ۲/ ۱۱۲. الهروىّ، هو حمد بن محمد بن عبد الرحمن، أبو عبيد (صاحب الغريبين). هشام بن حكيم بن حزام: ۱/ ۳۰۲، ۳۱۱، ۳۱۸. هشام بن محمد بن السائب الكلبى: ۱/ ۲۷۵. هشيم بن بشير بن أبى خازم قاسم بن دينار السلمى: ۲/ ۲۹۹. هلال بن أمية بن عامر: ۱/ ۱۱۸. همّام بن غالب (الفرزدق): ۳/ ۹۳. هود عليه السلام: ۲/ ۳۸۹، ۴۱۳، ۳/ ۱۱۲، ۱۱۳ (۲)، ۲۷۷، ۲۸۲ (۲)، ۴۰۰، ۴۳۱، ۴/ ۱۳۰، ۲۰۰، ۳۱۰، ۳۲۵، ۳۴۹. حرف الواو واثلة بن الأسقع: ۱/ ۳۴۱، ۳۵۶. الواحدى، هو على بن أحمد بن محمد النيسابورى، أبو الحسن. ورش، هو عثمان بن سعيد بن عبد الله، أبو سعيد المصرى المقرئ. ورقة بن نوفل: ۲/ ۲۶۲. الوزير ابن هبيرة، هو يحيى بن محمد بن هبيرة، أبو المظفر الشيبانى. الوزير المغربى، هو الحسين بن على بن الحسين. وكيع بن الجراح بن مليح: ۱/ ۲۷۶، ۲۷۷، ۲/ ۱۰۹، ۲۹۸. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۷ الوليد بن عقبة بن أبى معيط: ۱/ ۲۴۹. الوليد بن مسلم: ۲/ ۱۰۷. الوليد بن المغيرة: ۱/ ۲۵۲، ۲/ ۲۳۴، ۲۳۹. الوليد بن الوليد: ۲/ ۲۴۶ وهب بن زيد: ۱/ ۲۴۷. حرف الياء يحيى عليه السلام: ۲/ ۲۶۳، ۳/ ۲۶۵ (۲). يحيى بن زياد بن عبد الله الديلمى، أبو زكريا الفراء: ۱/ ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱ (۳)، ۳۸۰، ۴۷۵، ۲/ ۱۳، ۲۱۰، ۲۸۳، ۳۶۵، ۳۸۹، ۴۰۱، ۳/ ۵۴، ۹۲، ۱۳۱، ۱۵۲، ۱۸۶، ۱۹۶، ۱۹۷، ۲۵۴، ۲۵۷، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۷۳، ۲۷۸، ۳۶۱، ۴۱۴، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۵، ۴۸۹، ۴/ ۱۳، ۲۲، ۵۲، ۱۱۹، ۱۳۵ (۲)، ۱۵۳، ۱۵۸، ۱۶۰، ۲۲۰، ۲۳۰، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۵، ۲۹۹، ۳۳۵. يحيى بن سلام بن أبى ثعلبة البصرى: ۱/ ۲۷۵. يحيى بن شرف النووى الدمشقى، أبو زكريا: ۱/ ۴۸۳، ۲/ ۷۹، ۸۹، ۹۵، ۹۹، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۱۳، ۲۵۴، ۳/ ۲۵۴، ۲۷۴، ۴۱۴. يحيى بن عبد المعطى بن عبد النور، الزواوى، ابن معط: ۴/ ۱۰۷. يحيى بن قريش: ۲/ ۲۹۸. يحيى بن محمد بن عبد الله الهروى: ۲/ ۲۹۹. يحيى بن محمد بن هبيرة، أبو المظفر الشيبانى: ۲/ ۴۱۵. يحيى بن معاذ الرازى، أبو زكريا: ۲/ ۲۸۹. يحيى بن معين: ۱/ ۲۷۷،

۲/ ۹۴. یحیی بن نضلة المدینی: ۱/ ۳۹۶. یحیی بن یحیی بن کثیر، أبو محمد: ۲/ ۶۸. یحیی بن یعمر: ۱/ ۳۴۹. یزید بن رومان الأسدی: ۱/ ۲۹۱. یزید بن القعقاع المدنی، أبو جعفر القارئ: ۱/ ۴۷۸، ۴۸۹ (۲). یزید بن هارون بن زادان، أبو خالد: ۲/ ۲۹۸. یعقوب، علیه السلام: ۱/ ۱۹۵، ۲۵۰ (۳)، ۳۹۷، ۵۰۱، ۲/ ۲۶۰، ۳/ ۴۰، ۴۹۶ (۲)، ۴/ ۹۸ (۲)، ۲۰۱. یعقوب بن إبراهیم بن حبیب الأنصاری، أبو یوسف القاضی (صاحب أبی حنیفة): ۱/ ۵۰۹، ۲/ ۹۶، ۹۸، ۳۵۰، ۳/ ۴۴. یعقوب بن إسحاق، ابن السکیت: ۳/ ۳۶۰، ۴/ ۱۸. یعقوب بن إسحاق بن زید، أبو محمد، الحضرمی، المقرئ: ۱/ ۴۷۰، ۴۷۷ (۳)، ۴۷۸، ۴۷۹ (۲)، ۳/ ۳۸، ۲۸۴، ۴۲۳، ۴۴۸، ۴/ ۳۸۰. یعقوب بن السّکّیت: ۱/ ۴۰۲. یعقوب القارئ، هو یعقوب بن إسحاق الحضرمی. یعیش بن علی بن یعیش، موفق الدین: ۲/ ۴۹۷، ۳/ ۳۵، ۴/ ۴۴، ۲۴۷. یوسف علیه السلام: ۱/ ۱۱۴، ۱۹۵، ۵۰۲ (۳)، ۲/ ۴۳، ۳۹۶، ۴۴۳، ۴۸۷، ۳/ ۶، ۶۶ (۲)، ۱۱۰، ۱۱۲ (۲)، ۱۱۳ (۲)، ۱۴۴، ۱۶۷، ۱۷۵، ۱۷۸، ۱۸۲، ۱۸۵، ۲۲۱، ۲۶۴ (۵)، ۲۸۳ (۴)، ۳۳۲ (۲)، ۳۶۵، ۴۱۵، ۴۳۷، ۴۹۸، ۴/ ۲۱، ۳۴ (۳)، ۳۵، ۴۳ (۲)، ۵۴، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۳۰ (۲)، ۱۵۵، ۱۹۴، ۲۳۸، ۲۸۸، ۳۴۹، ۳۷۷. یوسف بن أبی بکر بن محمد، أبو یعقوب السکاکی: ۱/ ۱۶۳، ۴۲۱، ۲/ ۲۳۱، ۳۹۸، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۴۱، ۳/ ۷، ۲۳۴، ۲۴۸ (۲)، ۲۵۲، ۲۵۳، ۳۰۴، ۳۰۵ (۳)، ۳۷۴، ۳۸۱، ۳۹۰، ۴۱۱، ۴۵۱، ۴۷۱، ۴۷۹، ۴۹۰، ۴/ ۳۹، ۸۰، ۱۲۷، ۲۲۱. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۸ یوسف بن سلیمان بن عیسی، أبو الحجاج، المعروف بالأعلم الشنتمری: ۲/ ۴۵۳، ۳/ ۸۰. یوسف بن عبد الله بن عبد البر: ۱/ ۳۰۴، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸ (۲)، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳ (۲)، ۳۱۴ (۲)، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۸۰، ۴۸۳، ۲/ ۷۷ (۲)، ۷۸، ۹۸. یوسف بن علی بن جبارة الأندلسی، أبو القاسم الهذلی المقرئ: ۱/ ۴۷۲. یوسف بن محمد، أبو الفضل النحوی القلعی: ۳/ ۵۰۴. یوسف بن مهران: ۱/ ۲۹۹. یوسف (رسول من الجن): ۲/ ۳۶۳. یوشع فتی موسی علیه السلام: ۳/ ۹۱. یونس علیه السلام، ذو النون: ۱/ ۲۵۱ (۳)، ۳۶۹، ۳/ ۱۱۴، ۴۴۱، ۴/ ۸، ۱۰ (۲)، ۱۱، ۵۶ (۳)، ۶۴، ۱۳۰، ۱۳۴، ۲۱۰ (۳)، ۲۴۵ (۲)، ۳۲۹. یونس بن حبیب، أبو عبد الرحمن الضبی: ۲/ ۴۶۶ (۳). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۵۹ ثانیا: النساء ابنة ذی یزن الحمیریّ: ۱/ ۳۹۶. أخت موسی علیه السلام: ۲/ ۴۲۳، ۴۲۴. أم سلمة، أم المؤمنین: ۱/ ۱۸۷، ۴۹۲، ۵۰۵، ۲/ ۲۰۷ (۲). أم موسی علیها السلام: ۱/ ۳۹۸، ۳/ ۲۵۸. بلقیس بنت شراحیل بن مالک بن الریان (ملکة سبأ): ۱/ ۵۰۷، ۲/ ۳۶۳، ۵۰۵، ۳/ ۳۶۵، ۴۷۰ (۲). بنات لبید بن الأعصم: ۱/ ۱۱۹. حفصة بنت عمر، أم المؤمنین: ۱/ ۳۲۸، ۳۳۰ (۲)، ۳۳۳، ۴۸۶. حوّاء: ۱/ ۲۴۵، ۲/ ۳۸۹، ۴۳۱، ۳/ ۳۱۴. خدیجة بنت خویلد (أم المؤمنین): ۱/ ۲۹۵ (۲)، ۲/ ۲۶۲. سارة (الظعینة التی حملت کتاب ابن أبی بلتعة لمکّة): ۱/ ۲۸۳. صفیة بنت عبد المطلب: ۳/ ۳۷۸. عائشة بنت أبی بکر الصدیق (أم المؤمنین): ۱/ ۱۰۷، ۱۱۹، ۲۸۶، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۷، ۳۲۵، ۴۸۶، ۲/ ۹۴، ۱۷۰، ۳۳۶، ۳۶۴، ۳/ ۱۸۳، ۴/ ۲۹، ۱۹۷. فاطمة بنت محمد صلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۳۲۵، ۲/ ۲۸۸، ۳۳۲. مریم بنت عمران علیها السلام: ۱/ ۲۴۵، ۲۵۲ (۲)، ۲/ ۴۳، ۳۳۱، ۴۱۴، ۴۷۸، ۳/ ۵۰، ۹۲، ۹۹، ۱۱۳، ۳۳۲، ۴۹۶، ۴/ ۱۱۵، ۱۸۵، ۳۶۶. میمونة بنت شاقولة البغدادیة: ۲/ ۶۶. بعونه تعالی انتهی فهرس الاعلام و یلیه فهرس القبائل و الجماعات البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۰

۵- فهرس القبائل و الجماعات

۵- فهرس القبائل و الجماعات الجماعة/ ج/ ۵ حرف الألف آل إبراهیم: ۱/ ۱۸۴، ۳/ ۳۱۰. آل عمران: ۱/ ۱۸۴، ۲/ ۳۸۹، ۳/ ۵۲، ۱۹۴، ۲۸۷، ۲۸۸ (۳)، ۳۰۴ (۳)، ۳۱۰، ۳۷۸، ۴۶۹، ۴/ ۱۲۹. آل فرعون: ۱/ ۱۵۸، ۳/ ۲۴، ۵۶، ۱۱۱، ۱۴۶، ۱۶۶، ۱۶۷، ۲۰۷، ۲۱۸، ۳۴۲، ۴/ ۵۶، ۲۹۷، ۲۹۸ (۲). آل لوط: ۲/ ۴۸۹. آل یعقوب: ۳/ ۴۹۶ (۲). الآمرون بالمعروف: ۳/ ۵۱۹. الأبرار: ۱/ ۱۶۹، ۲/ ۱۳۵. أبناء نوح: ۱/ ۱۳۸. الأخوات: ۳/ ۱۷. إخوان الصفا: ۲/ ۴۸۸. الأخیار: ۲/ ۲۵. أزد: ۱/ ۳۰۹. أزد عمان: ۲/ ۳۹۴. الأساری: ۱/ ۲۹۱، ۲/ ۳۸۲. أسد: ۱/ ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲. الإسماعیلیة: ۱/ ۴۷۱. الأشاعرة: ۲/ ۳۷۳ (۲). الأشرار: ۲/ ۲۵. الأشعریة: ۱/ ۱۵۱، ۲/ ۲۰۸. الأشعریون: ۳/ ۳۶۹. أصحاب الأخدود: ۳/ ۳۶، ۱۲۵، ۲۵۹. أصحاب الأعراف: ۳/ ۴۳۱. أصحاب الأیکة: ۱/ ۲۵۰، ۲/ ۵۲. أصحاب الجنة: ۳/ ۳۶۷، ۴۱۰ (۲)، ۴۱۱ (۳)، ۴۳۱، ۴/ ۱۵۱ (۲). أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: انظر الصحابة. أصحاب الرقاع: ۱/ ۳۳۲. أصحاب السبت: ۴/ ۵۸.

أصحاب السعیر: ۳/ ۴۵۱. أصحاب الشافعی: ۱/ ۴۸۳. أصحاب الشمال: ۳/ ۳۲۳، ۴/ ۱۴ (۲). أصحاب الغار الثلاثة: ۲/ ۲۶۲. أصحاب الفیل: ۲/ ۴۴۴، ۴/ ۷۳، ۱۰۷. أصحاب القریة: ۲/ ۳۲۱. أصحاب الکتاب: ۲/ ۳۶۷. أصحاب الکهف: ۱/ ۱۲۴، ۲/ ۳۱، ۲۰۳، ۴/ ۱۶۲ (۳). أصحاب الکهف و الرقیم: ۱/ ۵۱۹. أصحاب محمد صلّى اللّه علیه و سلّم، انظر الصحابة. أصحاب المشأمة: ۳/ ۶۲ (۲)، ۱۰۳، ۵۱۵ (۳). أصحاب موسى: ۴/ ۲۷۱. أصحاب المیمنة: ۳/ ۶۲ (۲)، ۱۰۲ (۲)، ۵۱۵ (۲). أصحاب النار: ۱/ ۲۵۹، ۳/ ۳۶۷، ۵۰۷، ۴/ ۹۴. أصحاب النبی صلّى اللّه علیه و سلّم: انظر الصحابة. أصحاب الیمین: ۳/ ۱۰۲ (۲)، ۲۶۱، ۳۲۳، ۴/ ۲۱۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۱ أعداء اللّه: ۱/ ۱۷۰، ۲۷۰. أعداء النبی صلّى اللّه علیه و سلّم: ۲/ ۳۴۲. الأعراب: ۲/ ۲۲۸، ۲۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹. الذین أوتوا الکتاب: ۳/ ۲۱۳ (۲). الأمم الخالیة: ۱/ ۲۷۶. الأنبیاء: ۱/ ۲۷۶، ۲/ ۹۰، ۳/ ۵ (۲). الإنس: ۱/ ۱۸۶، ۳۷۵، ۲/ ۳۴، ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۳۹، ۲۴۰ (۲)، ۳۲۹، ۳۶۲ (۴)، ۴۸۶. الأنصار: ۱/ ۱۲۹، ۱۳۷، ۲۴۵، ۲۹۱ (۲)، ۳۳۱، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۳۶، ۴۲۴ (۲). أهل الأثر: ۱/ ۳۴۴. أهل الإسلام: ۱/ ۵۰۲، ۲/ ۲۴۴. أهل بدر: ۲/ ۲۲۸، ۳۶۹. أهل البصرة: ۱/ ۴۷۸. أهل البیت: ۲/ ۳۳۱، ۳۳۲ (۲). أهل الجنة: ۲/ ۱۴۴ (۴)، ۱۹۴، ۳/ ۴۷۰. أهل الحجاز: ۱/ ۱۶۳، ۳۷۸، ۳۸۱، ۲/ ۲۱۰. أهل الحرص: ۱/ ۲۷۹. أهل الحرمین: ۱/ ۴۸۰. أهل الحلّ و العقد: ۱/ ۳۴۹. أهل السنّة: ۱/ ۲۱۶، ۳۲۲، ۲/ ۲۱۷. أهل الشام: ۱/ ۳۳۰، ۴۷۸، ۲/ ۲۱۰. أهل الشرک: ۱/ ۳۵۹. أهل الصناعة: ۳/ ۱۵۰. أهل العراق: ۱/ ۳۳۰، ۴۶۷، ۲/ ۲۱۰. أهل العراق و الشام: ۱/ ۳۳۳. أهل العربیة: ۱/ ۳۸۷. أهل العلم: ۱/ ۲۷۹، ۳۰۶، ۳۰۸، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۴. أهل الفقه و الحدیث: ۱/ ۳۱۳. أهل القرى: ۲/ ۴۷. أهل الکتاب: ۱/ ۱۲۰ (۲)، ۱۲۱، ۱۲۵، ۲۰۰، ۲۴۷، ۲۸۹، ۲۹۲، ۳۵۹ (۳)، ۲/ ۳۸، ۱۱۲، ۱۴۴، ۱۷۴ (۲)، ۳۳۷، ۴۲۱، ۴۷۵، ۳/ ۱۵۴، ۱۵۵ (۲)، ۱۶۶، ۲۲۶، ۴/ ۸۸، ۲۲۶، ۳۲۱، ۳۵۷. أهل الکساء: ۲/ ۳۳۱. أهل الکهف: انظر أصحاب الکهف. أهل الکوفة: ۱/ ۴۷۸، ۴۸۰. أهل اللغة: ۱/ ۳۱۸. أهل المدر: ۱/ ۱۳۷. أهل مدین: ۳/ ۱۱۴. أهل المدینة: ۱/ ۲۷۴ (۲)، ۲۷۸، ۲۸۰، ۲۹۱ (۲)، ۳۱۲، ۳۶۵، ۴۷۸، ۴۸۰، ۲/ ۱۷۹، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۵۷. أهل مصر: ۱/ ۴۷۱، ۴۷۹. أهل المعانی: ۱/ ۳۹۴ (۲). أهل المغرب: ۱/ ۳۸۴، ۳۸۵. أهل مکة: ۱/ ۲۷۴ (۲)، ۲۷۸، ۲۸۰، ۲۸۳ (۳)، ۲۸۵، ۲۹۰، ۴۷۸، ۲/ ۱۰۳، ۱۷۹، ۳۵۶، ۳۵۷ (۲). أهل الموصل: ۲/ ۶۴. أهل النار: انظر أصحاب النار. أهل نجران: ۱/ ۱۱۳. أهل الوبر: ۱/ ۱۳۷، ۱۴۲. أهل الیمامة: ۱/ ۳۲۶. الأوابون: ۳/ ۷۵. الأولاد: ۳/ ۱۸ (۲). أولاد الرضاع: ۲/ ۱۴۵. أولاد الصّلب: ۲/ ۱۴۵. أولوا العقل: ۲/ ۱۴۸. أولوا العلم: ۳/ ۱۲۲. أولوا الفضل: ۱/ ۲۴۸. أولیاء إبراهیم: ۱/ ۲۹۲. الأوّلون: ۱/ ۲۴۶ (۲). الأئمة: ۱/ ۱۲۲. الأئمة السبعة: ۱/ ۴۶۶. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۲ أئمة المغرب: ۱/ ۲۶۴. حرف الباء الباطنیة: ۲/ ۱۴۸، ۳۱۱، ۳۱۹. البصریون: ۱/ ۲۵۹، ۲/ ۱۸، ۴۶۷، ۴۷۰، ۴۷۱، ۵۱۴، ۳/ ۱۵۴، ۱۷۱، ۱۹۶ (۲)، ۲۶۹، ۲۴۲، ۴۱۴، ۴/ ۱۳۴، ۲۰۱، ۲۱۷، ۲۸۱، ۲۸۷، ۲۹۴، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۷۹، ۳۸۰. البنات: ۳/ ۱۷ (۳)، ۱۳۶. بنو آدم: ۱/ ۱۴۵، ۲/ ۱۳۸، ۳۶۳ (۲)، ۳۷۳، ۳۷۹، ۳۸۰ (۲)، ۴۰۹، ۴۲۵، ۳/ ۴۶، ۳۷۳، ۴/ ۲۶۴، ۳۰۴. بنو إسرائیل: ۱/ ۱۳۸، ۱۴۸، ۱۶۷، ۱۸۹، ۱۹۶ (۲)، ۱۹۸، ۲۱۶، ۲۴۹، ۲۵۴، ۳۵۹، ۵۰۶، ۲/ ۴۴، ۲۳۸، ۲۶۹ (۲)، ۳۵۷، ۵۰۸، ۳/ ۷، ۵۶، ۱۱۱ (۲)، ۱۱۳، ۱۳۷، ۱۷۱، ۱۹۴، ۲۵۲، ۴۱۰، ۴۳۷، ۴/ ۴۸، ۵۸، ۸۸ (۲)، ۱۴۵، ۲۵۲، ۲۷۴، ۳۶۸. بنو تمیم: ۱/ ۱۶۳، ۳۸۱ (۳)، ۴۷۰، ۲/ ۵۰۶. بنو جندع بن ضمرة اللیثی: ۱/ ۲۹۲. بنو الحارث: ۴/ ۲۰۳. بنو دارم: ۱/ ۳۸۰. بنو زریق: ۱/ ۲۹۱. بنو سعد بن بکر: ۱/ ۳۱۱. بنو عبد اللّه: ۱/ ۲۵۰ (۲). بنو عبد المطلب: ۳/ ۱۴. بنو قشیر: ۴/ ۲۵۰. بنو مالک: ۱/ ۳۴۴. بنو مروان: ۳/ ۲۲۵. بنو المصطلق: ۱/ ۲۸۵. بنو المغیرة: ۱/ ۲۹۱. بنو النّضیر: ۱/ ۱۱۳، ۴/ ۱۴۱، ۲۵۲. بنو یعقوب: ۱/ ۲۵۰، ۳۵۷. البنون: ۳/ ۱۷. حرف التاء التّابعون: ۱/ ۱۲۶، ۲۷۹ (۲)، ۴۲۱، ۴۷۶ (۲)، ۴۸۷، ۲/ ۲۹۸، ۳۰۶، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳/ ۷۹. تمیم: ۱/ ۳۰۹، ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲ (۲)، ۳۸۰ (۳)، ۳۸۱، ۲/ ۵۱۳. التمیمیّون: ۱/ ۳۸۱. حرف الثاء ثقات أهل المدینة: ۱/ ۳۱۲. ثقیف: ۱/ ۲۸۸، ۲۹۱، ۳۱۱، ۳۴۳، ۳۴۴ (۲)، ۳۷۹. ثمود (قوم صالح علیه السلام) ۱/ ۱۵۸، ۵۰۸، ۵۱۸، ۲/ ۳۰۸، ۳۱۰ (۲)، ۳۲۹، ۳۴۴، ۳۶۸ (۲)، ۳۸۸، ۳/ ۱۱۴، ۲۷۶، ۲۸۷، ۴۷۱، ۴/ ۱۲۴، ۱۲۷، ۲۰۸ (۲)، ۲۱۴. حرف الجیم جشم: ۱/ ۳۷۹. جمالات صفر: ۴/ ۵ (۲). الجمع: ۱/ ۱۲۸ (۳). الجنّ: ۱/ ۱۸۶، ۲۴۴، ۳۷۵، ۲/ ۳۴، ۳۷، ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۳۹، ۲۴۰، ۳۲۹، ۳۶۳ (۷)، ۴۸۶. جنود إبلیس: ۱/ ۱۹۷. الجهمیة: ۲/ ۲۱۲. حرف الحاء الحبشة (قوم، سکان): ۱/ ۳۷۷، ۳۸۶. الحجازیّون: ۱/ ۳۸۱ (۲). الحکّام: ۱/ ۱۳۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۳

حملة القرآن: ۱/ ۳۳۵. الحنفيّة: ۲/ ۱۰۷، ۱۸۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۴۷۵. حرف الخاء الخرّاصون: ۲/ ۳۸۰. خزاعة: ۱/ ۲۸۵، ۳۱۱، ۳۷۹ (۳). الخلفاء الأربعة: انظر الخلفاء الراشدون. الخلفاء الراشدون: ۱/ ۳۲۹، ۳۳۷. الخوارج: ۲/ ۸۷. حرف الذال ذرية نوح: ۱/ ۱۳۸. ذوو القربى: ۳/ ۲۷. حرف الراء ربيعة: ۱/ ۳۰۹، ۳۴۴ (۲)، ۳۸۰ (۲)، ۳۸۱. الرسل: ۳/ ۳۹، ۴۵. الرهبان: ۱/ ۲۹۲. الرهط القرشيون الثلاثة: ۱/ ۳۳۰. الروافض: ۱/ ۳۳۳. الرّوم: ۲/ ۲۲۸، ۳۲۱، ۴۰۴، ۳/ ۱۹۲. حرف الزاى الزّبانية: ۲/ ۳۶۵، ۳/ ۷۳. حرف السين سبع بقرات: ۴/ ۳۶. السّحار: ۲/ ۲۴۰. سعد بن بكر (قبيلة): ۱/ ۳۰۹، ۳۷۹. سفلى تميم: ۱/ ۳۸۰ (۲). حرف الشين الشافعية: ۲/ ۳۷۷. الشّفعاء: ۲/ ۱۳۷. الشهداء: ۱/ ۲۴۴، ۲/ ۱۳۷، ۳۳۰. الشياطين: ۱/ ۴۲۳، ۲/ ۲۷۰، ۳/ ۲۳. حرف الصاد الصابئون: ۱/ ۲۰۷ (۲). الصحابة: ۱/ ۱۲۶، ۱۹۲، ۲۷۹ (۲)، ۳۱۰، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۸، ۳۲۶، ۳۲۸ (۲)، ۳۲۹، ۳۳۰ (۲)، ۳۳۱ (۲)، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶ (۲)، ۳۳۷، ۳۴۳ (۲)، ۳۴۵، ۳۴۹، ۳۵۴، ۳۵۶، ۳۵۸، ۳۶۰، ۴۲۱، ۴۶۸، ۴۷۹، ۴۸۷، ۴۹۰، ۲/ ۱۱، ۹۳، ۹۵، ۱۰۱، ۱۸۶، ۲۰۷، ۲۲۵، ۲۵۴، ۲۷۱، ۲۹۶، ۲۹۸، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۶، ۳۱۲، ۳۱۳ (۲)، ۳۱۶، ۳۳۶، ۳۴۷. الصّدّيقون: ۱/ ۲۴۴، ۲/ ۳۲۰. الصوفية: ۱/ ۳۱۸. حرف الضاد ضبّة: ۱/ ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲. حرف الطاء طابخة: ۱/ ۳۱۲. حرف العين عاد (قوم هود عليه السلام): ۱/ ۱۵۸، ۵۰۸، ۳/ ۲۳، ۲۱۹، ۲۸۲، ۳۱۰ (۲)، ۳۶۸، ۴/ ۱۱ (۲)، ۷۳. العجز من هوازن: ۱/ ۳۷۹، ۳۸۰. العجم: ۱/ ۴۸۱، ۴۸۷، ۲/ ۹۷، ۳/ ۳۰۷. العدو: ۳/ ۱۷، ۴۵، ۶۹ (۲). العرب: ۱/ ۹۷، ۱۰۷، ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۵۶ (۲)، ۱۶۰، ۲۱۶، ۲۵۱، ۲۵۲ (۲)، ۲۶۵، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۴ ۳۰۵ (۲)، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۹، ۳۲۳ (۲)، ۳۶۰، ۳۶۳ (۳)، ۳۶۸، ۳۷۸، ۳۸۰ (۶)، ۳۸۱، ۳۸۲ (۳)، ۳۸۳ (۴)، ۳۸۶ (۴)، ۳۸۷ (۴)، ۳۹۶ (۳)، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۳، ۴۱۲ (۲)، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۷، ۴۸۰، ۵۰۰ (۲)، ۵۰۴، ۲/ ۱۳ (۲)، ۱۴ (۲)، ۹۷، ۱۲۳، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۷، ۱۷۷، ۱۹۰، ۲۰۴، ۲۰۹، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۲۴، ۲۲۵ (۲)، ۲۲۶ (۳)، ۲۲۸، ۲۲۹ (۳)، ۲۳۰، ۲۳۲، ۲۳۸، ۲۴۰، ۲۵۰، ۲۸۳، ۲۹۱، ۳۰۲ (۲)، ۳۰۵، ۳۰۶ (۲)، ۳۰۷، ۳۰۹، ۳۱۳، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۴۴، ۳۷۸، ۴۱۰، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۲۰، ۴۲۱ (۲)، ۴۲۴، ۴۲۸، ۴۴۱، ۳/ ۲۳، ۵۸ (۲)، ۱۱۰، ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۴۴، ۱۴۷، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۹۱ (۲)، ۱۹۸، ۲۱۴، ۲۴۹، ۲۹۱، ۲۹۲، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۱۱، ۳۵۸، ۴۰۷، ۴۱۳، ۴۲۰، ۴۳۹، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۵۲، ۴۵۵، ۴۶۷، ۴۷۵، ۴۸۹، ۴/ ۲۸، ۵۱، ۵۲، ۶۴، ۱۱۷، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۴۱ (۲)، ۱۵۱، ۱۵۹، ۲۰۶، ۲۱۸، ۲۳۲، ۲۴۰، ۲۴۲ (۲)، ۲۴۴، ۲۷۰، ۲۸۲، ۳۰۵، ۳۲۶، ۳۳۳، ۳۳۵، ۳۴۵، ۳۵۴، ۳۵۶، ۳۷۵. عصاة المؤمنين: ۲/ ۵۱۰. علماء الإسلام: ۱/ ۴۷۰. عليا هوازن (قبيلة): ۱/ ۳۷۹، ۳۸۰ (۲). حرف الفاء الفرس: ۱/ ۳۸۶. فقهاء بغداد: ۱/ ۴۸۳. فقهاء مصر: ۲/ ۹۳. حرف القاف قبائل العرب: ۱/ ۲۵۱. قتلى أحد: ۲/ ۶۱. قتلى بدر: ۱/ ۱۲۰، ۲۸۸. قريش: ۱/ ۲۵۱ (۲)، ۳۰۹، ۳۱۰ (۲)، ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲ (۲)، ۳۳۰، ۳۷۸ (۲)، ۳۷۹ (۴)، ۳۸۰ (۴)، ۳۸۱، ۳۸۶، ۳۹۹، ۴۱۲، ۴۷۵، ۲/ ۱۱، ۲۳۹، ۲۴۰، ۳/ ۶۴، ۴/ ۲۹۲. قريظة: ۱/ ۲۴۴. القسّيسون: ۱/ ۲۹۲. قوم شعيب: ۳/ ۴۲۸. قوم صالح عليه السلام: انظر ثمود. قوم عيسى عليه السلام: ۳/ ۲۲۰. قوم فرعون: ۴/ ۲۰۸. قوم لوط: ۳/ ۱۱۴. قوم موسى: ۱/ ۱۴۱، ۲۲۸، ۴/ ۱۴۳. قوم نوح: ۱/ ۵۱۸، ۲/ ۳۶۴، ۳/ ۱۱۵، ۲۲۲، ۴/ ۳۶۲. قوم هود عليه السلام: ۲/ ۴۱۳. قوم يونس: ۴/ ۲۱۰ (۲)، ۳۲۹. قيس: ۱/ ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲ (۲)، ۳۸۰. حرف الكاف الكافرون: انظر الكفار. الكتابيّون: ۱/ ۲۴۹. كعب خزاعة: ۱/ ۳۷۸، ۳۷۹. كعب قريش: ۱/ ۳۷۸، ۳۷۹. الكفار: ۱/ ۱۱۷، ۱۲۰، ۱۴۰ (۲)، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۷۰، ۱۷۷، ۲۱۵، ۲۲۶، ۲۷۲ (۲)، ۳۵۹، ۴۲۷، ۵۰۹، ۲/ ۲۷، ۱۳۱، ۱۳۳، ۲۴۹، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۲۵ (۳)، ۳۳۵ (۲)، ۳۵۸ (۳)، ۳۶۰، ۳۶۷ (۲)، ۳۶۹، ۳۸۰، ۳۸۸، ۴۱۷، ۴۳۹، ۴۴۷، ۵۰۴، ۵۱۱، ۵۱۶، ۵۱۷. كفار مكة: ۱/ ۲۸۵. الكفرة: انظر الكفار. الكلالة: ۳/ ۱۸ (۳). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۵ كنانة: ۱/ ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲. الكهّان: انظر الكهنة. كهّان العرب: ۱/ ۱۵۲. الكهنة: ۱/ ۱۵۴، ۲/ ۲۴۰ (۲). الكوفيون: ۱/ ۲۵۹، ۳۶۵، ۳۶۶، ۲/ ۱۰۴، ۴۶۷، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۸۷، ۵۱۴، ۳/ ۹۶، ۱۷۱، ۱۹۶، ۲۶۹، ۴۴۲ (۳)، ۴/ ۳۶، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۴۲، ۱۷۴، ۱۹۵، ۲۰۱، ۲۸۱، ۲۸۶، ۲۸۷ (۲)، ۲۹۵، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۹، ۳۱۶، ۳۵۵، ۳۷۲، ۳۸۰. حرف اللام اللائى لم يحضن: ۳/ ۲۰۵. اللائى يئسن من المحيض: ۳/ ۲۰۵، ۲۱۵. حرف الميم مأجوج: ۲/ ۲۴، ۳/ ۲۱۸ (۳). المالكية: ۲/ ۳۷۷. المبذّرون: ۱/ ۴۲۳. المتذكّرون: ۲/ ۱۴۸. المجبرة: ۱/ ۳۵۳ (۲). المحصنات من المؤمنات: ۳/ ۲۱۳. المخضرمون: ۲/ ۲۳۷. المرجئة: ۱/ ۳۵۳ (۲). المرسلون: ۳/ ۳۹ (۲)، ۵۲، ۹۴. المسبّحون: ۱/ ۱۸۳. المستضعفون: ۱/ ۲۹۲، ۳/ ۳۸ (۳). مسلمو مكة: ۱/ ۲۹۱، ۲۹۲. المسلمون: ۱/

۱۷۷، ۳۰۹، ۳۱۸، ۴۸۳، ۲/ ۳۲۲، ۳/ ۵ (۲). المشبهة: ۱/ ۳۵۳. مشرکو مکة: ۱/ ۲۸۳. المشرکون: ۱/ ۱۲۰، ۱۲۴ (۲)، ۱۳۵، ۱۸۱، ۲۱۹، ۲۴۰، ۲۸۳، ۲۹۱، ۲/ ۱۳۲، ۱۵۸، ۱۶۲، ۲۴۹، ۲۶۹، ۳۲۴، ۳۴۵، ۳/ ۴۸. المصریون: ۱/ ۴۷۱. مضر: ۱/ ۳۱۱، ۳۱۲ (۴)، ۳۸۱ (۲)، ۳/ ۳۴۴ (۴). المعتزلة: ۱/ ۲۱۶، ۲/ ۲۰۹، ۲۱۷، ۲۳۸، ۴۹۳، ۵۱۷ (۳). المغاربة: ۱/ ۱۵۷، ۱۶۹، ۴۸۳. مغاربة النحاة: ۱/ ۴۶۶. المفتون: ۱/ ۱۳۳. المفسّرون: ۱/ ۲۷۷. المفکّرون: ۲/ ۱۴۸. المقربون: ۳/ ۲۳ (۲). المقیمون الصلاة: ۳/ ۲۷. الملائکة: ۲/ ۴۸۹، ۳/ ۶، ۷، ۴۵ (۴)، ۴۶ (۲)، ۴۹، ۶۹، ۷۰ (۲)، ۸۵، ۸۶، ۹۵، ۱۲۳، ۱۲۷، ۱۲۸ (۲)، ۱۵۸ (۳)، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۸۱، ۱۸۶، ۲۰۵ (۲)، ۲۴۹، ۲۵۳، ۲۶۵ (۲)، ۲۶۷ (۲)، ۲۸۶ (۲)، ۲۹۲ (۲)، ۳۰۲، ۳۱۶ (۴)، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۵۶، ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۷۷ (۵)، ۳۸۵، ۴۰۷، ۴۴۸، ۴/ ۶ (۲)، ۱۸ (۳)، ۴۱، ۶۳ (۳)، ۶۹ (۲)، ۷۹، ۱۱۴ (۲)، ۱۱۵، ۱۱۷ (۳)، ۱۱۸، ۱۳۱، ۱۷۶، ۱۸۵، ۲۰۴ (۴)، ۲۳۴، ۲۳۶ (۲)، ۲۵۴، ۲۷۴، ۳۱۳، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۵۹ (۲)، ۲۵۴، ۲۷۴، ۳۱۳، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۵۹ (۲). الملائکة المقربون: ۳/ ۶، ۸۶، ۴/ ۲۵۴. الملوک: ۱/ ۱۳۳. ملوک الإسماعیلیة: ۱/ ۴۷۱. المنافقون: ۱/ ۱۸۱ (۲)، ۲۷۵، ۳۶۲، ۳۶۶، ۲/ ۲۶۹، ۳۶۷ (۳)، ۳/ ۹، ۵۱. المهاجرون: ۱/ ۲۴۵ (۲)، ۳۳۱، ۳۳۳. المواریث: ۳/ ۲۰، ۲۱. المؤتون الزکاة: ۳/ ۲۷. الموفون بعهدهم: ۳/ ۲۷. المؤمنات: ۳/ ۴۹. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۶ حرف النون الناهون عن المنکر: ۳/ ۵۱۹. النبیون: ۳/ ۵، ۶، ۱۲. النّحاة: ۱/ ۳۱۸، ۴۶۶. النحویون: ۳/ ۱۴. النّصاری: ۱/ ۲۰۷ (۲)، ۲۵۲، ۳۳۰، ۳۵۸ (۲)، ۳۵۹ (۲)، ۵۰۲، ۲/ ۴۳، ۱۰۹، ۴۴۱، ۳/ ۲۳، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۷۰، ۳۱۰، ۴۰۷، ۴۳۳، ۴۴۲ (۲)، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴/ ۱۸۷ (۴)، ۲۳۴، ۳۵۴، ۳۵۵ (۲). نصاری نجران: ۱/ ۲۸۴، ۳۵۸. نصر بن معاویة (قبیلة): ۱/ ۳۷۹. النّفر القرشیون: ۲/ ۱۱. حرف الهاء هذیل: ۱/ ۳۰۹، ۳۱۱ (۲)، ۳۱۲، ۳۹۷. الهنود: ۴/ ۲۱ (۲)، ۲۲ (۲). هوازن: ۱/ ۳۰۹، ۳۱۲، ۳۷۹، ۳۸۰ (۲)، ۳۸۵. هود: ۳/ ۲۷۰. حرف الواو الوارثون: ۳/ ۱۸. وفد ثقیف: انظر ثقیف. وفد نجران: انظر نجران. حرف الیاء یأجوج: ۲/ ۲۴، ۳/ ۲۱۸ (۳). الیتامی: ۲/ ۳۸۱. الیهود: ۱/ ۱۱۴، ۱۲۴ (۲)، ۱۷۷ (۲)، ۲۵۲، ۳۳۰، ۳۵۸، ۳۵۹ (۲)، ۳۷۷، ۵۰۲، ۵۲۱، ۲/ ۱۰۹، ۱۲۳، ۱۶۰، ۲۲۸، ۳۶۷، ۵۱۷، ۳/ ۵ (۲)، ۱۰۶ (۲)، ۱۳۲، ۲۱۳ (۲)، ۲۱۴، ۳۱۰، ۳۳۰، ۴۰۷، ۴۳۳، ۴۴۲ (۲)، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴/ ۳۳، ۴۱ (۲)، ۱۸۷ (۳)، ۲۱۵، ۲۳۴، ۳۵۴، ۳۵۵ (۲). بعونه تعالی انتهی فهرس الجماعات و یلیه فهرس الأماکن و البلدان البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۷

۶- فهرس الأماکن و البلدان

۶- فهرس الأماکن و البلدان المکان/ ج/ ص حرف الألف أحد: ۲/ ۶۱، ۱۹۳، ۱۹۴. أذربیجان: ۱/ ۳۳۰. أرض الحبشة: انظر الحبشة. أرض العرب: ۲/ ۲۶۹. إرم (مدینة): ۳/ ۲۱۹. أرمینیة: ۱/ ۳۳۰. الأسواق: ۲/ ۹۹. أرض العدو: ۲/ ۱۰۸. أصبهان: ۲/ ۶۵. أم القری، انظر مکة. الأندلس: ۱/ ۴۷۰. الأودیة: ۲/ ۱۲۴. الأیکة: ۱/ ۲۵۰، ۲۵۱. أیلة: ۱/ ۲۴۷. حرف الباء البحر: ۱/ ۳۸۵، ۲/ ۳۷. بحر لجیّ: ۲/ ۱۲۲. البحرین: ۱/ ۳۳۴. بدر: ۱/ ۱۲۸، ۱۴۴، ۲۸۸، ۲/ ۲۲۸، ۳۶۹، ۳/ ۳۷۰. برقة: ۱/ ۲۴۸. البصرة: ۱/ ۳۳۴، ۳۴۷، ۴۷۸، ۲/ ۱۹۱، ۴/ ۲۲۶، ۳۵۵. بغداد: ۱/ ۱۳۲ (۲)، ۳۷۷، ۴۸۳، ۲/ ۱۹۱. بلاد الإسلام: ۱/ ۴۷۰. بلاد العجم: ۱/ ۴۸۱. البلد الأمین: ۳/ ۱۲۳. بیت اللّه المقدّس: ۲/ ۱۷۲. البیت الحرام: ۱/ ۳۵۹. ۲/ ۳۶۴، ۳۸۵ (۳)، ۳/ ۴۲ (۲)، ۱۰۶، ۱۶۶. بیت خدیجة (أم المؤمنین): ۱/ ۲۹۵. بیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۳۳۲. البیت العتیق: ۴/ ۱۳۰، ۳۰۰. بیت العزّة: ۱/ ۱۳۳، ۳۲۱. بیت العنکبوت: ۲/ ۱۱۴ (۲)، ۱۱۹. البیت المعمور: ۱/ ۱۶۵. بیت المقدس: ۱/ ۱۳۵ (۳)، ۱۴۱، ۲۴۷، ۲۶۴، ۲۸۰، ۲۸۴، ۲/ ۳۲۱. بئر معونة: ۱/ ۳۳۶. حرف التاء التّنعیم: ۱/ ۲۴۸، ۲۹۲. تهامة: ۱/ ۳۱۲. التیه: ۳/ ۱۱۱. حرف الجیم جانب الطور: ۴/ ۱۴۶. الجبّ: ۲/ ۴۶۰. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۸ الجحفة: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۴ (۲). جزیرة الأندلس: ۱/ ۴۷۰. جزیرة العرب: ۱/ ۳۱۱، ۳۱۲. حرف الحاء الحبشة: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۹، ۲۹۲، ۳۷۷، ۳۸۶. الحجاز: ۱/ ۱۶۳، ۳۱۲، ۳۸۱، ۲/ ۲۱۰. الحجر الأسود: ۲/ ۱۰۸ (۲). الحجرات: ۳/ ۳۷. الحدیبیة: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۵. حراء: ۱/ ۲۹۴ (۴). الحرمین: ۱/ ۴۸۰. حلوان: ۱/ ۴۷۶. الحیرة: ۱/ ۳۸۶. حرف الدال دار الفاسقین: ۲/ ۲۰. دانیة: ۱/ ۴۷۲. دجلة: ۲/ ۱۱۵. دمشق: ۱/ ۴۷۳ (۲)، ۴۷۶ (۲)، ۴۸۱. دیار مصر: ۱/ ۴۷۰، ۴۷۱. حرف الراء الرقیم: ۴/ ۱۶۲. حرف الزای زمزم: ۱/ ۲۰۰. حرف السین السّجن: ۲/ ۴۳. السّیل: ۲/ ۱۲۴

(۲). سینا: انظر طور سیناء. سینین: انظر طور سینین. حرف الشین الشام: ۱/ ۳۳۰، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۵۴، ۳۸۶، ۴۷۸، ۲/ ۲۱۰، ۳/ ۲۸۱، ۴/ ۳۵۶ (۴). حرف الصاد الصفا: ۱/ ۳۵۹، ۲/ ۳۳۶، ۳/ ۳۴۴. حرف الطاء الطائف: ۱/ ۲۸۰، ۲۸۵. طبریّة: ۱/ ۲۴۷. طریق المدینة: ۱/ ۲۷۵. الطور: ۱/ ۱۶۵، ۳۸۴، ۳/ ۲۶۶. الطور الأیمن: ۲/ ۴۳۱، ۳/ ۱۴۳ (۲). طور سیناء: ۱/ ۱۵۷ (۲)، ۲/ ۳۴۶. طور سینین (الجبل الذی کلّم اللّه علیه موسی): ۲/ ۳۴۶، ۳/ ۱۲۳. حرف العین العراق: ۱/ ۳۳۰، ۳۳۳، ۴۶۷، ۴۷۲، ۴۷۸، ۲/ ۱۱۰، ۲۱۰، ۳/ ۱۶۰. العرش: ۲/ ۲۰۹، ۲۱۰ (۳)، ۲۱۱ (۴). عرفات: ۱/ ۲۸۳، ۳/ ۲۳۴. حرف الغین الغار: ۲/ ۳۱. غار حراء: انظر حراء. حرف الفاء فارس: ۱/ ۲۴۶، ۳/ ۱۹۲. الفرات: ۲/ ۲۶۹. فرش أهل الجنة: ۲/ ۱۴۴ (۲). حرف القاف القبلة: ۱/ ۱۲۳، ۴/ ۱۱۸ (۲). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۶۹ حرف الکاف الکعبة: ۱/ ۲۷۴، ۲/ ۹۴، ۱۷۲، ۳۳۴ (۲)، ۳۸۵ (۳)، ۳/ ۴۲، ۱۰۶ (۲)، ۱۶۶، ۴۴۰. الکهف: ۱/ ۵۱۹ (۲)، ۲/ ۹۷، ۲۰۳. الکوفة: ۱/ ۳۳۳، ۳۳۴، ۴۷۶ (۲)، ۴۷۸، ۴۸۰، ۲/ ۱۹۱، ۴/ ۳۵۵. حرف اللام اللوح المحفوظ: ۱/ ۳۳۰، ۳۷۳، ۲/ ۱۵۹ (۲). حرف المیم المحراب: ۲/ ۲۵. المدینة: ۱/ ۱۲۳ (۲)، ۱۲۴ (۲)، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۳۵، ۲۷۳، ۲۷۴ (۳)، ۲۷۵ (۳)، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰ (۵)، ۲۸۲ (۴)، ۲۸۷، ۲۹۰ (۲)، ۲۹۱ (۲)، ۲۹۲ (۴)، ۳۲۵، ۳۲۹، ۳۴۵، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۵، ۴۷۶، ۴۷۸، ۴۸۰، ۲/ ۱۶۱، ۱۷۹، ۱۹۴، ۲۶۸ (۲)، ۳۳۸ (۳)، ۳۳۹ (۲)، ۳۵۷، ۴/ ۱۳۰، ۲۲۶. المروة: ۱/ ۳۵۹، ۲/ ۳۳۶. مدین: ۱/ ۲۵۰ (۲)، ۲/ ۳۲ (۲)، ۳/ ۱۱۴، ۲۱۹ (۳)، ۲۳۴، ۳۴۷، ۳۶۸، ۴/ ۳۲۹. المسجد الأقصی: ۱/ ۱۳۸، ۳/ ۳۸۵، ۳۸۷، ۴/ ۳۵۵. المسجد الحرام: ۱/ ۱۳۸، ۲/ ۳۸۵ (۲)، ۴۶۴، ۵۰۲، ۳/ ۱۳۶، ۳۸۵، ۳۸۷، ۴۴۰، ۴/ ۲۵، ۱۰۲ (۲)، ۱۹۵، ۲۹۳، ۳۵۵ (۲). مسجد قباء: ۱/ ۲۴۶، ۲/ ۳۳۲. مسجد المدینة: ۱/ ۲۴۶ (۲). مصر: ۱/ ۲۴۵، ۴۷۰، ۴۷۱ (۳)، ۴۷۲ (۲)، ۴۷۳، ۴۷۸، ۲/ ۹۳، ۳۶۶، ۴۴۰، ۴/ ۱۶۱. مقام إبراهیم علیه السلام: ۳/ ۴۲، ۲۶۶، ۴۱۲ ۴/ ۱۴۳. مکة: ۱/ ۱۲۰، ۱۲۳ (۲)، ۱۲۴ (۲)، ۱۲۵، ۲۴۸، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴ (۳)، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰ (۵)، ۲۸۱ (۲)، ۲۸۲ (۴)، ۲۸۳ (۲)، ۲۸۵ (۲)، ۲۹۰ (۳)، ۲۹۱ (۵)، ۲۹۲ (۲)، ۳۱۱، ۳۲۱، ۳۲۵، ۳۳۴، ۳۴۴ (۲)، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۶، ۴۷۸، ۵۲۱، ۲/ ۱۶۱، ۱۷۹ (۳)، ۱۹۲، ۲۶۸ (۲)، ۳۵۶، ۳۵۷ (۲)، ۳۵۹، ۴۲۳، ۴/ ۲۷۳ (۲)، ۲۹۹. منی: ۱/ ۲۷۴، ۴/ ۲۲۵. حرف النون نجد: ۱/ ۳۱۲. نجران: ۱/ ۲۸۴، ۳۵۸. نینوی: ۱/ ۲۴۸. حرف الواو الواد الأیمن: ۲/ ۳۷. الواد المقدّس: ۲/ ۳۷. واد النمل: ۲/ ۳۷. حرف الیاء یثرب: ۳/ ۱۶۰. الیمامة: ۱/ ۳۲۶، ۳۳۶. الیمن: ۱/ ۳۳۴. بعونه تعالی انتهی فهرس الأماکن و البلدان و یلیه فهرس الأیام و الغزوات و المناسبات البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۰

۷- فهرس الأیام و الغزوات و المناسبات

۷- فهرس الأیام و الغزوات و المناسبات المناسبة/ ج/ ص حرف الألف أحد (غزوة، یوم): ۱/ ۱۷۰، ۳۵۸، ۳۵۹، ۲/ ۱۹۳، ۱۹۴. الأشهر الحرم: ۲/ ۱۷۱. الأهلة: ۴/ ۴۴، ۴۸، ۴۹ (۲). أیام المأمون: ۱/ ۴۷۶. أول عام من الهجرة: ۱/ ۲۴۶. حرف الباء بدء الوحی: ۱/ ۲۹۴. بدر (غزوة، وقعة، یوم): ۱/ ۱۲۰ (۲)، ۱۲۸، ۱۴۳، ۱۷۰، ۲۴۶، ۳/ ۱۰۷ (۲)، ۳۷۰. حرف الجیم الجمعة (یوم): ۱/ ۲۸۳، ۲/ ۱۹۵، ۱۹۶، ۲۶۴ (۵)، ۲۶۶، ۳/ ۲۰۰، ۴/ ۱۸۲، ۳۵۶، ۳۶۰. حرف الحاء الحجّ (زمن، یوم): ۱/ ۱۳۷، ۴۸۶، ۲/ ۱۴۶، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۷، ۳/ ۱۲ (۵)، ۳/ ۳۴، ۳۶ (۲)، ۵۵، ۵۶، ۵۷ (۲)، ۲۱۹، ۲۴۹، ۴۱۶، ۵۱۳، ۴/ ۳۰، ۳۹، ۴۴، ۴۹، ۱۳۰، ۲۵۸. حجة الوداع (یوم): ۱/ ۲۷۴، ۲۸۲. حرف الخاء خطبة یوم حجة الوداع: ۱/ ۲۸۲. حرف الراء رمضان: ۱/ ۳۲۰، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۳۰، ۲/ ۱۶۲، ۱۷۲، ۲۶۴ (۳)، ۲۷۰، ۳۸۳. حرف الزای زمن الحج، انظر الحج. زمن الصّدّیق: ۱/ ۳۳۳. زمن عثمان: ۲/ ۱۱. زمن النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۳۳۳، ۲/ ۲۲۹. زمن الوحی: ۲/ ۱۳۴. حرف الشین الشهر الحرام: ۱/ ۲۹۱ (۲). شوال: ۲/ ۲۶۴. حرف الطاء طواف الإفاضة: ۲/ ۳۴۱. الطوفان: ۱/ ۱۳۹. حرف العین عاشوراء: ۱/ ۴۷۶ (۲)، ۲/ ۱۶۲، ۱۷۲. العمرة: ۲/ ۳۴۰. عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۳۲۸، ۳۳۲، ۳۳۴، ۳۳۵ (۲)، ۳۶۰، ۲/ ۱۷۲. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۱ حرف الغین غزوة أحد: انظر أحد. غزوة بدر: انظر بدر. غزوة بنی المصطلق: ۱/ ۲۸۵. حرف الفاء الفتح، انظر یوم فتح مکة. فتح أرمینیة و أذربیجان: ۱/ ۳۳۰ فتح مکة: ۱/ ۱۲۱، ۱۲۷، ۲۸۲، ۲/ ۱۹۲، ۳/ ۱۰۷ (۳)، ۲۳۷. فترة

الوحی: ۱/ ۲۹۴ (۲). حرف اللام لیلة الإسراء: ۱/ ۲۸۴. لیلة القدر: ۱/ ۳۲۱ (۲)، ۳۲۴، ۳۳۱، ۲/ ۳۲۵ (۲). لیلة النصف من شعبان: ۲/ ۳۲۵. حرف الهاء الهجرة: ۱/ ۲۷۴ (۲)، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۹۲، ۴۷۶ (۲)، ۲/ ۱۷۹، ۱۹۲ (۲)، ۱۹۴. حرف الواو وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم: ۱/ ۲۹۹. حرف الیاء یوم أحـد، انظر أحد. یوم الأحد: ۲/ ۱۹۵، ۳۵۶. یوم الأحزاب: ۱/ ۷۰. یوم التقی الجمعان: ۲/ ۳۷۰. یوم بدر: انظر بـدر. یوم بئر معونـة: ۱/ ۳۳۶. یوم الجمعـة، انظر الجمعـة. یوم الجمل: ۳/ ۳۸۰. یوم الحـج: انظر الحـج. یوم الحدیبیة: ۳/ ۱۳. یوم حنین: ۱/ ۱۷۰. یوم حجة الوداع: انظر حجة الوداع. یوم السبت: ۲/ ۱۹۵. یوم السقیفة: ۱/ ۲۴۵. یوم عاشوراء، انظر عاشوراء. یوم عرفة: ۴/ ۷۷. یوم فتح مکة: انظر فتح مکة. یوم مسیلمة: ۱/ ۳۳۶. یوم النّحر: ۱/ ۲۷۴، ۲۹۲. یوم النضیر: ۱/ ۱۷۰. یوم الیمامة: ۱/ ۳۲۶. بعونه تعالی انتهی فهرس الأیام و المناسبات و یلیه فهرس الأشعار و القوافی و الأرجاز البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۲

۸- فهرس القوافی و الأشعار و الأرجاز «۱»

۸- فهرس القوافی و الأشـعار و الأرجاز «۱» / البیت/ الراوی/ ج/ ص/ قافیـة الألف / .... حفظت شـیئا و غابت عنک أشـیاء // ۳/ ۱۲۹ لا تسـقنی ماء الملام فإننی صبّ قد اسـتعذبت ماء بکائی / أبو تمام/ ۳/ ۴۸۳/ یرمون بالخطب الطّوال و تارة وحی الملاحظ خیفة الرّقبـاء / أبو دؤاد بن/ ۲/ ۴۸۴ حریز الدؤلی/ ۳/ ۱۷۳/ قافیـة البـاء / وجـدنا لکم فی آل حم آیـة تأوّلها منّا تقیّ و معرب / الکمیت بن زید/ ۱/ ۳۴۶/ فإن تکن الأیام أحسن مرّة إلیّ فقـد عادت لهنّ ذنوب // ۳/ ۳۷۶// إذا نزل السّماء بأرض قوم رعیناه و إن کانوا غضابا / معاویـة بن مالک/ ۳/ ۴۲۰// کنت إذا رأیت بنی لؤیّ عرفت الودّ و النسب القرابـا / الحـارث بن ظـالم/ ۳/ ۸۸/ یا لهف زیّابـة للحارث فاک صابـح فالغانم فالآئب / ابن زیّابة عمرو بن/ ۴/ ۲۵۹/ دیـار التی کـانت و نحن علی منی تحلّ بنا لو لا نجاء الرکائب / الحارث بن همام/ قیس بن الخطیم/ ۴/ ۲۲۵// و لا عیب فیهم غیر أنّ سـیوفهم بهنّ فلول من قراع الکتائب / النابغـة الذبیانی/ ۳/ ۱۲۷// لیس الغبیّ بسیّد فی قومه لکنّ سیّد قومه المتغابی // ۱/ ۴۲۶/ قافیة التاء / یا رب إن أخطأت أو نسیت فأنت لا تنسی و لا تموت / رؤبة بن العجاج/ ۱/ ۱۸۰/ قافیـة الجیم / فجاء بها ما شـئت من لطمیّـة یـدوم الفرات فوقها و یموج / أبو ذؤیب الهذلی/ ۳/ ۹۰/ قافیة الحاء / ۱/ ۴۱۳// یا لیـت بعلـک قـد غـدا متقلـدا سـیفا و رمحـا / عبـد اللّـه بـن الزبعری/ ۳ / ۴۰۴/

(۱) رتبنا قـوافی الأشـعار علی ترتیب حروف المعجم. البرهـان فی علـوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۳

/ البیت/ الراوی/ ج/ ص/ أ لسـتم خیر من رکب المطایـا و أنـدی العـالمین بطون راح / جریر/ ۲/ ۴۳۹// أمّی الضریح الذی أسمّی ثم استهلّ علی الضریح / مطیع/ ۳/ ۷۰// تبکی علی زید و لا زید مثله بریء من الحمّی سلیم الجوانح // ۳/ ۷۲// إذا نطقت جاءت بکلّ ملیحة و إن سـکتت جاءت بکل ملیح // ۳/ ۱۷۷/ سقاک الحیا من مغان سفاح فکم لی بها من معان فصاح / ابن عبدون/ ۳/ ۳۰۹/ قافیة الدال / إذا کانت الهیجاء و انشقت العصا فحسبک و الضحاک سیف مهند // ۴/ ۱۰۲// و لو أن بی من جوی و صبابة علی جمل لم یبق فی النار خالد // ۲/ ۱۱۴، ۳/ ۱۲۷// سئلت فلم تمنع و لم تعط نائلا فسیّان لا ذمّ علیک و لا حمد // ۲/ ۳۵۵// لما حططت الرحل عنها واردا علفتها تبنا و ماء باردا / ذو الرمة/ ۳/ ۱۹۷// یقوم مع الرّمح الرّدینیّ قامة و یقصـر عنه طول کلّ نجاد // ۴/ ۳۶۷// و لست بحلّال التّلاع مخافـة و لکن [متی یسترفد القوم أرفد / طرفة/ ۳/ ۸۶// کرّر علی السمع منّی أیهـا الحادی ذکر المنازل و الأطلال و النادی // ۳/ ۶۴// یا حبّ لیلی لا تغیّر و ازدد و انم کما ینمو الخضاب فی الیـد // ۳/ ۴۴/ و ملکت مـا بین العراق و یثرب ملکـا أجـار لمسـلم و معاهـد / الرّماح بن أبرد بن ثوبان، ابن میادة/ ۳/ ۱۶۰/ قافیـة الراء / فلا و العادیات غـداة جمع بأیـدیها إذا سطع الغبـار / الغزنویّ/ ۳/ ۳۷۸// و إنّی لتعرونی لـذکراک هزّة کمـا انتقض العصـفور بلّله القطر / أبـو صـخر الهذلی/ ۳/ ۲۰۲// سیبقی ما فی مضمر القلب و الحشا سریرة ودّ یوم تبلی السرائر / الأحوص بن محمد الأنصاری/ ۳/ ۱۷۴ ألا یا اسلمی یـا دارمیّ علی البلی و لاـ زال منهلّا بجرعائـک القطر / ذو الرمـة/ ۳/ ۱۴۵// کفوفـة الظّفر تخفی من حقارتهـا و مثلهـا فی سـواد العین مشـهور / المخزومی/ ۳/ ۸۷// عباراتنـا شتّی و حسـنک واحـد و کلّ إلی ذاک الجمال یشـیر // ۲/ ۳۰۲// أنـدی علی الأکباد من قطر

النّدى و ألذّ فى الأجفان من سنة الكرى // ۱/ ۹۷// أثنى على نفسه سبحانه بثبو ت المدح و السّلب لما استفتح السّورا / أبو شامة المقدسى/ ۱/ ۲۶۹ و الأمر شرط الندا التعليل و القسم الا دعا حروف التّهجى استفهم الخبرا /// قرعت ظنابيب الهوى يوم عالج و يوم اللّوى حتى قسرت الهوى قسرا / ابن الأعرابى/ ۲/ ۴۹۳// إذا الوحش ضمّ الوحش فى ظللاتها سواقط من حرّ و قد كان أظهرا / النابغة الجعدى/ ۳/ ۵۹// لا ـ أرى الموت يسبق الموت شىء نغّص الموت ذا الغنى و الفقيرا / سواد بن عدى/ ۳/ ۶۱، ۷۵/ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۴ / البيت/ الراوى/ ج/ ص// بلغنا السماء مجدنا و جدودنا و إنا لنرجو فوق ذلك مظهرا / النابغة الجعدى،/ ۳/ ۱۲۹// على لا ـ حب لا يهتدى بمناره إذا سافه العود النباطىّ جرجرا / عبد اللّه بن قيس امرؤ القيس/ ۳/ ۴۵۰/ من تلق منهم تقل لاقيت سيّدهم مثل النّجوم التى يهدى بها السّارى / الحماسى/ ۴/ ۱۴۹// فحطّ فى علقى و فى مكور بين توارى الشمس و الذّرور / رؤبة بن العجاج/ ۲/ ۳۸۷ أنا أبو النجم و شعرى شعرى لله درى ما يجن صدرى / الفضل بن قدامة/ ابن عبيد/ ۲/ ۳۵۴، ۴۹۶// آية فى الجمال ليس له فى ال حسن شبه و ما له من نظير /ـ/ ۱/ ۳۶۳/ قافية السين / لما مررت بالدّيرين أرّقنى صوت الدّجاج و قرع بالنّواقيس / جرير/ ۳/ ۹۴// كابن اللبون إذا ما لزّ فى قرن لم يستطع صولة البزل القناعيس / جرير/ ۳/ ۲۵/ قافية الزاى / و هنّ وقوف ينتظرن قضاءه بضاحى عداة أمره و هو ضامز / الشماخ/ ۴/ ۲۲۶/ قافية الصاد / كلوا فى بعض بطنكم تعفّوا فإنّ زمانكم زمن خميص // ۳/ ۹/ قافية الطاء / حتى إذا كاد الظلام يختلط جاءوا بمذق هل رأيت الذئب قطّ / العجاج/ ۲/ ۴۳۶/ قافية العين / إذا انصرفت نفسى عن الشّىء لم تكد إليه بوجه آخر الدّهر ترجع // ۲/ ۳۸۶// أخذنا بآفاق السماء عليكم لنا قمراها و النجوم الطوالع / الفرزدق/ ۳/ ۳۷۷، ۳۷۹/ و كأنّ النجوم بين دجاه سنن لاح بينهنّ ابتداع // ۳/ ۴۷۲// و كم فى كتاب اللّه من كل موجز يدور على المعنى و عنه يماصع // ۳/ ۵۰۶// لقد جمع الاسم المحامد كلّها مقاسيمها مجموعة و المشايع /// يقول فيسمع و يمشى فيسرع و يضرب فى ذات الإله فيوجع / أبو تمام، حبيب ابن أوس الطائى/ ۴/ ۲۴۴// إذا المرء لم يغش الكريهة أوشكت جبال الهوينى بالفتى أن تقطّعا / الكلحبة اليربوعى/ ۳/ ۶۰/ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۵ قافية الفاء / يا صارفا عنى المس ودّة و الزمان له صروف / الحريرى/ ۱/ ۱۶۴// و معنّفى فى فضح من جاوزت تعنيف العسوف /// لا ـ تلحنى فيما أتى ت فإننى بهم عروف /// و لقد نزلت بهم فلم أرهم يراعون الضيوف /// و بلوتهم فوجدتهم لمّا سبكتهم زيوف /// قلنا لها قفى [لنا] فقالت قاف لا تحسبينا قد نسينا الايجاف / الوليد بن عقبة/ ۱/ ۲۶۲، ۳/ ۱۹۰// كانت هى الوسط الممنوع فاستلبت ما حولها الخيل حتى أصبحت طرفا / أبو تمام حبيب ابن أوس/ ۳/ ۱۸۷/ قافية القاف / ما كان ضرّك لو مننت و ربّما منّ الفتى و هو المغيظ المحنق / قتيلة بنت الحارث/ ۱/ ۴۲۴/ و قد صارت الأجفان قرحى من البكا و صار بهارا فى الخدود الشقائق / المتنبى/ ۳/ ۷۲/ إنّ لنا قلائصا حقائقا مستوثقات لو يجدن سائقا / العجاج بن رؤبة/ ۱/ ۳۹۶// فما يوجع الحرمان من كفّ حازم كما يوجع الحرمان من كفّ رازق // ۳/ ۴۳۹// و ما ذا يقول القائلون إذا بدا جمال خطاب فات فهم الخلائق // ۳/ ۲۹۳// يا مطربى بحديث من سكن الغضى هجت الهوى و قدحت فىّ حراق // ۳/ ۶۴// كرّر حديثك يا مهيّج لوعتى إنّ الحديث عن الحبيب تلاق //// صبرا أمام إن شر باق و قامت الحرب بنا على ساق // ۲/ ۲۱۲/ قافية الكاف / ظلمناك فى تشبيه صدغيك بالمسك و قاعدة التشبيه نقصان ما يحكى / المعرّى/ ۳/ ۴۷۶/ قافية اللام / يزيد على طول التأمّل بهجة كأن العيون الناظرات صياقل // ۱/ ۹۷// ما أقدر اللّه أن يدنى على شحط من داره الحزن ممّن داره صول / حندج بن حندج المرى/ ۲/ ۴۲۷// ما كنت زوّارا و لكن ذا الهوى إلى حيث يهوى القلب تهوى به الرّجل // ۳/ ۷۰// أقادت بنو مروان ظلما دماءنا و فى اللّه إن لم تنصفوا حكم عدل / أبو الخطار الكلبى/ ۳/ ۴۹۶// و إن تجد عيبا فسدّ الخللا فجلّ من لا فيه عيب و علا // ۴/ ۳۸۱// تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بماء فعادا بعد أبوالا / أمية/ ۳/ ۳۷۶/ بدأت باسم اللّه فى النظم أولا تبارك رحمانا رحيما و موئلا / الشاطبى/ ۳/ ۸۴/ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۶ / و فتية فى مجلس وجوههم ريحانهم، قد عدموا التثقيلا / أبو نواس/ ۲/ ۲۴۳/ دانية عليهمو ظلالها و ذلّلت قطوفها تذليلا //// و ما نزلت (كلا) بيثرب فاعلمن و لم تأت فى القرآن فى نصفه الأعلى / عبد العزيز الديرينى/ ۱/ ۵۲۰// كن واحد عيهق اثنان ثلاثة ضا د الطاء أربعة و السين خمس علا // ۱/ ۲۵۶// و الراء ستّ و سبع الحاء آل ودج و ميمها سبع عشر تمّ و اكتملا //// استغن ما أغناك

ربّک بالغنی و إذا تصبک خصاصة فتجمّل // ۴/ ۱۸۱// لا یصلح النّفس إن کانت مصرّفة إلا التنقل من حال إلی حال // ۳/ ۳۸۰// یا مفردا بالحسن و الشّکل من دلّ عینیک علی قتلی // ۳/ ۳۲۹// البدر من شمس الضّحی نوره و الشّمس من نورک تستملی //// یسقون من ورد البریص علیهم بردی یصفّق بالرّحیق السّلسل / حسّان/ ۳/ ۲۲۲// کأنّ بلاد اللّه و هی عریضة علی الخائف المظلوم کفّة حابل / عبد اللّه الحجاج/ ۳/ ۱۸۶// حلفت لها باللّه حلفة فاجر لناموا فما إن [من حدیث و لا صال / امرؤ القیس/ ۳/ ۱۵۲، ۴/ ۲۶۶// فقولا لأهل المکّتین تحاشدوا و سیروا إلی آطام یثرب و النخل // ۳/ ۹۳// أ صاح تری برقا أریک ومیضه کلمع الیدین فی حبیّ مکلّل / امرؤ القیس/ ۳/ ۹۳// قفانبک من ذکری حبیب و منزل بسقط اللّوی بین الدّخول فحومل / امرؤ القیس/ ۳/ ۹۳// و لیس بذی رمح فیطعننی به و لیس بذی سیف و لیس بنبّال / امرؤ القیس/ ۳/ ۸۶/ فإن تفق الأنام و أنت منهم فإنّ المسک بعض دم الغزال / المتنبی/ ۳/ ۴۳/ کأن خصییه من التدلدل ظرف عجوز فیه ثنتا حنظل / شمّاء الهذلیة/ ۳/ ۱۹/ و بیضة خدر لا یرام خباؤها تمتّعت من لهو بها غیر معجل / امرؤ القیس/ ۲/ ۴۱۸/ قافیة المیم / أبی دهرنا إسعافنا فی نفوسنا و أسعفنا فیمن نحبّ و نکرم // ۳/ ۴۶۲// فقلت له نعماک فیهم أتمّها ودع أمرنا إن المهمّ المقدّم //// فما للنّوی لا بارک اللّه فی النّوی و عهد النّوی عند الفراق ذمیم // ۳/ ۶۳// و بین أقداحهم حدیث قصیر هو سحر، و ما سواه کلام // ۱/ ۱۰۸// إذا والی صدیقک من تعادی فقد عاداک و انقطع الکلام // ۱/ ۴۲۵// یا أیها الناس اتّقوا ربّکم زلزلة السّاعة شیء عظیم // ۲/ ۲۴۴// وقفت و ما فی الموت شک لواقف کأنّک فی جفن الرّدی و هو نائم / المتنبی/ ۳/ ۵۱۰// و ندمان یزید الکأس طیبا سقیت إذا تغوّرت النّجوم // ۴/ ۱۷۲/ البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۷ / .... خیر الناس خلقا و خیرهم قداما // ۴/ ۱۶۷// لنا الجفنات الغرّ یلمعن فی الضّحی و أسیافنا یقطرن من نجدة دما / حسان بن ثابت/ ۳/ ۱۳۴، ۴۱۷// رحل الظاعنون عنک و أبقوا فی حواشی الأحشاء وجدا مقیما / الطرطوشی/ ۲/ ۱۱۳// قد وجدنا السّلام بردا سلاما إذ وجدنا النّوی عذابا ألیما //// .... إذا طلعت شمس النهار فسلّمی / أبو محجن الثقفی/ ۴/ ۱۷۸// لدی أسد شاکی السّلاح مقذّف له لبد أظفاره لم تقلّم / زهیر بن أبی سلمی/ ۳/ ۴۸۴// منها اثنتان و أربعون حلوبة سودا کخافیة الغراب الأسحم / عنترة بن شداد/ ۳/ ۴۲۳// مشین کما اهتزّت رماح تسفّهت أعالیها مرّ الریاح النّواسم // ۳/ ۴۲۱// فسقی دیارک غیر مفسدها صوب الغمام و دیمة تهمی / طرفة/ ۳/ ۱۴۵// عشیّة سال المربدان کلاهما سحابة موت بالسّیوف الصّوارم / الفرزدق/ ۳/ ۹۳// و دار لها بالرقمتین کأنها مراجیع وشم فی نواشر معصم / زهیر بن أبی سلمی/ ۳/ ۹۳/ فشککت بالرّمح الطویل ثیابه لیس الکریم علی القنا بمحرّم / عنترة/ ۲/ ۴۱۸// أقول لهم بالشّعب إذ یأسروننی أ لم تیأسوا أنی ابن فارس زهدم / سحیل بن وثیل الیربوعی/ ۱/ ۱۹۹/ قافیة النون / و قلت لما حاولوا سلوتی هَیْهاتَ هَیْهاتَ لِما تُوعَدُونَ // ۲/ ۲۴۲// و إن حلفت لا ینقض النّأی عهدها فلیس لمخضوب البنان یمین // ۲/ ۳۸۲// و لم یبق سوی العدوا ن دنّاهم کما دانوا / الفند الزّمانیّ/ ۲/ ۴۹۹// کم من أب قد علا- بابن ذرا شرف کما علت برسول اللّه عدنان / ابن الرومی/ ۳/ ۴۳// علیک بالنفس فاستکمل فضائلها فأنت بالنّفس لا بالجسم إنسان // ۳/ ۴۷// و ما إن طبّنا جبن و لکن منایانا و دولة آخرینا / فروة بن مسیک المرادیّ/ ۴/ ۱۹۴// إن شرخ الشّباب و الشّعر الأس ود ما لم یعاص کان جنونا / حسّان بن ثابت/ ۳/ ۱۹۹// سموت بالمجد یا ابن الأکرمین أبا و أنت غیث الوری لا زلت رحمانا / شاعر الیمامة/ ۳/ ۷۷// کنا إذا ما أتانا صارخ فزع طاروا إلیه زرافات وحدانا / أنیف بن قریط/ ۳/ ۸// و نحن الکاتبون و قد أسأنا فهبنا للکرام الکاتبینا //// أناس أعرضوا عنّا بلا جرم و لا معنی // ۱/ ۴۲۴// أسائوا ظنّهم فینا فهلّا أحسنوا الظّنّا // ۱/ ۴۲۵// فإن عادوا لنا عدنا و إن خانوا فما خنّا //// و إن کانوا قد استغنوا فإنّا عنهم أغنی //// و إن قالوا: ادن منّا بع د باعدنا من استدنی /// البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۸ / من یفعل الحسنات اللّه یشکرها و الشّرّ بالشّرّ عند اللّه مثلان / عبد الرحمن ابن حسان/ ۴/ ۲۶۱// فما للنوی جدّ النوی قطع النوی کذاک النوی قطاعة للقرائن // ۳/ ۶۴// من تحلّی بغیر ما هو فیه فضحته شواهد الامتحان // ۲/ ۲۸۹// و جری فی السّباق جریة سکّی ت نفته الجیاد عند الرهان //// قالوا خذ العین من کلّ فقلت لهم فی العین فضل و لکن ناظر العین // ۱/ ۱۰۴/ قافیة الهاء / أنا الذی سمتنی أمی حیدرة کلیث غابات کریه المنظرة أو فیهم بالصاع کیل السّندره / علی بن أبی طالب/ ۳/ ۳۷۱/ فیا لک یوما خیره قبل شرّه تغیّب واشیه و أقصر عاذله / جریر/ ۳/ ۴۵۵، ۴۵۶ ح// الرّیح

تبكى شجوها و البرق يلمع فى غمامه // ۲/ ۲۰۳// أنلنى بالذى استقرضت خطّا و أشهد معشرا قد شاهدوه / الشافعى/ ۲/ ۱۱۳// فإن اللّه خلّاق البرايا عنت لجلال هيبته الوجوه //// يقول «إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ» //// إذا رضيت علىّ بنو قشير لعمر اللّه أعجبنى رضاها / القحيف العقيلى/ ۴/ ۲۵۰// إذا متّ فادفنّى إلى جنب كرمة تروّى عظامى بعد موتى عروقها / أبو محجن الثقفى/ ۴/ ۱۷۸// مشائيم ليسوا مصلحين عشيرة و لا ناعب إلا بشؤم غرابها // الأحوص اليربوعى/ ۴/ ۹۸ و ح// و الحادثات و إن أصابك بؤسها فهو الذى أنباك كيف نعيمها / بعض حكماء الشعراء/// أساميا لم تزده معرفة و إنّما لذّة ذكرناها / أبو الطيب المتنبى/ ۳/ ۵// فإما ترينى ولى لمّة فإن الحوادث أودى بها / الأعشى/ ۲/ ۵۱۳// ترّاك أمكنة إذا لم أرضها أو يعتلق بعض النفوس حمامها / لبيد بن ربيعة العامرى/ ۲/ ۳۸۶// كالبحر و الكاف أنّى ضفت زائدة فيه فلا تظنّنها كاف تشبيه // ۳/ ۴۷۷/ قافية الياء / تلفّه الأرواح و السمى فى دفء أرطاة، لها حنىّ / العجاج/ ۳/ ۴۲۰/ هذا، و كم فيه من مزايا و فى زواياه من خبايا // ۱/ ۹۷// و يطمع الحبر فى التقاضى فيكشف الخبر عن قضايا //// و لو كان عبد اللّه مولى هجوته و لكن عبد اللّه مولى مواليا / الفرزدق/ ۱/ ۴۲۴/ البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۷۹ / و إنى لأستنعى و ما بى نعسة لعلّ خيالا منك يلقى خياليا / المجنون ۳/ ۴۴۷// عميرة ودّع إن تجهّزت غاديا كفى الشيب و الإسلام للمرء ناهيا / سحيم، عبد بنى الحساس/ ۴/ ۲۲۲// و إن تك قد ساءتك منّى خليقة فسلّى ثيابى من ثيابك تنسلى / امرؤ القيس/ ۳/ ۴۴۷ بعونه تعالى انتهى فهرس القوافى و الأشعار و يليه فهرس الأمثال البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۰

۹- فهرس الأمثال

۹- فهرس الأمثال المثل/ ج/ ص استنّت الفصال حتى القرعى: ۴/ ۲۳۹. أعز من بيض الأنوق: ۴/ ۲۰. لا ناقة لى فى هذا و لا جمل: ۴/ ۳۰۱. لو ذات سوار لطمتنى: ۴/ ۳۱۹. بعونه تعالى انتهى فهرس الأمثال و يليه فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۱

۱۰- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم

۱۰- فهرس أنواع الكتب على حروف المعجم اسم الكتاب/ ج/ ص حرف الألف آداب تلاوة القرآن، للحائرى: ۲/ ۸۱ ح. آداب القراءة، لابن قتيبة: ۲/ ۸۱ ح. الآلة فى معرفة الفتح و الإمالة، لإبراهيم بن موسى الكركى: ۱/ ۴۴۳ ح. آيات الأحكام، لإسماعيل بن على التبريزى: ۲/ ۱۳۰ ح. آيات الأحكام، للأمير أبى الفتح شريفى: ۲/ ۱۳۰ ح. آيات الأحكام، للأمير أبى الفتح شريفى: ۲/ ۱۳۰ ح. آيات الأحكام، لمحمد سعيد سراج الدين الطباطبائى: ۲/ ۱۲۹ ح. آيات الأحكام (ترتيب الأحكام على ترتيب الكتب الفقهية) ...: ۲/ ۱۳۰ ح. آيات الأحكام الفقهية، لملا ملك على تونى: ۲/ ۱۳۰ ح. الآيات البينات فى حكم القراءات، للحداد، أبى بكر الحسينى: ۱/ ۴۵۱ ح. آيات القرآن، للنيسابورى، أحمد بن الحسين: ۱/ ۳۳۹ ح. الآيات المتشابهات، لابن بقى: ۱/ ۲۰۴ ح. الآيات المحكمات و المتشابهات، لمرعى بن يوسف بن أحمد المقدسى الحنبلى: ۲/ ۱۹۸ ح. الإبانة عن معانى القراءات، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۴۳۴ ح، ۴۸۰ ح. الإبانة فى الوقف و الابتداء، للخزاعى أبى الفضل: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. الإبانة و التفهيم عن معانى بسم اللّه الرحمن الرحيم، للزجاج: ۳/ ۷۷ ح. أبجد العلوم، لأبى الطيب: ۲/ ۲۷۷ ح. الأبحاث الجميلة فى شرح العقيلة للجعبرى: ۲/ ۷ ح. الإبدال، لابن السكيت: ۲/ ۴۸۱ ح. الإبدال، لابن مالك جمال الدين: ۲/ ۴۸۱ ح. الإبدال، لأبى الطيب اللغوى: ۲/ ۴۸۱ ح. إبدال الحروف فى اللهجات العربية، لسلمان سالم رجاء: ۲/ ۴۸۱ ح. الإبدال و المعاقبة و النظائر، لأبى القاسم الزجاجى: ۲/ ۴۸۱ ح. إبراز المعانى من حرز الأمانى، لأبى شامة الدمشقى: ۱/ ۴۴۰ ح، ۴۵۱ ح. الإبريز الخاص فى فضائل البسملة و سورة الإخلاص، لسبط المرصفى: ۲/ ۶۷ ح. أبكار الأفكار، للآمدى: ۴/ ۱۱۶ و ح. ابن جزى و منهاجه فى التفسير، لعلى محمد أحمد الزبيرى: ۲/ ۲۷۷ ح. ابن الجوزى بين التأويل و

التفویض، لأحمد عطیة الزهرانی: ۲/ ۲۷۷ ح. ابن عباس و منهجه فی التفسیر و تفسیراته ...، لآدم البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۲ محمد علی: ۲/ ۲۷۷ ح. ابن عطیة لغویا و نحویا من خلال کتابه المحرر الوجیز، للوالی عبد الغفار بلحسن: ۲/ ۲۷۷ ح. ابن عطیة المفسر و مکانه فی حیاة التفسیر فی الأندلس، لعبد العزیز بدوی الزهری: ۲/ ۲۷۸ ح. ابن مسعود و القرآن، لمحمد عبد اللّه الترابی: ۲/ ۲۷۸ ح. الأبنیة، للجرمی: ۴/ ۲۱۲ ح. أبو حیان الأندلسی و منهجه فی تفسیر القرآن، لعلی الشباح: ۲/ ۲۷۸ ح. أبو حیان المفسر و منهجه و آراؤه فی التفسیر، لمحمد عبد المنعم محمد الشافعی: ۲/ ۲۷۸ ح. أبو عبد اللّه القرطبی و جهوده فی النحو و اللغة ...، لعبد القادر رحیم الهیتی: ۲/ ۲۷۸ ح. أبو مسلم الأصفهانی و منهجه فی التفسیر، لأبطحی کینوبی إبراهیم: ۲/ ۲۷۸ ح. أبو الولید الباجی: شاعرا و مفسرا و أدیبا، لسعد الدین جازی: ۲/ ۲۷۸ ح. أبیات مشروحة من الشاطبیة، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. اتجاه التفسیر فی العصر الحدیث، لمصطفی محمد الحدیدی: ۲/ ۲۷۸ ح. اتجاهات التفسیر فی العصر الحدیث فی مصر و سوریا، لفضل حسن أحمد عباس: ۲/ ۲۷۸ ح. اتجاهات التفسیر فی العصر الحدیث، للمحتسب: ۲/ ۲۷۸ ح. اتجاهات التفسیر فی العصر الراهن، لعبد المجید عبد السلام المحتسب: ۲/ ۲۷۸ ح. اتجاهات التفسیر فی مصر فی العصر الحدیث، لعفت محمد الشرقاوی: ۲/ ۲۷۸ ح. اتجاهات فخر الدین الرازی فی تفسیر القرآن، لفؤاد محمد فهمی: ۲/ ۲۷۸ ح. الاتجاهات المنحرفة فی تفسیر القرآن الکریم ...، لمحمد حسین الذهبی: ۲/ ۲۷۸ ح. إتحاف الإخوان فی ضبط القرآن، لإدریس بن محفوظ الشریف: ۲/ ۱۰ ح. إتحاف الأعزة بتعمیم قراءة حمزة، للخلیجی محمد بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۵۱ ح. إتحاف البررة بما سکت عنه العشرة، للإزمیری: ۱/ ۴۶۲ ح. إتحاف فضلاء البشر فی القراءات الأربع عشر، للبنا الدمیاطی: ۱/ ۴۶۳ ح. الإتقان فی علوم القرآن، للسیوطی: ۱/ ۳۴، ۶۲، ۸۰، ۸۱، ۱۴۵ ح، ۲/ ۵۸ ح، ۲۷۶ ح. أثر البلاغة فی تفسیر الکشاف، لعمر ملا حویش: ۲/ ۲۷۸ ح. أثر التطور الفکری فی التفسیر فی العصر العباسی، لمساعد مسلم عبد اللّه: ۲/ ۲۷۸ ح. أثر القرآن الکریم فی اللغة العربیة، لأحمد حسن الباقوری: ۱/ ۴۰۸ ح. أثر القرآن الکریم فی اللغة العربیة، لمحمد عبد الواحد حجازی: ۱/ ۴۰۸ ح. أثر القرآن و القراءات فی النحو العربی: لمحمد سمیر نجیب اللبدی: ۱/ ۴۰۸ ح. أثر القراءات القرآنیة فی تطور الدرس النحوی، لعفیف دمشقیة: ۱/ ۴۰۸ ح. أثر القراءات القرآنیة فی الدراسات النحویة، لعبد العال سالم مکرم: ۱/ ۴۰۸ ح. أثر المترجمات فی مناهج التفسیر القرآنی حتی نهایة القرن الخامس هجری، للشحات السید زغلول: ۲/ ۲۷۸ ح. أثولوجیا (الأفلاطونی): ۲/ ۴۸۸ ح. إجابات ابن عباس علی أسئلة نافع ابن الأزرق، ...: ۱/ ۳۸۸ ح. الإجابة لإیراد ما استدرکته عائشة علی الصحابة، للزرکشی: ۱/ ۱۷. أجزاء ثلاثمائة و ستین، لعمرو بن عبید: ۱/ ۴۷، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۳ ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن، لابن عباس: ۱/ ۴۷. أجزاء القرآن، لأبی بکر بن عیاش: ۱/ ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن، لأبی عمرو الدوری: ۱/ ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن، لحمید بن قیس: ۱/ ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن، للدوری أبو حفص: ۱/ ۴۷. أجزاء القرآن، لسلیمان بن عیسی: ۱/ ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن، للکسائی: ۱/ ۴۷، ۳۴۱ ح. أجزاء القرآن الکریم و عدد آیاته، لمجهول: ۱/ ۳۴۱ ح. أجوبة عن أسئلة فی القراءات، لسلطان بن أحمد بن سلامة المزّاحی: ۱/ ۴۴۵ ح. أجوبة المسائل المشکلات فی علم القراءات، انظر حل المشکلات فی القراءات. أجوبة یوسف أفندی زادة علی عدد ...، لیوسف أفندی زادة: ۱/ ۴۴۸ ح. أحادیث فی فضل القرآن العظیم، ...: ۲/ ۵۹ ح. الاحتجاج فی القراءات، انظر احتجاج القراءات. الاحتجاج فی القراءات، للمبرد: ۱/ ۴۳۰ ح. احتجاج القراء، لمحمد بن السری: ۱/ ۴۳۱ ح. احتجاج القراء فی القراءة، لابن السراج النحوی: ۱/ ۴۳۱ ح. احتجاج القراءة، انظر الاحتجاج فی القراءات. احتجاج القراءات، لابن السراج: ۱/ ۴۸۸ ح. احتجاج القراءات، لابن مقسم ۱/ ۴۳۲ ح، ۴۸۹ ح. احتجاج القراءات، لمحمد بن یزید بن عبد الأکبر: ۱/ ۴۸۸ ح. الاحتجاج للقراء، لابن درستویه: ۱/ ۴۸۸ ح. الاحتجاج لنظم القرآن و غریب تألیفه و بدیع ترکیبه، للجاحظ أبی عثمان: ۲/ ۲۲۱ ح. الأحرف السبعة التی نزل علیها القرآن و علاقتها بالقراءات، لعبد التواب عبد الجلیل: ۱/ ۳۰۱ ح. الأحرف السبعة و منزلة القراءات منها، لحسن ضیاء الدین عتر: ۱/ ۳۰۲ ح. الإحسان فی علوم القرآن، لأبی عبد اللّه محمد بن أحمد: ۱/ ۶۳. أحکام أبی عمرو، للدانی: ۱/ ۴۳۴ ح. إحکام الرأی فی أحکام الآی، لابن أبی فرس: ۱/ ۱۵۶ ح. إحکام الرأی فی أحکام الآی، للطوفی: ۱/ ۱۴۹ ح. الأحکام السلطانیة، للماوردی: ۱/ ۲۷۴ ح. أحکام الشبعة فی القراءات السبعة،

لزین الدین سریجان محمد الملطی: ۱/ ۴۴۲ ح. أحکام الفتح و الإمالة، لأبی عمرو الدانی: ۱/ ۴۳۴ ح. أحکام القراءات، للطبری: ۱/ ۴۳۰ ح. أحکام القراءات، لعلی بن زید الإشبیلی: ۱/ ۴۳۸ ح. أحکام القرآن، لبکر بن العلاء القشیری: ۲/ ۱۲۷ ح. أحکام القرآن، للبلوطی منذر بن سعید: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لابن بکیر: ۲/ ۱۲۷ ح. أحکام القرآن، لابن حزم أبی محمد: ۲/ ۱۲۹ ح. أحکام القرآن، لابن خویزمنداذ: ۲/ ۳۷۷ ح. أحکام القرآن، لابن العربی: ۱/ ۷۶، ۱۰۹ ح، ۲/ ۱۲۷ ح، ۱۶۶ و ح. أحکام القرآن، لابن الکلبی: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لأبی بکر الرازی: ۲/ ۱۲۷ ح. أحکام القرآن، لأبی ثور إبراهیم بن خالد: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لأبی حسن علی بن حجر: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لأبی الحسن علی بن موسی: ۲/ ۱۲۸ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۴ أحکام القرآن، لأبی العباس أحمد بن علی الباغانی: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لأحمد بن المعدل: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، للخصاف أحمد بن عمر: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لداود بن علی الظاهری: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، للشافعی: ۲/ ۱۲۶ ح. أحکام القرآن، للطحاوی أحمد بن محمد: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لعلی بن حجر السعدی: ۲/ ۲۹۹ ح. أحکام القرآن، لقاسم بن أصبغ، القرطبی: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، للقاضی أبو یعلی: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، للقاضی إسماعیل: ۲/ ۱۲۷ ح. أحکام القرآن، لمجهول: ۲/ ۱۲۸ ح. أحکام القرآن، لیحیی بن قریش: ۲/ ۲۹۹ ح. أحکام القرآن، للهراسی: ۲/ ۱۲۶ ح. الإحکام لبیان ما فی القرآن من الإبهام، لابن حجر العسقلانی: ۱/ ۲۴۳ ح. أحکام المساجد: انظر إعلام المساجد بأحکام المساجد. أحکام من القرآن، لعبد الجبار الراوی: ۲/ ۱۳۰ ح. أحکام النون الساکنة، لعلی بن سلیمان بن عبد اللّه المنصوری: ۱/ ۴۴۷ ح. أحکام الهمزة لهشام و حمزة، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. إخبار أهل الرسوخ فی الفقه و الحدیث ...، لابن الجوزی: ۲/ ۱۵۳ ح، ۱۵۶ ح. أخبار النحاة، للسیرافی: ۱/ ۴۱۵ ح. اختصار أحکام القرآن. مکی بن أبی طالب: ۲/ ۱۲۷ ح. اختصار الحجة لأبی علی الفارسی، للرعینی: ۱/ ۴۳۶ ح. الاختصار فی القراءات، لأبی الحسن أحمد بن محمد القنطری: ۱/ ۴۳۴ ح. اختصار القول فی الوقف علی کلا- و بلی و نعم ...، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. اختصار نظم القرآن للجرجانی، انظر انتخاب کتاب الجرجانی فی نظم القرآن ... الاختصاص فی الفوائد القرآنیة و الخواص، لنور الدین أبی الحسن: ۲/ ۶۳ ح. اختلاف أهل الکوفة، للفراء: ۱/ ۴۶. اختلاف أهل الکوفة و البصرة و الشام فی المصاحف، للفراء: ۱/ ۳۲۷ ح. الاختلاف بین الإمام یعقوب بن إسحاق الحضرمی و الإمام نافع، للرعینی: ۱/ ۴۳۶ ح. الاختلاف بین روح عبد المؤمن و محمد بن المتوکل رویس، ...: ۱/ ۴۳۱ ح. اختلاف عدد السور، للنیسابوری، أحمد بن الحسین: ۱/ ۳۳۹ ح، ۳۴۷ ح. اختلاف العدد علی مذهب أهل الشام و غیرهم، لوکیع: ۱/ ۳۳۹ ح. الاختلاف فی عدد الأعشار، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۸، ۳۴۱ ح. الاختلاف فی الفرق بین قراءة نافع و بین قراءة الحضرمی، لهبة اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۳۷ ح. اختلاف القراء، لابن بندار: ۱/ ۴۳۷ ح. اختلاف القراء، لمحمد بن أحمد: ۱/ ۴۳۱ ح. اختلاف قراء الأمصار، انظر اختلاف القراءات و تصریف وجوهها. اختلاف قراء الأمصار فی عدد آی القرآن، للقیروانی: ۱/ ۳۳۹ ح. اختلاف القراء فی (إن) و (أن)، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. اختلاف القراء فی الیاء، للدانی: ۱/ ۴۳۴ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۵ اختلاف القراءات و تصریف وجوهها، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. اختلاف القراءات و تصریف وجوهها، لمحمد بن إسماعیل السرخسی: ۱/ ۴۳۴ ح. اختلاف المصاحف، للمدائنی: ۱/ ۴۶. اختلاف المصاحف، لعبد اللّه بن أبی داود السجستانی، انظر کتاب المصاحف. اختلاف المصاحف، للسجستانی، سهل بن محمد: ۱/ ۴۶، ۳۲۷ ح. اختلاف المصاحف، لخلف بن هشام: ۱/ ۴۶، ۳۲۷ ح. اختلاف مصاحف أهل الشام و الحجاز و العراق، للیحصبی، عبد اللّه بن عامر: ۱/ ۴۶. اختلاف مصاحف أهل المدینة و أهل الکوفة، و أهل البصرة، للکسائی: ۱/ ۴۶، ۳۲۷ ح. اختلاف مصاحف الشام و الحجاز و العراق، لعبد اللّه بن عامر الیحصبی: ۱/ ۳۲۷ ح. اختلاف المصاحف و جامع القراءات، للمدائنی: ۱/ ۳۲۷ ح. الاختیار، لأحمد بن محمد بن یحیی: ۱/ ۴۴۱ ح. الاختیار فی القراءات، للبزار خلف بن هشام: ۱/ ۴۳۰ ح. الاختیار فی القراءات علی قیاس العربیة، لعیسی بن عمر الثقفی: ۱/ ۴۲۹ ح. الاختیار فی القراءة علی مذهب العربیة، للمحیصنی، محمد بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۶، ۴۲۹ ح. الاختیار فیما اعتبر فی قراءات الأبرار، لجمال الدین، حسین بن علی الحصنی: ۱/ ۴۴۴ ح، ۴۶۲ ح. أخلاق حملة القرآن، للآجری: ۲/ ۸۱ ح. أدب الاملاء،

للسمعانى: ۱/ ۳۸۰ ح. أدب الدنيا و الدين، للماوردى: ۱/ ۲۷۴ ح. أدب القارئ و المقرئ، لأبى بكر الأدفونى: ۱/ ۴۳۳ ح. أدب القاضى، لابن القاص: ۲/ ۳۷۷ ح. أدب القضاء، للعبادى: ۲/ ۸۹ ح. أدب المفتى و المستفتى، لأبى عبد الرحمن السلمى: ۲/ ۳۱۱ ح. الأدب المفرد، للبخارى: ۱/ ۱۲۸، و ح. إدغام القراء، لأبى سعيد السيرافى: ۱/ ۴۳۲ ح. الإدغام الكبير، للجعبرى: ۱/ ۵۱. الإدغام الكبير، لأبى عمرو بن العلاء: ۱/ ۵۱، ۴۲۹ ح، ۴۳۵ ح. الإدغام الكبير، للدانى: ۱/ ۵۱. الإدغام الكبير، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. الأذكار، للنووى: ۲/ ۹۵ و ح. أرجوزة فى تحرير الطيبة، للمنصورى على بن سليمان: ۱/ ۴۶۲ ح. أرجوزة فى الرد على ألغاز ابن الجريرى، لأحمد بن أحمد شهاب الدين الرملى: ۱/ ۴۴۴ ح. أرجوزة فى رسم المصحف، لمحمد متولى: ۲/ ۹ ح. أرجوزة فى الرسم، لمجهول: ۲/ ۸ ح. أرجوزة فى القراءات، لمنصور بن سرايا الأنصارى: ۱/ ۴۳۹ ح. أرجوزة فى القراءات، لأبى الحسن على بن محمد، ابن برى: ۱/ ۴۴۰ ح. أرجوزة فى القراءات، لعبد الواحد: ۱/ ۴۵۳ ح. أرجوزة فى القراءات، لعلى المصرى: ۱/ ۴۵۳ ح. أرجوزة فى القراءات السبع، ليحيى بن عبد المعطى الزواوى: ۱/ ۴۳۹ ح. الإرشاد، انظر الإرشاد فى التفسير. الإرشاد، لابن درستويه: ۱/ ۴۱۳ ح. الإرشاد إلى معالم أصول قراءة أبى عبد الرحمن، نافع بن عبد الرحمن بن أبى نعيم المدنى، لأبى الربيع سليمان بن حارث: ۱/ ۴۵۳ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۶ إرشاد الأنام فى حكم القراءة بغير أحكام، لعلى سالم متومى: ۱/ ۴۵۱ ح. إرشاد الحيران فى خلاف قالون لعثمان فى القراءة، لابن عزوز التونسى: ۱/ ۴۵۱ ح. إرشاد الحيران فى رسم القرآن، للحداد، محمد على بن خلف: ۲/ ۹ ح. إرشاد الرحمن لأسباب النزول و النسخ و المتشابه و تجويد القرآن، للأجهورى: ۱/ ۱۱۶ ح، ۲۰۵ ح، ۲/ ۱۵۷ ح. إرشاد الطلبة إلى شواهد الطيبة، لعلى بن سليمان بن عبد اللّه المنصورى: ۱/ ۴۴۷ ح. الإرشاد فى تفسير القرآن، لأبى الحكم بن برجان: ۱/ ۳۲، ۱۱۱ و ح، ۲/ ۲۵۶ و ح. الإرشاد فى معرفة مذاهب القراء السبعة و شرح أصولهم، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح، ۴۸۹ ح. إرشاد القراء و الكاتبين إلى معرفة رسم الكتاب المبين، لأبى عيد المخللاتى: ۲/ ۹ ح. إرشاد المبتدئ و تذكرة المنتهى، لأبى الطيب عبد المنعم: ۱/ ۴۵۹ ح. إرشاد المبتدئ و تذكرة المنتهى، لابن بندار: ۱/ ۴۶۰ ح. إرشاد المريد إلى مقصود القصيد، للضباع على بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. الإرشاد و التعزيز فى فضل ذكر اللّه و تلاوة كتابه العزيز، لليافعى، أبى السعادات: ۲/ ۵۸ ح. الإرشادات الجلية فى القراءات السبع من طريق الشاطبية، لمحمد سالم محيسن: ۱/ ۴۵۲ ح. الأريب فى تفسير الغريب، لابن الجوزى: ۱/ ۳۹۰ ح. إزالة الشبهات عن الآيات و الأحاديث المتشابهات، انظر تبيين المتشابه من كتاب اللّه المكرم ... الأزهرية، للأزهرى: ۴/ ۳۷۶. الأزهية فى أحكام الأدعية، للزركشى: ۱/ ۱۸. الأزهية فى علم الحروف، لعلى بن محمد الهروى: ۴/ ۲۱۶، ۳۲۵. أساس الاقتباس، لابن غياث الدين: ۲/ ۱۱۱ ح. أساس البلاغة، للزمخشرى: ۴/ ۱۲۴. أساليب التوكيد من خلال القرآن الكريم، لأحمد مختار البزرة: ۲/ ۴۸۲ ح. أساليب فى القرآن، لعبد العليم السيد فودة: ۲/ ۴۸۱ ح. أساليب القسم فى القرآن الكريم، لكاظم فتحى الراوى: ۲/ ۴۸۳ ح. أساليب القصر فى القرآن الكريم و أسرارها البلاغية، لصباح عبيد دراز: ۲/ ۴۸۳ ح. أساليب النفى فى القرآن الكريم، لأحمد ماهر البقرى: ۲/ ۴۸۳ ح. أسباب النزول، للواحدى: ۱/ ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۱۱۵ ح، ۲/ ۱۵۲ ح. أسباب النزول، لابن مطرف: ۱/ ۳۹. أسباب النزول، للمدائنى: ۱/ ۳۹. أسباب النزول، للحسن البصرى: ۱/ ۳۹. أسباب النزول، لابن الجوزى: ۱/ ۴۰، ۱۱۶ ح. أسباب النزول، للعراقى محمد بن أسعد: ۱/ ۱۱۶ ح. أسباب النزول، لابن حجر العسقلانى: ۱/ ۱۱۶ ح. أسباب النزول، للجعبرى: ۱/ ۱۱۶ ح. أسباب النزول، لعبد الجليل النقشبندى: ۱/ ۱۱۶ ح. أسباب النزول، و ما يتعلق به و عدد الآيات و غير ذلك، لمجهول: ۱/ ۱۱۶ ح. أسباع القرآن، لحمزة بن حبيب الزيات: ۱/ ۴۷، ۱/ ۳۴۱ ح. الاستبصار، لمحمد بن إسرائيل القصاع: ۱/ ۴۴۰ ح. الاستثناء و الشرط فى القرآن، لابن نفطويه: ۱/ ۴۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۷ استخراج الجدال من القرآن الكريم، لعبد الرحمن بن نجم: ۲/ ۱۴۷ ح. استدراك عائشة على الصحابة، للزركشى: ۱/ ۱۸. استدراكات على المقامات، لابن الخشاب: ۱/ ۱۶۳ ح. الاستعاذة بحججها، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. الاستعارة فى القرآن، لأحمد فتحى رمضان: ۲/ ۴۸۱ ح. الاستعانة بالفاتحة على نجاح الأمور، لابن عبد الهادى: ۲/ ۶۷ ح. استكمال الفائدة، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. الاستكمال لبيان جميع ما يأتى فى كتاب اللّه ...، انظر رسالة فى الإمالة. الاستكمال لبيان جميع ما يأتى فى كتاب

اللّه عز و جل فی مذهب القراء السبعة فی التفخیم و الإمالة، انظر استکمال الفائدة. الاستکمال لبیان جمیع ما یأتی من کتاب اللّه، انظر استکمال الفائدة. الاستکمال لبیان مذاهب القراء السبعة، انظر استکمال الفائدة. استیعاب البیان فی معرفة مشکل إعراب القرآن، لمحمد بن أبی العافیة: ۱/ ۴۰۶ ح. أسرار آی القرآن العظیم، للسیوطی: ۱/ ۱۳۰ ح. أسرار التکرار فی القرآن، لعبد الوهاب حمودة: ۱/ ۲۰۵ ح. أسرار التکرار فی القرآن، انظر البرهان فی توجیه متشابه القرآن. أسرار التنزیل، انظر متشابه القرآن. (للسیوطی). أسرار القرآن، انظر التنبیه علی الأسرار المودعة فی بعض سور القرآن. الإسرائیلیات فی التفسیر و الحدیث، لمحمد السید حسین الذهبی: ۲/ ۲۷۸ ح. الإسرائیلیات و أثرها فی کتب التفسیر، لرمزی نعناعة: ۲/ ۲۷۸ ح. الإسرائیلیات و الموضوعات فی کتب التفسیر، لمحمد محمد أبو شهبة: ۲/ ۲۷۹ ح. الإسعاف فی معرفة القطع و الاستئناف، للکرکی إبراهیم بن موسی: ۱/ ۴۹۷ ح. إسفار الصباح ...، لابن النحویة: ۳/ ۲۳۸ ح. إسفار الصباح عن ضوء المصباح، لمحمد بن یعقوب: ۳/ ۲۰۹ و ح. أسلوب إذ فی ضوء الدراسات القرآنیة و النحویة، لعبد العال سالم مکرم: ۲/ ۴۸۲ ح. أسلوب التمثیل فی القرآن، لعز الدین إسماعیل: ۲/ ۴۸۰ ح. أسلوب الحق فی تعلیل القراءات العشر و شیء من الشواذ، لملک النحاة، أبی بزار: ۱/ ۴۸۹ ح. أسلوب الشرط بین النحویین و البلاغیین، لفتحی بیومی حمودة: ۲/ ۴۸۲ ح. أسلوب الشرط فی العربیة مع تحقیق ثلاث رسائل نحویة فی باب الشرط، لأحمد محمد الشریف: ۲/ ۴۸۲ ح. أسلوب القرآن الحکیم و أثره فی الأدب، لصادق إبراهیم العرجون: ۲/ ۴۸۰ ح. أسلوب القرآن الکریم و مفردات ألفاظه، لمنیر القاضی: ۲/ ۴۸۰ ح. الأسلوب القرآنی، لقاسم عباس النداف: ۲/ ۴۸۰ ح. أسلوب الکنایة فی القرآن، لبسام عبد الغفور القواسمی: ۲/ ۴۱۰ ح. أسماء القرآن الکریم، لابن قیم الجوزیة: ۱/ ۳۷۰ ح. الأسماء و الصفات، للبیهقی: ۱/ ۱۰۰ ح. إسناد قراءة الجعبری بمذاهب الأئمة العشرة، للجعبری: ۱/ ۴۶۰ ح. إشارات الإعجاز فی مظان الإیجاز، لبدیع الزمان سعید النورسی: ۲/ ۲۲۳ ح. إشارات البلغاء، للجرجانی: ۲/ ۸۸ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۸ الإشارات العمریة فی حل أبیات الشاطبیة للأرمنازی عمر بن عبد القادر: ۱/ ۴۴۷ ح. إشارة الألحاظ فی علم ما یرسم من الألفاظ، انظر تحفة الطلاب فی صناعة الکتاب. الإشارة إلی الإیجاز فی بعض أنواع المجاز، لعبد العزیز عز الدین بن عبد السلام: ۲/ ۲۲۲ ح، ۳۷۶ ح، ۳۷۷ ح. الإشارة بلطیف العبارة فی القراءات المأثورات بالروایات المشهورات، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الإشارة فی غریب القرآن، للنقاش: ۱/ ۳۶۶ ح. الإشارة فی غریب القرآن، لمحمد بن الحسن: ۱/ ۳۸۹ ح. الإشارة فی القراءات العشر، لأبی نصر منصور بن أحمد العراقی: ۱/ ۴۶۰ ح. الأشباه و النظائر، انظر اللغات فی القرآن. الأشباه و النظائر فی القرآن الکریم، لأبی نصر: ۱/ ۲۰۲ ح. الأشباه و النظائر فی القرآن الکریم، لمقاتل بن سلیمان: ۱/ ۱۹۰ ح، ۱۹۱ ح. الأشباه و النظائر فی القرآن الکریم، للثعالبی: ۱/ ۱۹۲ ح. الأشباه و النظائر فی النحو و أصوله، للسیوطی: ۱/ ۷۷. الاشتقاق، للأخفش: ۱/ ۱۳۴ ح. الاشتقاق، لابن خالویه: ۲/ ۳۶۹ ح. الاشتقاق، لابن السراج: ۲/ ۴۳۸ ح. إصلاح المنطق و الطبع لأداء القراءات السبع، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. الأصول، لأبی بکر بن السراج: ۲/ ۱۲ ح، ۴۳۸ ح. أصول التفسیر، للسیوطی: ۲/ ۲۷۶ ح. أصول التفسیر بین شیخ الإسلام ابن تیمیة و بین غیره من المفسرین، لعبد اللّه دیریة ابتدون: ۲/ ۲۷۹ ح. أصول التفسیر لکتاب اللّه المنیر، لخالد عبد الرحمن العک: ۲/ ۲۷۹ ح. أصول الفقه، لأبی الخطاب العراقی: ۲/ ۲۹۳ ح. أصول الفقه، لابن خویزمنداذ: ۲/ ۳۷۷ ح. الأصول المختصرة علی القراءات السبع، لسیف الدین بن عطاء: ۱/ ۴۴۵ ح. الأصول المختصرة فی القراءات علی مذهب أبی عمرو، لأحمد بن سعد بن کحیل: ۱/ ۴۵۳ ح. أضواء علی متشابهات القرآن، لیاسین خلیل: ۱/ ۲۰۵ ح. الأضواء القرآنیة فی اکتساح الأحادیث الإسرائیلیة و تطهیر البخاری منها، للسید صالح أبو بکر: ۲/ ۲۷۹ ح. إظهار الأسرار فی القراءة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. إظهار المعانی فی شرح حرز الأمانی، للمغنیساوی، أحمد بن محمد: ۱/ ۴۴۵ ح. الإعانة علی اختلاف القرّاء، لإبراهیم بن یعقوب المالکی: ۱/ ۴۵۲ ح. إعجاز القرآن، انظر أمالی عز الدین بن عبد السلام. إعجاز القرآن، للجرجانی: ۱/ ۴۲، ۲/ ۴۲۰ ح. إعجاز القرآن، لابن درستویه: ۱/ ۴۲، ۲/ ۲۲۱ ح. إعجاز القرآن، للباقلانی، أبو بکر القاضی، ابن الطیب: ۱/ ۷۵، ۱۴۵ و ح، ۱۵۱، ۴۲۱ ح، ۲/ ۲۱۸ ح، ۲۲۷ ح، ۲۴۷، ۳/ ۱۴۶ و ح. إعجاز القرآن، لعلی بن عیسی: ۱/ ۱۱۲ ح. إعجاز القرآن، للرمانی: ۱/ ۱۳۲ ح، ۱۵۱ ح. إعجاز القرآن، لعبد اللّه بن عبد الرحمن القیروانی: ۲/ ۲۲۱ ح. إعجاز القرآن، للباهلی، أبی عمر:

۲/ ۲۲۱ ح. إعجاز القرآن، للإمام فخر الـدین الرازی: ۲/ ۲۲۲ ح. البرهـان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۸۹ إعجاز القرآن، لمحمد بن محمد بن إبراهیم: ۲/ ۲۲۲ ح. إعجاز القرآن، لعلی بن زیـد أبی الحسن: ۲/ ۲۲۲ ح. إعجاز القرآن، لمحمـد بن عبد المطلب: ۲/ ۲۲۳ ح. إعجاز القرآن، لابن کمال باشا: ۲/ ۲۲۳ ح. إعجاز القرآن، انظر دلائل الإعجاز فی المعانی و البیان. إعجاز القرآن فی آیة یا أَرْضُ ابْلَعِی، لابـن الجزری: ۲/ ۲۲۲ ح. إعجـاز القرآن فی نظمه و تألیفه، لأبی عبـد اللّه محمـد بن زیـد: ۲/ ۲۲۱ ح. إعجـاز القرآن و إقامة البرهان علی شـرح الإسلام، لهادی الخراسانی الحائری: ۲/ ۲۲۳ ح. إعجاز القرآن و البلاغة النبویة، لمصـطفی صادق الرافعی: ۲/ ۲۲۳ ح. الإعجـاز و الإیجـاز، لأبی منصور الثعالبی: ۲/ ۴۸۱ ح. إعراب ثلاـثین سورة من القرآن الکریم، لاـبن خـالویه: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب سورة آل عمران، لعلی حیـدر: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب الفاتحـة، لعبد اللطیف بن یوسف البغدادی: ۱/ ۴۰۷ ح. إعراب القراءات، لإسماعیل بن خلف: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القراءات السبع و عللها، لابن خالویه: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القراءات الشواذ، لأبی البقاء العکبری: ۱/ ۴۰۷ ح، ۴۹۰ ح. إعراب القرآن، انظر إعراب القراءات. إعراب القرآن، انظر الـدر المصـون فی علـوم الکتـاب المکنـون. إعراب القرآن، للنحاس: ۱/ ۴۴، ۳۰۶ ح، ۴۰۶ ح، ۲/ ۳۰۱ ح. إعراب القرآن، لأبی عبیدة معمر بن المثنی: ۱/ ۴۴، ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، لمحمد بن المستنیر: ۱/ ۴۴. إعراب القرآن، لثعلب: ۱/ ۴۴. إعراب القرآن، للمبرد: ۱/ ۴۴، ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، لعلی بن طلحـة بن کروان: ۱/ ۴۴. إعراب القرآن، للزجـاج: ۱/ ۴۴، ۲/ ۲۴۸ ح. إعراب القرآن، لأبـی البقاء العکبری: ۱/ ۱۵۹ ح. إعراب القرآن، لابن قتیبـة: ۱/ ۱۶۰ ح، ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، لقطرب: ۱/ ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، لأبی حاتم السجستانی: ۱/ ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، للأخفش: ۱/ ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، لعلی بن طلحة، أبو القاسم: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، لإبراهیم بن السری: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، لأبی مروان عبد الملک: ۱/ ۴۰۵ ح. إعراب القرآن، لإسـماعیل بن محمد الطلیحی: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، لأبی العباس، أحمـد بن یحیی: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، لاـبن فارس: ۱/ ۴۰۶ ح. إعراب القرآن، للمرادی: ۱/ ۴۰۷ ح. إعراب القرآن، للتفتـازانی: ۱/ ۴۰۷ ح. إعراب القرآن، لأبـی جعفر الرعینی: ۱/ ۴۰۷ ح. إعراب القرآن، لنشـانجی: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب القرآن، لمحمـد علی طـه الـدرة: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب القرآن، لزکریا الأنصاری: ۱/ ۴۰۸ ح: إعراب القرآن، لمجهول: ۱/ ۴۰۹ (۴) ح. إعراب القرآن، للحمرونی: ۱/ ۴۰۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۰ إعراب القرآن، لأبی حیان: ۱/ ۴۱۰ ح. إعراب القرآن بین النحاس و مکی و ابن الأنباری، دارسة لعبد العزیز بن ناصر: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب القرآن الکریم، لمحیی الدین الدرویشـی: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب القرآن الکریم، لعلی حیـدر: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب القرآن و عـدد آیـاته، للحسن بن محمـد بن نصـر: ۱/ ۴۰۹ ح. إعراب قـوله تعـالی إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ لمجهول: ۱/ ۴۰۹ ح. إعراب قوله تعالی قَضـی أَجَلًا وَ أَجَلٌ مُسَمًّی عِنْدَهُ للخفاجی: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب مائـة آیة من سورة البقرة، للزعبی: ۱/ ۴۰۸ ح. إعراب مواضع من القرآن، انظر المسائـل السـفریة فی النحو. إعراب مواضع من القرآن، لاـبن هشام: ۱/ ۴۵. إعراب وجوه القرآن، لأحمـد بن علی: ۱/ ۴۰۹ ح. أعشار القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسی: ۱/ ۴۷، ۳۴۰ ح. أعشار القرآن، للفاسی: ۱/ ۳۴۱ ح. الإعلام- هو التعریف و الإعلاـم فیما أبهم من الأسـماء و الأعلام فی القرآن الکریم. إعلام أهل العلم بتحقیق ناسـخ القرآن و منسوخه، لمجهول: ۲/ ۱۵۸ ح. إعلام الساجـد بأحکام المساجد، للزرکشـی: ۱/ ۱۸. الإعلاـن، ...: ۲/ ۷ ح. الإعلان بتکمیل مورد الظمآن، لعبـد الواحـد بن أحمـد بن عاشر: ۲/ ۸ ح. الإعلان فی القراءات، لأبی القاسم الصـفراوی: ۱/ ۴۳۹ ح. الإغفـال فیما أغفله الزجاج فی المعانی، للفارسـی أبو علی، حسن بن أحمـد بن عبد الغفار: ۱/ ۴۴، ۴۰۶ ح. إفادة الشـیوخ بمقدار الناسخ و المنسوخ، لمحمد صدیق حسن خان بهادر: ۲/ ۱۵۷ ح. الإفادة المقنعـة فی قراءات الأئمـة الأربعـة ...، لعبد اللّه بن مصـطفی الکوبریلی: ۱/ ۴۴۸ ح. الأـفراد، لأبی الحسـین بن فارس: ۱/ ۱۹۱، ۱۹۵. الإفصاح بفوائد الإیضاح، لابن هشام الخضراوی: ۴/ ۲۰۹. الإفصاح عما زادته الدرة علی الشاطبیة لمحمد سالم محیسن: ۱/ ۴۵۸ ح. الإفصاح عن معانی الصـحاح، لابن هبیرة: ۲/ ۴۱۵ ح. الأفعال، للسرقسطی: ۱/ ۳۹۶ ح. الأفعال فی القرآن، لخالد إسماعیل: ۱/ ۴۰۱ ح. اقتباس آی القرآن، للبربیر الحسینی: ۲/ ۱۱۱ ح. الاقتباس من القرآن الکریم، للثعالبی: ۱/ ۴۳، ۲/ ۱۱۱ ح. الاقتداء فی معرفة الوقف و الابتـداء، للنکزاوی معین الـدین عبد اللّه بن محمد: ۱/ ۴۹۷ ح. الاقتراح، للسیوطی: ۱/ ۷۷. الاقتراح، لتقی الـدین ابن دقیق العید: ۲/

۳۳۸ ح. الاقتراح فی تلخیص الإیضاح، لابن هشام الخضراوی: ۴/ ۲۰۹. الاقتراح فی القراءة، لابن الکذابة: ۱/ ۴۵۲ ح. الاقتصاد فی رسم المصحف، للدانی: ۲/ ۶ ح. الاقتصاد فی القراءات السبع، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الاقتضاء فی معرفة الوقف و الابتداء، انظر الاقتداء فی معرفة الوقف و الابتداء. الاقتصاد فی النطق بالضاد، لعبد الغنی النابلسی بن إسماعیل: ۱/ ۴۴۷ ح. الأقصی القریب فی علم البیان، للتنوخی محمد بن محمد: ۲/ ۴۴۸ و ح، ۴۹۱ و ح، ۵۰۶ و ح، ۳/ ۲۳۹، ۳۹۰، ۳۹۷. الإقلید لذوی التقلید، لتاج الدین ابن الفرکاح: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۱ ۳/ ۱۶۳ ح. الإقناع، للسیرافی: ۱/ ۴۱۵ ح. الإقناع فی القراءات السبع، لابن الباذش: ۱/ ۴۳۸ ح، ۴۶۵ و ح. الإقناع فی القراءات الشاذة، لأبی علی الأهوازی: ۱/ ۴۶۴ ح. الاکتفاء فی القراءات، لإسماعیل بن خلف أبی طاهر الصقلی: ۱/ ۴۳۶ ح. الاکتفاء فی قراءة نافع و ابن عمرو، للقرطبی أبی عمر: ۱/ ۴۳۶ ح. الإکسیر فی أصول التفسیر، لأبی الطیب: ۲/ ۲۷۷ ح. الإکلیل فی علوم الحدیث: ۱/ ۲۹۷ و ح. الإکلیل فی المتشابه و التأویل، لابن تیمیة: ۲/ ۱۹۸ ح. إکمال الفائدة فی القراءات السبع، انظر استکمال الفائدة. إلجام العوام عن علم الکلام، للغزالی: ۲/ ۲۰۸ و ح. الإلحاد فی النطق بالضاد، لعلی بن سلیمان بن عبد اللّه المنصوری: ۱/ ۴۴۷ ح. الألغاز العلائیة فی القراءات العشر، لعلاء الدین الطرابلسی الدمشقی: ۱/ ۴۶۲ ح. الألفات فی القرآن، لابن درستویه: ۱/ ۴۵. ألفیة أبی زرعة العراقی فی تفسیر غریب ألفاظ القرآن، للعراقی: ۱/ ۳۹۱ ح. الإلمام فی أحادیث الأحکام، لابن دقیق العید: ۲/ ۴۱۶ و ح. إلهام العزیز العلیم فی أسرار بسم اللّه الرحمن الرحیم، لمحمد الأزهری الخلوتی: ۲/ ۶۳ ح. الإمالة، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۵۱، ۱/ ۴۳۴ ح. الإمالة، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الإمالة فی القراءات و اللهجات العربیة، لعبد الفتاح شلبی: ۱/ ۴۵۱ ح. الإمالة فی مذاهب القراء السبعة، انظر استکمال الفائدة. الأمالی، انظر الأمالی الصغری. الأمالی، للعز بن عبد السلام، انظر أمالی عز الدین ابن عبد السلام. الأمالی، لابن الحاجب: ۲/ ۱۶۶ و ح، ۵۰۶ و ح، ۳/ ۱۷ و ح، ۳۳۱. الأمالی، لأبی علی القالی: ۱/ ۳۹۵ ح. الأمالی، لابن الشجری: ۲/ ۴۷۵ ح. الأمالی، لثعلب: ۲/ ۴۹۲ و ح. الأمالی، للسهیلی: ۳/ ۳۱۶. الأمالی الشجریة، لابن الشجری: ۳/ ۲۳۶، ۲۸۰، ۲۸۲، ۴/ ۱۱۰. الأمالی الصغری، للزجاجی: ۱/ ۲۰۳ ح. أمالی عز الدین بن عبد السلام: ۲/ ۹۵ و ح، ۳/ ۱۳۵ و ح. أمالی علی شرح الشاطبیة للجعبری، لمحمد بن محمد الکوفی التونسی: ۱/ ۴۴۴ ح. الأمالی علی الموطأ، لابن السید: ۱/ ۳۴۳ ح. الأمالی فی النحو و اللغة و الحدیث و الفقه، للسهیلی: ۳/ ۲۸۰ و ح. أمالی المرتضی: ۳/ ۴۲۴، ۴۴۴ ح. أمالی المرتضی، انظر غرر الفوائد و درر القلائد. الأمالی النحویة، لابن الحاجب: ۱/ ۵۱۱ و ح. الإمام، لابن دقیق العید: ۲/ ۴۱۶ ح. الإمام ابن تیمیة و موقفه من قضیة التأویل، لمحمد السید الجلیند: ۲/ ۲۷۹ ح. الإمام جلال الدین السیوطی و جهوده فی التفسیر و علوم القرآن، لعبد الفتاح خلیفة الغرنوای: ۲/ ۲۷۹ ح. الإمام الدهلوی: منهجه فی التفسیر و أداؤه فی مباحث علوم القرآن، لخلیل الرحمن سجاد: ۲/ ۲۷۹ ح. الإمام الشوکانی مفسرا، لمحمد حسن الغماری: ۲/ ۲۷۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۲ اسم الکاتب/ ج/ ص الإمام الشوکانی و إیراده للقراءات فی تفسیره، لأحمد عبد اللّه المقری: ۲/ ۲۷۹ ح. الإمام الطبری، لعبد اللّه آلی شاکر: ۲/ ۲۷۹ ح. الإمام فی بیان أدلة الأحکام، لعز الدین بن عبد السلام: ۲/ ۱۳۰ و ح. الإمام محمد عبده و منهجه فی التفسیر، لعبد الغفار عبد الرحیم: ۲/ ۲۷۹ ح. الأمثال، لیونس بن حبیب: ۲/ ۴۶۶ ح. الأمثال السائرة، للقاسم بن سلام الهروی أبو عبید: ۱/ ۱۱۹ ح، ۲/ ۴۱۱ ح. الأمثال فی القرآن، لأبی بکر المدینی: ۲/ ۱۱۶ ح. الأمثال فی القرآن، لمحمد جابر الفیاض: ۲/ ۱۱۷ ح. الأمثال فی القرآن، لمحمود بن الشریف: ۲/ ۱۱۷ ح. الأمثال فی القرآن الکریم، لسعید محمد نمر الخطیب: ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، للإسکافی أبی علی: ۱/ ۴۲، ۲/ ۱۱۶ ح. أمثال القرآن، للقواریری: ۱/ ۴۲، ۲/ ۱۱۶ ح. أمثال القرآن، للماوردی، أبی الحسن: ۱/ ۴۲، ۲/ ۱۱۶ ح. أمثال القرآن، لابن قیم الجوزیة: ۱/ ۴۲، ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، النیسابوری عبد الرحمن بن محمد بن حسین السلمی: ۱/ ۴۲. أمثال القرآن، لابن الخیمی: ۱/ ۴۲، ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، ابن نفطویه: ۱/ ۴۲. أمثال القرآن، لعلی أصغر حکمت: ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، للشریف منصور عون العبدلی: ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، لحسین المصری: ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، للموسوی محمد طاهر: ۲/ ۱۱۷ ح. أمثال القرآن، لأبی عبد الرحمن محمد بن حسین: ۲/ ۱۱۶ ح. أمثال القرآن، لنفطویه، إبراهیم بن محمد: ۲/ ۱۱۶ ح. أمثال القرآن و أثرها فی الأدب العربی إلی القرن ۳ ه-، لنور الحق

تنویر: ۲/ ۱۱۷ ح. الأمثال القرآنیة- دراسة تحلیلیة، لمحمد بکر إسماعیل: ۲/ ۱۱۷ ح. الأمثال الکامنة فی القرآن، للحسین بن الفضل: ۲/ ۱۱۶ ح، ۲/ ۱۱۸ ح. الأمثال الکامنة فی القرآن، للقضاعی، أبی محمد: ۲/ ۱۱۶ ح. الأمثال من القرآن و السنة، للمنذری، أبی محمد: ۲/ ۱۱۷ ح. الأمثال من الکتاب و السنة، للحکیم الترمذی: ۲/ ۱۱۶ ح. الأمصار، للجاحظ: ۱/ ۳۴۹ و ح. إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب و القراءات فی جمیع القرآن، للعکبری: ۱/ ۴۴، ۱۵۹، ۲۰۴، ۴۰۲ ح، ۴۰۹ ح، ۴۱۵ ح. إملاءات عدة فی تفسیر القرآن العظیم و تأویله، للوزیر المغربی: ۳/ ۶۵ و ح. الإنباه علی استنباط الأحکام من کتاب اللّه، انظر أحکام القرآن. الإنباه عن الأحکام من کتاب اللّه، انظر أحکام القرآن. انتخاب کتاب الجرجانی فی نظم القرآن و إصلاح غلطه، لمکی بن أبی طالب: ۲/ ۲۲۵ ح. الانتصار، انظر الانتصار لنقل القرآن. الانتصار، لابن الشجری: ۲/ ۴۷۵ ح. الانتصار، للباقلانی: ۱/ ۷۶، ۲۷۸ ح، ۲۷۹، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۰، ۳۳۰ و ح، ۳۳۵، ۲/ ۱۷۱ و ح. الانتصار لحمزة، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۱ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۳ الانتصار لحمزة الزیات فیما نسبه إلیه ابن قتیبة فی مشکل القرآن، ...: ۱/ ۴۳۷ ح. الانتصار لقراء الأمصار، لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح. الانتصار للزمخشری من ابن المنیر، لعبد الکریم بن علی العراقی: ۳/ ۱۰۲ ح. الانتصار لنقل القرآن، لأبی بکر الباقلانی: ۲/ ۲۵۳ و ح. الانتصاف، لابن المنیر: ۱/ ۱۰۶ ح. الانتصاف، للإسکندری: ۱/ ۲۱۶ ح. الانتصاف فی الرد علی أبی بکر الأدفونی فیما زعم من تغلیطه فی کتاب الإمالة، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. الانتصاف فیما تضمنه الکشاف من الاعتزال، لابن المنیر: ۴/ ۱۲. الانتصاف من الحافظ أبی عمرو الدانی المقرئ، لهبة اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۳۷ ح. الانتصاف من الکشاف، لناصر الدین بن المنیر: ۱/ ۱۷۶ ح. أنزل القرآن علی سعة أحرف، لأحمد فرج: ۱/ ۳۰۱ ح. أنساب قریش و أخبارها، لأبی عبد اللّه القرشی: ۲/ ۸۵ ح. إنشاد الشرید فی رسم القرآن، للمکناسی، محمد بن أحمد: ۲/ ۸ ح. إنشاد المرید من ضوال القصید، لمحمد بن أحمد بن محمد المکناسی: ۱/ ۴۴۴ ح. الإنصاف فی تفسیر القرآن، لابن الأثیر: ۳/ ۳۰۲ ح. الإنصاف مختصر الانتصاف، لعبد الکریم بن علی بن عمر، العراقی: ۴/ ۱۲. انفرادات القراء، لابن شنبوذ: ۱/ ۵۱. انفرادات القراء، لابن مجاهد: ۱/ ۵۱. انفرادات القراء، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ۱/ ۴۳۱ ح. انفرادات القراء، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. الانفرادة المسماة درة الناظم فی روایة حفص عن عاصم، و لعثمان بن عمر، الناشری: ۱/ ۴۴۳ ح. الأنموذج، للزمخشری: ۲/ ۵۰۳ ح، ۴/ ۳۳۲ و ح. أنموذج جلیل فی أسئلة و أجوبة من غرائب آی التنزیل، ...: ۱/ ۲۰۴ ح. الأنواء، للسدوسی: ۳/ ۱۷۸ ح. الاهتداء فی الوقف و الابتداء، للدانی: ۱/ ۵۰، ۴۹۴ ح. الاهتداء فی الوقف و الابتداء، لعیسی بن عبد العزیز الاسکندری: ۱/ ۴۹۷ ح. الاهتداء فی الوقف و الابتداء، لابن الجزری: ۱/ ۴۹۷ ح. أوائل الندی، انظر وابل الندی المختصر من منار الهدی فی بیان الوقف و الابتداء. الأوسط فی النحو، للأخفش: ۱/ ۱۳۴ ح. أوضح البیان فی مشکلات القرآن، لمجهول: ۱/ ۲۰۶ ح. أوقاف القرآن، انظر الوقف و الابتداء. أوقاف القرآن، للنظام النیسابوری: ۱/ ۴۹۷ ح. أوقاف القرآن، لعبد اللّه بن محمد بن یوسف: ۱/ ۴۹۸ ح. أوهام المعتزلة، للماتریدی: ۳/ ۱۱ ح. إیجاب التمسک بأحکام القرآن، لیحیی بن أکثم: ۲/ ۱۲۸ ح. إیجاز البرهان فی إعجاز القرآن، للخزرجی أبی إسحاق: ۲/ ۲۲۲ ح. إیجاز البیان عن أصول قراءة ورش عن نافع، انظر إیجاز البیان فی قراءة ورش عن نافع. إیجاز البیان فی سور القرآن، لمحمد علی الصابونی: ۲/ ۴۸۱ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۴ إیجاز البیان فی قراءة ورش عن نافع، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الإیجاز فی القراءات السبع، لأبی محمد عبد اللّه بن علی: ۱/ ۴۳۷ ح. الإیجاز فی المجاز، لابن قیم الجوزیة: ۲/ ۴۸۱ ح. الإیجاز فی ناسخ القرآن و منسوخه، لمکی بن أبی طالب: ۲/ ۱۵۳ ح. الإیجاز فی ناسخ القرآن و منسوخه، لأبی عبد اللّه محمد بن برکات: ۲/ ۱۵۶ ح. الإیضاح، انظر الإیضاح فی المعانی و البیان. الإیضاح، انظر الإیضاح لمختصر تلخیص المفتاح فی المعانی و البیان و البدیع. الإیضاح، للفارسی: ۱/ ۳۷۵ ح، ۴/ ۲۵۹. الإیضاح فی المعانی و البیان، للخطیب القزوینی: ۳/ ۱۸۱ ح، ۳۶۳ و ح، ۴۹۰. إیضاح الأسرار و البدائع و تهذیب الغرر و المنافع فی شرح الدرر اللوامع فی أهل مقرأ نافع، لابن المجراد: ۱/ ۴۴۲ ح. إیضاح التلخیص، لأبی المعالی محمد بن عبد الرحمن: ۲/ ۴۴۵ ح. إیضاح الدلالات فی ضابط ما یجوز من القراءات، لمحمد بن أحمد متولی: ۱/ ۴۵۰ ح. إیضاح الرموز و مفتاح الکنوز فی القراءات الأربع عشر، لشمس الدین القباقبی: ۱/ ۴۶۳ ح. الإیضاح

العضدی، لأبی علی الفارسی: ۱/ ۵۰۴ و ح. الإیضاح عن أحکام القرآن، لمجهول: ۲/ ۱۲۸ ح. الإیضاح فی أصول الدین، لابن الزاغونی: ۱/ ۱۹۰ ح. الإیضاح فی شرح المفصل، لأبی عمرو بن الحاجب: ۱/ ۴۶۶ ح، ۲/ ۵۰۶ و ح، ۴/ ۱۷۰. الإیضاح فی علوم البلاغة، انظر الإیضاح فی المعانی و البیان. الإیضاح فی القراءات، للأهوازی: ۱/ ۴۳۵ ح. الإیضاح فی القراءات العشر، للأندرابی: ۱/ ۴۶۰ ح. الإیضاح فی الهمزتین، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الإیضاح فی الوقف و الابتداء، لأبی عبد اللّه محمد بن طیفور: ۱/ ۴۹۶ ح. الإیضاح فی الوقف و الابتداء، لابن طیفور: ۱/ ۵۰. الإیضاح فی الوقف و الابتداء، للأنباری: ۱/ ۵۰. الإیضاح لما ینبهم علی الوری فی قراءة عالم أم القری، لأبی زید عبد الرحمن بن أبی القاسم المکناسی: ۱/ ۴۴۶ ح. الإیضاح لمختصر تلخیص المفتاح فی المعانی و البیان و البدیع، لأبی المعالی: ۲/ ۴۴۵ و ح. الإیضاح لناسخ القرآن و منسوخه، لمکی بن أبی طالب: ۲/ ۱۵۳ ح. إیضاح المعانی و البیان، انظر الإیضاح فی المعانی و البیان. الإیضاح و البیان فی تحقیق عبارات القرآن، لمحمد بن إسماعیل: ۱/ ۴۴۸ ح. الإیضاح و التبیین لما أبهم من تفسیر الکتاب المبین، للسهیلی: ۱/ ۲۴۲ ح. الإیضاح و غایة الإشراح فی القراءات السبع، للسخاوی: ۱/ ۴۳۹ ح. إیضاح الوقف و الابتداء فی کتاب اللّه عز و جل، لابن الأنباری: ۱/ ۴۹۴ ح. إیقاظ الأعلام بوجوب اتباع رسم المصحف الإمام، للشنقیطی: ۲/ ۹ ح. حرف الباء البارع، للمفضل: ۲/ ۲۹۸ ح. البارع فی اللغة، لأبی علی القالی: ۱/ ۳۹۵ و ح. باهر البرهان فی مشکلات معانی القرآن، لأبی البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۵ القاسم محمود بن علی النیسابوری: ۲/ ۱۹۸ ح. الباهر فی الفروق فی النحو، لابن الأثیر: ۳/ ۳۰۲ ح. الببلیوغرافیا الموضوعیة العربیة- علوم الدین الإسلامی- علوم القرآن، المنظمة العربیة للتربیة و الثقافة و العلوم: ۱/ ۶۶. بحث عن الاستعاذة، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. البحر الکبیر فی بحث التفسیر لناصر الدین ابن المنیر: ۱/ ۱۷۶ ح، ۳۶۴، ۲/ ۱۸۶ و ح. بحر الأصول، للزرکشی: ۴/ ۷۹. البحر المحیط، للزرکشی: ۱/ ۱۸. البحر المحیط، لأبی حیان: ۲/ ۴۵۰ ح، ۳/ ۲۹۰ ح، ۴۴۲، ۴/ ۲۰۷، ۲۷۷، ۲۹۰. البحر المدید فی التفسیر، لابن عجیبة: ۱/ ۶۳. بحر المذهب فی الفروع، للرویانی: ۳/ ۴۵ و ح. بحوث فی تفسیر القرآن، لجمال الدین عیاد: ۲/ ۲۷۹ ح. بدائع البرهان علی عمدة العرفان فی وصف حروف القرآن، للإزمیری: ۱/ ۴۴۸ ح. بدائع البرهان فی علوم القرآن، للإزمیری: ۱/ ۶۳. بدائع القرآن، لابن أبی الإصبع: ۳/ ۵۹ ح. البدر المنیر فی قراءة نافع و أبی عمرو و ابن کثیر، لعمر بن زین بن قاسم النشار: ۱/ ۴۴۴ ح. البدور الزاهرة فی القراءات العشر المتواترة، للنشار، سراج الدین: ۱/ ۴۶۲ ح. البدور الزاهرة فی القراءات العشر المتواترة من طریقی الشاطبیة و الدرة، لعبد الفتاح القاضی: ۱/ ۴۶۳ ح. البدیع، لابن المعتز: ۳/ ۵۱۲ و ح. البدیع فی الرسم العثمانی فی المصاحف الشریفة، انظر البدیع فی معرفة ما رسم فی مصحف عثمان بن عفان. البدیع فی القراءات السبع، لابن خالویه: ۱/ ۴۳۲ ح. البدیع فی القراءات السبع و إضافة قراءة ثامنة و هی قراءة یعقوب الحضرمی: لأبی علی الفارسی: ۱/ ۴۳۲ ح، ۴۵۸ ح. البدیع فی معرفة ما رسم فی مصحف عثمان بن عفان، للجهنی أبی عبد اللّه: ۲/ ۶ ح. البدیع فی النحو، لعلی بن عیسی الربعی: ۳/ ۳۴۰ ح. البدیع فی نقد الشعر، لابن منقذ: ۳/ ۵۰۳ ح. البدیع فی الهجاء و الترصیع، انظر البدیع فی معرفة ما رسم فی مصحف عثمان بن عفان. بدیع القرآن، لابن أبی الأصبع: ۱/ ۴۳، ۴۲۰ ح. بدیع القرآن، لابن البازری: ۱/ ۴۲۰ ح. بدیعة الغرر فی أسانید الأئمة الأربعة عشر، للشیخ محمد بن عبد اللّه متولی: ۱/ ۴۶۳ ح. البرق اللامع (فی فضائل القرآن) ...، للوادیاشی: ۲/ ۵۷ ح، ۵۸ ح. البرهان، انظر البرهان فی توجیه متشابه القرآن. (للکرمانی). البرهان، للکرمانی: ۱/ ۳۵۷. البرهان، ابن الزملکانی، انظر البرهان فی إعجاز القرآن. البرهان فی إعجاز القرآن، للزملکانی، کمال الدین: ۱/ ۱۳۵ ح، ۳/ ۲۳۹، ۴/ ۴۵، و انظر البرهان الکاشف عن إعجاز القرآن. برهان التصدیق فی الرد علی مدعی التلفیق، لمحمد بن محمد بیومی: ۱/ ۴۴۹ ح. البرهان فی أصول الفقه، لإمام الحرمین: ۱/ ۱۱۸ ح، ۱۶۱ و ح. البرهان فی إعجاز القرآن، لابن أبی الأصبع: ۲/ ۲۲۲ ح. البرهان فی إعجاز القرآن، لأحمد فوزی الساعاتی: ۲/ ۲۲۳ ح. البرهان فی بیان القرآن، لموفق الدین بن قدامة المقدسی: ۲/ ۲۲۲ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۶ البرهان فی ترتیب سور القرآن، لأبی جعفر الغرناطی: ۱/ ۳۴۰ ح. البرهان فی توجیه متشابه القرآن، للکرمانی: ۱/ ۲۰۴ ح، ۲۰۶ و ح. البرهان فی علوم القرآن، للحوبی: ۱/ ۵۴. البرهان فی علوم القرآن، للزرکشی: ۱/ ۱۸، ۶۱، ۷۰ (۲)، ۸۰ (۲)، ۱۰۲. البرهان فی قراءة القرآن، لفخر الدین الرازی: ۱/ ۴۳۹

ح. البرهان فی متشابه القرآن، لأبی المعالی: ۱/ ۷۵، ۲۰۴ ح، ۲/ ۲۲۴ ح. البرهان فی مشكلات القرآن، انظر البرهان فی متشابه القرآن. البرهان فی مشكلات القرآن، للقاضی، أبی المعالی: ۱/ ۳۷۰ ح. البرهان فی مناسبهٔ ترتیب سور القرآن، لأبی جعفر بن الزبیر: ۱/ ۱۳۰ ح. البرهان الكاشف عن إعجاز القرآن، لابن الزملكانی: ۲/ ۲۲۸ و ح، و انظر البرهان فی إعجاز القرآن للزملكانی، كمال الدین. البستان، لأبی اللیث السمرقندی: ۱/ ۴۷۵ ح، ۲/ ۹۰، ۱۰۲. البستان فی إعراب مشكلات القرآن، للأحنف أحمد بن أبی بكر: ۱/ ۴۰۷ ح. البستان فی القراءات الثلاث عشرهٔ، لابن الجندی سیف الدین: ۱/ ۴۶۳ ح. بستان الهواهٔ فی اختلاف الأئمهٔ و الرواهٔ، لسیف الدین أبی بكر، ابن الجندی: ۱/ ۴۴۱ ح. بسط السهل: لابن القطان: ۱/ ۴۴۲ ح. البسیط، لابن برهان: ۲/ ۲۰۹ ح. البسیط، للحسن بن شرف: ۲/ ۴۶۴ و ح، ۴/ ۱۸۸، ۲۲۸، ۲۵۷، ۳۳۵، ۳۷۹. البسیط، لحسن بن محمد الأسترآباذی: ۴/ ۱۰۵، ۲۲۱. البسیط، للواحدی: ۱/ ۱۰۵ و ح، ۲۶۰، ۲/ ۵۰۷ و ح، ۳/ ۸۰ و ح، ۴/ ۲۹۰. البصائر و الذخائر، لأبی حیان التوحیدی: ۱/ ۳۴۲ ح، ۴۱۴ و ح، ۲/ ۱۳۱ و ح، ۳/ ۴۲۴. البغوی و منهجه فی التفسیر، لعفاف عبد الغفور حمید: ۲/ ۲۷۹ ح. بغیهٔ الطالبین و رغبهٔ الراغبین، لمحمد بن عمر بن قاسم البقری: ۱/ ۴۴۶ ح. بغیهٔ المرید فی حفظ القرآن المجید، للسمهودی: ۱/ ۲۰۵ ح. بغیهٔ الوعاهٔ، للسیوطی: ۱/ ۷۷. بلاغهٔ العطف فی القرآن الكریم، لعفت الشرقاوی: ۲/ ۴۸۲ ح، ۴۸۳ ح. بلاغهٔ القرآن، لمحمد الخضر حسین: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۱ ح. بلاغهٔ القرآن بین الفن و التاریخ، لفتحی أحمد عامر: ۲/ ۴۸۱ ح. بلاغهٔ القرآن فی آثار القاضی عبد الجبار و أثرها فی الدراسات البلاغیهٔ، لعبد الفتاح لاشین: ۲/ ۴۸۱ ح. البلاغهٔ القرآنیهٔ عند الإمام الخطابی، لصباح عبید دراز: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. البلاغهٔ القرآنیهٔ فی تفسیر الزمخشری و أثرها فی الدراسات البلاغیهٔ، لمحمد حسنین: ۲/ ۴۸۱ ح. بلوغ الأمانی فی قراءهٔ ورش من طریق الأصبهانی، لأحمد بن أحمد بن إبراهیم الطیبی: ۱/ ۴۴۵ ح. بهجهٔ الأریب بما فی الكتاب العزیز من الغریب، للتركمانی: ۱/ ۳۹۱ ح. البهجهٔ الفریدهٔ للنشأهٔ الجدیدهٔ، لمحمد محمد قندیل الرحمانی: ۱/ ۴۵۴ ح. البهجهٔ فی القراءات السبع، للهراس هبهٔ اللّه: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۷ ۱/ ۴۳۸ ح. البهجهٔ المرضیهٔ، للضباع علی بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. البیان، انظر جامع البیان فی تفسیر القرآن. بیان أسلوب الحكیم، لابن كمال باشا: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۱ ح. بیان إعجاز القرآن، للخطابی حمد بن محمد: ۲/ ۲۲۳ ح، ۲۳۲. بیان أقسام القرآن الكریم من أجزاء و أحزاب و أرباع، للأسقاطی: ۱/ ۳۴۱ ح. بیان أوقاف سیدنا جبریل علیه السلام، لمجهول: ۱/ ۴۹۸ ح. البیان بدلیل القرآن، انظر البیان عن تلاوهٔ القرآن. بیان السبب الموجب لاختلاف القراءات و كثرهٔ الطرق و الروایات، لأبی العباس المهدوی: ۱/ ۴۳۴ ح. البیان عن بعض الشعر مع فصاحهٔ القرآن، للحسن بن جعفر البرجلی: ۱/ ۴۱۹ ح. البیان عن تلاوهٔ القرآن، للقرطبی أبی عمر: ۱/ ۴۳۶ ح. بیان العیوب التی یجب أن یجتنبها القراء و إیضاح الأدوات التی بنی علیها الإقراء، لابن البنا: ۱/ ۴۳۶ ح. البیان فی أحكام القرآن، لابن أبی الأحوص: ۲/ ۱۲۹ ح. البیان فی اختلاف أئمهٔ الأمصار و اتفاقهم فی عدد آی القرآن، انظر البیان فی عدّ آی القرآن. البیان فی إعراب القرآن، للطلمنكی: ۱/ ۴۰۶ ح. البیان فی الجمع بین القصیدهٔ و العنوان، لیحیی بن أحمد بن صفوان الأندلسی: ۱/ ۴۴۱ ح. البیان فی شرح آیات الأحكام، لأحمد بن محمد الأردبیلی: ۲/ ۱۲۹ (۲) ح. البیان فی شرح غریب القرآن، لقاسم بن حسن: ۱/ ۳۹۲ ح. البیان فی ضوء أسالیب القرآن، لعبد الفتاح لاشین: ۱/ ۴۲۰ ح، ۴۸۱ ح، ۴۸۲ ح. البیان فی عد آی القرآن، لأبی عمرو الأندلسی: ۱/ ۳۳۹ ح. البیان فی عد آی القرآن، لأبی عمرو الدانی: ۱/ ۴۷، ۳۴۸ (۲) و ح. البیان فی غریب إعراب القرآن، لابن الأنباری: ۱/ ۴۰۶ ح. البیان فی القراءات السبع، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۱ ح. البیان فی مباحث من علوم القرآن، لعبد الوهاب عبد المجید غزلان: ۱/ ۶۵. البیان فی الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن عبد اللّه بن أبی النجم: ۲/ ۱۵۷ ح. البیان فیما أبهم من الأسماء فی القرآن، للزهری: ۱/ ۲۴۳ ح. البیان القرآنی لمحمد رجب: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. البیان القصصی فی القرآن، لإبراهیم عوضین: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. بیان ما ضلت به الزنادقهٔ فی متشابه القرآن، لأبی عبد اللّه أحمد بن حنبل: ۲/ ۱۹۷ ح. بیان مشتبه القرآن، لأبی القاسم، عیسی بن عبد العزیز بن عبد الواحد اللخمی: ۱/ ۲۰۴ ح، ۲/ ۱۹۸ ح. البیان المفید فی رسم خط القرآن المجید، لأحمد عزهٔ البغدادی: ۲/ ۹ ح. بیان وجوه معانی الألفاظ القرآنیهٔ المتعددهٔ المعنی، لمجهول: ۱/ ۱۹۳ ح. البیان الوفی بقراءهٔ حفص عن عاصم الكوفی، للنشوی: ۱/ ۴۴۱ ح. بین أبی حیّان و

الزمخشری، لیحیی الشاوی المغربی: ۲/ ۲۷۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۸ حرف التاء التاریخ، لابن مردویه: ۱/ ۲۷۷ ح. تاریخ الإسلام، للذهبی: ۱/ ۷۹. تاریخ بغداد، للخطیب البغدادی: ۱/ ۳۷۴. تاریخ التفسیر، لقاسم القیسی: ۱/ ۶۶، ۲/ ۲۷۹ ح. تاریخ الخلفاء، للسیوطی: ۱/ ۷۷. تاریخ الطبری: ۳/ ۳۱۲. تاریخ القرآن، لأبی عبد اللّه الزنجانی: ۱/ ۶۴، ۳۲۶ ح. تاریخ القرآن، لعبد الصبور شاهین: ۱/ ۶۵، ۳۲۶ ح. تاریخ القرآن، للکردی، محمد طاهر: ۱/ ۶۵. تاریخ القرآن، للمروزی: ۱/ ۳۲۶ ح. تاریخ القرآن، لنولدکه و برجشتراسر: ۱/ ۳۲۷ ح. تاریخ القرآن، للهندی، عبد الصمد صارم: ۱/ ۶۴. تاریخ القرآن و التفسیر، لعبد اللّه محمود شحاتة: ۲/ ۲۷۹ ح. تاریخ القرآن و المصاحف، لموسی جار اللّه: ۱/ ۶۴، ۳۶۶ ح. تاریخ القرآن و غرائب رسمه و حکمه، لمحمد ظاهر قلی الکردی: ۱/ ۳۲۶ ح، ۲/ ۱۰ ح. التاریخ الکبیر، للبخاری: ۲/ ۱۱۰. التاریخ المظفری، للمظفری: ۱/ ۳۷۷ و ح. تأویل متشابه القرآن، لبشر بن المعتمر: ۱/ ۲۰۳ ح. تأویل متشابه القرآن علی قواعد أهل العدل، لأبی طاهر الطرثیثی: ۲/ ۱۹۸ ح. تأویل المتشابهات فی الأخبار و الآیات، لعبد القاهر بن طاهر البغدادی: ۲/ ۱۹۸ ح. تأویل متشابهات القرآن، لابن شهر أشوب: ۲/ ۱۹۸ ح. تأویل التشابهات القرآنیة، لأمر اللّه محمد: ۲/ ۱۹۹ ح. تأویل مشکل القرآن، لابن عبد البر: ۱/ ۳۰۶ ح. تأویل مشکل القرآن، لابن قتیبة: ۱/ ۲۰۳ ح. تأویلات القرآن، لمحمد بن محمد بن محمود الماتریدی: ۲/ ۱۹۸ ح. التبصرة، لأبی محمد الجوینی: ۱/ ۱۴۱ ح. التبصرة، للکواشی: ۲/ ۲۸۶ ح. التبصرة فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. التبصرة فی القراءات، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح، ۴۷۴ و ح. التبصرة فی القراءات القرآنیة، لأبی محمد عبد اللّه بن علی: ۱/ ۴۳۷ ح. التبصرة فی قراءة الأئمة العشرة، للخیاط، أبی الحسن: ۱/ ۴۵۹ ح. تبصرة المبتدی و تذکرة المنتهی فی القراءات، للدانی أبی عمرو: ۱/ ۴۳۵ ح. تبصرة المتذکر و تذکرة المتبصر، للکواشی: ۱/ ۲۷۲ ح. تبصرة المذاکر و نزهة الناظر، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. تبصرة المذکر و تذکرة المتدبّر، للکواشی: ۴/ ۲۳۹ ح. التبصرة و التذکار لحفظ مذاهب القراء السبعة بالأمصار، لأبی بکر بن محمد بن مفرّج البطلیوسی: ۱/ ۴۳۶ ح. تبصیر الرحمن و تیسیر المنان ببعض ما یشیر إلی إعجاز القرآن، للمهائمی: ۲/ ۲۲۳ ح. التبیان للنووی، انظر التبیان فی آداب حملة القرآن. التبیان: لابن الزملکانی، انظر التبیان فی علم البیان المطلع علی إعجاز القرآن. التبیان فی آداب حملة القرآن، لابن العماد: ۲/ ۸۱ ح. التبیان فی آداب حملة القرآن، للنووی: ۱/ ۴۹۸ ح، ۲/ ۸۱ ح، ۸۹ و ح، ۱۰۶. التبیان فی إعراب القرآن، لابن یعیش: ۱/ ۴۰۷ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۵۹۹ التبیان فی إعراب القرآن، للعکبری: ۱/ ۴۰۹ ح. التبیان فی تفسیر غریب القرآن، لابن الهایم: ۱/ ۳۹۱ ح. التبیان فی علم البیان المطلع علی إعجاز القرآن، للزملکانی: ۱/ ۱۳۵ ح، ۲/ ۲۲۲ ح، ۵۱۷ و ح، ۴/ ۶۳. التبیان فی علم البیان المطلع علی إعجاز القرآن، لعبد الواحد بن عبد الکریم الأنصاری: ۱/ ۴۲. التبیان فی علوم القرآن، للجزائری أبو بکر: ۱/ ۳۴، ۶۳. التبیان فی علوم القرآن، للصابونی: ۱/ ۶۶. التبیان فی مسائل القرآن، للقزوینی أحمد بن إسماعیل: ۲/ ۱۹۸ ح. التبیان فی المعانی و القرآن، للطیبی: ۳/ ۲۸ ح. التبیان فی الناسخ و المنسوخ من القرآن، للقرداغی، عبد الرحمن بن محمد الکردی: ۲/ ۱۵۷ ح. التبیان فی نزول القرآن، لابن تیمیة: ۱/ ۱۱۶ ح، ۳۲۰ ح. التبیان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن علی طریقة الاتقان، لطاهر بن أحمد الجزائری، أبو بکر: ۱/ ۶۳، ۲/ ۲۷۷ ح. التبیان للناسخ و المنسوخ، لعبد اللّه بن حمزة الصعدی: ۲/ ۱۵۷ ح. التبیان لمبهمات القرآن، لابن جماعة: ۱/ ۲۴۳ ح. تبیین المتشابه من کتاب اللّه المکرم و حدیث نبیه المعظم، لابن بلبان أبی عبد اللّه: ۲/ ۱۹۸ و ح. تتمة درة الخواص، للجوالیقی: ۳/ ۴۰ ح. التتمة فی القراءات، لمحمد بن محمد بن علی، ابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. التتمة فی قراءات الثلاثة الأئمة، لصدقة بن سلامة بن حسن: ۱/ ۴۴۲ ح. التجارة الرابحة فی الدلالة علی مقاصد الفاتحة، لابن بنت المیلق: ۲/ ۶۷ ح. تجرید الأبحاث الجمیلة فی شرح العقیلة، للجعبری: ۲/ ۸ ح. تجرید التیسیر، لابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. التجرید فی القراءات، لابن الفحام: ۱/ ۴۳۷ ح. التجرید فی المعانی و البیان، لسمرة بن علی البحرانی: ۲/ ۴۸۲ ح. التجرید لبغیة المرید فی القراءات السبع، انظر التجرید فی القراءات. تجرید النشر فی القراءات العشر، لابن الجزری: ۱/ ۴۶۱ ح. تجلی الأفراح فی شرح تلخیص المفتاح، للزرکشی: ۱/ ۱۹. التحاریر المنتخبة علی متن الطیبة، لإبراهیم العبیدی: ۱/ ۴۵۲ ح. تحبیر التیسیر، انظر تجرید التیسیر. تحبیر التیسیر فی القراءات العشر، لابن الجزری: ۱/ ۴۶۱ ح. التحبیر فی علوم التفسیر، للسیوطی: ۱/ ۳۴، ۶۲، ۷۸، ۷۹، ۲/

۲۷۶ ح. التحریر، للجرجانی: ۲/ ۸۸ ح. تحریر التحبیر، لابن أبی الإصبع، انظر تحریر التحبیر فی صناعة ... تحریر التحبیر فی صناعة الشعر و النثر و بیان إعجاز القرآن، لابن أبی الأصبع: ۱/ ۴۳، ۲/ ۲۲۲ ح، ۳/ ۵۹ ح. تحریر الخادم، انظر لب الخادم. تحریر الطرق و الروایات من طریق طیّبة النشر فی القراءات العشر، للمنصوری، علی بن سلیمان: ۱/ ۴۶۲ ح. تحریر النشر فی طریق العشر، للإزمیری: ۱/ ۴۶۲ ح. التحریر و التحبیر فی التفسیر، للبلخی ابن النقیب: ۱/ ۴۹۱ و ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۰ التحریر و التحبیر لأقوال أئمة التفسیر فی معانی السمیع البصیر، لابن النقیب: ۱/ ۴۲۰ ح. التحصیل، للعماد بن یونس الموصلی: ۲/ ۱۰۶ ح. تحصیل الاطمئنان، لإبراهیم القزوینی: ۲/ ۱۳۰ ح. تحصیل نظائر القرآن، للحکیم الترمذی: ۱/ ۱۹۲ ح. تحصین الخادم، للزرکشی: ۱/ ۲۲. تحفة الأبرار، للسریفی أحمد بن عبد السلام: ۱/ ۴۵۱ ح. تحفة الأحباب و منیة الأنجاب فی أسرار بسم اللّه و فاتحة الکتاب، للبونی أحمد بن علی: ۲/ ۶۳ ح. تحفة الإخوان، لعبد اللّه بن المؤمن الواسطی: ۱/ ۴۴۱ ح. تحفة الإخوان فی إعراب بعض آیات القرآن، للثعالبی: ۱/ ۴۰۷ ح. تحفة الإخوان فی الخلاف بین الشاطبیة و العنوان، لابن الجزری: ۲/ ۸ ح. تحفة الأریب بما فی القرآن من الغریب، لأبی حیان: ۱/ ۳۹۱ ح. تحفة الأنام فی الوقف علی الهمز لحمزة و هشام، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. تحفة البارع بما رواه قالون عن نافع، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح و ۴۵۶ ح. تحفة البررة فی القراءات العشرة، لأبی محمد عبد اللّه بن المؤمن الواسطی: ۱/ ۴۶۱ ح. التحفة البهیة و الطرفة الشهیة: ۲/ ۴۱۱ ح. تحفة الخاقان فی رسم القرآن، لمحمد نعیم البدخشی: ۲/ ۹ ح. تحفة الطلاب فی آیات الکتاب، للشیخ نجم الدین: ۱/ ۳۴۰ ح. تحفة الطلاب فی صناعة الکتاب، لمجهول: ۲/ ۱۰ ح. تحفة الطلاب فیما کان بالنون و التذکیر و التأنیث و الغیبة و الخطاب، لعبد الرحمن بن حسن الأجهوری: ۱/ ۴۴۸ ح. تحفة العرفان فی بیان أوقاف القرآن، لأحمد بن مصطفی أبی الخیر: ۱/ ۴۹۷ ح. تحفة الفقیر ببعض علوم التفسیر، للاسکندری، محمد بن سلامة: ۱/ ۶۳، ۲/ ۲۷۷ ح. تحفة القاری لکتاب الباری، لأحمد الدردیر: ۱/ ۲۰۵ ح. تحفة من أراد الاهتداء فی معرفة الوقف و الابتداء، لحسین الجوهری. ۱/ ۴۹۸ ح. تحفة المودود فی المقصور و الممدود، لابن مالک: ۴/ ۳۰۲ و ح. تحفة النابه لما فی القرآن من المتشابه، انظر بغیة المرید فی حفظ القرآن المجید. تحفة النبلاء فی قراءة أبی عمرو بن العلاء، لمحمد بن محیی الدین النمرة: ۱/ ۴۴۹ ح. تحقیق البیان فی تأویل القرآن، للراغب الأصفهانی: ۱/ ۲۱۸ ح. تحقیق البیان فی عدّ آی القرآن، لمتولی، محمد بن أحمد: ۱/ ۳۴۰ ح. تحقیق البیان فی المختلف فیه من آی القرآن، لمتولی، محمد بن أحمد: ۱/ ۳۴۰ ح. تحقیق التعلیم فی الترخیم و التفخیم، لإبراهیم بن عمر: ۱/ ۵۱. تخریج أحادیث الشرح الکبیر للرافعی، انظر: الذهب الإبریز. التذکار فی أفضال القرآن، انظر التذکار فی أفضل القرآن. التذکار فی أفضل الأذکار، لأبی عبد اللّه محمد بن أبی بکر القرطبی: ۲/ ۵۷ ح. التذکار فی قراءات أبان بن یزید العطار، لابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. التذکار فی القراءات العشر، لأبی الفتح البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۱ عبد الواحد بن حسین: ۱/ ۴۵۹ ح. التذکرة، انظر تذکرة النحاة. التذکرة، لأبی محمد الجوینی: ۱/ ۱۴۱ ح. التذکرة: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار: ۴/ ۳۲. التذکرة، للفارسی أبو علی: ۲/ ۳۹۴ و ح، ۳/ ۱۹۳، ۴۴۶، ۴۴۸. تذکرة الأریب، لابن الجوزی: ۱/ ۱۸۲ ح. تذکرة الحفاظ فی مشتبه الألفاظ، (منظومة) للجعبری: ۱/ ۲۰۴ ح. تذکرة الحافظ لتراجم القراء السبعة و اجتماعهم و اتفاقهم فی حروف الاختلاف، للدانی أبی عمرو: ۱/ ۴۳۵ ح. التذکرة فی الأحادیث المشتهرة، انظر اللئالئ المنتثرة فی الأحادیث المشتهرة. التذکرة فی اختلاف القراء، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. التذکرة فی القراءات الثلاث المتواترة، لمحمد سالم محیسن: ۱/ ۴۵۸ ح. التذکرة فی القراءات الثمانی، لأبی طالب عبد المنعم: ۱/ ۴۵۸ ح. التذکرة فی القراءات السبع، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. التذکرة فی القراءات السبع، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. التذکرة فی القراءات السبع، لأبی الحسن طاهر: ۱/ ۴۳۳ ح. التذکرة فی القراءات السبعة عن القراء السبعة المشهورین، لأبی الحکم العاصی بن خلف: ۱/ ۴۳۶ ح. تذکرة المبتدئ: ۱/ ۴۵۳ ح. تذکرة المنتهی فی القراءات، لمحمد بن حسین، أبی العز القلانسی: ۱/ ۴۴۴ ح. تذکرة النحاة، للشیخ أبی حیان: ۴/ ۱۶۶. التذکرة فی القراءات السبع، للرعینی: ۱/ ۴۳۶ ح. التذهیب فیما زاد علی الحرز من التقریب، لابن عیاش: ۱/ ۴۴۳ ح. التذییل و التکمیل، لأبی حیان: ۳/ ۲۴۲ و ح. ترتیب السور و ترکیب الصور، للصدیقی، محمد بن محمد: ۱/ ۳۴۰ ح. الترجمان عن غریب القرآن، لمجهول: ۱/ ۳۹۱

ح. الترجیح و التوفیق بین نصوص القرآن، لمحسن عبد الحمید: ۱/ ۲۰۶ ح. الترشیح فی النحو، لابن الطراوة: ۲/ ۴۳۲ ح. الترقیص، لمحمد بن المعلی الأزدی: ۳/ ۴۴۷ و ح. تزیین الغرة فی القراءات الثلاث الزائدة علی السبع، لابن قرة: ۱/ ۴۵۷ ح. تسهیل العسیر فی قراءة ابن کثیر، لأحمد بن محمد بن عثمان: ۱/ ۴۳۱ ح. تسهیل الفحص فی روایة الإمام حفص، لعبد الحق السنباطی: ۱/ ۴۴۸ ح. تسهیل الفوائد و تکمیل المقاصد، لابن مالک الطائی أبی عبد اللّه: ۲/ ۴۵۸ و ح، ۴۶۷ ح، ۳/ ۲۴۲ ح، ۴/ ۱۷۲ و ح، ۲۶۵، ۳۵۳. تشبیهات القرآن و أمثاله، لابن القیم الجوزیة: ۱/ ۴۲، ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. التشبیهات القرآنیة و البیئة العربیة، لماجدة مجید الأطرقجی: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. تشنیف المسامع بجمع الجوامع، للزرکشی: ۱/ ۱۹. تشیید جوامع خواص أسرار القرآن و تأیید الذخیرة المعدّة لنوائب الزمان، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. التصاریف (تفسیر القرآن مما اشتبهت أسماؤه و تصرفت معانیه)، لابن سلام: ۱/ ۱۹۲ ح. تصانیف الأفعال، للقوطیة: ۱/ ۳۹۵ ح. التصریف، لابن الحاجب: ۱/ ۴۶۸ ح. التصریف، للزنجانی: ۳/ ۱۷۵ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۲ التضمین، لحسین والی: ۲/ ۱۱۱ ح. تضمین الآی، لأبی علی المعرّی: ۱/ ۴۳، ۲/ ۱۱۱ ح. تضمین الآی الشریفة و الأحادیث النبویة، لناصر الدین شافع بن علی: ۲/ ۱۱۱ ح. تعداد الآی، للطبری: ۱/ ۳۳۹ ح. التعریف بالقراءات الشواذ، لأبی عمرو الدانی: ۱/ ۴۶۴ ح. التعریف فی اختلاف الرواة، للدانی أبی عمرو: ۱/ ۴۳۵ ح. التعریف فی القراءات، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. التعریف و الإعلام بما أبهم فی القرآن من الأسماء و الأعلام، للسهیلی أبو القاسم: ۱/ ۲۴۲ و ح، ۲/ ۴۱۶ و ح، ۴/ ۵۵. التعلیق، لأبی محمد الجوینی: ۱/ ۱۴۱ ح. تعلیق علی وصف الاهتداء، لابن الجزری: ۱/ ۴۹۷ ح. التعلیق فی النحو، لابن بابشاذ: ۳/ ۲۸ ح. التعلیق الکبیر، للقاضی الحسین: ۲/ ۹۳ ح، ۱۰۷ و ح. تعلیقة علی الأشباه و النظائر، لأخی زادة: ۱/ ۱۹۳ ح. تعلیقة علی الحروف المقطعات فی أوائل السور، انظر الحروف المقطعة فی أوائل السور. التعلیل فی القراءات السبع، لأبی العباس أحمد بن محمد الموصلی: ۱/ ۴۵۲ ح. تعمیم المنافع بقراءة الإمام نافع، للترمسی محمد محفوظ: ۱/ ۴۵۰ ح. تغرید الجمیلة لمنادمة العقیلة، للجعبری: ۲/ ۷ ح. تفاسیر کتاب سیبویه، لأبی عثمان: ۲/ ۳۶۵ ح. التفرقة بین الإسلام و الزندقة، الغزالی: ۲/ ۲۰۸ و ح. التفسیر، لعبد الرحمن بن زید بن أسلم: ۲/ ۲۹۶ ح. التفسیر، لهبة اللّه بن سلامة الضریر: ۲/ ۱۵۲ ح. تفسیر، للکلبی محمد بن السائب: ۱/ ۲۷۵ ح. تفسیر الآی (الذی نزل فی أقوام بأعیانهم)، للکلبی: ۱/ ۲۷۵ ح، ۲/ ۲۹۷ ح. تفسیر آیات الأحکام، انظر شرح آیات الأحکام. تفسیر آیات الأحکام، للاستراباذی: ۲/ ۱۲۹ ح. تفسیر آیات الأحکام، لمحمد علی السائس: ۲/ ۱۲۹ ح. تفسیر آیات الأحکام، لمحمد علی الصابونی: ۲/ ۱۲۹ ح، ۱۳۰ ح. تفسیر آیات الأحکام، لمناع القطان: ۲/ ۱۳۰ ح. تفسیر آیات الأحکام وفق المذهب الجعفری و المذاهب الأخری، للطباطبائی، حسین محمود: ۲/ ۱۲۹ ح. تفسیر ابن عباس و مروياته فی کتب السنة، لعبد العزیز عبد اللّه الحمیدی: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسیر ابن العربی، انظر قانون التأویل ... تفسیر ابن القشیری: ۲/ ۳۴۲. تفسیر ابن ماجة: ۱/ ۴۶۷ ح. تفسیر ابن مردویه، انظر التفسیر الکبیر. تفسیر ابن المنیر، انظر البحر الکبیر. تفسیر أبو حیان، انظر البحر المحیط. تفسیر أبو بکر النقاش: ۱/ ۳۰۰ ح. تفسیر أبو نصر بن القشیری، انظر التیسیر فی التفسیر. تفسیر أرجوزة أبی نواس، انظر سر الصناعة. التفسیر الإسلامی و مذاهبه، لجولدزیهر: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسیر أسماء القرآن الکریم، انظر أسماء القرآن الکریم. تفسیر البحر لابن المتیر: ۳/ ۳۴۹. تفسیر البحر المحیط (دراسة)، لعلی الشباح: ۱/ ۴۰۸ ح. تفسیر البخاری، انظر تفسیر القرآن. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۳ تفسیر البسیط، للواحدی: ۱/ ۳۷۴ ح. تفسیر البغوی، انظر معالم التنزیل. تفسیر الثعلبی، انظر الکشف و البیان فی تفسیر القرآن. تفسیر الجنیدی: ۳/ ۱۱۸ و ح. تفسیر الحوفی: ۳/ ۲۹۳. تفسیر الرازی: ۳/ ۴۹۹. تفسیر الراغب الأصفهانی، للراغب الأصفهانی: ۱/ ۵۳، ۷۵، ۲/ ۲۰۴ و ح، ۳۰۵، ۴/ ۲۸۴. تفسیر الرمانی: ۲/ ۳۷۳ و ح، ۴/ ۲۱۳. تفسیر روح بن عبادة، ...: ۲/ ۲۹۸ ح. تفسیر السدی، للسدی: ۲/ ۲۹۵ ح. تفسیر سعید بن جبیر، ...: ۲/ ۲۹۴ ح. تفسیر سفیان بن عیینة: ۲/ ۲۹۸ ح. تفسیر سفیان الثوری، للثوری: ۱/ ۹۹ ح. تفسیر سلیم الرازی، انظر ضیاء القلوب. التفسیر الصغیر، للکواشی: ۱/ ۲۷۲ ح. التفسیر الصوفی للقرآن الکریم عند نجم الدین الدایة، لسید عبد التواب هادی: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسیر الطبری، ترجمه للفرنسیة بییر جودة عاروف: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسیر عبد اللّه بن الجرّاح، ...: ۲/ ۲۹۹ ح. تفسیر عبد بن حمید، ...: ۲/ ۲۹۹ ح. تفسیر عبد الرزاق، ...: ۲/ ۲۹۸ ح، ۳۰۶. تفسیر العزیزی: ۲/ ۴۴۴ و ح.

تفسير عكرمة عن ابن عباس، ...: ۲/ ۲۹۵ ح. التفسير العلمى للقرآن، لمحسن عبد الحميد: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسير غريب القرآن، لابن قتيبة: ۱/ ۱۶۰ ح، ۳۸۹ ح. تفسير غريب القرآن، لابن الملقن: ۱/ ۳۹۱ ح. تفسير غريب القرآن، للإمام مالك: ۱/ ۳۸۸ ح. تفسير غريب القرآن، للأمير محمد بن إسماعيل: ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير غريب القرآن، للبابانى: ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير غريب القرآن، لحمدى عبيد الدمشقى: ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير غريب القرآن، لزيد بن على: ۱/ ۳۸۸ ح. تفسير غريب القرآن، للطريحى: ۱/ ۳۹۱ ح. تفسير غريب القرآن، لمحمود إبراهيم: ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير غريب القرآن، لمجهول: ۱/ ۳۹۳ ح. تفسير غريب القرآن المعروف بقاموس أوضح التبيان فى حل ألفاظ القرآن: للمصرى: ۱/ ۳۹۳ ح. التفسير فى متشابه القرآن، لمقاتل بن سليمان: ۱/ ۲۰۲ ح. تفسير القرآن، لأبى البقاء العكبرى: ۱/ ۱۵۹ ح. تفسير القرآن، لإمام الحرمين: ۱/ ۱۱۸ ح. تفسير القرآن، للإمام أبو العباس الحلبى: ۳/ ۲۴۱ ح. تفسير القرآن، للبخارى: ۱/ ۲۰۱ و ح. تفسير القرآن، للجوزى قوام السنة: ۲/ ۳۶۳ و ح. تفسير القرآن، للزركشى: ۱/ ۱۹. تفسير القرآن، يحيى بن سلام: ۱/ ۲۷۵ ح. تفسير القرآن بالسنة، لمحسن عبد الحميد: ۲/ ۲۷۹ ح. تفسير القرآن بالمصطلحات، لمحسن عبد الحميد: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير القرآن العظيم، لابن عبد السلام: ۱/ ۱۷۸، و ح. تفسير القرآن العظيم، للسيوطى: ۱/ ۳۷۹ ح، ۳۹۱ ح. تفسير القرآن العظيم، لناصر الدين ابن المنير: انظر البحر الكبير فى بحث التفسير، و انظر التفسير الكبير، و تفسير البحر. تفسير القرآن الكريم من لسان العرب لابن منظور، لرضوان بن شقرون: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير القرآن اللغوى مع شرح مفرداته و معانيه بما يلائم حاجة المعاصرين، لمصطفى النقاش: البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۴ ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير القرآن و تأويله على الاختصار، لابن صمادح: ۱/ ۳۹۰ ح. تفسير القفّال: ۲/ ۱۱۱ و ح. التفسير الكبير، لأبى محمد الجوينى: ۱/ ۱۴۱ ح. التفسير الكبير، للرازى فخر الدين: ۱/ ۱۰۶ (۲) ح، ۲۷۸ و ح، ۲/ ۳۸۳، ۳/ ۳۴۷. التفسير الكبير، للقشيرى: ۱/ ۳۶۱ ح. التفسير الكبير، للكواشى: ۱/ ۲۷۲ ح. التفسير الكبير، لابن مردويه: ۱/ ۲۷۷ ح. التفسير الكبير، لناصر الدين بن المنير: ۱/ ۱۷۶ و ح و انظر البحر الكبير فى بحث التفسير، و تفسير البحر. تفسير كتاب الجرمى، لابن درستويه: ۱/ ۴۱۳ ح. تفسير الكشاف، للزمخشرى: ۱/ ۷۵. تفسير الكلبى، ...: ۲/ ۲۹۷ ح. تفسير الكواشى، انظر تبصرة المذكر و تذكرة المتدبّر، أو تلخيص تبصرة المذكر و تذكرة المتدبّر، أو كشف الحقائق. تفسير الماتريدى: ۳/ ۱۱ ح. تفسير الماوردى، انظر النكت و العيون. تفسير مجاهد، ...: ۲/ ۲۹۴ ح. تفسير محمد بن بحر الأصبهانى: ۳/ ۴۴۴. التفسير المسند، لعبد الرحمن بن أبى حاتم: ۲/ ۳۰۰ ح. تفسير المشكل من غريب القرآن، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۳۹۰ ح. التفسير معالم حياته، منهجه اليوم، لأمين الخوتى: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير المعتزلة للقرآن الكريم تاريخه و منهجه، لمحمود كامل أحمد عبد المنعم: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير مفردات القرآن، لمصطفى بن محمد: ۱/ ۳۹۲ ح. تفسير مقاتل بن سليمان، ...: ۲/ ۲۹۴ ح. تفسير المهدوى، ...: ۲/ ۳۰۱ ح. التفسير النبوى فى القرآن الكريم، لعواد بلال معيض الزويرعى: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير النحاس، انظر إعراب القرآن. تفسير النسائى، للنسائى: ۱/ ۳۲۱. تفسير النيسابورى، لابن حبيب النيسابورى: ۱/ ۲۷۹ ح، ۲/ ۱۶۰ و ح. تفسير الوجيز، للواحدى: ۱/ ۳۷۴ ح. التفسير و رجاله، لمحمد الفاضل عاشور: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسير الوزير المغربى: ۳/ ۶۵. تفسير الوسيط، للواحدى: ۱/ ۳۷۴ ح. التفسير و المفسرون، لمحمد حسين الذهبى: ۲/ ۲۸۰ ح. التفسير و مناهجه فى ضوء المذاهب الإسلامية، لمحمد بسيونى: ۲/ ۲۸۰ ح. تفسيرات ابن عباس الصحيحة فى الثلثين الأخيرين من القرآن الكريم، آدم محمد على: ۲/ ۲۸۰ ح. التفسيرات الأحمدية فى بيان الأحكام الشرعية، لملا جيون، أحمد بن أبى سعيد: ۲/ ۱۲۹ ح. تفسيرات حديثة لقرآن المسلمين، لبيلجون. ح. م. س: ۲/ ۲۸۰ ح. التفصلة، للخارزنجى: ۴/ ۳۰۸ ح. تفصيل الدر فى القراءات، لمحمد بن أحمد بن محمد المكناسى: ۱/ ۴۴۴ ح. التفصيل فى الفرق بين التفسير و التأويل، لحامد العمادى: ۲/ ۲۷۷ ح. التقديم و التأخير بين المبنى و المعنى فى القرآن الكريم، لعلى محمود جعفر: ۲/ ۴۸۲ ح. التقريب، للقاضى أبى بكر: ۲/ ۱۸۱ و ح، ۲۵۵ و ح. تقريب حصول المقاصد فى تخريج ما فى النشر من الفوائد، للإزميرى: ۱/ ۴۶۲ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۵ التقريب فى القراءات السبع، لأبى العباس المسيلى: ۱/ ۴۳۷ ح. تقريب النشر فى القراءات العشر، لابن الجزرى: ۱/ ۴۶۱ ح. تقريب النفع فى القراءات السبع، للضباع على بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. التقريب و الإرشاد، للقاضى أبى بكر: ۱/ ۳۸۳ و ح. التقريب و الأشعار فى مذاهب

القراء السبعهٔ أئمهٔ الأمصار رحمهم اللّه، لشعیب بن عیسی: ۱/ ۴۳۷ ح. التقریب و البیان فی معرفهٔ شواذ القرآن، للصفراوی: ۱/ ۴۶۴ ح. تقسیم القرآن، للکلبی ابن السائب: ۱/ ۴۶. تقیید علی مورد الظمآن فی الرسم، لشقرون الوهرانی: ۲/ ۸ ح. التکرار أسرار وجوده و بلاغته فی القرآن الکریم، لحامد حفنی داود: ۱/ ۲۰۵ ح. التکملهٔ، لأبی علی الفارسی: ۱/ ۵۰۴ ح. التکملهٔ، للخارزنجی: ۴/ ۳۰۸ ح. تکملهٔ شرح المنهاج، للنووی: ۱/ ۱۹. تکملهٔ العشر بما زاده النشر، لمحمد بن عبد الرحمن الخلیجی: ۱/ ۴۵۸ ح. التکملهٔ علی الصحاح، للصاغانی: ۱/ ۱۹۹ ح، ۲۴۴ و ح. التکمیل و الإتمام لکتاب التعریف و الإعلام، لابن عساکر: ۱/ ۲۴۲ ح، و ۲۲۳. التکمیل و الإفهام، لابن عسکر: ۳/ ۵۶ ح، ۷۹. التکملهٔ و الذیل و الصلهٔ لکتاب تاج اللغهٔ و صحاح العربیهٔ: ۴/ ۲۴۴ ح. التلخیص، لابن القاص: ۲/ ۳۷۷ ح. التلخیص، لإمام الحرمین: ۳/ ۱۷۵ و ح. التلخیص، للکواشی: ۲/ ۲۸۶ ح. تلخیص أحکام القرآن، انظر تهذیب أحکام القرآن. تلخیص البیان فی مجازات القرآن. للشریف الرضی: ۱/ ۴۱۹ ح، ۲/ ۳۷۵ ح. تلخیص تقریب النشر، لزکریا بن یحیی الأنصاری: ۱/ ۴۶۲ ح. تلخیص العبارات فی القراءات لأبی علی بن خلف القیروانی: ۱/ ۴۳۷ ح. تلخیص الفتح الربانی، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. تلخیص الفوائد، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. تلخیص الفوائد و تقریب المتباعد فی شرح عقیلهٔ أتراب القصائد، لأبی البقاء: ۲/ ۸ ح. التلخیص فی الحساب، لابن البناء: ۲/ ۱۵ ح. التلخیص فی القراءات الثمان عن القراء الثمانیهٔ المشهورین، لأبی معشر: ۱/ ۴۵۹ ح. التلخیص فی المعانی و البیان، للقزوینی محمد بن عبد الرحمن: ۳/ ۱۸۱ و ح. التلخیص لأصول قراءهٔ نافع بن عبد الرحمن للدانی أبی عمرو: ۱/ ۴۳۵ (۲) ح. تلخیص المذکر و تذکرهٔ المتدبّر، للکواشی: ۴/ ۲۳۹ ح. تلخیص المفتاح فی المعانی و البیان، لأبی المعالی، محمد بن عبد الرحمن: ۲/ ۴۴۵ ح. التلقین، للقاضی عبد الوهاب المالکی: ۳/ ۴۸۲ ح. التلقیح فی غرائب علوم الحدیث، لابن الجوزی: ۱/ ۶۰. تمکین المدّ فی آتی و آمن و آدم و شبیهه، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. التمهید، لابن عبد البر: ۱/ ۳۸۰. التمهید فی القراءات، لأبی علی الحسن بن محمد بن إبراهیم: ۱/ ۴۳۴ ح. التمویهات علی کتاب التبیان، انظر التنبیهات علی ما فی التبیان من التمویهات. تناسق الدرر فی تناسب السور، انظر أسرار ترتیب القرآن. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۶ تناوب حروف الجر فی لغهٔ القرآن، لمحمد حسن عوّاد: ۱/ ۴۰۸ ح. التنبیه، لابن جنی: ۴/ ۲۲۶. التنبیه، لإسحاق بن محمود: ۱/ ۴۰۷ ح. تنبیه الخلان علی الإعلان بتکمیل مورد الظمآن، للمارغنی إبراهیم بن أحمد: ۲/ ۷ ح، ۹ ح. تنبیه العطشان علی مورد الظمآن لحسین بن علی الرجراجی: ۲/ ۸ ح. التنبیه علی الأسرار المودعهٔ فی بعض سور القرآن، للرازی فخر الدین: ۲/ ۶۲ ح. التنبیه علی أصول قراءهٔ نافع بن عبد الرحمن، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. التنبیه علی إعجاز القرآن، لمحمد بن أبی القاسم البقالی: ۲/ ۲۲۲ ح. التنبیه علی الألفاظ، لأبی الفضل محمد بن ناصر البغدادی: ۱/ ۴۵۲ ح. التنبیه علی خطأ الغریبین للهروی، لأبی الفضل بن أبی منصور: ۱/ ۳۹۰ ح. التنبیه علی شرح مشکل أبیات الحماسهٔ، لابن جنی: ۲/ ۴۴۹ و ح. التنبیه علی فضل علوم القرآن، لأبی القاسم النیسابوری: ۱/ ۲۷۹، ۲۸۰ ح، ۲/ ۵۷ ح. التنبیه علی اللحن الجلی و اللحن الخفی، لعلی بن جعفر السعیدی: ۱/ ۴۳۳ ح. التنبیه علی مذهب أبی عمرو بن العلاء فی الإمالهٔ و الفتح بالعلل، للدانی أبی عمرو: ۱/ ۴۳۵ ح. التنبیه علی النقط و الشکل، للدانی أبی عمرو: ۲/ ۶ ح. تنبیه الغافلین، للسمرقندی: ۱/ ۳۲۲ ح، ۴۷۵ ح. التنبیه و الردّ علی أهل الأهواء و البدع، للملطی محمد بن عبد الرحمن: ۱/ ۲۰۲ ح. التنبیهات علی ما فی التبیان فی التمویهات، لأبی المطرف بن عمیرهٔ: ۴/ ۶۳. التنبیهات علی معرفهٔ ما یخفی من الوقوفات، للزواوی عبد السلام: ۱/ ۴۹۷ ح. تنزیل الآیات علی الشواهد من الأبیات، لمحب الدین أفندی: ۱/ ۱۰۶ ح. التنزیل فی القرآن، لابن فضال: ۱/ ۱۱۶ ح، ۳۲۰ ح. تنزیل القرآن بمکهٔ و المدینهٔ، للزهری: ۱/ ۳۹، ۱۱۶ ح، ۲۷۳ ح، ۳۲۰ ح. التنزیل و ترتیبه، للنیسابوری، أبو القاسم: ۱/ ۱۱۶ ح، ۳۲۰ ح. التنزیل و وقت النزول، لزهرهٔ حسین أبو العلا: ۱/ ۱۱۶ ح، ۳۲۱ ح. تنزیه القرآن عن المطاعن، ...: ۲/ ۲۰۴ ح. تنقیح نظم الدرهٔ، لمحمد محمد هلالی الأبیاری: ۱/ ۴۴۹ ح. تنویر الأذهان و الضمائر فی شرح الأشباه و النظائر، لمصطفی بن خیر الدین: ۱/ ۱۹۳ ح. تنویر الصدر بقراءهٔ الإمام أبی عمرو، للترمسی محمد محفوظ: ۱/ ۴۵۱ ح. التنویر فیما زاد للسبعهٔ الأئمهٔ البدور علی ما فی الحرز و التیسیر، للطیبی بدر الدین أحمد بن أحمد: ۱/ ۴۶۲ ح. تنویر المقباس من تفسیر ابن عباس، الفیروزآبادی: ۱/ ۳۷ ح، ۴۹۷ ح. تهذیب أحکام القرآن، لابن السراج: ۲/ ۱۲۹

ح. تهـذيب تحفـة الأريب بما فى القرآن من الغريب، لابن قطلوبغا: ۱/ ۳۹۱ ح. التهـذيب فى اللغة، للأزهرى: ۱/ ۳۰۹ و ح، ۴۰۲ ح. التهـذيب فيمـا زاد على الحرز مـن التقريب، انظر التهـذيب فيمـا زاد على الحرز من التقريب. تهـذيب القراءات العشـر، لسـاجقلى‌زاده، محمد المرعشى: ۱/ ۴۶۲ ح. التهـذيب لاختلاف قراءة نافع فى روايـة ورش و أبى البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۷ عمرو بن العلاء فى روايـة اليزيدى و اختلاف ورش و قالون عن نافع، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. التهذيب لانفراد أئمة القراء السبعة، انظر التهذيب لما انفرد به كل واحـد من القراء السـبعة من الإدغام. التهذيب لما انفرد به كل واحد من القراء السبعة من الإدغام، للدانى: ۱/ ۴۳۵ ح. التوجيه فى النحو، لابـن الخباز: ۳/ ۱۴۹ و ح. التوحيـد، للماتريدى: ۳/ ۱۱ ح. التوسّط و الفتح بين الروضة و الشـرح، للأذرعى: ۱/ ۲۱. التوسـعة، لابن السكيت: ۲/ ۴۸۲ ح. توضيـح المشـكل فى القرآن، لابن الحـداد: ۱/ ۲۰۳ ح. توضيـح المشـكل فى القرآن، لسعيد بن محمد الغسانى: ۱/ ۴۳۰ ح. توضيـح المقام فى الوقف على الهمزة لهشام و حمزة، للـدانى: ۱/ ۴۳۵ ح. توضيـح المقام فى الوقف على الهمز لحمزة و هشام، لمحمـد بن أحمـد بن عبـد اللّه الشـهير بمتولى: ۱/ ۴۵۰ ح. توضيـح المنهاج، انظر الديباج فى توضيـح المنهاج. التوطئة، لابن الضائع: ۲/ ۳۶۵ ح. تيجان التبيان فى مشـكلات القرآن، للخطيب العمرى: ۱/ ۲۰۵ ح. التيسير العجيب فى تفسير الغريب، لأبـى العباس، أحمـد بن القاضـى: ۱/ ۳۹۱ ح. التيسـير فى التفسـير، لأبـى نصـر بن القشـيرى: ۲/ ۲۴۸ و ح. التيسـير فى علـوم التفسـير، للديرينى: ۱/ ۳۸۹ ح، ۳۹۰ ح. التيسـير فى القراءات، لأبى العباس المهدوى: ۱/ ۴۳۴ ح. التيسير فى القراءات السبع، لأبى عمرو الدانى: ۱/ ۴۳۵ ح، ۴۶۵ و ح، ۴۶۷، ۴۷۰، ۴۷۲، ۴۷۴. التيسير فى قواعد علم التفسير، للكافيجى: ۱/ ۶۱، ۲/ ۲۷۶ ح. حرف الثاء ثبت و يشتمل على أسانيد مؤلفة فى القراءات، لمحمد البشـر محمد الطاهر: ۱/ ۴۵۰ ح. الثغر الباسم فى قراءة الإمام عاصم ...، لعلى عطيـة الفجرينى: ۱/ ۴۴۸ ح. ثلاث رسائل فى إعجاز القرآن، للرمانى: ۱/ ۴۲. ثلاث رسائل فى إعجاز القرآن، للخطابى: ۱/ ۴۲. ثواب سورة القدر، لأبى عبـد اللّه محمد حسان الرازى: ۲/ ۶۸ ح. ثواب سورة القـدر، لأبى الحسن على بن محمد: ۲/ ۶۸ ح. ثواب القرآن، لأبى أبى شـيبة: ۲/ ۵۵ ح. ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن خالد: ۲/ ۵۶ ح. ثواب القرآن، لإسماعيل بن مهران السكونى: ۲/ ۵۶ ح. ثواب القرآن، لأبى عبد اللّه محمد بن أحمد الصـفوانى: ۲/ ۵۷ ح. ثواب القرآن، لأحمد بن محمد بن سـيّار البصرى: ۲/ ۵۷ ح. ثواب القرآن، لمحمد بن حسان الرازى: ۲/ ۵۸ ح. ثواب القرآن العظيم، لعبد السلام بن أحمد بن سهيل البصرى: ۲/ ۵۷ ح. حرف الجيم الجامع، لابن وهـب: ۱/ ۳۱۴ و ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۸ الجامع، ليعقوب بن إسحاق الحضرمى: ۱/ ۴۲۹ ح. الجامع، لعاصم بن أبى النجود: ۱/ ۴۲۹ ح. الجامع، لابن عيينة: ۲/ ۷۱. الجامع، للجوزى قوام السنة: ۲/ ۳۶۳ ح. جامع الاختلافات فى علم القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. الجامع الأزهرى المفيد لمفردات الأربعة عشـر من صناعة الرسم و التجويد: ۲/ ۸ ح. جامع الأسانيد فى القراءات، لابن الجزرى: ۱/ ۴۴۳ ح. جـامع الأصول، لابن الأثير الجزرى: ۱/ ۷۹، ۳/ ۳۰۲ و ح. الجامع الأكبر و البحر الأزخر، لموفق الـدين الشريشـى: ۱/ ۴۳۹ ح. جـامع البيـان، لابن جرير الطبرى: ۱/ ۵۳، ۵۴، ۷۵. جـامع البيـان فى عـدّ آى القرآن، انظر البيـان فى عـدّ آى القرآن. جـامع البيان فى القراءات السبع، للدانى: ۱/ ۴۳۵ ح. جـامع التأويل لمحكم التنزيل، لأبى مسـلم الأصـبهانى: ۲/ ۳۷۷ ح، ۳/ ۴۴۴ ح. جـامع الحلى فى أصول الدين و الرد على الملحدين، لأبى إسـحاق الأسـفراينى: ۲/ ۱۷۹ ح. جـامع سور القرآن كلها و بيان ما نزل بمكـة و المدينـة، و عـدد آى السور و الناسـخ و المنسوخ، لمحمد بن أحمد اليعقوبى: ۲/ ۱۵۷ ح. الجامع الصـحيح، للبخارى: ۱/ ۵۴، ۵۸. الجامع الصغير، للسيوطى: ۱/ ۷۸. الجامع الصـغير، للإمام محمـد بن الحسن: ۱/ ۱۲۸ ح. الجـامع (فى القراءات)، لابن سـعدان: ۱/ ۴۳۰ ح. الجـامع فى القراءات، للطبرى، محمـد بن جرير: ۱/ ۴۳۰ ح. الجامع فى القراءات، ليعقوب الحضـرمى: ۱/ ۴۳۰ ح. الجامع فى القراءات، لمحمد بن عيسى الأصبهانى: ۱/ ۴۳۰ ح، ۲/ ۱۸ ح. الجامع فى القراءات العشـر، لنصـر بن عبـد العزيز بن أحمد: ۱/ ۴۵۹ ح. الجـامع فى القراءات العشر، للخياط أبى الحسن: ۱/ ۴۵۹ ح. الجامع فى القراءات العشـر، لأبى معشر القطان: ۱/ ۴۶۰ ح. الجامع فى اللغـة، للقزاز: ۱/ ۳۹۵ و ح. جامع القراءات، لمحمد بن أحمد الروذبارى: ۱/ ۴۳۶ ح. جامع القراءات من المشهور و الشواذ و علل ذلك، للطبرى أبى جعفر: ۱/ ۴۶۴ ح، ۴۸۸ ح. جـامع الكلام فى رسم مصـحف الإمام، لأبى عبـد اللّه محمـد بن أحمـد الجرينى: ۲/ ۸ ح. الجـامع لأحكام القرآن،

للقرطبی: ۱/ ۵۳، ۵۶، ۷۵، ۷۹. الجامع لقراءات الأئمة، لمحمد بن إسماعیل السرخسی: ۱/ ۴۳۴ ح. جامع المسرة فی شواهد الشاطبیة و الدرة، لسلیمان الجمزوری: ۱/ ۴۴۹ ح. جامع المفردات القرآنیة، لمراد بن السید: ۱/ ۳۹۲ ح. جامع النحو، لابن قتیبة: ۱/ ۱۶۰ ح. الجامع النحوی، انظر الکشف فی نکت المعانی و الإعراب ... الجامع الوجیز الخادم للغات الکتاب العزیز، للشمس الشامی: ۱/ ۳۷۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۰۹ جبال العرب، لخلف الأحمر: ۳/ ۴۵۵ ح. الجرح و التعدیل، لأبی الولید الباجی: ۲/ ۱۰۲ ح. الجرح و التعدیل، لعبد الرحمن بن أبی حاتم: ۲/ ۳۰۰ ح. جزء فی قراءة نافع، لعبد اللّه بن الحسن القرطبی: ۱/ ۴۳۹ (۲) ح. جزء فیه تعدیل التجزئة بین الأئمة فی شهر رمضان، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۳۳۹ ح. جزء فیه خلاف بین یحیی بن آدم و العلمی الأنصاری، لهبة اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۳۷ ح. جزء مستخرج من کتاب الهاءات، لابن الأنباری: ۱/ ۴۳۱ ح. جمال القراء و کمال الإقراء، للسخاوی: ۱/ ۶۰، ۷۱، ۷۵، ۴۳۹ ح، ۴۸۱ و ح. الجمان الحسان فی أحکام القرآن، لمحمود بن مهدی الموسوی: ۲/ ۱۳۰ ح. الجمان فی تشبیهات القرآن، لابن ناقیا البغدادی: ۱/ ۴۱۹ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. الجمان فی تشبیهات القرآن، لابن البندار البغدادی: ۱/ ۴۲، ۳/ ۴۶۷ و ح. جمع الأصول فی مشهور المنقول من القراءات العشر، للدیوانی: ۱/ ۴۶۱ ح. جمع الجوامع، للسیوطی: ۱/ ۷۷. جمع القرآن، لمحمد فرید حامد: ۱/ ۳۲۷ ح. الجمع و التثنیة فی القرآن، للفراء: ۱/ ۴۵، ۴۰۵ ح. الجمع و التوجیه لما انفرد به الإمام یعقوب بن إسحاق الحضرمی، لهبة اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۳۷ ح. الجمل، للخلیل بن أحمد: ۱/ ۳۰۵ ح. الجمل فی النحو، لابن خالویه: ۲/ ۳۶۹ ح. الجمل فی النحو، لعبد القاهر الجرجانی: ۲/ ۴۲۰ ح، ۴۹۲ ح. الجمل فی النحو، لأبی القاسم الزجاجی: ۲/ ۴۹۲ ح، ۳/ ۲۶۳ ح. الجمهرة فی اللغة، لابن درید: ۱ / ۱۵۲ ح. الجنی الدانی فی حروف المعانی، للحسن بن قاسم المرادی: ۲ / ۳۰۱ ح. الجهر بالبسملة، لأحمد بن علی الخطیب البغدادی: ۱ / ۴۳۶ ح. الجهر بالبسملة، لمحمد بن أحمد المحلی: ۱/ ۴۴۴ ح. جواب أهل العلم و الإیمان بتحقیق ما أخبر به رسول الرحمن من أن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تعدل ثلث القرآن، لابن تیمیة: ۲/ ۶۷ ح. الجواب الزکی عن قمامة ابن الکرکی، للسیوطی: ۱/ ۷۷. جواب علی سؤال فی القراءات المتواترة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. جواب الناجی عن الناسخ و المنسوخ، للناجی إبراهیم بن محمد: ۲/ ۱۵۶ ح. الجواب الواضح المستقیم فی کیفیة إنزال القرآن الکریم، لمحمد بن إبراهیم: ۱/ ۳۲۱ ح. الجوارح و الصید، لابن المعتز: ۳/ ۵۰۳ ح. جواهر البیان فی تناسب سور القرآن، للغماری: ۱/ ۱۳۱ ح. الجواهر العوالی العظام فی وقف حمزة و هشام، للسمنودی محمد بن حسن: ۱/ ۴۴۸ ح. جواهر القرآن، للغزالی أبی حامد: ۲/ ۶۲ ح، ۶۷ ح، ۷۰. جواهر القیان فی فضائل القرآن، لمجهول: ۲/ ۵۹ ح. الجواهر المکللة لمن رام الطرق المکملة، لمحمد بن أحمد العوفی: ۱/ ۴۴۵ ح. الجواهر و الأعراض، للنظام إبراهیم بن سیار: ۲/ ۲۲۷ ح. الجواهر الیمانیة فی رسم المصاحف العثمانیة، لمحمد بن أحمد العوفی: ۲/ ۸ ح. الجوهر الفرید فی رسم القرآن المجید، للهورینی البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۰ سید برکات: ۲/ ۹ ح. الجوهر المصون فی جمع الأوجه من الضحی إلی قوله تعالی وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ۱/ ۴۴۵ ح. الجوهرة فی القراءة، لجمال الدین حسین بن علی الحصنی: ۱/ ۴۶۲ ح. الجیم، لأبی عمرو الشیبانی: ۱/ ۳۶۳ ح. حرف الحاء حاشیة سیبویه، لابن هشام الخضراوی: ۴/ ۲۰۹. حاشیة السید الجرجانی علی الکشاف: ۱/ ۱۰۶ (۲) ح. حاشیة علی حرز الأمانی و وجه التهانی، لعبد الحلیم الأفغانی: ۱/ ۴۵۱ ح. حاشیة علی کتاب الصحاح، لعبد اللّه بن برّیّ: ۴ / ۱۱۱ ح. حاصل کورة الخلاص فی فضائل سورة الإخلاص، للفیروزآبادی: ۲ / ۶۷ ح. الحافظ ابن کثیر و منهجه فی التفسیر، لإسماعیل سالم عبد العال: ۲/ ۲۸۰ ح. الحاوی، للماوردی، انظر الحاوی الکبیر. الحاوی بشرح منظومة السخاوی، لعبد اللّه الشریف المصری: ۱/ ۲۰۵ ح، ۲۰۶ ح. الحاوی الکبیر، للماوردی: ۱/ ۲۷۴ ح، ۳/ ۳۳۶ و ح. حجاج القرآن، لإسماعیل بن إسحاق الأزدی: ۲/ ۱۴۷ ح. الحجة، للفارسی: ۳/ ۱۲۵، ۵۰۳. الحجة، لابن خالویه: ۱/ ۴۸۹ ح. الحجة فی علل القراءات السبع، انظر الحجة فی القراءات السبع. الحجة فی القراءات السبع، لأبی علی الفارسی: ۱/ ۴۳۲ ح، ۴۳۴ ح، ۴۸۸ و ح، ۲/ ۳۶۴ ح. الحجة فی القراءات السبع، لابن خالویه: ۱/ ۴۳۲ ح. حجة القراءات، لأبی زرعة: ۱/ ۴۳۳ ح، ۴۸۹ ح. الحجة للقراء السبعة، انظر الحجة فی القراءات السبع. الحجة للقراء السبعة أئمة الأمصار بالحجاز ...، انظر الحجة فی علل القراءات السبع. حجة المقتدی، لموفق الدین الشریشی: ۱ / ۴۳۹ ح. حجة

المقتدی، للاسکندری عبد الواحد: ۱/ ۴۸۹ ح. الحجة و الانتصار فی علل القراءات السبع، انظر الحجة فی القراءات السبع. حجّیة التفسیر العقلی و ضوابطه، لمحسن عبد الحمید: ۲/ ۲۸۰ ح. حدث الأمانی بشرح حرز الأمانی، لعلی بن سلطان: ۱/ ۴۴۵ ح. حدیث أربعین فی فضائل القرآن بالفارسیة من کتب محمد جودت: ۲/ ۵۹ ح. حدیقة الزهر فی عد آی السور، للجعبری: ۱/ ۴۷، ۳۴۰ ح، ۳۶۴ ح. الحدیقة الندیة فی المواضیع التفسیریة، لقاسم القیسی: ۲/ ۲۸۰ ح. الحذف فی الجملة العربیة، لأحمد فالح مطلق: ۲/ ۴۸۲ ح. الحذف و التقدیر فی النحو العربی، لعلی أبو المکارم: ۲/ ۴۸۲ ح. حرز الأمانی (الشاطبیة)، للشاطبی: ۱/ ۳۱۶ ح، ۴۳۸ ح، ۴۶۵ و ح، ۴۷۰. حرز بزوائد العشرة جمعت لخلف، لمجهول: ۱/ ۴۶۳ ح. حرکات أهل الجنة، للنظام إبراهیم بن سیار: ۲/ ۲۲۷ ح. حرکة التفسیر و طریقة ابن بادیس، للأخضری محمد الصغیر: ۲/ ۲۸۰ ح. الحروف، لعبد الرحمن بن أبی حماد: ۱/ ۴۲۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۱ الحروف فی معانی القرآن، لابن سعدان: ۱/ ۴۵. حروف القرآن، لابن سعدان: ۱/ ۴۳۰ ح. حروف القرآن، لعلی بن مهزیار الإمامی: ۱/ ۴۳۰ ح. حروف القراءة، للبزار خلف بن هشام: ۱/ ۴۳۰ ح. حروف الکسائی، لسورة بن المبارک: ۱/ ۴۳۰ ح. الحروف المدغمة فی القرآن، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۵۱. الحروف المقطعة فی أوائل السور، للخادمی: ۱/ ۲۵۳ ح. حزب القراءة للإخوان و الخلان، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. الحسام المرهف فی تفسیر غریب المصحف، لابن إدریس الزیدی: ۱/ ۳۹۱ ح. حسن البیان فی تفسیر مفردات القرآن، للخانی: ۱/ ۳۹۲ ح. حسن البیان فی دفع ما ورد من الشبهة علی القرآن، لمحمد بخیت بن حسین المطیعی: ۱/ ۴۵۱. حسن البیان فی نظم مشترک القرآن، للأبیاری: ۱/ ۱۹۳ ح، ۲۰۵ ح. حسن المحاضرة، للسیوطی: ۱/ ۷۷. حسن المدد فی معرفة فن العدد، للجعبری: ۱/ ۳۴۰ ح. حصر جمیع الآی المختلف فی عدها بین أهل الأمصار المدینة و مکة و الشام و البصرة و الکوفة علی ترتیب سور القرآن، لأبی الحسن، شریح بن محمد: ۱/ ۳۳۹ ح. حصن القارئ فی اختلاف المقارئ، لهاشم بن محمد المغربی: ۱/ ۴۵۲ ح. حقائق التأویل فی متشابه التنزیل، للشریف الرضی: ۱/ ۲۰۳ ح. حقائق التفسیر، لأبی عبد الرحمن السلمی: ۲/ ۳۱۱ و ح. حقیقة الحروف، لأبی الحسن علی بن محمد، ابن بری: ۱/ ۴۴۰ ح. الحکم و الأناة فی إعراب قوله غَیْرَ ناظِرِینَ إِناهُ، للسبکی: ۱/ ۴۰۷ ح. حل الرموز، لأحمد بن علی بن أحمد الهمذانی: ۱/ ۴۴۱ ح. حل الرمز فی الوقف علی الهمز، لإبراهیم بن موسی الکرکی: ۱/ ۴۴۳ ح. حل رموز الشاطبیة، لیعقوب بن بدران: ۱/ ۴۴۰ ح. حل الشاطبیة، لعبد الرحمن بن أبی بکر العینی: ۱/ ۴۴۴ ح. حل متشابهات القرآن، للحسین بن محمد الراغب الأصفهانی: ۲/ ۱۹۸ ح. حل مجملات الطیبة، انظر أرجوزة فی تحریر الطیبة. حل مشاکل القرآن، لجعفر الأسترآباذی الشیعی: ۲/ ۱۹۸ ح. حل مشکلات الطیبة، انظر أرجوزة فی تحریر الطیبة. حل المشکلات فی القراءات، لأبی السعود أحمد بن عمر: ۱/ ۴۴۸ ح. حل المشکلات و توضیح التحریرات فی تجوید القراءات العشر، للخلیجی محمد بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۶۳ ح. الحلبیات، انظر المسائل الحلبیات. الحلل فی إصلاح الخلل، للزجاجی: ۳/ ۲۶۳ ح. حلیة الفقهاء، لأبی الحسین بن فارس: ۱/ ۱۹۱ ح. حلیة المحاضرة، للحاتمی: ۲/ ۳۷۸ ح. حلیة المؤمن، للرویانی: ۳/ ۴۵ ح. حمید الدین الفراهی و منهجه فی تفسیر القرآن و أثر ذلک فی الهند، لسعید سعید أحسن العابدی: ۲/ ۲۸۰ ح. حواش علی توضیح المقام فی الوقف علی الهمزة لهشام و حمزة، لرضوان بن محمد المخللاتی: ۱/ ۴۵۰ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۲ حواش علی حرز الأمانی و وجه التهانی، لرضوان بن محمد المخللاتی: ۱/ ۴۵۰ ح. حواش علی الدرة المضیة فی قراءات الأئمة الثلاثة المرضیة لابن الجزری، للمخللاتی: ۱/ ۴۵۸ ح. حواش علی طیبة النشر فی القراءات العشر، لرضوان محمد بن سلیمان: ۱/ ۴۶۳ ح. حواش علی الفوائد المعتبرة، لرضوان بن محمد المخللاتی: ۱/ ۴۵۰ ح. حواشی الروضة للبلقینی، للزرکشی: ۱/ ۲۰. حواشی علی عقیلة أتراب القاصد، للمخللاتی: ۲/ ۹ ح. حواشی علی مورد الظمآن فی رسم القرآن، للمخللاتی: ۲/ ۹ ح. الحواشی المفیدة فی شرح القصیدة، لابن الدقوقی: ۱/ ۴۴۱ ح. حور العین فی تبیین وجه نظم سور القرآن، لابن المبارک: ۱/ ۴۲. حرف الخاء خادم الرافعی و الروضة فی الفروع، انظر خادم الشرح للرافعی و الروضة للنووی. خادم الشرح للرافعی و الروضة للنووی، للزرکشی: ۱/ ۲۱. الخاطریات، لأبی الفتح: ۲/ ۴۳۶ و ح، ۵۰۹ و ح، ۳/ ۱۷۴، ۴۱۵. خبایا الزوایا، للزرکشی: ۱/ ۲۲. الخراج، لأبی الفرج قدامة: ۱/ ۱۵۶ ح. الخصائص، لابن جنی: ۲/ ۳۹۴، ۴/ ۱۲۶. خصائص السر الکریم فی

فضل بسم اللّه الرحمن الرحيم، للبونى أحمد بن على: ۲/ ۶۳ ح. خصائص علم القرآن، للوزير المغربى: ۲/ ۶۲ ح. خط المصاحف، للكرمانى: ۲/ ۷ ح. الخط و الهجاء، لأبى بكر ابن السراج: ۲/ ۱۲ و ح. الخطابة، لأرسطاطاليس: ۳/ ۲۲۵ و ح. الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ۲/ ۱۸۸ و ح. خلاصة الأبحاث فى شرح نهج القراءات الثلاث، للجعبرى: ۱/ ۴۵۷ ح. خلاصة الأحكام فى الراء ثم اللام، لمحمد محمد هلالى الأبيارى: ۱/ ۴۴۹ ح. خلاصة الرسوم فى ضبط الكلمات القرآنية، لعثمان بن حافظ رحمن: ۲/ ۹ ح. خلاصة الفنون الأربعة، للزركشى: ۱/ ۲۲. خلاصة الفوائد فى قراءة الأئمة السبعة الأماجد، لمحمد محمد هلالى الأبيارى: ۱/ ۴۴۹ ح. خلاصة الكلام على وقف حمزة و هشام، لأحمد بن عبد المنعم بن يوسف: ۱/ ۴۴۸ ح. الخلاصة المرضية على متن الشاطبية، لمتولى، محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. الخلاف، لحمزة الزيات: ۱/ ۴۲۹ ح. الخلاف، لابن خويزمنداذ: ۲/ ۳۷۷ ح. الخلاف بين أبى عمرو و الكسائى، لأبى طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. الخلاف بين قراءة أبى عمارة حمزة بن حبيب و بين أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ۱/ ۴۳۸ ح. الخلاف بين قراءة أبى عمرو بن العلاء و بين غيره من القرّاء السبعة، انظر الخلافيات فى علم القراءات. الخلاف بين قراءة عبد اللّه بن عامر و بين قراءة أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ۱/ ۴۳۸ ح. خلاف قالون و الدورى، للناشرى عثمان بن عمر: ۱/ ۴۴۳ ح. الخلافيات فى علم القراءات، لعلى بن عساكر بن المرجب: ۱/ ۴۳۸ ح. خلق الأعمال، لأبى الحسن الأشعرى: ۱/ ۱۵۱ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۳ خمائل الزهر فى فضائل السور، للسيوطى: ۲/ ۶۳ ح. الخمسة، انظر القراءات الخمسة. خميلة أرباب المراصد فى شرح عقيلة أتراب القصائد، للجعبرى: ۲/ ۷ (۲) ح. خواص الآى الم ...، انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. خواص بعض السور و الآيات، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. خواص الحروف و حقيقتها و أصولها، لشمس الدين أبى عبد الرحمن: ۱/ ۴۴۰ ح. خواص سورة القدر و سورة يس، انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. خواص سورة ألهاكم التكاثر، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. خواص سورة الواقعة و دعائها، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. خواص القرآن، لكوكبى زادة: ۲/ ۶۴ ح. خواص القرآن الحكيم، للتميمى: ۲/ ۶۲ ح. خواص القرآن العظيم، للقليوبى شهاب الدين: ۲/ ۶۳ ح. خواص القرآن و فواتح السور، انظر الذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز. الخواطر السوانح فى أسرار الفواتح، لابن أبى الإصبع: ۱/ ۲۵۳ ح، ۳/ ۵۹ ح. الخيّرة فى القراءات العشر، لابن الحداد، أبى عبد اللّه: ۱/ ۴۶۰ ح. حرف الدال الدر الحسان فى حل مشكل قوله تعالى آلْآنَ، لأبى صلاح على بن محسن: ۱/ ۴۴۷ ح. الدر المصون على رواية قالون، للبرادعى أبى بكر بن على: ۱/ ۴۵۳ ح. الدر المصون فى إعراب علوم الكتاب المكنون، لأبى العباس الحلبى: ۳/ ۲۴۱ ح. الدر المصون فى علوم الكتاب المكنون، للسمين: ۱/ ۴۰۷ ح. الدر المكنون فى رواية الدورى و حفص و قالون، للناشرى عثمان بن عمر: ۱/ ۴۴۳ ح. الدرّ المنثور، للسيوطى: ۱/ ۷۸. الدر النثير و العذب النمير فى شرح كتاب التيسير، للمالقى: ۱/ ۴۴۲ ح. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، انظر الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، للوادياشى الأندلسى: ۲/ ۶۳ ح. الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم، لليافعى أبى محمد: ۲/ ۶۳ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم، انظر الدر النظيم فى خواص القرآن العظيم. الدر النظيم فى فضائل القرآن العظيم، لابن الخشاب محمد بن أحمد: ۲/ ۵۷ ح، ۶۳ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدى: ۲/ ۵۸ ح. الدر النظيم فى فضائل القرآن مع الأرجوزة المنظومة، لمحمد بن الوحيدى: ۲/ ۵۸ ح. الدر النظيم فى كلام بسم اللّه الرحمن الرحيم، لابن كبن محمد بن سعيد: ۲/ ۶۷ ح. درء الأفكار لمن كان فى قراءة الأئمة العشرة سيّار، للعوفى محمد بن أحمد: ۱/ ۴۶۲ ح. دراسات إسلامية فى التفسير و التاريخ، لمحمد الغرب موسى: ۲/ ۲۸۰ ح. دراسات فى علوم القرآن، عبد القهار داود العانى: ۱/ ۶۶. دراسات فى علوم القرآن، لأمير عبد العزيز: ۱/ ۶۷. الدراسات القرآنية، لمحمد عبد العزيز السديس: ۱/ ۶۸. دراسات لأسلوب القرآن الكريم، لمحمد عبد الخالق عضيمة: ۱/ ۴۰۱ ح، ۴۰۸ ح. دراسة نحوية لكتاب مشكل إعراب القرآن لمكى بن البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۴ أبى طالب: ۱/ ۴۰۸ (۲) ح. درر الأفكار فى القراءات العشر، لابن سعدان الواسطى: ۱/ ۴۶۳ ح. الدرر الحسان فى آداب القرآن، لمحمد بن صلاح بن مهدى: ۲/ ۸۱ ح. الدرر الحسان فى التورية بسور القرآن، للهروى: ۱/ ۴۳. الدرر فى إعراب أوائل السور، لأحمد

بن محمد المصرى: ۱/ ۴۰۸ ح. الـدرر اللوامع فى أصل مقرأ الإمام نافع، لأبى عبـد اللّه محمد بن محمد بن إبراهيم: ۱/ ۴۴۰ ح. الدرر اللوامع فى أصل مقرأ الإمام نافع، انظر أرجوزة فى القراءات. درة التأويل، للرازى فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسين: ۱/ ۲۰۶ و ح، ۳/ ۳۹۷ و ح. درة التنزيل و غرة التأويل، للإسـكافى: ۱/ ۲۰۳ ح. درة التنزيـل و غرة التأويـل فى المتشابه، لأبى الفضائل الرازى و ليس هو الإمام فخر الدين الرازى: ۲/ ۱۹۸ ح. الدرة الصـقيلة فى شرح أبيات العقيلة، لعبد الغنى بن يحيى اللبيب: ۲/ ۱۰ ح. درة الغواص فى أوهـام الخواص، للحريرى: ۱/ ۱۶۴ ح، ۳/ ۸۷ و ح، ۴/ ۳۰۱. الدرة الفريدة فى شـرح القصـيدة (الشاطبية)، للهمذانى: ۱/ ۴۳۹ ح. درة القارئ، لأبى محمد عز الدين الرسـعنى: ۱/ ۴۴۰ ح. الدرة المضيّة فى قراءات الأئمة الثلاثة المرضـية، لابن الجزرى: ۱/ ۴۵۷ ح. الدرة المنتخبـة على كمال النبذة المهذبة فيما زاد لحفص من الطيبة، لمحمود بن محمد الرفاعى: ۱/ ۴۵۳ ح. دفع إيهام الاضطراب عن آيات الأحكام، للشنقيطى، محمد الأمين: ۲/ ۱۲۹ ح. دقائق الحقائق، للآمدى: ۴/ ۱۱۶. دلالة البرهان القويم على تناسب آى القرآن العظيم، للبقاعى: ۱/ ۱۳۰ ح. دلائل الإعجاز فى المعانى و البيان، لعبـد القاهر الجرجانى: ۲/ ۲۲۱ ح، ۴۲۰ و ح، ۵۰۳ و ح، ۲/ ۵۱۰. الدلائل فى شرح غريب الحديث، لقاسم بن ثابت: ۱/ ۳۱۱ ح. دلائل النبوة، للبيهقى: ۱/ ۱۰۰ ح، ۲۷۷، ۳۵۴ (۲) و ح، ۲/ ۱۰۵. دليل الحيران: ۲/ ۷ ح. الـديباج، لأبى عثمان: ۲/ ۳۶۵ ح. الـديباج فى توضيـح المنهاج، للزركشـى: ۱/ ۱۹، ۲۲. ديـوان ابن وكيـع، ...: ۱/ ۱۸۴ ح. ديوان الحريرى، ...: ۱/ ۱۶۴ ح. ديـوان زهير بن أبى سـلمى، ...: ۱/ ۱۶۰ ح. حرف الـذال الذخائر فى الأشـباه و النظائر، للدارى: ۱/ ۱۹۲ ح. الذريعة إلى مكارم الشـريعة، للراغب الأصفهانى: ۱/ ۲۱۸ ح، ۳/ ۴۰۷ و ح. ذكر الخلاف بين روايـة عبـد اللّه بن كثير و بين قراءة أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ۱/ ۴۳۸ (۲) ح. ذكر الخلاف بين صاحبى عاصم أبى بكر و حفص، للباقلانى أبى بكر: ۱/ ۴۳۸ ح. ذكر الخلاف بين قراءة أبى بكر بن بهدلة عاصم و بين قراءة أبى عمرو بن العلاء، لعلى بن عساكر بن المرجب: ۱/ ۴۳۸ ح. الذهب الإبريز فى تخريج أحاديث فتح العزيز، للزركشـى: ۱/ ۲۲. الـذهب الإبريز فى خواص الكتاب العزيز، للغزالى أبى حامد: ۲/ ۶۲ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۵ الذهب الإبريز فى غريب القرآن العزيز، للثعالبى: ۱/ ۳۹۱ ح. ذو القد فى النحو، انظر القدّ. ذيـل التعريف، و الإعلام، لمحمـد بن على البلنسى: ۱/ ۲۴۳ ح. الـذيل على الصـلة، لأبى جعفر بن الزبير: ۱/ ۱۳۰ ح. ذيـل المقنع فى معرفـة نقط المصاحف، للدانى أبى عمرو: ۲/ ۶ ح. حرف الراء الرازى مفسـرا، لمحسن عبد الحميد: ۱/ ۴۳۹ ح. الرائية فى الرسم، انظر عقيلة أتراب القصائد فى أسـنى المقاصد. ربيع الغزلان، للزركشى: ۱/ ۲۳. رحلة ابن الصلاح، ...: ۲/ ۱۱۳ و ح. الرحيق المختوم فى نثر اللؤلـؤ المنظوم، لابن خلف المصـرى: ۱/ ۴۴۹ ح، ۲/ ۹ ح. رد الالحـاد فى النطـق بالضـاد، انظر الالحـاد فى النطق بالضـاد. الردّ على القرامطة، للماتريدى: ۳/ ۱۱ ح. الرد على المجسمة، لأبى الحسن الأشعرى: ۱/ ۱۵۱ ح. الرد على الملحدين فى متشابه القرآن، لقطرب، أبو على: ۱/ ۲۰۳ ح، ۲/ ۱۷۶ ح. الرد على من خالف مصحف عثمان، للأنبارى: ۱/ ۴۶، ۲/ ۶ ح. رد معانى الآيات المتشابهات ...، انظر تبين المتشـابه من كتاب اللّه المكرم ... رسالتا العقل و فهم القرآن، للمحاسبى: ۱/ ۳۳۲ ح. الرسالة، للإمام الشافعى: ۱/ ۷۶، ۳۸۰، ۳۸۳، ۲/ ۱۶۳، ۱۷۳. رسالـة الآيـات البينـات فى تفسير بعض آيات متشابهات القرآن الكريم، لمحمـد بن سـليمان، ابن النقيب: ۲/ ۱۹۸ ح. رسالـة بالتركية فى جمع القرآن و الكلام على القراءات السبع، لعبد اللّه بن صالح المولى: ۱/ ۴۴۹ ح. رسالـة البناكتى فى الكلام على وقـف حمزة و هشـام على الكلمات ذوات الهمز، لأبى المـواهب الشـاذلى: ۱/ ۴۵۲ ح. رسالـة تتضـمن مـا خـالف فيه حمزة حفصا، للنكلاوى: ۱/ ۴۴۹ ح. رسالـة تتعلق بقراءة حفص، للسـمنودى، محمـد بن حسن: ۱/ ۴۴۸ ح. رسالـة تتعلق بمسألـة آلْآنَ، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة حفص من طريق الشاطبية، لأبى شهاب: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالة السر الكريم فى فضل بسم اللّه الرحمن الرحيم، للبونى أحمد بـن على: ۲/ ۶۷ ح. الرسالـة الشافيـة فى إعجـاز القرآن، لعبـد القـاهر الجرجـانى: ۲/ ۲۲۲ ح. الرسالـة الغراء فى ترتيـب وجوه القراء، للتلمسانى أحمـد بن ثابت: ۱/ ۴۴۷ ح. رسالـة فى إبـدال الضاد بالظاء، للأزميرى: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالـة فى أجوبة المسائل العشـرين التى رفعها بعض المقرئين، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ۱/ ۴۴۵ ح. رسالـة فى أحكام القراءة و علم التجويـد و الأوقاف الأربعة، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالـة فى الاسـتدراك على مـا ذكره ابـن الجوزى فى نشـره عـدة كتـب فى القراءات، لمجهـول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالـة فى

الاستعاذة، انظر بحث عن الاستعاذة. رسالة فى أسرار الحروف التى فى أوائل السور القرآنية، لابن سينا: ۱/ ۲۵۳ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۶ رسالة فى أسرار الخواص القرآنية، للغزنوى محيى الدين بن روح: ۲/ ۶۴ ح. رسالة فى الأسرار المودعة بعض سور القرآن، لمجهول: ۱/ ۲۵۴ ح، ۲/ ۶۴ ح. رسالة فى أقسام القرآن و رسومه و خطه، للسيوطى: ۱/ ۴۹، ۲/ ۸ ح. رسالة فى الإمالة، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. رسالة فى الإمالة على قراءة أبى عمرو البصرى، للوفائى شمس الدين محمد بن محمد: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالة فى إمالة الكسائى، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالة فى الإمام حفص و أبى عاصم، لفائد بن المبارك الأبيارى: ۱/ ۴۴۶ ح. رسالة فى أمثال القرآن مع شرح روضات الأمثال، للكوز كفانى: ۲/ ۱۱۷ ح. رسالة فى أن القرآن معجز، لمجهول: ۲/ ۲۲۳ ح. رسالة فى أنزل القرآن على سبعة أحرف لمجهول: ۱/ ۳۰۱ ح. رسالة فى بيان الإعجاز فى سورة قُلْ يا أَيُّهَا الْكافِرُونَ، للمطرزى برهان الدين: ۲/ ۲۲۲ ح. رسالة فى بيان بعض الكلمات التى تشتبه على المبتدئين، لمحمد زاخر النجارى: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالة فى بيان التكبير من طريق الطيبة، لسلطان بن أحمد بن سلامة: ۱/ ۴۴۵ ح. رسالة فى بيان السورة التى فيها ناسخ، لمجهول: ۲/ ۱۵۸ ح. رسالة فى بيان قواعد رسم المصحف العثمانى، لمجهول: ۲/ ۱۰ ح. رسالة فى بيان مراتب المدّ فى قراءات الأئمة العشرة، ليوسف أفندى عبد اللّه بن محمد: ۱/ ۴۶۲ ح. رسالة فى بيان الناسخ و المنسوخ، لمجهول: ۲/ ۱۵۸ ح. رسالة فى تحرير رواية حفص طريق الطيبة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة فى تحقيق إعجاز القرآن، انظر إعجاز القرآن. رسالة فى تحكيم المد، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. رسالة فى التغنى و اللحن، لمحمد المرعشى المعروف بساجقلىزاده: ۱/ ۴۴۷ ح. رسالة فى التفسير، لموسى يوسف الجوهرى: ۲/ ۲۸۰ ح. رسالة فى تفسير غريب القرآن العظيم، لمحمد بن السيد: ۱/ ۳۹۲ ح. رسالة فى التكبير، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة فى توجيه القرآن، لأبى العباس المهدوى: ۱/ ۴۳۴ ح. رسالة جليلة تتضمن ما ورد فى القرآن الكريم من لغات القبائل، لأبى عبيد القاسم بن سلام: ۱/ ۳۷۹ ح. رسالة فى جمع الاستعاذة و البسملة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة فى جمع الأوجه السبعة بين البقرة و آل عمران، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة فى جمع القرآن الكريم و الكلام على القراءات السبع، لعبد اللّه بن صالح المولى: ۱/ ۴۴۹ ح. رسالة فى جمع قوله تعالى أَنْتَ مَوْلانا ... و فى الفصل بين السورتين، لسيف الدين بن عطاء: ۱/ ۴۴۵ ح. رسالة فى الجهر ببسم اللّه الرحمن الرحيم، لأبى طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. رسالة فى الحروف، للتسترى: ۱/ ۴۳۰ ح. رسالة فى حروف أبى عمرو بن العلاء فى قراءة القرآن، ...: ۱/ ۴۳۹ ح. رسالة فى الحروف المشكلة فى القرآن، لأبى إسماعيل موسى بن الحسين المعدّل: ۱/ ۴۳۶ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۷ رسالة فى خواص بسم اللّه الرحمن الرحيم، انظر خصائص السر الكريم فى فضل ... رسالة فى ذكر أمور تتعلق بالضاد أو الظاء، لمتولى محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. رسالة فى ذكر ما بين قالون و بين ورش من الخلف، لعبد العزيز بن على السمالى: ۱/ ۴۳۸ ح. رسالة فى ذكر ما تفرد به القراءات السبع، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالة فى الرد على رسالة المرعشى فى الضاد، للأزميرى محمد بن إسماعيل: ۱/ ۴۵۲ ح. رسالة فى رسم بعض كلمات القرآن تليها رسالة فى القراءات و الرسم، باب بن بانبده: ۲/ ۱۰ ح. رسالة فى الرسم على ترتيب سور القرآن العظيم، لإبراهيم الموصلى: ۲/ ۱۰ ح. رسالة فى رسم المصحف، للدانى أبى عمرو: ۲/ ۶ ح. رسالة فى رسم المصحف، لمجهول: ۲/ ۱۰ (۳) ح. رسالة فى رسم المصحف، للسيوطى: ۱/ ۴۹. رسالة فى رسم المصحف، لإبراهيم بن محمد الأندلسى: ۲/ ۱۰ ح. رسالة فى رواية حفص عن عاصم على وفق طريقة الحرز و الطيبة، لأبى زيد عبد الرحمن بن أبى القاسم المكناسى: ۱/ ۴۴۶ ح. رسالة فى زيادة المد فى الضالين، لهاشم بن يحيى الشامى: ۱/ ۴۴۸ ح. رسالة فى سجدات الكتاب العزيز و بيان الناسخ و المنسوخ، ...: ۲/ ۱۵۸ ح. رسالة فى الظاءات، الواقعة فى كتاب اللّه تعالى، قد يكون لعبد العزيز بن على: ۱/ ۴۳۸ ح. رسالة فى الضاد، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالة فى الضاد و كيفية أدائها، لمحمد المرعشى المعروف بساجقلىزاده: ۱/ ۴۴۷ ح. رسالة فى الطاعون، للزركشى: ۱/ ۲۳. رسالة فى طريقة حفص، لمحمد بن عمر بن قاسم البقرى: ۱/ ۴۴۶ ح. رسالة فى ظاءات القرآن، لسليمان بن أبى القاسم السرقوسى: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالة فى العشر، لابن الحاجب: ۱/ ۴۶۰ ح. رسالة فى علم التفسير، لعلى أفندى: ۲/ ۲۷۷ ح. الرسوخ فى علم الناسخ و المنسوخ، لأبى منصور عبد القاهر: ۲/ ۱۵۵ ح. رسالة فى الفرق بين الضاد و الظاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح.

رسالهٔ فی فضائل البسملهٔ، لمجهول: ۲/ ۶۸ ح. رسالهٔ فی فضائل القرآن، انظر فضائل القرآن: ۲/ ۵۸ ح. رسالهٔ فی فضل القرآن و تلاوته، للغزالی، أبی حامد: ۲/ ۵۷ ح. رسائل فی الفقه و اللغهٔ، ...: ۱/ ۳۸۲ ح. رسالهٔ فی فوائد سور القرآن لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. رسالهٔ فی فوائد القرآن، للراغب الاصفهانی: ۲/ ۵۷ ح. رسالهٔ فی قاعدهٔ قراءهٔ حفص من طریق الشاطبیهٔ، لأبی المواهب محمد بن عبد الباقی: ۱/ ۴۴۵ ح، ۴۴۷ ح. رسالهٔ فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح، ۴۵۶ (۲) ح. رسائل فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالهٔ قراءات الإمام عاصم، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالهٔ فی القراءات الثلاث، لأبی العز القلانسی: ۱/ ۴۵۱ ح. رسالهٔ فی القراءات السبع، لمحمد بن عمر بن قاسم البقری: ۱/ ۴۴۶ ح. رسالهٔ فی القراءات الشاذهٔ، لأبی محمد عبد اللّه بن محمد: ۱/ ۴۶۴ ح. رسالهٔ فی القراءات الشواذ، للخفاجی، شهاب البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۸ الدین: ۱/ ۴۶۵ ح. رسالهٔ فی القراءات علی مذهب قالون و الدوری، للناشری عثمان بن عمر: ۱/ ۴۴۳ ح. رسالهٔ فی القراءهٔ، أو قراءهٔ أبی عمرو بروایهٔ یحیی بن المبارک الیزیدی: ۱/ ۴۳۰ ح. رسالهٔ فی القراءهٔ، لقالون: ۱/ ۴۳۰ ح. رسالهٔ فی القراءهٔ، لأبی منصور بن محمد: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالهٔ فی قراءهٔ ابن کثیر، انظر الإیضاح لما ینبهم علی الوری فی قراءهٔ عالم أم القری. رسالهٔ فی قراءهٔ الإمام عاصم، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالهٔ فی قراءهٔ حفص، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالهٔ فی قراءهٔ حفص من طریق الشاطبیهٔ، لأبی المواهب الشاذلی: ۱/ ۴۵۲ ح. رسالهٔ فی قراءهٔ عاصم علی روایهٔ حفص، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ (۲) ح. رسالهٔ فی الکلام علی عد السور بربع القرآن، لمجهول: ۱/ ۳۴۰ ح. رسالهٔ فی الکلام علی منافع بعض سور القرآن، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح، ۶۸ ح. رسالهٔ فی کلمات التوحید للزرکشی، انظر معنی لا إله إلا اللّه. رسالهٔ فی کیفیهٔ أداء الضاد، لعلی خلیل: ۱/ ۴۵۱ ح. رسالهٔ فی لحن الحلبی و الحنفی، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالهٔ فی مبادئ التفسیر، لمحمد الخضری الدمیاطی: ۲/ ۲۸۰ ح. رسالهٔ فی المتشابه، لکوجیک: ۱/ ۲۰۶ ح. رسالهٔ فی المتشابه، للأصفهانی: ۱/ ۲۰۶ ح. رسالهٔ فی متشابه القرآن، لعبد اللّه بن محمد بن عبد اللطیف الشافعی: ۱/ ۲۰۵ ح. رسالهٔ فی متشابه القرآن، لأبی القاسم: ۱/ ۲۰۶ ح. رسالهٔ فی مذهب الإمام عاصم بروایتی أبی بکر و حفص عنه، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالهٔ فی مسألهٔ فی الأصول المبتدعهٔ و الأقاویل، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. رسالهٔ فی معرفهٔ أجزاء القرآن الکریم و تقسیماته، لمجهول: ۱/ ۳۴۱ ح. رسالهٔ فی معرفهٔ أوجه التکبیر للقراء السبعهٔ فی طریقهٔ الشاطبیهٔ و الدرهٔ، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. رسالهٔ فی معرفهٔ وقف النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، لمجهول و لعله أبو عبد اللّه المغربی: ۱/ ۴۹۸ ح. رسالهٔ مشتملهٔ علی مسائل لحمزهٔ و هشام و ورش، لورش: ۱/ ۴۲۹ ح. رسالهٔ فی الناسخ و المنسوخ، لمجهول: ۲/ ۱۵۸ (۲) ح. رسالهٔ فی الناسخ و المنسوخ فی القرآن العظیم، ... ۲/ ۱۵۸ ح. رسالهٔ فی همزات حمزهٔ و هشام، لمحمد أبی طاهر: ۱/ ۴۵۳ ح. رسالهٔ فی الهمزتین إذا التقتا و مواضع وقوع ذلک فی القرآن الحکیم و أقسامه من کتاب الفقیه أبی بکر محمد بن أبی زکریا، یحیی بن زید، ۱/ ۴۵۳ ح. رسالهٔ فی وقوف لازمه، لساجقلیزاده محمد المرعشی: ۱/ ۴۹۸ ح. رسالهٔ فی الوقف و الوصل، لمجهول: ۱/ ۴۹۸ ح. رسالهٔ فیما زاده فی التقریب علی حرز الأمانی، لابن عیاش: ۱/ ۴۴۳ ح. رسالهٔ فیما یتعلق بروایهٔ حفص علی وفق طریقی الحرز و الطیبهٔ، لعلی سبیع الرحمن: ۱/ ۴۵۱ ح. رسالهٔ فیها تعیین السور و تقسیم القرآن الکریم، لمجهول: ۱/ ۳۴۱ ح. رسالهٔ قالون، للضباع علی بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. رسالهٔ الناسخ و المنسوخ، للفقیهی، عمر بن محمد: ۲/ ۱۵۷ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۱۹ رسالهٔ ورش، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. رسالهٔ ورش، لورش عثمان بن سعید: ۱/ ۴۳۰ ح. رسائل فی جهل الأوروبیین بأسرار القرآن، لمجهول: ۱/ ۲۵۴ ح، ۲/ ۶۴ ح. رسائل فی الوقف، لعبد العزیز بن أمین: ۱/ ۴۹۸ ح. رسم القرآن، لمحمد بن عیسی الأصبهانی: ۲/ ۶ ح. رسم القرآن، لمحمد بن جابر الغسانی المکناسی: ۲/ ۸ ح. رسم المصحف و الاحتجاج به فی القراءات، لعبد الفتاح إسماعیل شلبی: ۲/ ۱۰ ح. رسوخ اللسان فی حروف القرآن، ...: ۱/ ۴۴۴ ح. رسوم خط المصحف، لإسماعیل بن ظافر: ۱/ ۴۹. رشید رضا المفسر، لحسین حسن حسب اللّه السامرائی: ۲/ ۲۸۰ ح. رصف المبانی فی شرح حروف المعانی، لأحمد بن عبد النور أبو جعفر المالقی: ۴/ ۳۲۲ و ح. رفع التمویه عن مشکل التنبیه، للدزماری: ۱/ ۳۴۳ و ح. رموز الکنون، للآمدی: ۴/ ۱۱۶. روایهٔ عاصم فی القراءات، للغافقی: ۱/ ۴۳۸ ح. روایهٔ عمرو بن العلاء، لشمس الدین الأبوصیری: ۱/ ۴۵۴ ح. الروض الأنف فی شرح السیرهٔ النبویهٔ لابن هشام، للسهیلی: ۱/ ۲۴۲ ح، ۴/ ۲۰، ۱۸۵.

روض الحفاظ بتهذیب الألفاظ، للمعدّل موسی بن الحسین: ۱/ ۴۶۴ ح. الروض النضیر فی أوجه الکتاب المنیر، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. الروضة، لسبط الخیاط: ۱/ ۴۶۰ ح. الروضة، لأبی عمر الطلمنکی: ۱/ ۴۷۱ و ح. الروضة، لأبی علی المالکی: ۱/ ۴۷۲ و ح. روضة التقریر فی الخلف بین الإرشاد و التفسیر، للدیوانی: ۱/ ۴۶۱ ح. روضة الطرائف فی رسم المصاحف، للجعبری: ۱/ ۴۹، ۲/ ۷ ح. روضة الفصاحة فی غریب القرآن للرازی، محمد بن أبی بکر: ۱/ ۳۹۰ ح. الروضة فی القراءات الإحدی عشرة، لأبی علی الحسن بن محمد البغدادی: ۱/ ۴۶۳ ح. رءوس الآیات، للنیسابوری، أحمد بن الحسین: ۱/ ۳۳۹ ح. رءوس المسائل، للنووی: ۱/ ۷۶، ۲/ ۷۹، ۳/ ۲۵۴. رءوس المسائل، لأبی الخطاب العراقی: ۲/ ۲۹۳ ح. ری الظمآن فی متشابه القرآن، لأبی محمد، عبد اللّه بن عبد الرحمن: ۱/ ۲۰۴ ح. ری العاطش، لأبی العباس المهدوی: ۱/ ۴۳۴ ح. الریاض البواسم فی روایة حفص عن عاصم فی القراءات، لابن عزوز التونسی: ۱/ ۴۵۱ ح. ریاضة الألسنة فی إعراب القرآن و معانیه، لابن أشتة، أبو بکر الأنصاری: ۱/ ۴۴، ۴۰۶ ح. حرف الزای الزاهر فی معانی کلمات الناس، لابن الأنباری: ۳/ ۸۰ و ح. الزاهی فی اللمع الدالة علی مستعملات الإعراب، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۵، ۴۰۶ ح. زبدة البیان فی أحکام القرآن، انظر البیان فی شرح آیات الأحکام. زبدة البیان فی رسوم مصاحف عثمان لمجهول: ۲/ ۱۰ ح. زبدة البیان فی شرح آیات الأحکام، انظر البیان فی شرح آیات الأحکام. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۰ زبدة العرفان فی وجوه القرآن، للبالوی، حامد بن عبد الفتاح الرومی: ۱/ ۴۴۸ ح. الزرکشی و منهجة فی علوم القرآن، لعبد العزیز إسماعیل صقر: ۱/ ۶۸. الزهد، لعبد الرحمن بن أبی حاتم: ۲/ ۳۰۰ ح. زهر الغرر فی عدد آیات السور، للسلمی، أبی جعفر: ۱/ ۳۴۰ ح. زهر العریش فی أحکام تحریم الحشیش، للزرکشی: ۱/ ۲۳. الزهر و الریاض، لابن المعتز: ۳/ ۵۰۳ ح. الزهرة، لمحمد بن داود الظاهری: ۲/ ۱۱۵ ح. زهرة الربیع شرح ما فی البسملة من أنواع البدیع، للکنجی محمد بن محمد: ۱/ ۴۳. الزیادات، للعبادی: ۲/ ۸۹ ح. حرف السین السبعة الأحرف التی أنزل علیها القرآن، لمحمد محمد الشرقاوی: ۱/ ۳۰۲ ح. السبعة الأصغر، للنقاش: ۱/ ۴۳۲ ح. السبعة الأصغر فی القراءات لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح. السبعة الأکبر، لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح. السبعة الأوسط، لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح. السبعة بعللها الکبیر، لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح، السبعة بعللها الکبیر، للنقاش: ۱/ ۴۳۲ ح، ۴۸۹ ح. السبعة فی القراءات، لعبد الرحمن بن الجوزی: ۱/ ۴۳۹ ح. السبعة فی القراءات، انظر اختلاف القراءات و تصریف وجوهها. السبعة فی منازل القراء، انظر اختلاف القراءات و تصریف وجوهها. سبیکة الذهب الإبریز فی فهرس مقاصد الکتاب العزیز فی اللغات القرآنیة، لعالم هندی: ۱/ ۳۷۹ ح. الستة المأثورة للشافعی، لرشع بن نظیف الدمشقی: ۱/ ۴۵۸ ح. سر الصناعة، لابن جنی: ۱/ ۳۶۱ ح. سر الفصاحة، للخفاجی: ۱/ ۱۵۳ و ح. سر القرآن، لسری باشا الکریدی: ۲/ ۶۳ ح. سراج القارئ، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۶ ح. سراج القارئ المبتدی و تذکرة المقرئ المنتهی، انظر سراج القارئ و تذکرة المقرئ. سراج القارئ و تذکرة المقرئ، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. سراج المریدین، لأبی بکر ابن العربی: ۱/ ۱۳۲. سراج الملوک، للطرطوشی: ۲/ ۱۱۳ ح. السراج المنیر، للشربینی: ۱/ ۲۰۵ ح. سراج الهدی فی القرآن و مشکله و إعرابه: ۱/ ۴۰۸ ح. سراج الهدی فی معانی القرآن و إعرابه، للشیبانی: ۱/ ۴۰۶ ح. سرقات الکمیت من القرآن، لابن کناسة: ۱/ ۴۳. سعود القرآن فی نظم مشترک القرآن، انظر حسن البیان فی نظم مشترک القرآن. السقایة فیما لیس برأس آیة، لابن عزوز التونسی: ۱/ ۳۴۰ ح. سلاسل الذهب، للزرکشی: ۱/ ۲۳. سند سعد الدین الموصلی إلی القراء السبعة، لسعد الدین بن أحمد الموصلی: ۱/ ۴۴۸ ح. سنن ابن ماجة، لابن ماجة: ۱/ ۷۶. سنن أبی داود، لأبی داود: ۱/ ۷۶، ۳۴۴، ۲/ ۱۰۰. سنن الترمذی، للترمذی: ۱/ ۷۶، ۳۳۴. السنن الصغری، للبیهقی: ۱/ ۱۰۰ ح. السنن الکبری، للبیهقی: ۱/ ۱۰۰ ح، ۴/ ۱۹۰، ۲۵۲. السهل فی قراءة السبع، لابن القطان: ۱/ ۴۴۲ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۱ سؤال أجاب عنه ابن تیمیة، لأحمد بن عبد الحلیم، ابن تیمیة: ۱/ ۴۴۰ ح. سور القرآن و آیاته و أحکامه، لبحر بن محمد: ۱/ ۴۷. سورة الحمد تنوب عن جمیع القرآن، لأحمد بن سهل البلخی: ۲/ ۶۷ ح. سوق العروس فی القراءات لأبی معشر الطبری: ۱/ ۴۳۶ ح، ۴۶۰ ح، ۴۷۲ ح. السیر، انظر السیرة النبویة. السیرة النبویة، للنووی: ۲/ ۸۹ و ح. حرف الشین الشاطبیة، انظر حرز الأمانی و وجه التهانی. الشافی فی الفقه، للجرجانی: ۲/ ۸۸ و ح. الشافی فی القراءة، للهروی: ۱/ ۴۷۹ ح. الشامل فی أصول الدین، للجوینی إمام الحرمین: ۲/ ۵۱۷ و ح. الشامل

فى القراءات، لابن مهران: ۱/ ۴۵۹ ح. الشامل فى القراءات السبع، لمعين الدين الأنصارى: ۱/ ۴۴۰ ح. الشامل فى القراءة، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. شأن نزول آيات القرآن، للمحلاتى: ۱/ ۳۲۱ ح. الشذوذ، لابن رشيق: ۳/ ۴۵۵ ح. شذور الذهب الإبريز فى لغات الكتاب العزيز، لمحمد بن عبد القادر: ۱/ ۳۷۹ ح. شرح آيات الأحكام الفارقة بين الحلال و الحرام، لأبى القاسم عبد اللّه محمد النجرى: ۲/ ۱۲۹ ح. شرح أبيات الإيضاح، لابن ميمون: ۳/ ۱۷۴ ح. شرح أبيات الإيضاح، لابن عصفور: ۴/ ۲۰۷ و ح. شرح اختلاف العلماء فى الوقف على قوله تعالى يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. شرح أدب الكاتب، للجواليقى: ۳/ ۴۰ ح. شرح الأربعين النووية، للزركشى: ۱/ ۲۴. شرح الأسماء الحسنى، للبيهقى: ۳/ ۱۱۸ و ح. شرح أسماء الكتاب العزيز، انظر أسماء القرآن الكريم. شرح أصول البزدوىّ، لعبد العزيز بن أحمد: ۲/ ۹۶ و ح. شرح ألفية ابن مالك، انظر الخلاصة. شرح ألفية ابن معط، لابن جمعة: ۴/ ۲۱۵ ح. شرح ألفية ابن معط، لابن الخباز: ۳/ ۱۴ ح. شرح الإلمام، انظر الإلمام فى أحاديث الأحكام. شرح «الإلمام»، لأبى الفتح القشيرى: ۴/ ۳۶۷. شرح الأمانى للشاطبى، انظر فتح الوصيد فى شرح القصيد. شرح الإيضاح، لأبى البقاء: ۲/ ۴۳۲ و ح. شرح الإيضاح، لابن الدهان: ۲/ ۴۹۲ ح. شرح الإيضاح، لابن أبى الربيع: ۲/ ۵۰۲ ح. شرح الإيضاح، لابن الخباز: ۴/ ۳۱۸. شرح الإيضاح و التكملة، للجرجانى: ۴/ ۸۳ و ح. شرح البخارى، للزركشى: ۱/ ۲۴. شرح البخارى، للجوزى قوام السنة: ۲/ ۳۶۳ ح. شرح البردة للبوصيرى، للزركشى: ۱/ ۲۴. شرح البرهان، للأبيارى: ۴/ ۳۵۴ و ح. شرح البزدوى، انظر شرح أصول البزدوى. شرح البلغة، لعلى بن عيسى الربعى: ۳/ ۳۴۰ ح. شرح تتمة الحرز من قرّاء الكنز، لمحمد بن محمد العدوى: ۱/ ۴۵۲ ح. شرح التسهيل، لابن مالك: ۴/ ۲۱۳، ۳۷۶ و ح. شرح التسهيل لأبى حيان، انظر التذييل و التكميل. شرح التسهيل و الشاطبية، لأبى العباس الحلبى: ۳/ ۲۴۱ ح. شرح التلخيص، للخطيبى: ۴/ ۱۹۰. شرح تلخيص الفوائد و تقريب المتباعد، للقاصح على بن عثمان: ۲/ ۸ ح. شرح تلخيص المفتاح للسكاكى، للزركشى: ۱/ ۲۴. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۲ شرح التمام و الوقف: لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. شرح التنبيه، للدزمارى: ۱/ ۳۴۳ ح. شرح التنبيه للشيرازى، للزركشى: ۱/ ۲۴. شرح الجامع الصحيح للبخارى، انظر شرح البخارى. شرح الجعبرى على الشاطبية، لأبى الحسن على بن محمد، ابن برى: ۱/ ۴۴۰ ح. شرح جمع الجوامع للسبكى، انظر تشنيف المسامع بجمع الجوامع. شرح الجمل، لابن الضائع: ۲/ ۳۶۴ ح. شرح الجمل، لابن خروف: ۲/ ۴۹۷ ح. شرح الجمل، لابن أبى الربيع: ۲/ ۵۰۲ ح، ۴/ ۱۲۰. شرح الجمل، لابن ميمون: ۳/ ۱۷۴ ح. شرح الجمل، لابن الخشاب: ۴/ ۲۴۷. شرح جمل الزجاجى، لابن بابشاذ: ۳/ ۲۸ ح. شرح الجمل الصغير، لابن عصفور: ۲/ ۴۹۲ ح. شرح الجمل فى النحو، للأعلم، يوسف بن سليمان: ۲/ ۴۵۳ ح. شرح الحاجبية، للنيلى محمد بن الحسن: ۳/ ۱۶. شرح الحاوى، للحسن بن شرف: ۲/ ۴۶۴ ح. شرح حديث أنزل القرآن على سبعة أحرف، لابن تيمية: ۱/ ۳۰۱ ح. شرح حرز الأمانى و وجه التهانى، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. شرح الحماسة، لابن ملكون: ۳/ ۱۵۴ ح. شرح الخلاصة، لبدر الدين بن مالك: ۳/ ۹۸، ۴/ ۱۲۳. شرح الخمسمائة آية المنظمة للأحكام الشرعية، انظر شرح آيات الأحكام ... شرح الدر اليتيم، لأحمد بن فائز: ۱/ ۴۵۳ ح. شرح الدرر اللوامع فى أصل قراءة نافع، لمحمد بن شعيب البصليتى: ۱/ ۴۵۳ ح. شرح الدرر اللوامع فى قراءة نافع، لمحمد بن عبد الملك المنتورى: ۱/ ۴۴۲ ح. شرح الدرة، لابن جمعة: ۴/ ۲۱۵. شرح درة القارئ، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. شرح الدرة المتمم للقراءات العشر للسمنودى، للضباع: ۱/ ۴۵۸ ح. شرح الدرة المضية فى القراءات الثلاثة المرضية، لمجهول: ۱/ ۴۵۸ ح. شرح الدرة المضية فى قراءة الأئمة الثلاث المرضية لابن الجزرى، للنويرى: ۱/ ۴۵۷ ح. شرح الدرة المضية فى قراءة الثلاثة المرضية، انظر شرح الزبيدى على الدرة المضية. شرح ديوان أبى الطيب المتنبى، انظر الفسر. شرح ديوان تميم بن مقبل، لمحمد بن المعلى الأزدى: ۳/ ۴۴۷ ح. شرح الرائية، للجعبرى: ۱/ ۱۴۹ ح. شرح الرائية، للسخاوى: ۲/ ۷ ح. شرح الرسالة، للصيرفى: ۱/ ۳۸۰ ح. شرح الرسالة، للقاضى عبد الوهاب المالكى: ۳/ ۴۸۲ ح. شرح رسالة الشافعى، لأبى بكر الصيرفى: ۲/ ۱۸۲ و ح. شرح رسالة فى إعجاز القرآن، لمجهول: ۲/ ۲۲۳ ح. شرح روضة التقرير، لعلى بن أبى محمد الواسطى: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح الزبيدى على الدرة المضية، لمحمد الزبيدى: ۱/ ۴۴۲ ح، ۴۵۷ ح. شرح السنة، للبغوى: ۱/ ۱۲۷ ح. شرح سيبويه، للصفار القاسم بن على: ۲/ ۴۸۷ و ح، ۴/ ۹۰، ۱۱۰. شرح السير الكبير، لفخر

الإسلام شمس الأئمة، محمد بن أحمد بن أبی سهل: ۲/ ۳۷۳ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۳ شرح الشاطبیة، انظر إرشاد المرید إلی مقصود القصید. شرح الشاطبیة، للسخاوی: ۱/ ۲۰۶ ح. شرح الشاطبیة، للمقدسی: ۱/ ۲۶۹ ح. شرح الشاطبیة، للسیوطی: ۱/ ۴۴۴ ح. شرح الشاطبیة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. شرح الشاطبیة فی القراءات، للماردینی، یوسف بن حرب: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح الشاطبیة فی القراءات، لأحمد بن یوسف، السمین: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح شعلة علی الشاطبیة، انظر کنز المعانی فی شرح حرز الأمانی. شرح الشمعة المضیئة بنشر القراءات السبع المرضیّة المنسوبة لشعلة الموصلی، لعبد العزیز بن محمد: ۱/ ۴۵۲ ح. الشرح الصغیر، لعبد القاهر الجرجانی: ۲/ ۲۲۲ ح. شرح الطیبة فی قراءة العشر المرضیة، لمحمد بن الجزری: ۱/ ۴۶۱ ح. شرح طیبة النشر فی القراءات العشر، للنویری، أبی القاسم: ۱/ ۴۶۲ ح. شرح عقیلة أتراب القصائد، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. شرح علوم الحدیث لابن الصلاح، انظر النکت علی مقدمة ابن الصلاح. شرح عمدة الأحکام، انظر النکت علی عمدة الأحکام. شرح عمدة القراء و عدة الإقراء، لابن الفصیح عبد اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح عمدة القرآن فی الفرق بین ظاءات القرآن و ضاداته، لابن الفصیح عبد اللّه بن أحمد: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح العنوان، عبد الظاهر بن لشوان: ۱/ ۴۳۹ ح. شرح العینی علی الشاطبیة، انظر حل الشاطبیة. شرح الغایة فی القراءات لابن مهران، للقهندزی: ۱/ ۴۳۴ ح. شرح الغایة فی القراءات العشر لابن مهران، للکرمانی: ۱/ ۴۶۰ ح. شرح الغایة فی القراءات العشر و عللها، لأبی علی الفارسی: ۱/ ۴۵۹ ح، ۴۸۹ ح. شرح الغریب المشکل من سور القرآن الکریم، لمحمد بن الشاعر: ۱/ ۳۹۱ ح. شرح الغیاث، للنویری: ۱/ ۴۵۷ ح. شرح الفصیح لثعلب، لأبی عمر غلام ثعلب: ۱/ ۳۹۳ ح. شرح القراءات السبع، انظر الحجة فی القراءات السبع. شرح القراءات الشاذة، انظر المحتسب فی تبیین وجوه شواذ القراءات ... شرح القصیدة، للفاسی: ۲/ ۹۲. شرح قصیدة الخاقانی فی التجوید، انظر شرح القصیدة الخاقانیة فی القراءات. شرح القصیدة الخاقانیة فی القراءات، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. شرح القصیدة الخزرجیة، للغرناطی: ۱/ ۴۴۱ ح. شرح القصیدة الرائیة، لأبی عبد اللّه محمد بن القفال الشاطبی: ۲/ ۷ ح. شرح القصیدة الشاطبیة، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. شرح قصیدة میمیة فی الفرق بین الضاد و الظاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. شرح الکافیة، لابن مالک: ۳/ ۱۰۸، ۸۶ ح، ۴/ ۲۱۳. شرح الکافیة الشافیة، لابن مالک: ۳/ ۸۶ ح. شرح کبیر للشاطبیة، للجعبری: ۱/ ۱۴۹ ح. شرح کتاب سیبویه، لابن الضائع: ۲/ ۳۶۴ ح. شرح کتاب سیبویه، للصفار، القاسم بن علی: ۲/ ۴۵۱ ح. شرح کتاب سیبویه، لأبی عمرو بن الحاجب: ۱/ ۴۶۶ ح. شرح کتاب سیبویه، لابن خروف: ۲/ ۴۹۷ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۴ شرح کتاب اللمع، لعمر بن ثابت: ۲/ ۴۲۶ ح. شرح الکشاف، للطیبی: ۳/ ۲۸ ح، ۱۴۱ ح. شرح کشف الأضداد، لأحمد بن محمد، أبی الفتح: ۱/ ۴۴۲ ح. شرح کلا و بلی و نعم و الوقف علی کل واحدة منهنّ فی کتاب اللّه العزیز، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح، ۵۲۲ ح. شرح الکواکب الدریة فی مدح خیر البریة للبوصیری، انظر شرح البردة. شرح اللمع، لابن الشجری: ۲/ ۴۷۵ ح. شرح اللمع، لابن الخویی: ۴/ ۱۶۶ ح. شرح ما اختلف فیه أصحاب أبی محمد یعقوب بن إسحاق الهمدانی، لأبی العلاء العطار: ۱/ ۴۳۸ ح. شرح المختصر، للحسن بن شرف: ۲/ ۴۶۴ ح. شرح المختصر، للخطیبی: ۴/ ۱۹۰. شرح مختصر الجرمی، لعلی بن عیسی الربعی: ۳/ ۳۴۰ ح. شرح مختصر الطحاوی، لأبی بکر الرازی: ۲/ ۱۲۶ ح. شرح مختصر الکرخی، لأبی بکر الرازی: ۲/ ۱۲۶ ح. شرح مختصر المزنی، لأبی الطیب الطبری: ۳/ ۴۷ ح. شرح مسلم، للجوزی قوام السنة: ۲/ ۳۶۳ ح. شرح مسلم، للنووی: ۳/ ۴۱۴. شرح السمنودی علی الدرة المضیة لابن الجزری، للسمنودی: ۱/ ۴۵۷ ح. شرح المشکاة، للطیبی: ۳/ ۲۸ ح، ۱۴۱ ح. شرح معنی الوقف علی قوله تعالی لاـ یَحْزُنْکَ قَوْلُهُمْ لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. شرح المفتاح، للخطیبی: ۴/ ۱۹۰. شرح المفصل، لیعیش بن علی: ۲/ ۴۹۷ ح. شرح المفصل، لابن الحاجب: ۲/ ۵۱۳، ۴/ ۲۲۸. شرح المفصّل، لابن عمرون: ۳/ ۲۲ ح. شرح المفصل، انظر الإیضاح فی شرح المفصل. شرح المقامات، لابن میمون: ۳/ ۱۷۴ ح. شرح المقامات، للمطرزی: ۴/ ۱۲۴ ح. شرح مقدمة ابن الحاجب (کبیر، و أوسط، و صغیر)، للحسن بن شرف: ۲/ ۴۶۴ ح. شرح مقدمة أدب الکاتب، للزجاجی: ۳/ ۲۶۳ ح. شرح المقدمة الجزولیة، لابن الضائع: ۲/ ۳۶۵ ح. شرح مقدمة المطرزی، لتقی الدین ابن دقیق العید: ۲/ ۳۳۸ ح. شرح المقرب، لابن عصفور: ۳/ ۴۴۲ و ح. شرح الملوکی، لیعیش بن علی: ۲/ ۴۹۷ ح. شرح منظومة السجاعی فی بیان الأنبیاء المذکورین فی القرآن، ...:

۱/ ۲۴۳ ح. شرح منظومة متممة حرز الأمانى، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. شرح منظومة منحة رب العرش فيما يتعلق بقراءة ورش، للكيالى شعيب بن إسماعيل الإلهى: ۱/ ۴۴۸ ح. شرح المنهاج للسبكى، انظر الديباج فى توضيح المنهاج. شرح منهوكة أبى نواس، لابن جنى: ۱/ ۳۶۱. شرح المهذب، انظر المجموع شرح المهذب. شرح الموطأ، لابن السيّد: ۱/ ۳۴۳ ح. شرح ناظمة الزهر، لموسى جار اللّه: ۱/ ۴۷. شرح النخبة، لابن بابشاذ: ۳/ ۲۸ ح. شرح النظم الجامع لقراءة الإمام نافع، لعبد الفتاح القاضى: ۱/ ۴۵۲ ح. شرح نهج البلاغة، لابن أبى الحديد: ۲/ ۲۵۱ ح. شرح النونية الفنية عند زلل القارئ، لمحمد الجندى: ۱/ ۴۵۳ ح. شرح الهادى، للزنجانى: ۳/ ۱۷۵ ح. شرح الوجيز للغزالى، للزركشى: ۱/ ۲۵. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۵ شرح الوسيط، لنجم الدين بن الرفعة: ۳/ ۳۳۷ ح. شرح وقف حمزة و هشام، لأبى محمد الشاطبى: ۱/ ۴۳۸ ح. شرح وقف حمزة و هشام، لأبى الصلاح على بن محسن: ۱/ ۴۴۷ ح. شرح وقف حمزة و هشام، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. شرح وقف حمزة و هشام على الهمز فى الشاطبية، للمرادى: ۱/ ۴۴۱ ح. الشرعة فى القراءات السبعة، لأبى الحسن على بن محمد، ابن برى: ۱/ ۴۴۰ ح. الشرعة فى القراءات السبعة، لابن البارزى: ۱/ ۴۴۱ ح. شرف المراتب و المنازل فى القراءات لمحمد بن سليمان المعافرى: ۱/ ۴۴۰ ح. الشريف، لابن وكيع: ۱/ ۱۸۴ ح. شعب الإيمان، للبيهقى: ۱/ ۷۶، ۱۰۰ ح، ۳۱۰، ۵۰۶، ۲/ ۱۴ ح، ۹۴، ۱۰۳، ۱۰۵، ۳۰۳، ۳۲۵. الشعر الجاهلى فى تفسير الطبرى، لليلى توفيق العمرى: ۲/ ۲۸۰ ح. الشعر و الشعراء، لأبى حنيفة الدينورى: ۳/ ۲۶ ح. الشعر و النثر، للوزير المغربى: ۳/ ۶۵ ح. شفاء الأبدان المرضى فى سر القرآن الشريف و الأسماء الحسنى من شروح الدر النظيم، لعلى الرومى: ۲/ ۶۳ ح. شفاء الصدر، لابن سبع، انظر شفاء الصدور. شفاء الصدور بذكر قراءات الأئمة السبعة البدور، لرضوان بن محمد المخللاتى: ۱/ ۴۴۹ ح، ۴۵۰ ح. شفاء الصدور، لابن سبع: ۲/ ۸۷، ۲۹۰. شفاء الصدور، لأبى بكر النقاش: ۲/ ۳۰۰ ح. شفاء الظمآن بسرّ قلب القرآن، للدمنهورى أحمد بن عبد المنعم: ۲/ ۶۳ ح. شفاء الظمآن و ضياء العرفان، للعوفى محمد بن أحمد: ۱/ ۴۶۲ ح. شفاء المستشفى و كفاية المكتفى فى شرح خواص القرآن، لعبد اللّه بن محمد الحسينى الكرانى: ۲/ ۶۳ ح. الشمس المنيرة فى القراءات السبعة الشهيرة، ...: ۱/ ۴۳۷ ح. الشمعة المضية بنشر قراءات السبعة المرضية، لأبى عبد اللّه محمد بن أحمد الموصلى: ۱/ ۴۳۹ ح. الشمعة المضيئة لنشر القراءات السبع المرضية، لسبط الناصر الطبلاوى: ۱/ ۴۴۵ ح. شموس العرفان بلغة القرآن، لأبى السعود عباس: ۱/ ۳۷۹ ح. شواذ السبعة، انظر شواذ القراءات. الشواذ فى علم القراءة، لأحمد بن عبد اللّه: ۱/ ۴۶۴ ح. الشواذ فى القراءات، لأبى بكر بن مجاهد التميمى: ۱/ ۴۶۴ ح. الشواذ فى القراءات، لباطرقانى: ۱/ ۴۶۴ ح. شواذ القراءات، للبزاز، أبى طاهر: ۱/ ۵۱، ۴۶۴ ح. شواذ القراءات، لابن شنبوذ: ۱/ ۴۶۴ ح. شواذ القرآن و اختلاف المصاحف، انظر شواذ القراءة. شواذ القراءة، للكرمانى: ۱/ ۴۶۴ ح. شواهد التوضيح و التصحيح لمشكلات الجامع الصحيح: ۴/ ۳۴۰ و ح. الشيب و الشباب، لابن منقذ: ۳/ ۵۰۳ ح. حرف الصاد الصاحبى فى فقه اللغة و سنن العرب فى كلامها، لأبى الحسين بن فارس: ۲/ ۱۲ ح، ۴/ ۳۲۵. الصارم الهندى فى عنق ابن الكركى، للسيوطى: ۱/ ۷۷. الصحاح، للجوهرى: ۱/ ۳۷۳ ح، ۳۹۵ و ح، ۴/ ۲۱۹. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۶ الصحاح فى القراءات، لابن مقسم: ۱/ ۴۳۲ ح. صحيح ابن حبان، لابن حبان: ۲/ ۱۶۶، ۲۹۴، ۲۵۵ و ح. صحيح البخارى للبخارى: ۱/ ۷۶، ۲۹۳ (۲)، ۲۹۸، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۵۶، ۲/ ۷۰، ۸۸، ۸۹، ۱۶۶، ۳۳۶، ۳/ ۲۰۰، ۳۶۳، ۴/ ۳۳۹. صحيح مسلم، الإمام مسلم: ۱/ ۳۵، ۷۶، ۲۹۴، ۳۵۵، ۳۶۷ (۲)، ۲/ ۷۸، ۱۶۸، ۱۹۵، ۴۸۹، ۳/ ۳۱۲، ۳۴۲، ۳۷۷. الصحيح المسند من أسباب النزول، لمقبل الوادعى: ۱/ ۱۱۶ ح. صفوة الراسخ فى علم المنسوخ و الناسخ، لشعلة محمد بن أحمد الموصلى: ۲/ ۱۵۶ ح. صلة الجمع و عائد التنزيل لموصول كتابى الإعلام و التكميل، لمحمد بن على الأوس المغربى: ۱/ ۲۴۳ ح. الصناعتين، للعسكرى: ۳/ ۵۳ ح. حرف الضاد الضبط اللغوى فى التفسير، لمحسن عبد الحميد: ۲/ ۲۸۱ ح. ضمائر القرآن، للدينورى أحمد بن جعفر: ۱/ ۴۵. ضمائر القرآن، للكرمانى: ۱/ ۴۰۷ ح. ضوء الصباح، لأبى عبد اللّه المراكشى: ۳/ ۳۹۰ ح. الضوء اللامع، للسخاوى: ۱/ ۷۷. ضوء المصباح، لمحمد بن يعقوب بن إلياس، ابن النحوية: ۳/ ۲۰۹ ح، ۳۹۰ و ح، ۴/ ۷۸. ضوء المصباح، للأسفراينى: ۳/ ۳۹۰ ح. ضوابط فى القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. الضوابط و الإرشادات لأجزاء علم القراءات، لإبراهيم بن عمر، البقاعى: ۱/ ۴۴۴ ح. ضياء القلوب، لسليم الرازى: ۲/ ۱۰۴ و

ح. ضیاء القلوب، للمفضل بن سلمة: ۱/ ۳۸۹ ح، ۲/ ۲۹۸ ح. حرف الطاء الطارف و الطریفة فی رسم المصاحف العثمانیة الشریفة، انظر الفوائد اللطیفة و الطریفة فی رسوم المصاحف العثمانیة. الطاهرة فی القراءات العشرة، لطاهر بن عرب شاه الأصبهانی: ۱/ ۴۶۱ ح. الطبرسی مفسرا، لمحمد بسیونی محمد فودة: ۲/ ۲۸۱ ح. الطبرسی مفسرا، للسید أحمد خلیل: ۲/ ۲۸۱ ح. الطبری قارئا و أصوله فی اختیار القراءات القرآنیة، لمحمد نجیب قباوة: ۲/ ۲۸۱ ح. الطبری المفسر، للسید أحمد خلیل: ۲/ ۲۸۱ ح. الطبری النحوی من خلال تفسیره، لزکی فهمی أحمد الآلوسی: ۲/ ۲۸۱ ح. طبقات المفسرین، للسیوطی: ۲/ ۲۷۶ ح. طبقات المفسرین، للداودی: ۲/ ۲۷۶ ح. طبقات المفسرین، للکوزه‌کنانی: ۲/ ۲۷۶ ح. طبقات المفسرین، للأدنة: ۲/ ۲۷۷ ح. طبقات النحویین، للزبیدی: ۱/ ۳۴۹ و ح. الطراز فی علوم حقائق الإعجاز، للمؤید باللّه عماد الدین: ۲/ ۲۲۲ ح. الطراز المتضمن لأسرار البلاغة و علوم ...، انظر الطراز فی علوم حقائق الإعجاز. الطرق المتداولة فی القراءات، لأبی جعفر بن الباذش: ۱/ ۴۶۵ ح. الطریق، لابن وکیع: ۱/ ۱۸۴ ح. طریق الفصاحة، لابن النفیس: ۳/ ۴۶۲ و ح. الطفرة، للنظام إبراهیم بن سیار: ۲/ ۲۲۷ ح. طلائع البشر، للقمحاوی، حسین بن عبد الواحد: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۷ ۱/ ۴۸۹ ح. طلائع البشر فی توجیه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوی: ۱/ ۴۶۳ ح. الطور الراسخ فی المنسوخ و الناسخ، للسخاوی: ۲/ ۱۵۶ ح. طیبات النزول، للواحدی علی بن أحمد: ۲/ ۱۵۵ ح. طیبة النشر فی القراءات العشر، لابن الجزری: ۱/ ۴۶۱ ح. حرف الظاء ظاءات القرآن، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. ظاهرة الإعراب فی النحو العربی و تطبیقها فی القرآن الکریم، لأحمد سلیمان: ۱/ ۴۰۸ ح. حرف العین العالم فی اللغة، لابن سیّد: ۱/ ۳۹۴. العالم و المتعلم فی معانی القرآن، انظر معانی القرآن. العبادات، لابن هبیرة: ۲/ ۴۱۵ ح. عبد اللّه بن عباس و مدرسته فی التفسیر، لعبد اللّه محمد سلفینی: ۲/ ۲۸۱ ح. عبد الحق بن عطیة و تفسیر المحرر الوجیز، لصالح بن باجیة: ۲/ ۲۸۱ ح. عبد الکریم الجبلی و علم التأویل، لعلی رضا عرفة: ۲/ ۲۸۱ ح. العجاب فی الأسباب، لابن حجر العسقلانی: ۱/ ۱۱۶ ح. العجائب و الغرائب، لبرهان الدین محمود بن حمزة الکرمانی: ۳/ ۳۵۱. عجیب البیان فی علوم القرآن، للقنوجی: ۱/ ۶۳. عدّ الآی، انظر مختصر ابن عبد الکافی. عد آی القرآن، للطبری أبو حفص: ۱/ ۴۷. عدّ آی القرآن، للزواوی: ۱/ ۳۳۹ ح. عد آی القرآن علی مذهب أهل البصرة، للکیالی، أبو العباس: ۱/ ۴۷. العدد، لعاصم بن أبی الصباح الجحدری: ۱/ ۳۳۸ ح. العدد، للضحاک: ۱/ ۳۳۸ ح. العدد، لحمزة بن حبیب الزیات: ۱/ ۳۳۸ ح. العدد، لخلف بن هشام البزاز: ۱/ ۴۶، ۳۳۹ ح. العدد، لمحمد بن عیسی: ۱/ ۳۳۹ ح. العدد، للخزاعی: ۱/ ۳۳۹ ح. العدد (آی القرآن)، لأبی عبید القاسم بن سلام: ۱/ ۴۶، ۵۷، ۳۳۸ ح. العدد (آی القرآن)، للکسائی: ۱/ ۴۶. العدد، (آی القرآن) للحسن البصری: ۱/ ۴۶، ۳۳۸ ح. العدد، (آی القرآن) لخالد بن معدان: ۱/ ۴۶. عدد آی السور و کل عشر فی القرآن، لجمال الدین أبی عبد اللّه: ۱/ ۳۴۰ ح. عدد آی القرآن، للطبری الآملی أبی حفص، عمر بن علی بن منصور: ۱/ ۳۳۹ ح، ۳۴۰ ح. عدد آی القرآن علی مذهب أهل البصرة، للکیال: ۱/ ۳۳۹ ح. عدد آیات القرآن، لشبیتالر: ۱/ ۳۴۰ ح. عدد التمام، لابن مقسم: ۱/ ۳۳۹ ح. العدد الثانی (آی القرآن)، لمحمد بن عیسی: ۱/ ۴۶. العدد الثانی، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۳۳۸ ح. عدد سور القرآن و عدّ الآی التی دخلها النسخ، لمجهول: ۱/ ۳۴۰ ح. عدد سور القرآن و معرفة آیاته و کلماته و حروفه و أجزائه و سبب نزوله، لابن عبد الکافی: ۱/ ۳۴۱ ح. عدد سور القرآن و معرفة آیاته و کلماته و حروفه و أجزائه و سبب نزوله، انظر مختصر ابن عبد الکافی. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۸ عدد سور و آی القرآن، لابن غلبون: ۱/ ۳۳۹ ح. العدد فی المدنی الآخر، لإسماعیل بن کثیر: ۱/ ۳۳۸ ح. عدد المدنی الأول، لابن عیاش: ۱/ ۴۶. عدد المدنی الأول، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۳۳۸ ح. العدد المعتبر فی الأوجه بین السور، للعراقی زین الدین: ۱/ ۳۴۰ ح. عرض الأنوار، لعبد الصمد صارم الهندی: ۱/ ۶۴، ۳۲۶ ح. العروض، للجرمی: ۴/ ۲۱۲ ح. العروة فی بیان الأوجه السبعة فی القرآن، لمجهول: ۱/ ۳۰۱ ح. عروة المفتاح، ...: ۱/ ۹۸ ح. عقد البکر فی نظم غریب الذکر، لأحمد بن عمر بن محمد: ۱/ ۳۹۱ ح. عقد الجمان فی تبیان غریب القرآن، لمصطفی محمد الحدیدی: ۱/ ۳۹۲ ح. العقد الجمیل فی متشابه التنزیل، لآغا باشا: ۱/ ۲۰۵ ح. عقد الدرر فی عد آی السور، للجعبری: ۱/ ۴۷. عقد الدرر فی عدّ آی السور، انظر حدیقة الزهر فی عدد آی السور. عقد اللآلی فی القراءات، لأبی حیان النحوی: ۱/ ۴۴۱ ح. العقد النظیم

فى ترتيب الأشباه و النظائر لمصطفى بن خير الدين: ۱/ ۱۹۳ ح. عقلاء المجانين، لأبى القاسم النيسابورى: ۱/ ۲۸۰ ح. عقود الجمان و تذييل وفيات الأعيان، للزركشى: ۱/ ۲۵. عقود القيان فى الناسخ و المنسوخ فى القرآن، لمحمد بن المطهر: ۲/ ۱۵۶ ح. عقود اللئالئ و المرجان بما يتعلق بفوائد القرآن، لأبى البركات عبد البر: ۲/ ۶۳ ح. العقود المجوهرة و اللآلى المبتكرة، لسلطان بن ناصر الجبورى: ۱/ ۴۴۷ ح. عقيلة أتراب القصائد، للشاطبى: ۱/ ۳۱۶ ح، ۲/ ۷ ح. علل القراءات، لابن طيفور: ۱/ ۵۱، ۴۸۹ ح. علل القراءات، لابن خالويه: ۱/ ۴۳۲ ح. علل القراءات، لسلمان بن أبى طالب: ۱/ ۴۸۹ ح. علل النحو، لأبى عثمان: ۲/ ۳۶۵ ح. علم الاهتداء فى معرفة الوقف و الابتداء، لابن الإمام أبى عبد اللّه: ۱/ ۴۹۷ ح. علم الاهتداء فى الوقف و الابتداء، للسخاوى: ۱/ ۴۹۷ ح. العلم بأسباب النزول، لابن تيمية: ۱/ ۱۱۶ ح. علم الجذل فى علم الجدل، لنجم الطوفى: ۲/ ۱۴۷ ح. علم النصرة فى تحقيق قراءة إمام البصرة، لأبى زيد عبد الرحمن بن أبى القاسم: ۱/ ۴۴۶ ح. علوم القرآن، لابن الجوزى: ۱/ ۶۰. علوم القرآن، لأحمد عادل كمال: ۱/ ۶۵. علوم القرآن، لعبد العظيم الغباشى المصرى: ۱/ ۶۵. علوم القرآن، لمحمد جواد جلال: ۱/ ۶۶. علوم القرآن، لفرج توفيق الوليد بالاشتراك مع فاضل شاكر النعيمى: ۱/ ۶۷. علوم القرآن، لعبد المنعم النصر: ۱/ ۶۷. علوم القرآن فى مقدمة تفسير ابن عجيبة، محمد بن عجيبة: ۱/ ۶۸، ۲/ ۲۸۱ ح. علوم القرآن و الحديث، لأحمد محمد على: ۱/ ۶۸. العلوية، لابن القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. على بن طلحة و مروياته عن ابن عباس، لراشد عبد المنعم: ۲/ ۲۸۱ ح، ۲۹۵ ح. على هامش التفسير، لعبد القادر المغربى: البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۲۹ ۲/ ۲۸۱ ح. العمد (فى الأصول)، للطرطوشى: ۲/ ۴۱۲ و ح، ۴۸۵، ۳/ ۱۴۹ و ح. عمدة البيان فى الرسم، للخراز الشربشى: ۲/ ۷ ح. عمدة البيان فى زبدة نواسخ القرآن، للرشيدى محمد بن سلامة: ۲/ ۱۵۷ ح. عمدة الحفاظ فى تفسير أشرف الألفاظ، لأبى العباس، أحمد بن يوسف: ۱/ ۳۹۱ ح. عمدة الراسخ فى معرفة المنسوخ و الناسخ، لابن الجوزى: ۲/ ۱۵۳ (۲) ح. عمدة العرفان فى القراءات، للإزميرى: ۱/ ۴۴۸ ح. عمدة العرفان فى وجوه القرآن، للإزميرى: ۱/ ۱۹۳ ح. العمدة فى غريب القرآن، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۳۹۰ ح. العمدة فى محاسن الشعر، لابن رشيق: ۳/ ۴۵۵ و ح. عمدة القارى شرح صحيح البخارى، لمحمود بن أحمد بن موسى: ۳/ ۱۴۲ ح. عنوان البيان فى علوم التبيان، لمحمد حسنين مخلوف: ۱/ ۶۴. عنوان الدليل فى مرسوم التنزيل، لأبى العباس المراكشى: ۲/ ۷ ح. عنوان الدليل فى مرسوم خط التنزيل، لابن البناء: ۲/ ۱۵. العنوان فى القراءات السبع، لإسماعيل بن خلف أبى طاهر الصقلى: ۱/ ۴۳۶ ح. عواشر القرآن، لقتادة بن دعامة السدوسى: ۱/ ۴۷. عواشر القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۳۴۱ ح. عواشر القرآن، انظر أعشار القرآن. العواصم من القواصم، لابن العربى: ۳/ ۱۰۹ و ح. العين، للخليل بن أحمد: ۳/ ۱۱۶ ح. حرف الغين الغاية، لمنصور بن سرايا الأنصارى: ۱/ ۴۳۹ ح. غاية الاختصار فى القراءات العشر لأئمة الأمصار، انظر الغاية فى القراءات العشر. غاية الأمنية فى رموز الشاطبية للتركمانى أبى الحسن بن أحمد: ۱/ ۴۵۳ ح. غاية البيان فى معرفة مئات القرآن، انظر حديقة الزهر فى عدد آى السور. الغاية فى القراءات، لابن بازش: ۱/ ۴۳۷ ح. الغاية فى القراءات الإحدى عشر، لأبى حاتم السجستانى: ۱/ ۴۳۰ ح، ۴۶۳ ح. الغاية فى القراءات العشر، لابن مهران: ۱/ ۴۵۹ ح. الغاية فى القراءات العشر، لأبى العلاء الهمذانى: ۱/ ۴۶۰ ح. غاية المراد فى معرفة إخراج الضاد، لأبى عبد اللّه محمد، ابن النجار: ۱/ ۴۴۴ ح. غاية المطلوب فى قراءة خلف و أبى جعفر و يعقوب، لابن عياش: ۱/ ۴۴۳ ح، ۴۵۷ ح. غاية المطلوب فى قراءة يعقوب، لأبى حيان النحوى: ۱/ ۴۴۱ ح. غاية المنتهى و نهاية المبتدى، لأسعد بن الحسين بن سعد: ۱/ ۴۳۸ ح. غاية النهاية و المطلوب فى قراءة أبى جعفر و خلف و يعقوب، انظر غاية المطلوب فى قراءة خلف و أبى جعفر و يعقوب. غرائب التفسير و عجائب التأويل، للكرمانى: ۱/ ۲۵۴ ح. غرائب القراءات، لأحمد بن الحسين بن مهران: ۱/ ۵۱، ۴۳۳ ح. غرائب القرآن، للنيسابورى: ۱/ ۱۷۹ ح. غرائب القرآن و مشكلاته و بيان شأنه و نزول آياته و معانيه و بعض لغاته و شرح مبهماته، البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۰ لمجهول: ۱/ ۲۴۳ ح. الغرر، للشريف الرضى: ۴/ ۱۲۱. غرر البيان فى مبهمات القرآن، لابن جماعة: ۱/ ۲۴۳ ح. الغرر السوافر فيما يحتاج إليه المسافر، للزركشى: ۱/ ۲۵. غرر الفوائد و درر القلائد، للشريف المرتضى: ۱/ ۲۰۴ ح، ۳/ ۴۲۴ و ح، ۴۴۴ و ح، ۴۸۱. الغرة البهية فى شرح الدرة المضية لابن الجزرى: للوائى، أحمد بن عبد الجواد: ۱/ ۴۵۸ ح. غرة التأويل فى المتشابه، للرازى: ۱/ ۲۰۶ ح.

الغرة فی شرح اللمع، لابن جنی: ۴/ ۱۴۱ وح. غریب الحدیث، لأبی عبید: ۱/ ۱۱۹ ح. ۲/ ۳۹۹، ۳/ ۳۸۰، ۴/ ۲۱۹. غریب الحدیث، للخطابی: ۱/ ۳۴۳ و ح، ۳۴۴. غریب الحدیث، لإبراهیم الحربی: ۲/ ۱۰۹ و ح. غریب الحدیث، لابن کیسان: ۳/ ۴۲ ح. غریب الحدیث، لابن الأثیر: ۳/ ۳۰۲ ح. غریب القرآن، لأبی عبید: ۱/ ۵۷. غریب القرآن، لأبان بن تغلب: ۱/ ۳۸۸ ح. غریب القرآن، لابن عباس: ۱/ ۳۸۸ (۲) ح. غریب القرآن، لمحمد بن السائب: ۱/ ۳۸۸ ح. غریب القرآن، لمؤرج بن عمرو السدوسی: ۱/ ۳۸۹ ح، ۳/ ۱۷۸ ح. غریب القرآن، لابن درید: ۱/ ۳۸۹ ح، ۲/ ۳۹۴ و ح. غریب القرآن، لأحمد بن کامل: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للعروضی: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لنفطویه: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لأبی العباس ثعلب: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لأحمد بن محمد بن یزداد: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للطبری: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للأصمعی: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لمحمد بن سلام الجمحی: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لإسحاق بن مسلمة: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لمحمد بن عبد اللّه بن قادم: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للیزیدی: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، لأبی جعفر بن المقرئ: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للنضر بن شمیل: ۱/ ۳۸۹ ح. غریب القرآن، للخزرجی: ۱/ ۳۹۰ ح. غریب القرآن، لمحمد بن عبد الرحمن الزاهد: ۱/ ۳۹۰ ح. غریب القرآن، للمرزوقی: ۱/ ۳۹۰ ح. غریب القرآن، لیحیی بن حمید: ۱/ ۳۹۰ ح. غریب القرآن، للکفرطابی: ۱/ ۳۹۰ ح. غریب القرآن، لابن الشحنة: ۱/ ۳۹۱ ح. غریب القرآن، لابن الخطیب: ۱/ ۳۹۲ ح. غریب القرآن، لمحمد عبد الباقی ۱/ ۳۹۲ ح. غریب القرآن، لابن عزیز: ۱/ ۳۳۹ ح، ۲/ ۳۹۴ و ح. غریب القرآن، لندیم الجسر: ۱/ ۳۹۳ ح. غریب القرآن الکریم، للمجاحیّ: ۱/ ۳۹۲ ح. غریب المصاحف، للوراق: ۱/ ۳۲۷ ح. الغریبین غریب القرآن و الحدیث، للهروی، أبو عبید: ۱/ ۳۷۳ ح، ۳۹۰ ح، ۳۹۳ و ح. غنیة القراء فی القراءات العشرة من طریقی الشاطبیة و الدرة، لمحمد نجیب خیاطة: ۱/ ۴۶۳ ح. غنیة المحتاج فی شرح المنهاج للنووی، انظر الدیباج فی توضیح المنهاج. الغیاث، للنویری: ۱/ ۴۵۷ ح. غیث النفع فی القراءات السبع، للسفاقسی علی بن محمد: ۱/ ۴۴۶ ح. حرف الفاء فاتحة الإعراب بإعراب الفاتحة، لمحمد بن محمد البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۱ تاج الدین: ۱/ ۴۰۷ ح. الفاخر فی لحن العامة، للمفضل بن سلمة: ۲/ ۲۹۸ ح. فائدة فی رسم المصحف، لمجهول: ۲/ ۱۰ ح. فائدة فی سرّ فاتحة الکتاب، للغزالی أبی حامد: ۲/ ۶۲ ح. فائدة فی الهمزتین إذا کانت فی کلمتین، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الفائق فی غریب الحدیث، للزمخشری: ۴/ ۳۲۶ و ح. فتاوی، للزرکشی: ۱/ ۲۶. فتاوی و مسائل ابن الصلاح، لابن الصلاح: ۱/ ۷۶، ۲۸۶، ۲۸۷ ح. ۲/ ۳۱۱ و ح. فتح الأمانی فی القراءات السبع، للماردینی: ۱/ ۴۵۴ ح. فتح الجلیل، للسیوطی: ۱/ ۴۳. الفتح الربانی فی القراءات السبع من طریق حرز الأمانی، لمحمد البیومی بن علی بن حسن: ۱/ ۴۵۱ ح. الفتح الرحمانی بشرح کنز المعانی تحریر کنز الأمانی، لسلیمان الجمزوری: ۱/ ۴۴۹ ح. فتح الرحمن ببیان روایات القراء السبعة للقرآن، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. فتح الرحمن بتفسیر القرآن، للعلیمی: ۲/ ۱۵۸ ح. فتح الرحمن بکشف ما یلتبس فی القرآن، لشیخ الإسلام زکریا بن محمد: ۱/ ۲۰۵ ح. فتح الرحمن و راحة الکسلان، لمحمد أبو زید: ۲/ ۹ ح. فتح العلی الرحمن فی شرح هبة المنان، لمحمد بن خلیل بن الطندتائی: ۱/ ۴۴۹ ح. فتح القریب المجیب فی قراءة حمزة بن حبیب، لابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. فتح الکریم الرحمن فی تحریر بعض أوجه القرآن، لمصطفی بن عمر المیهنی: ۱/ ۴۵۴ ح. فتح الکریم الوهاب فی ذکر فضائل البسملة مع جملة من الأبواب، للبونی أحمد بن علی: ۲/ ۶۷ ح. فتح الکریم الوهاب فی ذکر فضائل البسملة، انظر خصائص السر الکریم فی فضل ... الفتح المبین فی قراءة ورش وضیء الجبین، لمحمد أحمد الغزال: ۱/ ۴۴۹ ح. فتح المجید فی قراءة حمزة من القصید لأبی محمد الشاطبی: ۱/ ۴۳۸ ح. فتح المجید فی قراءة عاصم من طرق القصید، للسمنودی محمد بن حسن: ۱/ ۴۴۹ ح. فتح المجید المرشد لطوال القصید، لإدریس بن محمد الشریف: ۱/ ۴۴۷ ح. فتح المعطی و غنیة المقری فی شرح مقدمة ورش بن المصری، لمحمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. فتح المقفلات لما تضمنه نظم الخرزة و الدرة فی القراءات، لأبی عبد رضوان بن محمد: ۱/ ۴۵۸ ح. فتح المنان فی تفسیر القرآن، للشیرازی بن مسعود بن مصلح: ۲/ ۵۸ ح. فتح المنان المروی بمورد الظمآن فی رسم القرآن، لأبی محمد عبد الواحد بن أحمد: ۲/ ۸ ح. الفتح و الإمالة بین اللفظین، لأبی البقاء علی بن أبی علی: ۱/ ۵۱. فتح الوصید فی شرح القصید، للسخاوی: ۱/ ۴۳۹ ح. الفتوحات، لابن العربی: ۴/ ۲۴. الفجر الساطع فی شرح

الدر اللوامع، لأبى زيد عبد الرحمن بن أبى القاسم: ۱/ ۴۴۶ ح. الفرائد الحسان فى بيان رسم القرآن، لمحمد يوسف التونسى: ۲/ ۹ ح. فرائد فوائد قلائد المرجان و موارد منسوخ القرآن للكرمى مرعى بن يوسف: ۲/ ۱۵۷ ح. فرائد القلائد فى مختصر شرح الشواهد، لمحمود بن أحمد بن موسى: ۳/ ۱۴۲ و ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۲ الفرائض، لمحمد بن داود الظاهرى: ۲/ ۱۱۵ ح. الفرخ كتاب سيبويه، للجرمى: ۴/ ۲۱۲ ح. الفرقان، جمع القرآن، تدوينه، هجاؤه و رسمه، و تلاوته و قراءته، لابن الخطيب، محمد عبد اللطيف: ۱/ ۶۴، ۲/ ۱۰ ح. الفروق، للعسكرى: ۳/ ۵۳. الفريد فى إعراب القرآن المجيد، للهمذانى: ۱/ ۴۴، ۴۱۰ ح. الفريد فى الأنساب، لهشام بن محمد الكلبى: ۱/ ۲۷۵ ح. الفسر، لأبى الفتح ابن جنى: ۲/ ۲۸۴ و ح، ۳/ ۴۱۵. الفصاحة، لأبى حنيفة الدينورى: ۳/ ۲۶ ح. فصاحة اللسان فى تلاوة القرآن، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. الفصل بين أبى عمرو و الكسائى، لأبى طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح، ۴۸۹ ح. الفصل بن القراءة، للطبرى: ۱/ ۴۳۱ ح. فصل فى تصريف دعوة الفاتحة و فضائلها، لمجهول: ۲/ ۶۸ ح. فصل المقال فى أبنية الأفعال، لابن هشام الخضراوى: ۴/ ۲۰۹ ح. فصول فى فضل البسملة و من قرأها، لمجهول: ۲/ ۶۸ ح. فصول فى قراءة نافع بن عبد الرحمن الهادى أحمد بن محمد: ۱/ ۴۵۳ ح. الفصول فى النحو، لابن الدهان: ۲/ ۴۹۲ ح. فصيح ثعلب، لابن أبى الحديد: ۲/ ۲۵۱ ح. فضائل آى القرآن، لمجهول: ۲/ ۶۴ ح. فضائل البسملة و شرحها، انظر خصائص السر الكريم فى فضل ... فضائل الشافعى، لداود الظاهرى: ۲/ ۳۱۷ ح. فضائل القرآن، لابن كثير: ۱/ ۱۲۷ ح، ۲/ ۵۸ ح. فضائل القرآن، لعلى بن إبراهيم بن هاشم: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لابن أبى داود: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لابن هارون: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لأحمد بن المعذل: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لأبى عمر الدورى: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن مكرم: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لعلى بن حسن بن فضال: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لجعفر بن محمد الفريابى: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، للنسائى. ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، ليحيى بن زكريا: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لهشام بن عمار: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لخلف بن هشام البزاز: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لأبىّ بن كعب الأنصارى: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن عثمان بن أبى شيبة: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لعلى بن إبراهيم القمى: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، للعياشى محمد بن مسعود الشيعى: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لعمرو بن هيثم: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، للحسن بن على بن أبى حمزة: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، للرياشى أبى الفضل: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، لأبى الحسن بن صخر الأزدى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، للهروى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لعباس بن أصبغ الهمذانى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأبى شبيل: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأحمد بن محمد المظفر: ۲/ ۵۷ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۳ فضائل القرآن، للغافقى أبى عبد اللّه: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأبى الحسن الواحدى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لجعفر بن المعتز: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، للكلينى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لمحمد بن أحمد، ابن الحداد: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأبى على أحمد بن محمد الشيعى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأبى عبيد: ۱/ ۵۷، ۷۶، ۳۴۶، ۳۵۴ و ح، ۳۷۹ ح، ۴۸۶ و ح، ۲/ ۵۶ ح، ۷۵، ۹۴، ۱۰۰، ۱۱۴. فضائل القرآن، للضياء المقدسى: ۲/ ۵۷ ح. فضائل القرآن، لأبى عطاء المليحى: ۲/ ۵۸ ح. فضائل القرآن، لعبد الرحمن الغرناطى: ۲/ ۵۸ ح. فضائل القرآن، لابن الجزرى: ۲/ ۵۸ ح. فضائل القرآن، لرضوان محمد رضوان: ۲/ ۵۹ ح. فضائل القرآن، للبجلى: ۲/ ۲۸۶ ح. فضائل القرآن، و ما أنزل من القرآن بمكة و ما نزل بالمدينة، لابن الضريس: ۲/ ۵۶ ح. فضائل القرآن، و معجزاته، لمجهول: ۲/ ۵۹ ح. فضل اللّه الصمد فى توضيح الأدب المفرد، لفضل اللّه الجيلانى: ۱/ ۱۲۸ ح. فضل البارى فيما يحتاج إليه المقرئ، ليونس بن مغرى ردى: ۱/ ۴۵۲ ح. فضل حملة القرآن، للمربى المغربى: ۲/ ۵۸ ح. فضل سورة يس، لمحمد أمين هلال: ۲/ ۶۸ ح. فضل القرآن، لمحمد بن الحسن الصفار: ۲/ ۵۶ ح. فضل القرآن يوم الحشر، لعبد الحميد كشك: ۲/ ۵۸ ح. الفضول فى فقه الحنابلة، لابن عقيل: ۲/ ۲۹۴ ح. فقه العربية، لأبى الحسين بن فارس: ۲/ ۹۷، ۴۳۰، ۴۳۳. فقه العربية، انظر الصاحبى فى فقه اللغة. فقه اللغة، لابن فارس: ۱/ ۷۶، ۱۹۱ ح، ۲/ ۱۲ و ح. فك الأزرار عن عنق الأسرار، لصفى الدين بن أبى المنصور: ۴/ ۵۳. الفلك الدائر على المثل السائر، لابن أبى الحديد: ۲/ ۲۵۱ ح، ۳/ ۳۰۸ و ح. فنون الأفنان، لابن الجوزى: ۱/ ۳۳، ۶۰، ۷۱، ۷۵، ۱۸۲ و ح، ۲/ ۱۵۳، ۱۶۸. فهرس دار الكتب الظاهرية- علوم القرآن، لعزّة حسن: ۱/ ۶۸.

فهرس كتب التفسير منذ عهد النبوة إلى عهدنا الحالى، لعبد اللّه أبو السعود بدر: ۱/ ۶۸، ۲/ ۲۸۱ ح. فهرسة الزركشى، للزركشى: ۱/ ۲۶. فهم السنن، للمحاسبى: ۱/ ۳۳۲. فهم القرآن، انظر فهم السنن. فواتح السور، لابن سينا: ۱/ ۲۵۳ ح. فواتح السور فى القرآن الكريم، لمحمد ماضى: ۱/ ۲۵۳ ح. فواتح السور فى القرآن الكريم لفاروق حسين أمين: ۱/ ۲۵۳ ح. فواصل الآى، للطوفى: ۱/ ۱۴۹ ح. الفوائد، للزركشى: ۱ / ۲۶، ۲۷. فوائد الطريقة الطريفة فى رسم المصاحف العثمانية، انظر الفوائد اللطيفة و الطريفة فى رسوم المصاحف العثمانية. الفوائد العجيبة فى إعراب الكلمات الغريبة، لمحمد أمين بن عابدين: ۲/ ۴۱۰ ح. فوائد العز بن عبد السلام، انظر أمالى عز الدين بن عبد السلام. فوائد فى علوم القرآن، انظر أمالى عز الدين بن عبد السلام. فوائد فى مشكل القرآن، للعز بن عبد السلام: ۱/ ۲۰۴ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۴ الفوائد اللطيفة و الطريفة فى رسوم المصاحف العثمانية، لحسين بن على الأماسى: ۲/ ۸ ح. الفوائد المنثورة فى الأحاديث المشهورة، انظر اللئالئ المنثورة. الفوز الكبير فى أصول التفسير، للدهلوى: ۱/ ۶۴. الفوز الكبير فى أصول التفسير، لولى اللّه أحمد بن عبد الرحيم: ۲/ ۲۷۷ ح. فى أحكام التمنى، للزركشى: ۱/ ۲۶. فى خلاصة الفنون الأربعة، انظر خلاصة الفنون الأربعة. فى خلاصة الفنون الأربعة، للزركشى: ۱/ ۲۲. فى رسم المصحف الشريف، لإبراهيم بن محمد بن عبد الرحمن: ۲/ ۷ ح. فى علوم القرآن، لعبد السلام كفافى بالاشتراك مع عبد اللّه الشريف: ۱/ ۶۶. فى علوم القرآن، لمحمود عبد المجيد: ۱/ ۶۷. فى القرآن و تقسيمه إلى أجزاء و أحزاب و أرباع و أعشار و فى القراءات و الخلاف فيمن رواها، لابن الخشاب: ۱/ ۳۴۱ ح. فى النقط و الشكل بجداول و دارات، للدينورى: ۲/ ۶ ح. الفيصل، للنيلى الرؤاسى: ۲/ ۴۰۲ ح. الفيض القدسى فى فضل آية الكرسى، للزاهد المقسمى: ۲/ ۶۷ ح. فيض الودود بقراءة حفص عن عاصم بن أبى النجود، لمحمد بن عبد الباقى: ۱/ ۴۴۷ ح. حرف القاف القاصد، لعبد الرحمن بن حسن القرطبى: ۱/ ۴۳۶ ح. قاعدة ابن كثير، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح، ۴۵۶ ح. قاعدة الكسائى، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. قاموس غريب القرآن حسب ترتيب السور، لمحمد الصادق: ۱/ ۳۹۲ ح. قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه و النظائر فى القرآن، لابن الجوزى: ۱/ ۱۹۱. قاموس قرآنى، لحسن محمد موسى: ۱/ ۳۹۳ ح. القاموس المحيط، للفيروزآبادى: ۱/ ۷۹. قاموس المفردات القرآنية المحتاجة للبيان ...: ۱/ ۳۹۳ ح. قانون التأويل، لابن العربى: ۱/ ۳۱، ۱۰۹ و ح، ۱۲۰ ح. قبضة البيان فى ناسخ و منسوخ القرآن، للبذورى: ۲/ ۱۵۳ ح، ۱۵۶ ح. القدّ (هذا، ذو)، لأبى الفتح عثمان بن جنى: ۲/ ۳۹۹ و ح، ۴۷۳ و ح، ۳/ ۹۳ و ح، ۳۷۷، ۴/ ۱۹۶. القراء الثمانية، لأبى الحسن على بن مرة النقاش: ۱/ ۴۵۹ ح. القراءات، انظر قراءات القرآن. القراءات، لأبى عبيد: ۱/ ۵۷، ۴۳۰ ح. القراءات، لأبى جعفر محمد بن سعدان: ۱/ ۳۰۵ ح، ۴۳۰ ح. القراءات، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءات، لهشيم بن بشير بن القاسم: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءات، لأبى عمرو بن العلاء: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءات، للعباس بن الفضل الأنصارى: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءات، للواقدى: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، ليحيى بن آدم: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لابن كيسان: ۱/ ۴۳۰ ح، ۳/ ۴۲ ح. القراءات، لابن شاذان: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لثعلب: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لإسماعيل بن إسحاق الأزدى: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لابن قتيبة: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لأبى حاتم السجستانى: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لنصر بن على: ۱/ ۴۳۰ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۵ القراءات، للبزار خلف بن هشام: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لهارون بن حاتم الكوفى: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات، لعبد اللّه بن سليمان السجستانى: ۱/ ۴۳۱ ح. القراءات، للجعد محمد بن عثمان: ۱/ ۴۳۱ ح. القراءات، لأبى طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. القراءات، لابن كامل: ۱/ ۴۳۲ ح. القراءات، للطوسى: ۴۳۲ ح. القراءات، للدار قطنى: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات، لابن النجار: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات، لأحمد بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات، لأبى الطيب بن اشناس: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات، لسلمان بن عبد اللّه الحلوانى: ۱/ ۴۳۶ ح. القراءات، لمنصور بن الخير الأندلسى: ۱/ ۴۳۷ ح. القراءات، لمحمد بن محمد بن محمد الغرناطى: ۱/ ۴۴۲ ح. القراءات، لمحمد بن محمد بن مرزوق: ۱/ ۴۴۳ ح. القراءات، لمحمد بن على غازى: ۱/ ۴۵۳ ح. القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ (۴) ح. القراءات بعللها، انظر السبعة بعللها الكبير. القراءات التسع، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. القراءات الثمانية، ...: ۱/ ۴۵۸ ح. القراءات الخمسة، لابن جبير المقرئ: ۱/ ۴۷۷ و ح. القراءات السبع، انظر المبسوط فى القراءات السبع و المضبوط. القراءات السبع، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات السبع، لسلطان بن ناصر الجبورى: ۱/ ۴۴۷ ح. القراءات

السبع، للحسن بن أحمد: ۱/ ۴۵۳ ح. القراءات السبع عن الأئمهٔ السبعهٔ، لابن حسنون: ۱/ ۴۳۳ ح. القراءات الشاذهٔ، انظر الشواذ فی القراءات. القراءات الشاذهٔ، انظر المحتسب فی تبیین وجوه شواذ القراءات ... القراءات الشاذهٔ و توجیهها من لغهٔ العرب، لعبد الفتاح القاضی: ۱/ ۴۶۵ ح، ۴۸۹ ح. القراءات الصغیر، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. القراءات العشر، لابن شاهویه: ۱/ ۴۵۹ ح. القراءات العشر، للبقار: ۱/ ۴۵۹ ح. القراءات العشر، لقاسم بن قطلوبغا: ۱/ ۴۶۲ ح. القراءات العشر من الشاطبیهٔ و الدرهٔ، لمحمود خلیل الحصری: ۱/ ۴۶۳ ح. قراءات القرآن، للکسائی: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءات الکبیر، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. القراءات المشهورهٔ فی الأمصار، لابن حزم: ۱/ ۴۳۶ ح. قراءات النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، للدوری: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءات و تنزیل القرآن، للطبری: ۱/ ۴۳۱ ح. القرآن (فی علوم القرآن)، لمحمد صبیح: ۱/ ۶۶. القرآن الکریم، دراسهٔ، لإبراهیم علی أبو الخشب: ۱/ ۶۶. القرآن المجید، لمحمد العربی العزوزی: ۱/ ۶۵. القرآن المجید، تنزیله، أسلوبه، و أثره و جمعه و تدوینه، لمحمد عزّهٔ دروزهٔ: ۱/ ۶۵. القرآن و الصورهٔ البیانیهٔ، لعبد القادر حسن: ۱/ ۴۲۰ ح، ۲/ ۴۸۲ ح. القرآن و اللهجات العربیهٔ، لحسام الدین النعیمی: ۱/ ۳۰۲ ح. القرآن و علومه فی مصر من سنهٔ ۲۰- ۳۵۸ ه، لعبد اللّه خورشید البری: ۱/ ۶۷. القراءهٔ، لیحیی بن یعمر: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءهٔ، لحمزهٔ الزیات: ۱/ ۴۲۹ ح. القراءهٔ، لأبی معاذ الفضل بن خالد المروزی: البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۶ ۱/ ۴۳۰ ح. القراءهٔ، للقطیعی محمد بن یحیی: ۱/ ۴۳۰ ح. القراءهٔ، لابن سیار البصری: ۱/ ۴۳۲ ح. القراءهٔ، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. قراءهٔ ابن الجارود، لأحمد بن أبی الربیع: ۱/ ۴۳۵ ح. قراءهٔ ابن عامر، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ ابن کثیر، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ ابن کثیر، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. قراءهٔ أبی عمرو، انظر رسالهٔ فی القراءهٔ. قراءهٔ أبی عمرو، للبکراوی: ۱/ ۴۳۰ ح. قراءهٔ أبی عمرو، لأحمد بن زید الحلوانی: ۱/ ۴۳۳ ح. قراءهٔ أبی عمرو، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. قراءهٔ أبی عمرو، للطبری: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ أبی عمرو بن العلاء، لأحمد بن أبی ذهل: ۱/ ۴۳۰ ح. قراءهٔ أبی عمرو بن العلاء، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ أبی عمرو بن العلاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. قراءهٔ الأعمش، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ الأعمش، للنقاد: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ الإمام علی رضی اللّه عنه، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ الإمام نافع، للمناوی: ۱/ ۴۴۴ ح. قراءهٔ أهل البیت علیهم السلام، لابن الحجام: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ الحسن البصری، ...: ۱/ ۴۲۹ ح. قراءهٔ حفص، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ حمزهٔ، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ حمزهٔ، لأبی عیسی بکار: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ حمزهٔ، لابن الواثق: ۱/ ۴۳۳ ح. قراءهٔ حمزهٔ، لأبی الحسن شریح: ۱/ ۴۳۹ ح. قراءهٔ حمزهٔ الکبیر، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ زید بن علی، لزید بن علی: ۱/ ۴۲۹ ح. قراءهٔ عاصم، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ عبد اللّه بن عمر، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. قراءهٔ علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ القرّاء السبعهٔ، لحافظ أصفهانی: ۱/ ۴۵۳ ح. قراءهٔ الکسائی، للمغیرهٔ بن شعیب: ۱/ ۴۳۰ ح. قراءهٔ الکسائی، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ الکسائی، لأبی طاهر عبد الواحد: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ الکسائی، لأبی عیسی بکار: ۱/ ۴۳۲ ح. قراءهٔ نافع، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ النبی صلّی اللّه علیه و سلّم و ما حفظ من ألفاظه و استعاذته و افتتاحه، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. قراءهٔ ورش، للشاطبی أحمد بن محمد: ۱/ ۴۴۰ ح. قراءهٔ یعقوب بن إسحاق الحضرمی فی روایهٔ أبی عبد اللّه محمد بن المتوکل اللؤلؤی الملقب بدوس، لأبی العباس المسیلی: ۱/ ۴۳۷ ح. قراءهٔ یعقوب بن إسحاق الحضرمی فی روایهٔ ورش و ما ورد عنه، لأبی محمد بن شعیب الأشجعی: ۱/ ۴۴۵ ح. القرطبی و منهجه فی التفسیر، لمحمود حامد زلط القصبی: ۲/ ۲۸۱ ح. القرطبی و منهجه فی التفسیر، لمفتاح السنوسی بلعم: ۲/ ۲۸۱ ح. القرطبیهٔ فی القراءات، لیحیی بن سعدون الأزدی القرطبی: ۱/ ۴۳۸ ح. قرهٔ العین بأداء التسکین، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. قرهٔ العین بتحریر ما بین السورتین، بطریقتین، لمحمد عبد الرحمن الخلیجی: ۱/ ۴۵۱ ح. قرهٔ العین فی الفتح و الإمالهٔ بین اللفظین، لابن البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۷ القاصح: ۱/ ۴۴۲ ح. القسم بالمخلوقات فی القرآن الکریم، لعثمان أبو النصر: ۲/ ۴۸۳ ح. قسمهٔ الأحزاب، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۳۴۱ ح. القصد النافع لبغیهٔ الناشئ البارع فی شرح الدرر اللوامع فی قراءهٔ نافع، لأبی عبد اللّه محمد بن محمد بن إبراهیم: ۱/ ۴۴۰ ح. القصص و الأسباب التی نزل من أجلها القرآن، لأبی المطرف: ۱/ ۱۱۶ ح. قصهٔ التفسیر، لأحمد الشرباصی: ۲/

۲۸۱ ح. قصیدة أبی مزاحم الخاقانی، ...: ۱/ ۴۳۱ ح. القصیدة الجزریة المسماة بهدایة المهرة، لابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. القصیدة الدالیة، لابن مالک النحوی: ۱/ ۴۶۱ ح. قصیدة فی آی القرآن، لأبی الخطاب أحمد بن علی: ۱/ ۳۳۹ ح. قصیدة فی القراءات، لمحمد بن أحمد الملطی: ۱/ ۴۳۲ ح. قصیدة فی القراءات السبع، لابن محمد الملطی: ۱/ ۴۵۲ ح. قصیدة فی القراءة، للمعافری أبی عبد اللّه: ۱/ ۴۳۸ ح. قصیدة فی قراءة أبی عمرو، لشهاب الدین أحمد بن وهبان: ۱/ ۴۵۲ ح. قصیدة لامیة، للجعبری: ۱/ ۱۴۹ ح. القصیدة المنفرجة، لیوسف بن محمد النحوی: ۳/ ۵۰۴ ح. القصیدة المهذبة، لعلی بن سلیمان بن عبد اللّه المنصوری: ۱/ ۴۴۷ ح. القصیدة المیمیة، لحازم: ۱/ ۱۵۵ ح. قضیة التأویل و أثرها فی الفکر الإسلامی، لمحمد السید مرسی: ۲/ ۲۸۱ ح. القطر المصری فی قراءة أبی عمرو بن العلاء البصری، لعمر بن زین بن قاسم النشار: ۱/ ۴۴۴ ح. القطع و الائتناف، لابن النحاس: ۱/ ۵۰. القطع و الائتناف، للزجاج: ۱/ ۴۹۳ و ح. قطعة من منظومة فی السور المتفقه العدد، للسراج: ۱/ ۳۳۹ ح. قطف الأزهار فی کشف الأسرار، انظر، متشابه القرآن، (للسیوطی). قلائد الدرر فی بیان آیات الأحکام بالأثر، للجزائری أحمد بن إسماعیل: ۲/ ۱۲۹ ح. قلائد الفکر فی توجیه القراءات العشر، لمحمد الصادق قمحاوی: ۱/ ۴۶۳ ح. قلائد المرجان فی الناسخ و المنسوخ من القرآن، للکرمی مرعی بن یوسف: ۲/ ۱۵۷ ح. القلب و الإبدال، لابن السکیت: ۲/ ۴۸۳ ح. القلب و الإبدال، للأصمعی، عبد الملک: ۲/ ۴۸۳ ح. القواصم، انظر العواصم من القواصم. القواعد، للزرکشی: ۱/ ۲۶. قواعد الأحکام فی مصالح الأنام، العز بن عبد السلام: ۲/ ۱۰۶ و ح، ۳/ ۳۱۱. قواعد التفسیر، لمحمد بن إبراهیم الیمانی: ۲/ ۲۷۶ ح. القواعد السنیة فی قراءة حفص عن عاصم من طریق الشاطبیة، لإبراهیم بن إسماعیل العدوی: ۱/ ۴۴۶ ح. القواعد فی الفروع، انظر القواعد و الزوائد. القواعد المقررة و الفوائد المحررة، لمحمد بن عمر بن قاسم البقری: ۱/ ۴۴۶ ح. القواعد و الزوائد، للزرکشی: ۱/ ۲۶. القواعد و الضوابط فی الفقه، انظر القواعد و الزوائد. القول الأصدق فی بیان ما خالف فیه الأصبهانی الأزرق، للضباع علی بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. القول الجاذ لمن قرأ بالشاذ، للنویری: ۱/ ۴۶۴ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۸ القول الفرق فی حل بعض ما صعب عن طریق الأزرق، لعلی بن عمر بن أحمد: ۱/ ۴۴۵ ح. القول القاسم فی قراءة حفص عن عاصم، لعبد الغنی النابلسی بن إسماعیل: ۱/ ۴۴۷ ح. القول المبین فی التکبیر سنة المکیین، لسلطان بن ناصر الجبوری: ۱/ ۴۴۷ ح. القول المبین فی القراءات السبع، لسلطان بن ناصر الجبوری: ۱/ ۴۴۷ ح. القول المجمل فی الردّ علی المهمل، للسیوطی: ۱/ ۷۷. القول المحرر فی قراءة الإمام أبی جعفر، للحداد أبی بکر الحسینی: ۱/ ۴۵۱ ح. القول المعتبر فی الأوجه التی بین السور، للضباع علی بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. القول النص فی روایة حفص، لمحمد بن حمدان الموصلی: ۱/ ۴۴۶ ح. القول الوجیز فی أحکام الکتاب العزیز، للسمین الحلبی: ۲/ ۱۲۹ ح. القول الوجیز فی استنباط علم البیان من الکتاب العزیز، للإمام أبو العباس الحلبی: ۳/ ۲۴۱. حرف الکاف الکافی، لمحمد شریح بن أحمد الرعینی: انظر الکافی فی القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورین. الکافی، للرویانی: ۳/ ۴۵ ح. الکافی الشافی فی تخریج أحادیث الکشاف، لابن حجر: ۱/ ۱۰۶ ح. الکافی فی أصول الفقه، لمنصور بن فلاح: ۴/ ۱۱۱ و ح. الکافی فی القراءات السبع، لمحمد بن إسماعیل السرخسی: ۱/ ۴۳۴ ح. الکافی فی القراءات السبع، للهروی: ۱/ ۴۷۹ و ح. الکافی فی القراءات السبع عن القراء السبعة المشهورین، للرعینی: ۱/ ۴۳۶ ح، ۴۷۴ ح. الکافی فی النحو، لأبی جعفر النحاس: ۲/ ۴۴۴ و ح. الکامل، للمبرد: ۲/ ۳۶۲، ۳/ ۴۶۷، ۴/ ۳۲۰. الکامل فی التاریخ، لعز الدین ابن الأثیر: ۱/ ۷۹. الکامل فی ضعفاء الرجال، لأبی أحمد بن عدی: ۲/ ۲۹۶ و ح. الکامل فی القراءات الخمسین، لابن جبارة الهمذانی: ۱/ ۴۳۶ ح، ۴۶۴ ح، ۴۷۲ و ح. الکاوی علی تاریخ السخاوی، للسیوطی: ۱/ ۷۷. الکتاب، لسیبویه: ۱/ ۷۶، ۱۶۳، ۲۶۳، ۴۷۰، ۲/ ۴۴۶، ۳/ ۵۹ و ح، ۴/ ۱۸۵. کتاب الآیات التی فیها الناسخ و المنسوخ، لابن أبی شریف: ۲/ ۱۵۷ ح. کتاب ابن عیاش فی عدد المدنی الأول، لأبی بکر بن عیاش: ۱/ ۳۳۸ ح. کتاب الأفعال، لابن طریف: ۱/ ۳۹۵ ح. کتاب الأفعال، لابن القطاع: ۱/ ۳۹۶ ح. کتاب التشبیهات، لابن أبی عون: ۱/ ۴۱۹ ح. کتاب التفاحة: ۲/ ۴۸۸ ح. کتاب تفسیر أبیات أدب الکاتب، للخارزنجی: ۴/ ۳۰۸ ح. کتاب التنزیه و ذکر متشابه القرآن، للنوبختی حسن بن موسی: ۲/ ۱۹۷ ح. کتاب التیسیر فی علوم التفسیر، للدیرینی: ۱/ ۲۷۳ ح. کتاب حروف القرآن، لخلف بن هشام البزاز: ۱/ ۳۳۹ ح. کتاب السیر، انظر السیرة النبویة. کتاب

العدد (آى القرآن)، لإسماعيل بن كثير: ۱/ ۴۶. كتاب العدد (آى القرآن)، لعطاء بن يسار: ۱/ ۴۶، ۳۳۸ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۳۹ كتاب العدد (آى القرآن)، للجحدرى: ۱/ ۴۶. كتاب العدد للكسائى- انظر العدد. كتاب العدد للحسن البصرى- انظر العدد. كتاب الغريبين، غريب القرآن و الحديث، للهروى، انظر الغريبين. كتاب الفضائل و جامع الدعوات و الأذكار، لمحمد بن الخفيف: ۲/ ۵۷ ح. كتاب فى الآيات القرآنية، التى استبدلت الهاء فيها تاء، لابن الأنبارى: ۳/ ۱۹۹ ح. كتاب فى الآيات الناسخة و المنسوخة، لأبى منصور: ۲/ ۱۵۸ ح. كتاب فى العدد، لابن رزين: ۱/ ۳۳۹ ح. كتاب فى القراءات، للرفاعى: ۱/ ۴۳۰ ح. كتاب فى النقط، لليزيدى، عبد اللّه بن يحيى بن المبارك: ۱/ ۴۸. كتاب فى النقط، لابن مجاهد: أبى بكر: ۱/ ۴۸، ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، أحمد بن جعفر بن المنادى: ۱/ ۴۸. كتاب فى النقط، لابن أشتة: ۱/ ۴۸، ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، للأنطاكى: ۱/ ۴۸، ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، للرمانى: ۱/ ۴۸، ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، لأبى الأسود الدؤلى: ۲/ ۵ ح. كتاب فى النقط، لابن السراج: ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، لابن الأنبارى: ۲/ ۶ ح. كتاب فى النقط، لأحمد بن جعفر المنادى: ۲/ ۶ ح. كتاب القراءات، لأبى عبيد القاسم بن سلام: ۱/ ۳۳۶. كتاب القرطين، لمحمد بن أحمد الكنانى: ۱/ ۳۹۰ ح. كتاب لبس الصوف، انظر مدح الصوف. الكتاب المأثور عن أبى العميثل الأعرابى، انظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه. كتاب المدّات، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. كتاب المذكر و المؤنث لابن الأنبارى، انظر المذكر و المؤنث. كتاب المشكلين، للقاضى أبى بكر ابن العربى: ۱/ ۲۰۴ ح. كتاب المصاحف، لابن أشتة: ۱/ ۳۲۷ ح. كتاب المصاحف، لابن الأنبارى: ۱/ ۳۲۷ ح. كتاب المصاحف، لعبد اللّه بن أبى داود السجستانى: ۱/ ۳۲۷ ح. كتاب المصاحف و الهجاء، لمحمد بن عيسى الأصبهانى: ۱/ ۳۲۷ ح. كتاب المكى و المدنى فى القرآن، و اختلاف المكى و المدنى فى آية، للرعينى: ۱/ ۲۷۳ ح. الكشاف، للزمخشرى: ۱/ ۱۰۵ ح، ۱۶۴، ۴۱۲ ح، ۲/ ۱۲۳، ۳۵۵، ۳۶۶، ۴۸۴، ۵۱۰، ۳/ ۴۱، ۹۶، ۲۵۳، ۲۹۵، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۷۱، ۴/ ۷۸، ۸۲، ۱۵۶، ۲۲۱، ۲۳۵، ۲۵۲، ۲۶۶، ۲۹۴. الكشاف القديم، للزمخشرى: ۱/ ۵۰۳، ۵۱۳، ۳/ ۲۱۶، ۲۱۷، ۳۵۸، ۴/ ۱۷۶، ۳۳۱. كشف الأسرار، انظر شرح أصول البزدوى. كشف الأسرار عن قراءة الأئمة الأخيار، لأحمد بن إسماعيل الكورانى: ۱/ ۴۴۴ ح. كشف الأسرار فى رسم مصاحف الأمصار، للسمرقندى: ۱/ ۴۹، ۲/ ۸ ح. كشف الأسرار فى القراءة، ليوسف بن كونداك: ۱/ ۴۵۳ ح. كشف الحجاب شراح هداية المرتاب فى متشابهات القرآن للسخاوى، للشيخ محمد نجيب خياطة: ۱/ ۲۰۵ ح. كشف الحقائق، للكواشى: ۴/ ۲۳۹ ح. كشف السر المصون و العلم المكنون، انظر خواص القرآن الحكيم. كشف السرائر فى معنى الوجوه و النظائر، لابن البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۰ العماد شمس الدين: ۱/ ۱۹۲ ح. الكشف عن وجوه القراءات السبع و عللها، لمكى بن أبى طالب: ۱/ ۴۸۰ و ح، ۴۸۸ و ح. كشف غوامض القرآن، للطريحى: ۱/ ۲۰۵ ح، ۲۴۳ ح. الكشف فى شرح رواية ورش من طريق أبى يعقوب الأزرق، ليوسف بن عمرو: ۱/ ۴۳۰ ح. الكشف فى نكت المعانى و الإعراب و علل القراءات المرويّة عن الأئمة السبعة، لأبى المحسن الباقولى: ۱/ ۴۳۷ ح، ۴۸۹ ح. كشف مشكلات القرآن، للأصبهانى: ۳/ ۴۲۶ و ح. كشف المعانى عن متشابه المثانى للخوئى: ۱/ ۲۰۴ ح. كشف المعانى فى شرح حرز الأمانى، للخلاطى يوسف بن أبى بكر: ۱/ ۴۵۴ ح. كشف المعانى فى الكلام على قوله تعالى وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ، للزركشى: ۱/ ۲۷. كشف المعانى فى المتشابه و المثانى، لابن جماعة: ۱/ ۲۰۴ ح. كشف الملمات فيما ابتدعه القراء من الألحان و النغمات، لزين الدين محمد بن محمد المرصفى: ۱/ ۴۴۴ ح. الكشف و البيان عن ماءات القرآن، لأبى الفرج الهمذانى: ۱/ ۴۳۳ ح. الكشف و البيان فى تفسير القرآن، للثعلبى: ۱/ ۱۰۵ ح، ۳/ ۴۲۸ و ح. الكفاية فى التفسير، لإسماعيل الضرير: ۲/ ۲۱۰ و ح. الكفاية فى شرح التنبيه، لنجم الدين بن الرفعة: ۳/ ۳۳۷ ح. الكفاية فى شرح مقارى الرواية، لأبى العباس المهدوى: ۱/ ۴۳۴ ح. الكفاية فى القراءات السبع، للبغوى: ۱/ ۴۳۷ ح. الكفاية الكبرى، لابن بندار: ۱/ ۴۳۷ ح. كفاية المبتدى و تذكرة المنتهى فى القراءات الست، للخياط أبى محمد: ۱/ ۴۵۸ ح. كفاية المبتدى و تذكرة المنتهى، انظر إرشاد المبتدئ و تذكرة المنتهى. الكفاية المحررة فى نظم القراءات العشرة، لجمال الدين حسين بن على الحصنى: ۱/ ۴۶۲ ح. كفاية المفتى، لابن عقيل: ۲/ ۲۹۴ ح. الكلام فى وجوه إعجاز القرآن، للشيخ المفيد محمد بن محمد: ۲/ ۲۲۱ ح. الكلمات الحسان فى الحروف السبعة و جمع القرآن، لمحمد بخيت المطيعى: ۱/

۳۰۱ ح، ۴۵۱ ح. کلمات القرآن، لمحمد حسنین مخلوف؛: ۱/ ۳۹۳ ح. کلمات القرآن تفسیر و بیان، لحسنین محمد مخلوف: ۱/ ۳۹۲ ح. کلمات مرسومة مستخرجة من مصحف علیّ القارئ ...، لدامادزاد: ۱/ ۴۴۷ ح. کلیلة و دمنة: ۲/ ۴۸۹ ح. الکنایات القرآنیة لیونس إبراهیم السامرائی: ۲/ ۴۱۰ ح. الکنایة و التعریض، لأبی منصور الثعالبی: ۲/ ۴۱۰ ح. کنز الأمانی فی شرح حرز الأمانی، انظر شرح الجعبری علی الشاطبیة. کنز التهانی فی شرح ...، انظر کنز المعانی فی شرح حرز الأمانی. الکنز فی القراءات العشر، للواسطی، تاج الدین: ۱/ ۴۶۱ (۲) ح. کنز المعالی فی تحریر حرز الأمانی، انظر کنز المعانی محرر حرز الأمانی. کنز المعانی فی شرح حرز الأمانی، لأبی عبد اللّه محمد بن أحمد الموصلی: ۱/ ۴۳۹ ح. کنز المعانی محرر حرز الأمانی، لسلیمان البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۱ الجمزوری: ۱/ ۴۴۹ ح. کنز الیواقیت، لأبی القاسم القشیری: ۳/ ۱۲۳ و ح. کنوز ألطاف البرهان فی رموز أوقاف القرآن، لمحمد الصادق الهندی: ۱/ ۴۹۸ ح. الکواکب الدریة فیما ورد فی إنزال القرآن علی سبعة أحرف من الأحادیث النبویة ...، للحداد، محمد: ۱/ ۳۰۱ ح. الکوکب الدری فی قراءة الإمام أبی عمرو البصری، لمحمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. الکوکب الوقاد فی أصول الدین، للسخاوی: ۱/ ۲۰۶ ح. کیف نزل القرآن منجما و سبب ذلک، لمحمود خلیل الحصری: ۱/ ۳۲۱ ح. حرف اللام اللئالئ الحسان فی علوم القرآن، لموسی شاهین لاشین: ۱/ ۶۶. اللئالئ الفریدة فی شرح القصیدة، لمحمد بن الحسن الفاسی: ۱/ ۴۴۰. اللئالئ المنتثرة فی الأحادیث المشتهرة، للزرکشی: ۱/ ۲۷. اللامات، لداود بن أبی طیبة: ۱/ ۵۰. اللامات، للأخفش: ۱/ ۵۰. اللامات، لأبی بکر ابن الأنباری: ۱/ ۵۰. اللامع العزیزی، لأبی العلاء المعری: ۳/ ۸۸ و ح. اللامیة، انظر حرز الأمانی و وجه التهانی. اللباب، لعبد اللّه بن برّیّ: ۴/ ۱۱۱ ح. اللباب: لأبی البقاء، انظر اللباب فی علل البناء و الإعراب للعکبری. لباب الآداب، لابن منقذ: ۳/ ۵۰۳ ح. لباب التأویل فی معانی التنزیل، للخازن: ۱/ ۱۲۷ ح. لب التفاسیر فی معرفة أسباب النزول و التفسیر، لمحمد بن عبد اللّه القاضی الرومی: ۱/ ۱۱۶ ح. لباب التفسیر، للکرمانی: ۱/ ۲۰۶ ح. اللباب فی علل البناء و الإعراب، لأبی البقاء العکبری: ۲/ ۱۱ و ح، ۴/ ۱۸۹، ۲۱۸. لباب الکتاب، لأبی البقاء العکبری، انظر اللباب فی علل البناء و الإعراب للعکبری. لباب النقول فی أسباب النزول، للسیوطی: ۱/ ۴۰، ۱۱۶ ح، ۲/ ۱۵۷ ح. لب الخادم، للزرکشی: ۱/ ۲۷. لبس الصوف، انظر مدح الصوف. لحظة الطرف فی معرفة الوقف، للکرکی إبراهیم بن موسی: ۱/ ۴۹۷ ح. لسان العرب، لابن منظور: ۱/ ۷۹. لطائف الإشارات بفنون القراءات، للقسطلانی شهاب الدین: ۱/ ۴۴۴ ح. اللطائف فی جمع المصاحف، لابن مقسم: ۱/ ۳۲۷ ح. اللطائف فی المعارف، لأبی موسی المدینی: ۲/ ۹۹ ح. اللغات، لیونس بن حبیب: ۲/ ۴۶۶ ح. لغات ألفاظ النظم الجلیل، لمجهول: ۱/ ۳۷۹ ح. اللغات فی القرآن، لمقاتل بن سلیمان: ۱/ ۳۷۸ ح. اللغات فی القرآن، للصحابی: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، انظر تحفة الأریب فی القرآن من الغریب. لغات القرآن، للکلبی: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، للهیثم: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، للفراء: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، لأبی زید سعید بن أوس: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، للأصمعی: ۱/ ۳۷۸ ح. لغات القرآن، للقطیعی: ۱/ ۳۷۹ ح. لغات القرآن، لمحمد بن علی المظفر: ۱/ ۳۷۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۲ لقطة العجلان و بلة الظمآن، للزرکشی: ۱/ ۲۷. لمحات الأنوار و نفحات الأزهار فی فضائل القرآن، (انظر فضائل القرآن): ۲/ ۵۷ ح. لمحات فی علوم القرآن و اتجاهات التفسیر، لمحمد الصباغ: ۱/ ۶۷، ۲/ ۲۸۱ ح. لوامع الأسرار فی خواص القرآن، لعیسی بن سلامة: ۲/ ۶۳ ح. اللوامع و الأسرار فی منافع القرآن و الأخبار، لسلمة بن عیسی: ۲/ ۵۸ ح. اللؤلؤ المنظوم، انظر أرجوزة فی رسم المصحف. حرف المیم ما اتفق لفظه و اختلف معناه، لابن الشجری: ۱/ ۱۹۲ ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه من القرآن المجید، لأبی العباس المبرد: ۱/ ۱۹۲ ح، ۳/ ۳۵۹، ۲۱۷ و ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه، لأبی العمیثل الأعرابی: ۱/ ۱۹۲ ح. ما اتفق لفظه و اختلف معناه، للیزیدی: ۱/ ۱۹۱ ح. ما اتفقت ألفاظه و معانیه فی القرآن، لأبی عمر الدوری: ۱/ ۱۹۲ ح. ما اختلفت ألفاظه و اتفقت معانیه، للأصمعی: ۱/ ۱۹۱ ح. ما اشتبه من لفظ القرآن و تناظر من کلمات الفرقان، للکسائی: ۱/ ۱۹۱ ح. ما أغلق من غریب القرآن، لأبی زید أحمد بن سهل البلخی: ۱/ ۳۸۹ ح. ما انفرد به بعض القراء، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. ما انفرد به کل قارئ من القراء السبعة، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. ما خالف فیه ابن کثیر أبا عمرو، لمحمد بن أحمد بن شنبوذ: ۱/ ۴۳۱ ح. ما خالف فیه ابن کثیر أبا عمرو فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. ما

خالف الکسائی، لأبی جعفر بن المغیرة: ۱/ ۴۳۳ ح. ما نزل من القرآن بمکة و ما نزل بالمدینة، لمجهول: ۱/ ۲۷۳ ح. ما نزل من القرآن فی أمیر المؤمنین علی، لإبراهیم بن محمد: ۱/ ۳۹. ما نزل من القرآن فی صلب الزمان، للزهری: ۱/ ۱۱۶ ح. ما نزل من القرآن فی صلب الزمان، للجوهری: ۱/ ۲۷۳ ح. ما هی الأحرف السبعة، لمحمد زاهد الکوثری: ۱/ ۳۰۱ ح. الماءات، لأبی العلاء العطار: ۱/ ۴۳۸ ح. ما لا یسع المکلّف جهله، للزرکشی: ۱/ ۲۸. مباحث فی علوم القرآن، لصبحی الصالح: ۱/ ۶۵. مباحث فی علوم القرآن، لمناع القطان: ۱/ ۶۷. مبادئ التفسیر، لمحمد الخضری: ۲/ ۲۷۷ ح. المبتدأ، لأبی الحسین بن خالویه: ۲/ ۳۶۹ و ح، ۳/ ۴۱۴، ۴/ ۲۹۸. مبرز المعانی فی شرح قصیدة حرز الأمانی، لأحمد الغماری: ۱/ ۴۵۲ ح. المبسوط، لفخر الإسلام شمس الأئمة، محمد بن أحمد بن أبی سهل: ۲/ ۳۷۳ ح. المبسوط، للعبادی: ۲/ ۸۹ ح. المبسوط فی القراءات السبع و المضبوط، لمحمد بن محمود السمرقندی: ۱/ ۴۴۲ ح. المبسوط فی القراءات العشر، لابن مهران: ۱/ ۴۵۹ ح. المبهج فی القراءات الإحدی عشرة، لابن سوّار، أبی طاهر: ۱/ ۴۶۳ ح. المبهج فی القراءات الثمان، لسبط الخیاط أبی محمد: ۱/ ۴۵۹ ح. المبهج فی قراءات السبعة القراء و ابن محیصن البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۳ و الأعمش و اختیار الیزیدی، لسبط الخیاط، أبی محمد عبد اللّه بن علی: ۱/ ۴۳۷ ح، ۴۶۰ ح. المبهرة فی قراءات العشرة، لابن دلة أبی العباس: ۱/ ۴۶۱ ح. مبهمات القرآن، لمجهول: ۱/ ۲۴۳ ح. مبین الآیات فی عدد الآیات، انظر مختصر ابن عبد الکافی. المتشابه، لابن الخلال: ۱/ ۲۰۳ ح. المتشابه، للثعالبی: ۱/ ۲۰۳ ح. المتشابه إلی المحکم، انظر تبیین المتشابه من کتاب اللّه المکرم ... المتشابه فی علم القرآن، للرمانی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لابن فورک: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لابن المنادی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لأبی البقاء العکبری: ۱/ ۱۵۹ ح، ۲۰۴ ح. متشابه القرآن، لأبی هذیل: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، للجبائی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لخلف بن هشام: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، للحسن بن محبوب: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، للربعی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، للرشیدی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لأبی الفضل جعفر بن حرب: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لعبد الجبار بن أحمد المعتزلی: ۲/ ۱۹۸ ح. متشابه القرآن، للسیوطی: ۱/ ۲۰۵ ح. متشابه القرآن، للقرطبی: ۱/ ۲۰۶ ح. متشابه القرآن، للقطیعی: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه القرآن، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۲۰۲ ح. متشابه القرآن و الحدیث، انظر تبیین المتشابه من کتاب اللّه المکرم ... متشابه القرآن، و المصاحف للکسائی: ۱/ ۲۰۲ ح. المتشابه من القرآن و الحدیث، لابن قتیبة: ۱/ ۲۰۳ ح. متشابه النظم فی قصص القرآن، لعبد الغنی عوض: ۱/ ۲۰۵ ح. المتشابه و المختلف، لابن شهر أشوب: ۱/ ۲۰۴ ح. المتقاربین (فی القراءات)، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. متقن الروایة فی علوم القراءة و الدرایة، لأبی طاهر الکتانی: ۱/ ۴۴۹ ح. متن رسالة ورش بشرحها، للضباع علی بن محمد: ۱/ ۴۵۱ ح. متن الهادی، للزنجانی: ۳/ ۱۷۵ ح. متی و کیف نزل القرآن، لمحمد محمد رمضان: ۱/ ۳۲۱ ح. المثل السائر، لضیاء الدین محمد بن محمد، ابن الأثیر الجزری: ۳/ ۲۹۳. المثل السائر فی أدب الکاتب و الشاعر، لنصر اللّه بن محمد، أبو الفتح الشیبانی: ۳/ ۱۸۹ و ح. المثل فی القرآن و الکتاب المقدس، لعبد الرحمن محمود عبد اللّه: ۲/ ۱۱۷ ح. المجاز، انظر مجازات القرآن. المجاز، للحاتمی: ۲/ ۳۷۸ ح. مجاز الفرسان إلی مجاز القرآن، للسیوطی: ۲/ ۳۷۶ ح. المجاز فی اللغة و القرآن الکریم بین الإجازة و المنع، لعبد العزیز المطعنی: ۲/ ۳۷۶ ح. مجاز القرآن، انظر تلخیص البیان فی مجازات القرآن. مجاز القرآن، لأبی عبیدة، معمر بن المثنی: ۱/ ۳۹۳ و ح، ۲/ ۳۷۵ ح. مجاز القرآن، لقطرب، محمد بن المستنیر: ۲/ ۳۷۵ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۴ المجاز و الکنایة فی القرآن، لحامد محسن: ۲/ ۴۱۰ ح. مجازات القرآن، انظر الإشارة إلی الإیجاز فی بعض أنواع المجاز. مجازات القرآن، انظر تلخیص البیان فی مجازات القرآن. مجازات القرآن، للعز بن عبد السلام: ۲/ ۳۴۹ و ح. المجازات القرآنیة و مناهج بحثها، لمحمد کامل البصیر: ۲/ ۳۷۶ ح. المجالس السنانیة الکبیرة، لسنان زادة: ۱/ ۲۰۵ ح. مجالس فی المتشابه من الآیات القرآنیة، لابن الجوزی: ۲/ ۱۹۸ ح. مجاهد بن جبر المخزومی، لمحمد بن عبد السلام: ۲/ ۲۸۱ ح. المجتبی، لقاسم بن أصبغ: ۱/ ۳۰۳ ح. المجتبی فی تخریج قراءة أبی عمرو الدوری، لمحمد سالم محیسن: ۱/ ۴۵۲ ح. المجتبی فی علوم القرآن، لابن الجوزی: ۱/ ۶۰. المجتبی فی القراءات، لمحمد بن إسماعیل السرخسی: ۱/ ۴۳۴ ح. مجرد أحکام القرآن، لیحیی بن آدم: ۲/ ۱۲۸ ح. المجرد فی القراءات، لابن سعدان: ۱/ ۴۳۰ ح.

مجمع البحرين، للسيوطى: ١/ ٨٠. مجمع البحرين فى اللغة، للصاغانى: ١/ ١٩٩ ح، ٣٩٥ و ح. مجمع البحرين و مطلع النيرين فى غريب الحديث و القرآن الشريفين، انظر تفسير غريب القرآن. مجمع الزوائد، للهيثمى: ١/ ٧٩، ١٠٠ ح. مجمع السرور و الحبور و مطلع الشموس و البدور، لمحمد بن خليل القباقبى: ١/ ٤٤٣ ح. المجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر: ١/ ۶. المجمل فى اللغة، لأبى الحسين بن فارس: ١/ ١٩١ ح. المجموع شرح المهذب، للنووى: ١/ ٧٩، ٤٨٣ و ح، ٢/ ٢٥٤ و ح. مجموعة الزركشى، للزركشى: ١/ ٢٨. المجيد فى إعراب القرآن المجيد، للسفاقسى: ١/ ٤٠٧ ح. محاضرات الأدباء، للراغب الأصفهانى: ١/ ٢١٨ ح. المحاكمة بين أبى حيان و الزمخشرى و ابن عطية، ليحيى الشاوى الفاسى: ٢/ ٢٨١ ح. المحبر فى القراءات، لابن أشتة: ١/ ٤٣٢ ح. المحتسب، لأبى الفتح: ١/ ٤٩٢، ٣/ ١٨٨، ٢٢٣، ٢٧٩، ٤٢۶، ٤٤٣، ٤/ ١٨۶، ٤٤۶. المحتسب فى تبيين وجوه شواذ القراءات و الإيضاح عنها، لابن جنى: ١/ ٥١، ٤۶٤ ح، ٤٨١ و ح، ٤٨٩ و ح. المحتوى على الشاذ من القراءات، انظر المحتوى فى القراءات الشواذ. المحتوى فى القراءات الشواذ، للدانى أبى عمرو: ١/ ٤۶٤ ح. المحرر فى التكبير عقب السور، لعبد الرحمن بن محمد التريمى: ١/ ٤٤۶ ح. المحرّر الوجيز، لابن عطية: ١/ ٥٣، ٥٥، ٧٥ (٢)، ٣۶۶ ح، ٢/ ٣٠١ ح. المحصل شرح المفصل، لأبى البقاء: ٤/ ٣٠١ و ح. المحصل فى شرح المفصل، لأبى محمد، القاسم بن أحمد الأندلسى: ٤/ ٣٠١ ح. المحصل لكشف أسرار المفصل، للمؤيد يعقوب بن حمزة: ٤/ ٣٠١ ح. المحكم، لابن سيدة: ١/ ٣٩٥ و ح، ٣/ ٥٤ و ح، ٣٧٩. المحكم فى نقط المصاحف، للدانى أبى عمرو: ١/ ٤٨، ٤٩، ٢/ ۶ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج٤، ص: ۶٤٥ المحكم و المتشابه فى القرآن و الحديث، لمجهول: ٢/ ١٩٩ ح. المحكم و المحيط الأعظم، لابن سيدة: ١/ ١٥٩ و ح. المحلّى، لابن حزم: ٢/ ٢٥٥. المحيط، للعماد بن يونس الموصلى: ٢/ ١٠۶ ح. المحيط بلغات القرآن، للبيهقى: ١/ ٣٧٩ ح. المختار فى القراءات، ليعقوب بن بدران: ١/ ٤٤٠ ح. المختار فى القراءات الثمان، لأبى بكر أحمد بن عبد اللّه: ١/ ٤٥٩ ح. المختار فى معانى قراءات أهل الأمصار، لابن إدريس، أحمد بن عبد اللّه: ١/ ٤٢۶ ح، ٤٥٢ ح. المختار فى معانى قراءات أهل الأمصار، لأبى بكر أحمد بن عبيد اللّه: ١/ ٤٨٩ ح. المختار من الجوامع من محاذاة الدرر اللوامع فى أصل مقرأ الإمام نافع، للثعالبى: ١/ ٤٤٤ ح. مختصر ابن عبد الكافى، لابن عبد الكافى: ١/ ٣٣٩ ح. مختصر أحكام القرآن، لمكى بن أبى طالب: ٢/ ١٢٧ ح. مختصر إعراب سورة الفاتحة، لمجهول: ١/ ٤٠٩ ح. مختصر إعراب القرآن، للزجاج: ١/ ٤٤. مختصر إعراب القرآن للسفاقسى، للصرخندى: ١/ ٤٠٧ ح. مختصر إعراب القرآن، لإبراهيم السرى: ١/ ٤٠۶ ح. مختصر الاكتفاء فى اختلاف القراء السبع، انظر العنوان فى القراءات السبع. مختصر الاكتفاء فى اختلاف القراء السبعة، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. المختصر البارع فى قراءة نافع، لأبى القاسم محمد بن أحمد: ١/ ٤٤١ ح. مختصر التبريزى، لنجم الطوفى: ٢/ ١٤٧ ح. مختصر التبصرة فى القراءات، لأحمد بن محمد القيسى: ١/ ٤٣٩ ح. مختصر التقريب و الإرشاد، للقاضى أبى بكر: ١/ ١١٧ و ح. مختصر الجامع فى القراءات، لأبى معشر القطان: ١/ ٤۶٠ ح. مختصر الحجة لأبى على الفارسى، لمجهول: ١/ ٤٥٤ ح. مختصر العربية، للحاتمى: ٢/ ٣٧٨ ح. مختصر الغريبين، لمجد الدين أبى المكارم: ١/ ٣٩٠ ح. مختصر (فى) شواذ القرآن، لابن خالويه: ١/ ٥١، ٤۶٤ ح. مختصر فى مذهب أبى عمرو بن العلاء، لمحمد بن سليمان: ٢/ ١٠ ح. مختصر قواعد العلائى، للزركشى: ١/ ٢٨. مختصر كتاب مشكل القرآن، لابن فورك: ٣/ ٤۶١ ح. مختصر المحرر، للباجى، على بن محمد: ٤/ ١٢٥. مختصر المحصول، للباجى، على بن محمد: ٤/ ١٢٥ ح. مختصر مرسوم المصحف لأبى عمرو بن العلاء، للدانى أبى عمرو: ٢/ ٧ ح. مختصر المزنى، لابن أبى هريرة: ٢/ ١٧٧ ح. مختصر المقالة فى الفتح و الإمالة، لمحمد بن أحمد العوفى: ١/ ٤٤٥ ح. مختصر النظم فى فضائل القرآن العظيم، لليافعى عبد اللّه بن أسعد: ٢/ ٥٨ ح. مختصر الوجيز فيما تضمن كتاب اللّه العزيز فى ذكر من لم يسمّ فيه، انظر التعريف و الإعلام بما أبهم فى القرآن من الأسماء و الأعلام. البرهان فى علوم القرآن، ج٤، ص: ۶٤۶ المخصص، لابن سيدة: ١/ ١٥٩ ح. مدح الصوف، لأبى نعيم: ٣/ ٣٢٩ و ح. المدخل، للبيهقى: ١/ ٣٠٩، ٣٣٥، ٣٥٤، ٢/ ١٠٩، ٣٠٤. المدخل إلى التفسير الموضوعى للقرآن الكريم، لمحمد باقر الموحد: ٢/ ٢٨١ ح. المدخل إلى السنن الكبرى، للبيهقى: ١/ ١٠٠ ح. المدخل إلى معرفة الإكليل، للحاكم: ١/ ٢٩٧ ح. المدخل فى القراءات، للقرطبى أبى عمر: ١/ ٤٣۶ ح. المدخل لدراسة القرآن، لمحمد محمد أبى شهبة: ١/ ۶٧.

المدخل المنیر فی مقدمهٔ التفسیر، لمحمد حسنین مخلوف: ۲/ ۲۷۷ ح. مدد الرحمن فی أسباب نزول القرآن، للخلیلی: ۱/ ۱۱۶ ح. مدرسهٔ التفسیر فی الأندلس، لمصطفی إبراهیم المشنی: ۲/ ۲۸۱ ح. المدهش فی أسرار القرآن الکریم، لمحمد بشیر السنوسی: ۱/ ۲۵۳ ح. المذاهب الإسلامیهٔ فی تفسیر القرآن الکریم، لجولدزیهر: ۲/ ۲۸۲ ح. مذاهب التفسیر الإسلامی، ترجمهٔ عبد الحلیم النجار: ۲/ ۲۸۲ ح. مذاهب القراء السبعهٔ، لإبراهیم بن موسی الکرکی: ۱/ ۴۴۳ ح. المذکر و المؤنث، لابن الأنباری: ۲/ ۳۴۵ (۲) ح. مذکرات فی علوم القرآن، لعلی محمود خلیل: ۱/ ۶۶. مذکرهٔ التفسیر، لأحمد مصطفی المراغی: ۲/ ۲۸۲ ح. مذکرهٔ فی تفسیر آیات الأحکام، للحسینی سلطان: ۲/ ۱۲۹ ح. مذکرهٔ فی تفسیر آیات الأحکام، لعبد السلام العسکری: ۲/ ۱۲۹ ح. مذهب حمزهٔ فی تحقیق الهمزهٔ، لأحمد بن أحمد بن إبراهیم الطیبی: ۱/ ۴۴۵ ح. مذهب حمزهٔ فی الهمز فی الوقف، لابن مهران: ۱/ ۴۳۳ ح. المراتب، لأبی الطیب اللغوی: ۲/ ۴۰۲ ح. مراصد المطالع فی تناسب المقاصد، للسیوطی: ۱/ ۱۳۱ ح. المران الهامر فی قراءهٔ ابن عامر، لأبی حیان النحوی: ۱/ ۴۴۱ ح. مرسوم المصحف، لأبی عمرو بن العلاء: ۲/ ۵ ح. مرسوم المصحف الکریم، لابن عقیل: ۲/ ۱۰ ح. المرشد، لعلی بن محمد الهروی: ۴/ ۲۱۶. المرشد، لأبی نصر القشیری: ۲/ ۳۱۷ و ۳۱۸. مرشد الطلبهٔ لوجوه الطریق فی القراءات، لیوسف أفندی زادهٔ: ۱/ ۴۴۸ ح. المرشد فی القراءات السبع، لابن غلبون: ۱/ ۴۳۳ ح. المرشد فی معنی الوقف ...، للعمانی: ۱/ ۴۹۴ ح. المرشد الوجیز، لأبی شامهٔ المقدسی: ۱/ ۳۳، ۷۵، ۳۰۳ ح، ۳۷۷، ۴۶۶. المزهر فی اللغهٔ، للسیوطی: ۱/ ۷۷. مسألهٔ (الآن) فی قراءهٔ ورش، لورش عثمان بن سعید: ۱/ ۴۲۹ ح. المسائل الحلبیات، للفارسی: ۱/ ۳۷۵ و ح. المسائل الخمس، لأبی الحسین أحمد بن فارس: ۱/ ۳۳۱، ۳۵۶. المسائل السفریهٔ فی النحو، لابن هشام جمال الدین: ۱/ ۴۰۷ ح. مسائل فی إعراب القرآن، لابن هشام: ۱/ ۴۰۷ ح. مسائل فی مذهب حمزهٔ و هشام، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. مسائل و أجوبهٔ فی علوم متعددهٔ من القرآن و الحدیث البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۷ و الفقه، انظر أمالی عز الدین بن عبد السلام. مسائل و أجوبتها، لسلطان بن أحمد بن سلامهٔ: ۱/ ۴۴۶ ح. المستخرج علی صحیح البخاری، لعبد الرحمن بن منده: ۱/ ۲۷۷ ح. المستدرک علی الصحیحین، للحاکم النیسابوری: ۱/ ۲۷۷ ح، ۲۹۳، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۳، ۳۲۱، ۳۳۱، ۳۳۴، ۳۵۴، ۳۶۰ (۲) و ح، ۲/ ۷۱، ۷۹، ۳/ ۱۱۲ و ح. المستشرقون و شبهاتهم حول القرآن، لمحمد باقر الحکیم: ۲/ ۲۸۲ ح. المستشرقون و القرآن الکریم و فواتح السور، مقال فی مجلهٔ منبر الإسلام: ۲/ ۲۸۲ ح. المستنهی فی البیان و المنار للحیران فی إعراب القرآن و أسراره المغربهٔ و معانیه المعجبهٔ، لابن یعیش: ۱/ ۴۰۷ ح. المستنیر فی القراءات العشر البواهر، لأبی طاهر ابن سوار: ۱/ ۴۶۰ ح. المستوفی فی النحو، لعلی بن مسعود: ۱/ ۵۱۳ و ح، ۲/ ۴۵۴ و ح، ۴۵۶، ۴/ ۸۹، ۹۵، ۲۶۹. مسلک البررهٔ فی معرفهٔ القراءات العشرهٔ، للعز المقدسی: ۱/ ۴۶۱ ح. المسند، لعبد بن حمید الکسی: ۲/ ۲۹۹ ح. المسند، للقاضی إسماعیل: ۲/ ۱۲۷ ح. مسند ابن أبی شیبهٔ، لابن أبی شیبهٔ: ۲/ ۲۵۹ و ح. مسند أبی داود الطیالسی، لأبی داود الطیالسی: ۱/ ۳۴۱ ح. مسند أحمد، للإمام أحمد: ۱/ ۲۹۹، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۹، ۲/ ۳۰۰. مسند الإمام الأعظم أبی حنیفهٔ، ...: ۱/ ۱۲۸ ح. مسند البزار، للبزار: ۱/ ۲۷۷. المسند الکبیر، للدارمی: ۱/ ۲۷۵ ح. المشاکلهٔ بین (واو) الحال و (واو) المصاحبهٔ فی النحو العربی، لعبد الجبار فتحی زیدان: ۲/ ۴۸۳ ح. مشاهد الإنصاف علی شواهد الکشاف، للمرزوقی: ۱/ ۱۰۶ (۲) ح. المشتبه من معانی القرآن الکریم، لحسن محمد موسی: ۲/ ۱۹۹. المشتبهات فی القرآن، انظر متشابه القرآن و المصاحف. المشرع الروی فی الزیادهٔ علی غریبی الهروی، لابن عساکر: ۱/ ۲۴۲ ح، ۳۹۰ ح. مشکل إعراب القرآن، لابن فورک: ۱/ ۴۰۶ ح. مشکل إعراب القرآن، لمجهول: ۱/ ۴۰۹ ح. مشکل إعراب القرآن، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۴، ۴۰۹ و ح. المشکل فی معانی القرآن، لابن الأنباری: ۱/ ۲۰۳ ح. مشکل القرآن، لابن مطرف: ۱/ ۲۰۴ ح. مشکلات فی القراءات، لأحمد بن السماح المقرئ: ۱/ ۴۴۷ ح. مشکلات القرآن، انظر أنموذج جلیل فی أسئلهٔ و أجوبهٔ من غرائب آی التنزیل. مشکلات القرآن، للتوقانی: ۱/ ۲۰۴ ح. مشکلات القرآن، لمجهول: ۱/ ۲۰۶ ح. مشکلات القرآن، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۲۰۴ ح. مشکلات الکتاب، للشاطبی: ۱/ ۲۰۴ ح. مصابیح السنهٔ، للبغوی: ۱/ ۱۲۷ ح. المصاحف، أبو بکر بن مقسم: ۱/ ۴۶. المصاحف، للسجستانی، أبو بکر ابن أبی داود: ۱/ ۴۶، ۱۷۹ ح، ۲/ ۶ ح. المصادر فی القرآن، للفراء: ۱/ ۴۵، ۴۰۱ ح. مصادر القرآن، أنظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه،

(للیزیدی). المصباح، لأبی عبد اللّه محمد بن الصباح: ۲/ ۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۸ المصباح الزاهر فی القراءات العشر البواهر، للشهرزوری، أبی الکرم: ۱/ ۴۶۰ ح، ۴۶۵ و ح، ۴۷۳ و ح. المصباح فی اختصار المفتاح، لبدر الدین محمد بن محمد الدمشقی: ۳/ ۲۰۹ ح. المصباح فی القراءات، للمبارک بن الحسن: ۱/ ۴۳۸ ح. المصباح المنیر فی علم التفسیر، للدیرینی: ۱/ ۵۲۰ ح. المصحف الشریف، دارسة تاریخیة فنیة، لمحمد عبد العزیز مرزوق: ۱/ ۳۲۷ ح. مصطلح الإشارات فی القراءات الزوائد الثلاثة عشرة المرویة عن الثقات، لابن القاصح نور الدین: ۱/ ۴۶۳ ح. المصفی بأکف أهل الرسوخ من علم الناسخ و المنسوخ، لابن الجوزی: ۲/ ۱۵۳ ح. مصنف ابن أبی شیبة، انظر المصنف فی الأحادیث و الآثار. المصنف فی الأحادیث و الآثار، لابن أبی شیبة: ۱/ ۲۷۶ ح، ۳۵۵، ۲/ ۱۰۹ (۲). مصنف قاسم بن أصبغ، لقاسم بن أصبغ: ۱/ ۳۰۳ و ح. المصون فی النحو، لأحمد بن یحیی ثعلب: ۱/ ۳۰۹ ح. المطلب العالی فی شرح وسیط الإمام الغزالی، لابن الرفعة: ۱/ ۲۱. مع القرآن، لأحمد حسن الباقوری: ۱/ ۶۷. مع القرآن فی آیات الأحکام، لمحمود عبد اللّه: ۲/ ۱۳۰ ح. مع القرآن الکریم، لمحمود خلیل الحصری: ۱/ ۶۵. مع القرآن الکریم، للحوفی أحمد: ۱/ ۶۶. مع المفسرین و الکتاب، لأحمد محمد جمال: ۲/ ۲۸۲ ح. مع المفسرین و المستشرقین فی زواج النبی صلّی اللّه علیه و سلّم بزینب بنت جحش، لزاهر عواض الألمعی: ۲/ ۲۸۲ ح. معالم التنزیل، للبغوی: ۱/ ۱۲۷ ح، ۴۷۸ ح، ۲/ ۲۱۴ و ح، ۴/ ۳۳۹. المعانی، للسدوسی: ۳/ ۱۷۸ ح. معانی الشعر، لابن درستویه: ۱/ ۴۱۳ ح. المعانی فی القراءات، لابن درستویه: ۱/ ۴۳۱ ح. معانی القراءات لأحمد بن قاسم اللخمی: ۱/ ۴۳۴ ح. معانی القراءات، للأزهری: ۱/ ۴۳۲ ح. معانی القراءات، للخمی، عبد الواحد بن الحسین: ۱/ ۴۸۹ ح. معانی القرآن، لابن الخیاط: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، لابن درستویه: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، لابن قتیبة: ۱/ ۱۶۰ ح. معانی القرآن، لابن کیسان: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، لابن النحاس: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، لأبی جعفر النحاس: ۲/ ۳۰۱ (۲) ح. معانی القرآن، لأبی عبید: ۱/ ۵۷، ۱۱۹ ح. معانی القرآن، للأخفش: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، لإسماعیل بن إسحاق: ۱/ ۳۸۹ ح. معانی القرآن، للرؤاسی: ۱/ ۳۸۸ ح. معانی القرآن، للزجاج: ۲/ ۲۸۳. معانی القرآن، للفراء: ۱/ ۴۳، ۱۵۹ ح. ۳۸۹ ح، ۴۰۵ ح، ۴/ ۱۵۸. معانی القرآن، للنیلی الرؤاسی: ۲/ ۴۰۲ ح. معانی القرآن مفسر، للمفضل: ۲/ ۲۹۸ ح. معانی القرآن و إعرابه، للزجاج إبراهیم بن السری: ۱/ ۱۰۵ ح، ۴۰۶ ح. المعانی المبتدعة، لابن الأثیر: ۳/ ۴۰۶. المعانی المجملة فی إعراب البسملة، للسیوطی: ۱/ ۴۰۷ ح. المعانی المخترعة فی صناعة الإنشاء، لنصر اللّه بن البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۴۹ محمد، أبو الفتح: ۳/ ۱۸۹ ح. معانی و ألفاظ القرآن، لأوتو برتزل: ۱/ ۳۹۲ ح. المعتبر فی تخریج أحادیث المنهاج و المختصر، للزرکشی: ۱/ ۲۸. معترک الأقران فی إعجاز القرآن، للسیوطی: ۱/ ۱۹۲ ح، ۲/ ۲۲۳ ح. معترک الأقران فی مشترک القرآن، للسیوطی: ۱/ ۱۹۲ ح. المعتمد، لابن الخشاب: ۱/ ۴۱۳. معجم ابن الشجری، انظر ما اتفق لفظه و اختلف معناه. معجم ألفاظ القرآن الکریم، لأعضاء مجمع اللغة العربیة: ۱/ ۳۹۲ ح. معجم الدراسات القرآنیة، لابتسام الصفار: ۱/ ۶۸. معجم الطبرانی، للطبرانی: ۲/ ۱۰۹ (۲)، ۳۰۰. معجم القرآن، قاموس المفردات و غریبها: ۱/ ۳۹۳ ح. المعجم الکبیر فی أسماء القراء و قراءاتهم، للنقاش: ۱/ ۴۳۲ ح. معجم مصنفات القرآن الکریم، لعلی شواخ إسحاق: ۱/ ۶۸. معجم المفسرین، لعادل نویهض: ۲/ ۲۸۲ ح. معجم مقاییس اللغة، لابن فارس: ۳/ ۵۰ و ح. المعرب فی لغة الفقه، للمطرزی: ۴/ ۱۲۴ ح. المعرّب من الکلام الأعجمی علی حروف المعجم، للجوالیقی: ۱/ ۳۸۲ ح، ۳/ ۴۰ ح. معرفة القراء الکبار، للذهبی: ۱/ ۳۳۶ و ح. معرفة القراءة، لأبی العلاء العطار: ۱/ ۴۳۸ ح. معرفة الناسخ و المنسوخ، انظر الناسخ و المنسوخ. معنی لا إله إلا اللّه، للزرکشی: ۱/ ۲۸. المعونة، للقاضی عبد الوهاب المالکی: ۳/ ۴۸۲ ح. المعیار، للزنجانی: ۳/ ۱۷۵، ۴۶۸. المغرب فی شرح المعرب، للمطرزی: ۴/ ۱۲۴ و ح، ۲۴۳. المغنی، لمحمد بن إسرائیل القصاع: ۱/ ۴۴۰ ح. المغنی فی إعجاز القرآن، للقاضی عبد الجبار الهمذانی: ۲/ ۲۲۱ ح. المغنی فی علوم القرآن، لابن الجوزی: ۱/ ۶۰، ۷۵، ۱۸۲ ح. المغنی فی معرفة وقوف القرآن، للعمانی: ۱/ ۴۹۴ ح. مغنی اللبیب عن کتب الأعاریب، لعبد اللّه بن یوسف بن أحمد: ۴/ ۳۱۷ و ح. المغنیة فی القراءات العشر، لابن دلة أبی العباس: ۱/ ۴۶۱ ح. المغیث فی غریبی القرآن و الحدیث، لمحمد بن أبی بکر: ۱/ ۳۹۰ ح. مفاتح الغیب، انظر آیات الأحکام. مفاتیح الغیب، فی تفسیر القرآن، انظر التفسیر الکبیر. المفتاح، لابن

القاص: ۲/ ۳۷۷ ح. مفتاح الباب المقفل، لفهم القرآن المنزل، للحرالی: ۱/ ۹۸. مفتاح العلوم، للسکاکی: ۱/ ۷۶، ۱۶۳ ح، ۲/ ۲۳۱ و ح، ۳/ ۷ و ح، ۴۲، ۲۵۲ و ح، ۴۱۱. المفتاح فی اختلاف القراء السبعۀ، لعبد الوهاب بن محمد القرطبی: ۱/ ۴۳۶ ح. المفتاح فی العشر، انظر الموضح فی القراءات العشر. المفتاح فی القراءات العشر، لأبی القاسم عبد الوهاب: ۱/ ۴۵۹ ح. المفتاح فی القراءات العشر، لأبی منصور محمد بن عبد الملک: ۱/ ۴۶۰ ح. مفحمات الأقران فی مبهمات القرآن، للسیوطی: ۱/ ۲۴۳ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۰ مفرد عاصم بن بهدلۀ بن أبی النجود، لحفص بن سلیمان: ۱/ ۴۲۹ ح. المفرد فی معرفۀ العدد، للجعبری: ۱/ ۳۶۴. المفردات فی غریب القرآن، للراغب الأصفهانی: ۱/ ۳۹۴ ح، ۲/ ۳۱۳ و ح، ۴/ ۲۸۴. مفردات القراء السبعۀ، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. مفردات القراءات، لأبی شامۀ الدمشقی: ۱/ ۴۴۰ ح. مفردات القرآن، لابن الدقاق: ۱/ ۳۹۰ ح. مفردات القرآن، للسمین: ۱/ ۳۹۰ ح. مفردات یعقوب فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. مفردۀ أبی عمرو بن العلاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. مفردۀ عاصم بن بهدلۀ بن أبی النجود، لشعبۀ بن عیاش: ۱/ ۴۲۹ ح. مفردۀ علی قراءۀ أبی عمرو، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. مفردۀ علی قراءۀ الإمام عاصم، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. مفردۀ یعقوب فی القراءات، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. المفصح فی القراءات، لعبید اللّه بن محمد الأسدی: ۱/ ۴۳۳ ح. المفصل، للزمخشری: ۲/ ۵۱۶ ح، ۵۰۳ و ح، ۳/ ۲۲۴، ۴/ ۲۶۶، ۲۰۳، ۳۰۱ (۲). المفضّل فی شرح أبیات المفصل، لمحمد بدر النعسانی: ۲/ ۵۰۳ ح. مفهوم التفسیر فی العلم من زاویۀ منطقیۀ، لعزمی موسی إقبال: ۲/ ۲۸۲ ح. المفید، للمرادی: ۱/ ۴۴۱ ح. المفید فی الشاذ من القراءات، لابن أشتۀ: ۱/ ۴۶۴ ح. المفید فی شرح القصید، لأحمد بن محمد بن جبارۀ: ۱/ ۴۴۰ ح. المفید فی القراءات الثمان، لأبی عبد اللّه محمد بن إبراهیم الحضرمی: ۱/ ۴۵۹ ح. المفید فی القراءات العشر، لأبی نصر أحمد بن سرور البغدادی: ۱/ ۴۵۹ ح. المفید فی کلام المجید فی مذهب الإمام الربانی حمزۀ بن حبیب، للتبریزی: ۱/ ۴۴۰ ح. المقاطع و المبادی، لأبی حاتم السجستانی: ۱/ ۴۹۵ (۲) ح. المقاطع و المبادی، لابن مهران: ۱/ ۴۹۶ ح. المقالات، لأبی بکر الأصم: ۲/ ۲۹۵ ح. مقالات الإسلامیین، لأبی الحسن الأشعری: ۱/ ۱۵۱ ح. المقامات، للحریری: ۱/ ۱۶۴ ح، ۲/ ۳۶۲ ح. المقاییس، انظر معجم مقاییس اللغۀ. المقاییس، للأخفش: ۱/ ۱۳۴ ح. المقتبس من القراءات، للإشبیلی محمد بن عبد اللّه: ۱/ ۴۳۷ ح. المقتصد، لعبد القاهر الجرجانی: ۲/ ۴۲۰ ح. المقدمات علی کتاب سیبویه، لابن الطراوۀ: ۲/ ۴۳۲ ح. مقدمتان فی علوم القرآن، مقدمۀ ابن عطیۀ و مقدمۀ المبانی، ...: ۱/ ۶۵. مقدمۀ ابن عطیۀ، انظر مقدمۀ المحرر الوجیز. مقدمۀ تتمۀ حرز الأمانی للشاطبی، للشرعبی أحمد بن محمد: ۱/ ۴۴۳ ح. مقدمۀ تشتمل علی روایۀ حفص، لمحمد بن حسن بن محمد الأزهری: ۱/ ۴۴۶ ح. مقدمۀ تشتمل علی روایۀ حفص عن عاصم الکوفی: للسمنودی محمد بن حسن: ۱/ ۴۴۹ ح. مقدمۀ تشتمل علی روایۀ حفص عن عاصم، انظر رسالۀ تتعلق بقراءۀ حفص. مقدمۀ تفسیر ابن عطیۀ، انظر مقدمۀ المحرر الوجیز. مقدمۀ تفسیر الراغب الأصفهانی، أحمد حسن فرحات: ۲/ ۲۰۴ ح. مقدمۀ تفسیر القرآن للسمنانی، علاء الدولۀ أبی المکارم: ۲/ ۲۷۶ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۱ مقدمۀ تفسیر مرآۀ الأنوار، للغزنوی: ۱/ ۶۳، ۲/ ۲۷۷ ح. مقدمۀ التفسیر و الحدیث، لطه عبد البر: ۲/ ۲۸۲ ح. مقدمۀ حفص، لعلی بن عمر بن أحمد: ۱/ ۴۴۵ ح. مقدمۀ حفص فیما خالف أبا عمرو بن العلاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. المقدمۀ السنیۀ فی الأحکام القرآنیۀ لمحمد البنداری: ۱/ ۴۵۴ ح. مقدمۀ علی طریقۀ حفص، لحسن البشار: ۱/ ۴۴۸ ح. مقدمۀ فی آیات (کذا) الإضافۀ و الزوائد، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. مقدمۀ فی أصول التفسیر، لابن تیمیۀ: ۱/ ۶۱. مقدمۀ فی أصول القراءات، لعبد العزیز بن علی الإشبیلی: ۱/ ۴۳۸ ح. مقدمۀ فی أصول القراءۀ و تجوید التلاوۀ، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. مقدمۀ فی بیان الصحیح المعتمد علی طریق الإمام حمزۀ فی الوقف علی الهمز، لأبی السعود محمد الدمیاطی: ۱/ ۴۴۶ ح. مقدمۀ فی التفسیر (مع تفسیر الفاتحۀ) لحسن البنا: ۲/ ۲۸۲ ح. مقدمۀ فی رسم الکلمات القرآنیۀ و ضبطها و عدّ آی القرآن الکریم، للمخللاتی: ۲/ ۹ ح. مقدمۀ فی علوم الحدیث، لابن الصلاح: ۱/ ۲۸۶ ح. مقدمۀ فی فوائد لا بد من معرفتها للقارئ، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. مقدمۀ فی القراءات علی مذهب الإمام عاصم، لأحمد بن عبد المنعم بن یوسف: ۱/ ۴۴۸ ح. مقدمۀ فی قراءۀ أبی عمرو بن العلاء فی روایۀ أبی عمر حفص الدوری و أبی شعیب صالح السوسی، مخرّجۀ من طریق أبی عمرو الدانی، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. مقدمۀ فی قراءۀ حفص، لفائد بن

المبارك الأبيارى: ۱/ ۴۴۶ ح. مقدمة فى قراءة حفص، لمصطفى بن عمر الميهنى: ۱/ ۴۵۴ ح. مقدمة فى قراءة حفص، لعبد الجواد الأنبانى: ۱/ ۴۵۲ ح، ۴۵۴ ح. مقدمة فى قراءة حفص عن طريق الكوفى من طريق الشاطبية، للطنطاوى: ۱/ ۴۵۴ ح. مقدمة فى قراءة الشيخ عبد اللّه بن كثير المكى، شحاتة بن حسن الشيخ: ۱/ ۴۴۹ ح. مقدمة فى قراءة عاصم برواية أبى بكر و حفص، ...: ۱/ ۴۵۴ ح. مقدمة فى قراءة ورش، انظر رسالة ورش. مقدمة فى كتبة المصاحف و عددها و رسم القرآن، انظر مقدمة فى رسم الكلمات القرآنية و ضبطها ... مقدمة فى مذاهب القراء الأربعة الزائدة على العشرة للمزاحى: ۱/ ۴۵۸ ح. مقدمة فى مسألة الْآنَ فى علم وجوب طرق القرّاء، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح، ۴۵۶ ح. المقدمة فى الوقف و الابتداء، انظر نظام الأداء فى الوقف و الابتداء. مقدمة فى الوقف و الابتداء، لأبى حميد الأندلسى: ۱/ ۴۹۶ ح. مقدمة المبانى فى نظم المعانى، ...: ۱/ ۶۵. مقدمة المحرر الوجيز، لابن عطيّة: ۱/ ۶۵. المقر النافع الحاوى لقراءة نافع، لناصر بن عبد الحفيظ بن عبد اللّه: ۱/ ۴۴۶ ح. المقرب، لابن عصفور: ۲/ ۴۲۷ و ح، ۳/ ۱۶۰ و ح. المقرر النافع الحاوى لقراءة نافع، انظر المقر النافع الحاوى لقراءة نافع. المقرر و المحرر فى القراءات، انظر المقر النافع البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۲ الحاوى لقراءة نافع. المقصد لتخليص ما فى المرشد من الوقف و الابتداء، لشيخ الإسلام الأنصارى: ۱/ ۴۹۷ ح. مقطوع القرآن، للكسائى: ۱/ ۴۵. المقطوع و الموصول فى القرآن، لعبد اللّه بن عامر: ۱/ ۵۱. المقطوع و الموصول فى القرآن، لحمزة الزيات: ۱/ ۵۱. المقنع، لأبى عمرو الدانى: ۱/ ۴۹، ۳۳۴، ۲/ ۶ ح، ۱۴ و ح، ۱۹، ۲۱. مكاتبات، للزركشى: ۱/ ۲۸. مكاتبة الإخوان بالشعر، لابن المعتز: ۳/ ۵۰۳ ح. المكتفى فى معرفة الوقف التام و الكافى و الحسن، انظر المكتفى فى الوقف و الابتداء. المكتفى فى الوقف و الابتداء، للدانى: ۱/ ۵۰، ۴۹۴ ح، ۵۰۲ و ح، ۵۰۳ (۴). المكرر فى علم القراء السبعة البدور النور، لعمر بن زين بن قاسم النشار: ۱/ ۴۴۴ ح. المكرر فيما تواتر من القراءات السبع و تحرر، لعمر بن محمد النشار: ۱/ ۴۷۴ ح. المكرر فيما تواتر من القراءات و تحرر، انظر المكرر فى علم القراء السبعة البدور النور. مكى بن أبى طالب و تفسير القرآن، لأحمد حسن فرحات: ۲/ ۲۸۲ ح. المكى و المدنى فى القرآن، و اختلاف المكى و المدنى فى آية، للرعينى: ۱/ ۳۳۹ ح. ملاك التأويل القاطع بذوى الإلحاد و التعطيل فى توجيه متشابه اللفظ من آى التنزيل، لأبى جعفر بن الزبير: ۱/ ۲۰۶ ح، ۲/ ۱۹۸ ح، ۴/ ۱۸۱. ملتقط جامع التأويل لمحكم التنزيل، لمحمد بن بحر الأصبهانى: ۳/ ۴۴۴ ح. ملح الممالحة، لأبى القاسم بن البندار البغدادى: ۳/ ۴۶۷ ح. ملحة الأعراب فى صناعة الإعراب، للحريرى: ۲/ ۳۶۲ و ح. الملخص فى إعراب القرآن، لأبى زكريا التبريزى: ۱/ ۴۰۶ ح. الملوكى فى الأنساب، لهشام بن محمد الكلبى: ۱/ ۲۷۵ ح. الممتع فى التصريف، لابن عصفور: ۱/ ۴۶۶ ح. الممدود و المقصور، لابن خالويه: ۲/ ۳۶۹ ح. من الدراسات القرآنية، لعبد العال سالم: ۱/ ۶۷. من علوم القرآن، لعبد الفتاح القاضى: ۱/ ۶۷. من قضايا القرآن، نظمه، جمعه، ترتيبه، لعبد الكريم الخطيب: ۱/ ۶۷. منار الهدى فى بيان الوقف و الابتداء، للأشمونى أحمد بن عبد الكريم: ۱/ ۴۹۷ ح، ۲/ ۸۱ ح، ۸۹ ح. منافع سور القرآن، لجعفر الصادق: ۲/ ۵۶ ح. منافع القرآن، لمحمد بن إدريس الشافعى: ۲/ ۵۶ ح. منافع القرآن، لمحمد بن أحمد التميمى: ۲/ ۵۷ ح. منافع القرآن، لعبد الرحيم بن على البونى: ۲/ ۵۸ ح. منافع القرآن، للتميمى الحكيم: ۲/ ۵۸ ح. منافع القرآن العظيم، لعبد الرحمن بن أحمد القرشى: ۲/ ۵۸ ح. مناقب الشافعى، للهروى: ۲/ ۷۹. مناقب الشافعى، للرازى: ۴/ ۵۰. مناهج تجديد فى النحو و البلاغة و التفسير و الآداب، لأمين الخولى: ۲/ ۲۸۲ ح. مناهج فى التفسير، لمصطفى الصاوى: ۲/ ۲۸۲ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۳ مناهج المفسرين، لمساعد مسلم آل جعفر: ۲/ ۲۸۲ ح. مناهج المفسرين، لمنيع عبد الحليم محمود: ۲/ ۲۸۲ ح. مناهل العرفان فى علوم القرآن، للزرقانى: ۱/ ۶۴، ۲/ ۲۷۷ ح. المنتخب، للهمذانى: ۱/ ۴۱۰. منتخب قرة العيون الزواخر و الوجوه فى القرآن، للطنطاوى: ۱/ ۱۹۳ ح. المنتخب من كتاب تحفة الولد، للباميانى: ۱/ ۱۹۳ ح. المنتخب من كنايات الأدباء، للجرجانى: ۲/ ۴۱۰ (۲) ح. المنتظم فى تاريخ الملوك، لابن الجوزى: ۱/ ۱۸۲ ح. المنتقى فى القراءات العشر، لابن بندار اليزدى: ۱/ ۴۶۰ ح. منتهى الأمانى و المسرّات فى علوم القراءات، انظر إتحاف فضلاء البشر فى القراءات الأربع عشر. المنتهى فى القراءات العشر، للخزاعى: ۱/ ۴۵۹ ح. منتهى المرام فى شرح آيات الأحكام، لمحمد بن الحسين بن القاسم: ۲/ ۱۲۹ ح. المنتهى من مشهور القراءات المنتقى من غريب الطرق و الروايات، انظر نظرة السريع

الانتهاء. المنثور فی ترتیب القواعد الفقهیة، للزرکشی: ۱/ ۲۶، ۲۸. منجد المقرئین و مرشد الطالبین، لابن الجزری: ۱/ ۴۴۳ ح. المنح الإلهیة بشرح الدرة المضیة فی علم القراءات الثلاثة المرضیة، لأبی صلاح علی بن محسن: ۱/ ۴۴۷ ح. المنح الإلهیة بشرح الدرة المضیة، لمجهول: ۱/ ۴۵۶ ح. منح الفریدة الحمصیة فی شرح القصیدة، الحصریة، لمحمد بن عبد الرحمن العبدی: ۱/ ۴۳۷ ح. منحة البرایا بما فی البسملة من المزایا للشربینی: ۲/ ۶۸ ح. منشأ القراءات، لفارس بن أحمد: ۱/ ۴۵۸ ح، ۴۷۱ ح. منظومة تشتمل علی ضوابط فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. منظومة طائیة للفرق بین الضاد و الظاء، للسخاوی: ۱/ ۴۳۹ ح. منظومة فی أحکام القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. منظومة فی اختلاف القراء السبعة، لإدریس بن محمد الشریف: ۱/ ۴۴۷ ح. منظومة فی أرباع القرآن، للدیرینی: ۱/ ۳۴۱ ح. منظومة فی ترتیب نزول القرآن العظیم، للدیرینی: ۱/ ۲۹۳ ح، ۳۴۰ ح. منظومة فی خلاف القراء وقفا و وصلا، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. منظومة فی روایة حمزة و هشام علی ما أقره الشاطبی فی حرز الأمانی: لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. منظومة فی روایة قالون، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. منظومة فی روایة ورش و شرحها، لأحمد بن محمد بن علی: ۱/ ۴۴۹ ح. منظومة فی الزائد علی مذهب الإمام أبی عمرو البصری الدیرینی، لعبد العزیز الدمیری: ۱/ ۴۴۰ ح. منظومة فی عد آی القرآن، لأبی الحسن الأنطاکی: ۱/ ۳۴۰ ح. منظومة فی علم القراءات، للرملی: ۱/ ۴۴۳ ح. منظومة فی علم القراءات، للناشری عثمان بن عمر: ۱/ ۴۴۳ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۴ منظومة فی علوم القرآن و غریبه، لمجهول: ۱/ ۳۹۳ ح. منظومة فی غریب القرآن، لمجهول: ۱/ ۳۹۳ ح. منظومة فی فواصل میم الجمع، لمحمد الخروبی: ۱/ ۴۴۵ ح. منظومة فی القراءات، لإبراهیم بن محمد بن أبی بکر: ۱/ ۴۴۴ ح. منظومة فی القراءات لأحمد بن أحمد بن إبراهیم الطیبی: ۱/ ۴۴۵ ح. منظومة فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۴ ح. منظومة فی القراءات السبع انظر قصیدة أبی مزاحم الخاقانی. منظومة فی قراءة الکسائی من طریق الحرز، لمحمد محمد هلالی الأبیاری: ۱/ ۴۴۹ ح. منظومة فی لوازم الوقف فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۹۸ ح. منظومة فی متشابه القرآن لمحمد الخضری الدمیاطی: ۱/ ۲۰۵، ۲/ ۲۸۰ ح. منظومة فی المکی و المدنی، للجعبری: ۱/ ۲۷۳ ح. منظومة فیما خالف متن ورش حفص، لمتولی محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. منظومة لامیة فی القراءات، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. منع الوقف علی قوله تعالی إِنْ أَرَدْنا إِلَّا الْحُسْنی لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. المنهاج، انظر المنهاج فی شعب الإیمان. المنهاج، للنووی: ۱/ ۱۱. منهاج البلغاء، لحازم القرطاجنی: ۱/ ۷۶، ۱۵۵ و ح، ۴۲۰ و ح، ۲/ ۱۲۲، ۲۳۲ و ح، ۵۰۵ و ح، ۳/ ۱۷۷، ۳۵۸، ۴۶۲. المنهاج فی شعب الإیمان، لأبی عبد اللّه الحلیمی: ۱/ ۳۲۲ و ح. منهج ابن عطیة فی تفسیر القرآن الکریم، لعبد الوهاب فائد: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج الإمام محمد عبده فی تفسیر القرآن، لعبد اللّه محمود شحاتة: ۲/ ۲۸۲ ح. المنهج البیانی فی تفسیر القرآن الکریم فی مصر من محمد عبده إلی الیوم، لکامل علی سعفان: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج الزمخشری فی تفسیر القرآن، للصاوی الجوینی: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج الطوسی فی تفسیر القرآن، لمحمد حسن آل یاسین: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج فخر الدین الرازی فی تفسیره الکبیر، لرمزی محمد کمال نعناعة: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج الفرقان فی علوم القرآن، لمحمد علی سلامة المصری: ۱/ ۶۳. منهج الفیروزآبادی فی التفسیر من خلال تفسیره المسمی بصائر ذوی التمییز فی لطائف الکتاب العزیز، لأحمد مصلح إبراهیم خلف اللّه: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج المدرسة العقلیة الحدیثة فی التفسیر لفهد بن عبد الرحمن بن سلیمان الرومی: ۲/ ۲۸۲ ح. منهج النسائی فی التفسیر مع تحقیق الفاتحة، لأحمد زیکیتو: ۲/ ۲۸۳ ح. المهذب، للسیوطی: ۱/ ۳۸۲ ح. المهذب، لابن کیسان: ۳/ ۴۲ ح. المهذب فی القراءات العشر، لأبی منصور الخیاط: ۱/ ۴۶۰ ح. المهذب فی القراءات العشر و توجیهها من طریق طیبة النشر، لمحمد محمد محمد سالم: ۱/ ۴۶۳ ح. المهمات فی شرح الرافعی و الروضة، للأسنوی: ۱/ ۲۱. موارد البررة علی الفوائد المعتبرة فی القراءات الزائدة علی العشرة، لمتولی محمد بن محمد: ۱/ ۴۵۸ ح. مواقع العلوم من مواقع النجوم، للکنانی: ۱/ ۳۳. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۵ مواقع العلوم، للبلقینی: ۱/ ۵۳، ۶۱، ۷۹، ۸۰. مواقف الصحابة بعد وفاة النبی صلّی اللّه علیه و سلّم، لابن العربی: ۳/ ۱۰۹ ح. المواقیت، لابن القاص: ۲/ ۳۷۷ ح. المواهب الربانیة فیما یتعلق بالمصاحف العثمانیة، للحداد أبی بکر الحسینی: ۱/ ۴۵۱ ح. مواهب الرحمن فی خصائص القرآن، للقاوقجی محمد بن خلیل: ۲/ ۶۳ ح. مؤتمر تفسیر سورة یوسف، ...: ۲/ ۲۸۳ ح. الموجز، لأبی بکر بن السراج: ۲/

۱۲ ح، ۴۳۸ ح. الموجز، للأشعری: ۲/ ۲۱۱ و ح. الموجز فی الأنساب، لهشام بن محمد الکلبی: ۱/ ۲۷۵ ح. الموجز فی القراءات، للأهوازی: ۱/ ۴۳۶ ح. الموجز فی القراءات، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۳۴ ح. الموجز فی الناسخ و المنسوخ، لابن خزیمهٔ الفارسی: ۲/ ۱۵۵ ح. مورد الظمآن فی أحرف القرآن، للخراز الشریشی: ۲/ ۷ ح. مورد القمر فی قراءهٔ أبی عمرو، لأبی حیان النحوی: ۱/ ۴۴۱ ح. الموضح، انظر الواضح فی القراءات العشر. الموضح فی تعلیل وجوه القراءات، انظر الموضح فی علل القراءات الموضح فی التفسیر، للجوزی قوام السنهٔ: ۲/ ۳۶۳ ح. الموضح فی علل القراءات، للمهدوی: ۱/ ۴۸۸ ح، ۴۸۹ ح. الموضح فی الفتح و الإمالهٔ، للدانی: ۱/ ۴۳۵ ح. الموضح فی القراءات الثمان، للشیرازی: ۱/ ۴۵۹ ح. الموضح فی القراءات العشر، لأبی منصور، محمد بن عبد الملک: ۱/ ۴۶۰ ح. الموضح فی القراءات العشر، لأبی عبد اللّه نصر بن علی: ۱/ ۴۶۰ ح. الموضح فی القراءهٔ، للنقاش: ۱/ ۴۳۲ ح. الموضح فی وجوه القراءات و عللها، لأبی عبد اللّه، نصر بن علی الشیرازی: ۱/ ۴۸۹ ح. الموعب، لابن التیانی: ۱/ ۳۹۴. موقف الإمام ابن کثیر من الإسرائیلیات فی ضوء تفسیره، لمحمد إبراهیم تراوری: ۲/ ۲۸۳. موقف صاحب المنار من المفسرین، لمحسن عبد الحمید: ۲/ ۲۸۳ ح. المیسر فی القراءات، لابن الشکاز: ۱/ ۴۳۹ ح. حرف النون ناسخ القرآن العزیز و منسوخه، لابن البارزی: ۲/ ۱۵۶ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، محمد بن السائب الکلبی: ۱/ ۲۷۵ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للحربی، إبراهیم بن إسحاق: ۲/ ۱۵۴ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للترمذی محمد بن إسماعیل: ۲/ ۱۵۴ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لأبی عبد اللّه الزبیر بن أحمد: ۲/ ۱۵۴ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للسکونی إسماعیل بن أبی زیاد: ۲/ ۱۵۴ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لجعفر بن مبشر الثقفی: ۲/ ۱۵۴ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن المنادی: ۲/ ۱۵۵ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للحارث بن عبد الرحمن: ۲/ ۱۵۵ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لهشام بن علی بن هشام: ۲/ ۱۵۵ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن حزم: ۲/ ۱۵۵ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۶ ناسخ القرآن و منسوخه، لأبی الحسین محمد بن محمد: ۲/ ۱۵۵ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لابن الحصار: ۲/ ۱۵۶ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للواسطی یحیی بن عبد اللّه: ۲/ ۱۵۶ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، لأبی بکر محمد بن عبد اللّه: ۲/ ۱۵۶ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للأبشیطی: ۲/ ۱۵۶ ح. ناسخ القرآن و منسوخه، للکلبی: ۲/ ۲۹۷ ح. الناسخ و المنسوخ، انظر إرشاد الرحمن لأسباب النزول و النسخ ... الناسخ و المنسوخ، لأبی القاسم بن هبهٔ: ۱/ ۱۱۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی داود السجستانی: ۲/ ۱۵۲ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن الأنباری: ۲/ ۱۵۳ ح. الناسخ و المنسوخ، لعطاء بن مسلم: ۲/ ۱۵۳ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی مسلم المعتزلی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، للقاضی أبی جعفر التنوخی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، للحلاج، الحسین بن المنصور: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن حزم: ۱/ ۱۱۶ ح، ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن حنبل: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لسدی إسماعیل بن عبد الرحمن: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی بکر بن أبی داود: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لجعفر بن بشر الثقفی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، للحافظ المسند أبی مسلم: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد اللّه بن الحسین: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن السائب الکلبی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لمقاتل بن سلیمان: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی الحارث سریج بن یونس: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی نصر عبد الوهاب بن عطاء العجلی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الرحمن بن زید بن أسلم العدوی: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن حجاج بن محمد الأعور: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی علی الحسین بن واقد: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ، للواحدی علی بن أحمد: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، للقاضی أبی الحکم البلوطی: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، للحلاج أبی القاسم: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی منصور عبد القاهر: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی سعید السیرافی: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن أحمد الزهراوی: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی المطرف عبد الرحمن بن محمد: ۱/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، للزبیدی أبی إسماعیل: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، للنحاس: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لقاسم بن أصبغ: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبی الولید الباجی: ۲/ ۱۵۵ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۷ الناسخ و المنسوخ، لأبی عبد اللّه الحسین بن علی: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الملک بن حبیب: ۲/

۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ، لعلى بن شهاب الدين: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لمحمد بن محمد بن محمد: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن حجر العسقلانى: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، للبحرانى أحمد بن المتوج: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبى العباس الإشبيلى: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لابن الشواش أبى عبد اللّه: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، للعتائقى عبد الرحمن بن محمد: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن عمر بن محمد الحموى: ۲/ ۱۵۶ ح. الناسخ و المنسوخ، للسيوطى: ۲/ ۱۵۷ ح. الناسخ و المنسوخ، للأسفراييني: ۲/ ۱۵۷ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبى عبد اللّه محمد بن بركات السعيدى: ۲/ ۱۵۹ ح. الناسخ و المنسوخ، لأحمد بن جعفر المنادى: ۲/ ۱۶۸ و ح. الناسخ و المنسوخ، لعبد الرحمن بن زيد: ۲/ ۲۹۶ ح. الناسخ و المنسوخ، لأبى مسلم الأصبهانى: ۲/ ۳۷۷ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن، لأبى عبيد القاسم بن سلام: ۲/ ۱۵۲ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن، لابن شهاب الزهرى: ۲/ ۱۵۳ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن، للبردعى أبى بكر محمد بن عبد اللّه: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن، لأبى بكر الشيبانى: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن، لأبى جعفر النحاس: ۲/ ۱۵۲ ح. الناسخ و المنسوخ فى القرآن الكريم، لابن العربى: ۲/ ۱۵۳ ح. الناسخ و المنسوخ فى كتاب اللّه تعالى، لقتادة بن دعامة السدوسى: ۲/ ۱۵۲ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، لأبى محمد حسن بن على: ۲/ ۱۵۴ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، لابن بابويه القمى: ۲/ ۱۵۵ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن، للعبادى كمال الدين بن محمد الناصرى: ۲/ ۱۵۷ ح. الناسخ و المنسوخ من القرآن لكمال الدين بن محمد البغدادى: ۲/ ۱۵۸ ح. الناسخ و المنسوخ من كتاب اللّه عز و جل، لهبة بن سلام الضرير: ۲/ ۱۵۲ ح. الناظم فى مفرد عاصم، لعمر بن محمد بن محمد: ۱/ ۴۵۲ ح. ناظمة الزهر، لابن فيره: ۱/ ۴۷، ۳۳۹ ح. الناهج للقراءات بأشهر الروايات، للطليطلى أبى عبد اللّه: ۱/ ۴۳۷ ح. النبات، لأبى حنيفة الدينورى: ۳/ ۲۶ ح. النبذ النامية فى القراءات الثمانية، لابن البياز: ۱/ ۴۵۹ ح. نتاج الفكر، للسهيلى: ۴/ ۲۷۹. النتائج، للسهيلى: ۴/ ۲۷۶. النتائج، انظر نتائج الفكر فى النحو. نتائج الفكر فى النحو، للسهيلى: ۳/ ۳۳۵ و ح. نثر الدرر فى أحاديث خير البشر، للزركشى: ۱/ ۲۹. نثر الدرر فى القراءات، للسخاوى: ۱/ ۴۳۹ ح. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۸ نحو تفسير علمى للقرآن، لأحمد الوائلى: ۲/ ۲۸۳ ح. نحو القرآن، لأحمد عبد الستار: ۱/ ۴۰۸ ح. نحو منهج لتفسير القرآن، لمحمد الصادق عرجون: ۲/ ۲۸۳ ح. النحو الوافى، لعباس حسن: ۲/ ۱۱۱ ح. نداء المخاطبين فى القرآن أسراره و إعجازه، لعلى عبد الواحد وافى: ۲/ ۴۸۳ ح. نزهة الأعين النواظر فى علم الوجوه و النظائر، لابن الجوزى: ۱/ ۱۹۰ ح. نزهة البررة فى القراءات الأئمة العشرة، للجعبرى: ۱/ ۴۶۱ ح. نزهة الخاطر و سرور الناظر فى بيان لغات القرآن، للطريحى: ۱/ ۳۷۹ ح. نزهة الفكر فى أسرار فواتح السور، لمحمد معاوية بن محمود: ۱/ ۲۵۳ ح. نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن، انظر غريب القرآن، لابن عزيز. نزهة المشتغلين فى أحكام النون الساكنة و التنوين، لأبى البقاء: ۱/ ۵۱. نزول القرآن، لابن عباس: ۱/ ۱۱۵ ح. نزول القرآن، للحسن البصرى: ۱/ ۱۱۶ ح. نزول القرآن، لمصطفى شريف العانى: ۱/ ۱۱۶ ح، ۳۲۱. نزول القرآن، للضحاك: ۱/ ۱۱۵ ح، ۳۲۰ ح. نزول القرآن، للحسن البصرى: ۱/ ۳۲۰ ح. نزول القرآن، لابن عباس: ۱/ ۳۲۰ ح. نزول الكتب المقدسة فى رمضان للدسوقى: ۱/ ۳۲۱ ح. نشأة التفسير و اتجاه تطوره، لأحمد خليل: ۲/ ۲۸۳ ح. النشر فى القراءات العشر، لابن الجزرى: ۱/ ۴۶۱ ح. النشر الكبير، انظر النشر فى القراءات العشر. نشر اللئالئ، للزركشى: ۱/ ۲۹. النشر لفوائد سورة العصر، للشوكانى محمد بن على: ۲/ ۶۷ ح. نظام الأداء فى الوقف و الابتداء، لأبى حميد الأندلسى: ۱/ ۴۹۶ ح. النظائر، للعسكرى: ۳/ ۵۳ ح. النظائر فى القرآن، لعلى- أو الحسن بن واقد: ۱/ ۱۹۱ ح. نظرة السريع الانتهاء، لموفق الدين الشريشى: ۱/ ۴۳۹ ح. النظم للجرجانى: ۳/ ۲۶۳. النظم الجامع لقراءة الإمام نافع، لعبد الفتاح القاضى: ۱/ ۴۵۲ ح. نظم الجمان فى محاسن أبناء الزمان، للزركشى: ۱/ ۲۵، ۲۹. نظم الدرر فى تناسب الآيات و السور، للبقاعى: ۱/ ۴۳، ۱۳۰ ح. نظم رسالة ورش، لمتولى محمد بن أحمد: ۱/ ۴۵۰ ح. نظم السور، لأبى العلاء المعرى: ۱/ ۳۳۹ ح، ۲/ ۲۲۱ ح. نظم سور القرآن، للمكناسى: ۱/ ۳۴۰ ح. نظم ظاءات القرآن، لمجهول: ۱/ ۴۵۵ ح. نظم القراءات الثلاث الزائدة على السبع، للمقدسى شهاب الدين: ۱/ ۴۵۷ ح. نظم القراءات العشر، لابن صالح، فتح الدين: ۱/ ۴۶۲ ح. نظم القرآن، للجاحظ: ۱/ ۴۱، ۲۰۳ ح. نظم القرآن، لأبى حنيفة: الدينورى، أحمد بن داود: ۱/ ۲۰۳ ح، ۲/ ۲۲۱

ح. نظم القرآن، لابن أبی داود: ۱/ ۲۰۳ ح. نظم القرآن، لأبی زید البلخی، أحمد بن سهل: ۱/ ۲۰۳ ح، ۲/ ۲۲۱ ح. نظم القرآن، لابن الإخشید: ۱/ ۲۰۳ ح، البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۵۹ ۲/ ۲۲۱ ح. نظم القرآن، لأبی علی الحسین بن علی: ۲/ ۲۲۱ ح. نظم القرآن، لعبد القاهر الجرجانی: ۲/ ۴۳۸ و ح، ۴۴۳ و ح. نظم متن رسالة ورش، انظر نظم رسالة ورش. نظم الناسخ و المنسوخ، للأبشیطی: ۲/ ۱۵۶ ح. نعم الرحمن فی تناسب آی القرآن، انظر نظم الدرر فی تناسب الآیات و السور. نفائس البیان بشرح الفرائد الحسان فی عد آی القرآن، لعبد الفتاح القاضی: ۱/ ۳۴۰ ح. نفیس الأثاث فی القراءات الثلاث، لأحمد بن عمر بن محمد الجملانی: ۱/ ۴۵۸ ح. النقاءة المهذبة للروایة المنتخبة من جمیع القراءات و صحیح الروایات، لموفق الدین الشریشی: ۱/ ۴۳۹ ح. نقد الشعر، لأبی الفرج قدامة: ۱/ ۱۵۶ ح. النقط و الشکل، للفراهیدی، خلیل بن أحمد: ۱/ ۴۸، ۲/ ۵ ح. النقط و الشکل، لیحیی بن المبارك: ۲/ ۵ ح. النقط و الشکل، لأبی إسحاق الزیادی: ۲/ ۶ ح. النقط و الضبط فی القراءات و رسم المصاحف، للدانی أبی عمرو: ۲/ ۶ ح. النقیح لألفاظ الجامع الصحیح، للزرکشی: ۱/ ۲۰. النکت، للماوردی: ۲/ ۳۰۴ و ح. نکت الإعراب فی غریب الإعراب، للزمخشری: ۱/ ۴۱۰ ح. نکت التنبیه، لابن أبی الصیف: ۱/ ۳۴۳ و ح. النکت علی ابن الصلاح، انظر النکت علی مقدمة ابن الصلاح. النکت علی البخاری، للزرکشی: ۱/ ۲۹. النکت علی تبصرة الصیمری، لابن ملکون: ۳/ ۱۵۴ ح. النکت علی عمدة الأحکام، للزرکشی: ۱/ ۲۹. النکت علی مقدمة ابن الصلاح، للزرکشی: ۱/ ۲۹. النکت فی إعجاز القرآن، للرمانی: ۲/ ۲۲۳ ح. النکت و العیون، للماوردی: ۱/ ۲۷۴ ح، ۳۲۲ ح، ۳۴۳ و ح. نهایة الأمانی، انظر تلخیص الفتح الربانی. نهایة الإیجاز فی درایة الإعجاز للإمام فخر الدین الرازی: ۲/ ۲۲۲ ح، ۲۳۰ ح، ۴۷۶ و ح، ۵۰۵ و ح. نهایة البررة فی قراءة الأئمة الثلاث الزائدة علی العشرة، لابن الجوزی: ۱/ ۴۵۷ ح. النهایة فی التعریض و الکنایة، انظر الکنایة و التعریض. النهایة فی غریب الحدیث، لابن الأثیر: ۱/ ۳۹۴ ح. النهایة فی النحو، لابن الخباز: ۳/ ۱۴ ح. نهایة المطلب فی درایة المذهب، لإمام الحرمین: ۱/ ۱۱۸ ح. نهر النجاة فی بیان مناسبات آیات أم الکتاب، للمرعشی ساجقلیزاده: ۱/ ۱۳۱ ح. النوادر، لأبی زید، سعید بن أوس: ۱/ ۴۷۰ ح. النوادر، لیونس بن حبیب: ۲/ ۴۶۶ ح. نوادر الأصول، للحکیم الترمذی: ۲/ ۱۰۰. نواسخ القرآن، لابن الجوزی: ۲/ ۱۵۳ ح. النواظر فی علم الوجوه و النظائر، انظر نزهة الأعین النواظر فی علم الوجوه و النظائر. نور الإیمان فی قراءة القرآن، لإسماعیل ألبری خورزوفی: ۱/ ۴۵۲ ح. نور الجنان فی آداب القرآن، للخانی: ۲/ ۸۱ ح. نیل المرام لوقف حمزة و هشام، انظر شرح وقف حمزة و هشام. نیل المرام من تفسیر آیات الأحکام، للقنوجی، صدیق حسن خان: ۲/ ۱۲۹ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۰ حرف الهاء الهاء، لأبی بکر ابن مجاهد: ۱/ ۴۳۱ ح. الهاءات، لأبی طاهر، عبد الواحد بن عمر بن محمد البزّاز: ۱/ ۴۳۲ ح. الهاءات فی القرآن، لابن الأنباری، أبو بکر، محمد بن القاسم بن بشار: ۱/ ۴۵، ۳/ ۱۹۹ و ح. الهاءات فی کتاب اللّه، لابن الأنباری: ۱/ ۴۳۱ ح. الهاءات المکنی بها فی القرآن الکریم، للکسائی: ۱/ ۴۱، ۴۲۹ ح. الهادی إلی تفسیر غریب القرآن، لمحمد سالم: ۱/ ۳۹۲ ح. الهادی إلی معرفة المقاطع و المبادی، لأبی العلاء الهمذانی: ۱/ ۴۹۷ ح. الهادی فی القراءات، لمحمد بن إسماعیل السرخسی: ۱/ ۴۳۴ ح. الهبات السنیة العلیة علی أبیات الرائیة فی الرسم، للهروی ملا علی قارئ: ۲/ ۸ ح. الهجاء فی القرآن الکریم، لأبی عمرو یحیی بن الحارث الذماری: ۱/ ۴۵. الهدایة، للمهدوی: ۱/ ۴۸۸ و ح. الهدایة، لأبی الخطاب العراقی: ۲/ ۲۹۳ ح. الهدایة إلی بلوغ النهایة فی علم معانی القرآن و تفسیره، و أحکام و جمل من فنون علومه، لمکی بن أبی طالب: ۲/ ۳۰۱ ح. الهدایة إلی تحقیق الروایة، للناشری عثمان بن عمر: ۱/ ۴۴۳ ح. هدایة الإنسان إلی الاستغناء بالقرآن، لیوسف بن حسن بن أحمد: ۲/ ۵۸ ح. هدایة الصبیان لفهم بعض مشکل القرآن، للمیهی، علی بن عمر بن أحمد: ۱/ ۲۰۵ ح، ۴۴۵ ح. الهدایة فی القراءات، لأبی العباس المهدوی: ۱/ ۴۳۴ ح. الهدایة فی الوقف علی کلا، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. هدایة المرتاب و غایة الحفاظ و الطلاب، للسخاوی: ۱/ ۲۰۶ ح. هدایة المرید إلی روایة أبی سعید، انظر متن رسالة ورش بشرحها. هدایة المهرة، انظر نهایة البزة فی قراءة الأئمة الثلاث ... الهدی و البیان فی أسماء القرآن، لصالح البلیهی. ۱/ ۳۷۰ ح. هدیة الإخوان فی تفسیر ما أبهم علی العامة من ألفاظ القرآن، للأسیر البیروتی: ۱/ ۳۹۲ ح. هذا القدّ، انظر القدّ. حرف الواو وابل الندی المختصر من منار الهدی فی بیان الوقف و الابتداء للفاسی عبد اللّه بن مسعود: ۱/ ۴۹ ح.

الواضح فی الأصول، لابن عقیل: ۲/ ۲۹۴ ح. الواضح فی القراءات السبع، لأبی الحسین أحمد بن رضوان: ۱/ ۴۳۴ ح. الواضح فی القراءات العشر، لأبی الحسین أحمد بن رضوان: ۱/ ۴۵۹ ح. واضح المشکلات فی قراءات البصری (وقتت) بالواو فی الدرر اللوامع، لأبی زید عبد الرحمن بن أبی القاسم: ۱/ ۴۴۶ ح. واضحة المبهوم فی علم الرسوم، لمحمد خلیل بن عمر القشیری: ۲/ ۱۰ ح. الوافیة شرح الکافیة، لابن مالک: ۳/ ۸۶ ح. الواقعات فی الفروع، لعبد العزیز بن أحمد الحلوانی: ۲/ ۱۰۷ و ح. وجوه حروف القرآن، لمقاتل بن سلیمان: ۱/ ۲۰۲ ح، ۳۷۸ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۱ الوجوه فی القرآن، لعلی- أو الحسن بن واقد: ۱/ ۱۹۱ ح. وجوه القراءات، لیعقوب الحضرمی: ۱/ ۴۳۰ ح. وجوه القرآن، للحیری: ۱/ ۱۹۲ ح. وجوه القرآن، لأبی الفضل التفلیسی: ۱/ ۱۹۲ ح. وجوه القرآن، لأبی العباس أحمد بن علی المقرئ: ۱/ ۱۹۲ ح. الوجوه المسفرة فی إتمام القراءات الثلاث تمام العشرة، لمتولی محمد بن محمد: ۱/ ۴۵۸ ح. الوجوه المسفرة فی القراءات العشرة، للشیخ محمد بن عبد اللّه متولی: ۱/ ۴۶۳ ح. الوجوه النیرة فی القراءات العشرة، للنشار، سراج الدین: ۱/ ۴۶۲ ح. الوجوه و المناظرات، لعلی- أو الحسن بن واقد: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، لعلی بن أبی طلحة: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، لعکرمة: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، للکلبی: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، للأزدی: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، لعلی- أو الحسن بن واقد: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر، لأبی بکر النقاش: ۱/ ۱۹۲ ح. الوجوه و النظائر، لابن البناء: ۱/ ۱۹۲ ح. الوجوه و النظائر، للزاغونی: ۱/ ۱۹۲ ح. الوجوه و النظائر، لابن أبی المعافی: ۱/ ۱۹۳ ح. الوجوه و النظائر فی القرآن، للدامغانی: ۱/ ۱۹۱ ح. الوجوه و النظائر فی القرآن، لأبی الحسین محمد بن عبد اللّه الصمد: ۱/ ۱۹۳ ح. الوجوه و النظائر فی القرآن الکریم، لأبی نصر: ۱/ ۲۰۲ ح. الوجیز، للواحدی: ۱/ ۱۰۵ ح. الوجیز، لابن برهان: ۲/ ۲۰۹ ح. الوجیز فی التفسیر، لابن عطیة: ۱/ ۱۰۱ ح. الوجیز فی عدّ القرآن العزیز، لابن عیاش: ۱/ ۳۴۰ ح. الوجیز فی القراءات الثمان، للأهوازی، أبی علی: ۱/ ۴۵۸ ح. ورقات المهمرة فی تتمة قراءة الأئمة العشرة، لشهاب الدین أحمد بن محمد: ۱/ ۴۶۰ ح. الوسیط، للواحدی: ۱/ ۱۰۵ ح. الوسیط، للعماد بن یونس الموصلی: ۲/ ۱۰۶ ح. الوسیلة إلی کشف العقیلة، للسخاوی: ۲/ ۷ ح. وسیلة المطالب بزبدة الجمع فی علم القراءة، لمجهول: ۱/ ۴۵۷ ح. الوسیلة النافعة فی فضائل القرآن، لفیض اللّه بن مصطفی الرومی: ۲/ ۵۸ ح. الوشی المرقوم فی حل المنظوم، لنصر اللّه بن محمد، أبو الفتح: ۳/ ۱۸۹ ح. وصف الاهتداء فی الوقف و الابتداء، للجعبری: ۱/ ۴۹۷ ح. وصول الغمر إلی أصول قراءة أبی عمرو، لعلاء الدین أبی الحسن: ۱/ ۴۳۸ ح. وضع رموز الضبط الدالة علی الحرکات و التنوین، انظر کتاب فی النقط. الوعید، للنظام إبراهیم بن سیار: ۲/ ۲۲۷ ح. الوقف، لحمزة بن حبیب الزیات: ۱/ ۵۰. الوقف، لأبی عمرو بن العلاء: ۱/ ۵۰. الوقف، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۵۰. الوقف، لیعقوب بن إسحاق: ۱/ ۵۰. الوقف، لیحیی بن المبارک الیزیدی: ۱/ ۵۰ الوقف، للمبرد: ۱/ ۵۰. الوقف، لأبی العباس الفضل بن محمد: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۴۹۶ ح. الوقف، لأبی إسحاق إبراهیم بن محمد: ۱/ ۴۹۸ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۲ الوقف التام و الوقف الکافی و الحسن، انظر، المکتفی فی الوقف و الابتداء. وقف التمام، لنافع بن عبد الرحمن: ۱/ ۴۹۴ ح. وقف التمام، لنصیر بن یوسف أبی المنذر: ۱/ ۴۹۵ ح. وقف التمام، لیعقوب بن إسحاق الحضرمی: ۱/ ۴۹۵ ح. وقف التمام، لأحمد بن موسی اللؤلؤی: ۱/ ۴۹۵ ح. وقف التمام، لسعید بن مسعدة الأخفش: ۱/ ۴۹۵ ح. وقف التمام، لأبی الحسن روح بن عبد المؤمن: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف علی کلا- و بلی و نعم، لمکی بن أبی طالب: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. الوقف علی کلّا و بلی، للدانی: ۱/ ۴۹۴ ح. الوقف و الابتداء، انظر المکتفی فی الوقف و الابتداء. الوقف و الابتداء، للفراء: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لروح بن عبد المؤمن: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لثعلب: ۱/ ۵۰، ۴۹۵. الوقف و الابتداء، لأبی أیوب الضبی: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، للأنباری: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لابن مقسم: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، للسیرافی: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لأحمد بن الحسین: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لابن طیفور: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. الوقف و الابتداء، للسجاوندی: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، للغزالی، أبو الحسن: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. الوقف و الابتداء، لابن جنی: ۱/ ۵۰، ۴۹۶ ح. الوقف و الابتداء، لأبی عبد اللّه أحمد بن محمد بن أوس: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء، لحمزة الزیات: ۱/ ۴۹۴ ح. الوقف و الابتداء، لأبی عمرو بن العلاء: ۱/ ۴۹۴ ح. الوقف و الابتداء، لضرار بن صرد: ۱/ ۴۹۴ ح. الوقف و

الابتداء، لأبی عمر الدوری: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لأبی جعفر النحوی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لابن مقسم أبی بکر: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لخلف بن هشام: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لمعمر بن المثنی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، للفراء أبی زکریا: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، للیزیدی یحیی بن المبارک: ۱/ ۴۹۵ (۲) ح. الوقف و الابتداء، للرؤاسـی أبی جعفر: ۱/ ۴۹۵ (۲) ح. الوقف و الابتـداء، لعلی بن حمزة الکسائی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لابن الأنباری: ۱/ ۳۹۷ ح. الوقف و الابتداء، للزجاج: ۱/ ۴۹۳ ح. الوقف و الابتـداء، لـابن عبـاد: ۱/ ۴۹۴ ح. الوقف و الابتـداء، لأـبی علی الـدینوری: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لأـبی بکر الجعدی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لابن أبی الدنیا: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لمحمد بن عیسی بن إبراهیم: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لأبی أیوب الضبی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لابن کیسان: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لأبی عبد اللّه أحمد بن محمد: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، للسیرافی أبی سعید: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، للغزّال، أبی عبد اللّه: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتداء، لهشام بن عبـد اللّه: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، لأحمد بن الحسین بن مهران: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقف و الابتـداء، للصاحب بن عباد: ۱/ ۴۹۶ ح. الوقف و الابتداء، للصدر الشـهید أبو محمد: ۱/ ۴۹۶ ح. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۳ الوقف و الابتداء، لمجهول: ۱/ ۴۹۸ ح. الوقف و الابتـداء، للنیلی الرؤاسـی: ۲/ ۴۰۲ ح. الوقف و الابتـداء، لـابن کیسان: ۳/ ۴۲ ح. الوقف و الابتـداء، للزواوی: ۳/ ۳۴۳ ح. الوقف و الابتداء الصـغیر، للرؤاسی محمد بن أبی سارة: ۱/ ۵۰. الوقف و الابتداء الکبیر، للرؤاسی محمد بن أبی سارة: ۱/ ۵۰. الوقوف، لشـیبة بن النصاح: ۱/ ۴۹، ۴۹۴ ح. الوقوف، لأبی حفص الآمـدی: ۱/ ۴۹۵ ح. الوقوف، لوکیع أحمـد بن کامل: ۱/ ۴۹۵ ح. وقوف القرآن، لأحمـد بن الحسـین: ۱/ ۵۰. وقـوف القرآن، لـابن مهران: ۱/ ۴۹۶ ح. وقـوف القرآن، انظر الوقـف و الابتـداء. وقوف القرآن، لمجهـول: ۱/ ۴۹۸ ح. وقوف النـبی صـلّی اللّه علیه و سـلّم فی القرآن، لأـبی عبـد اللّه محمـد عیسـی: ۱/ ۴۹۶ ح. حرف اليـاء الیاقوت و المرجان فی تفسیر مبهمات القرآن، لعبـد الجواد خلف عبـد الجواد: ۱/ ۲۴۳ ح. الیاقوتـة، لأبی عمر الزاهد: ۳/ ۲۵۴. یاقوتة الصـراط، لأبی عمر غلام ثعلب: ۱/ ۳۹۳ و ح، ۲/ ۳۶۷ و ح. یتیمـة البیان فی شـیء من علوم القرآن، لمحمـد یوسف البنوری: ۱/ ۶۶. یتیمة الدرر فی النزول و آیات السور، للموصـلی أبی عبد اللّه: ۱/ ۴۰، ۱۱۶ ح، ۳۲۰ ح. یس قلب القرآن، لفهمی خالد مسعود: ۲/ ۶۸ ح. یصـبح المؤمن و یمسی فی ظلال آیة الکرسی، للشعراوی محمد متولی: ۲/ ۶۸ ح. الینبوع، لمحمد بن أبی محمد بن ظفر: ۳/ ۱۰۷. ینبوع الحیاة، لابن ظفر: ۲/ ۱۶۷ و ح. الیواقیت فی اللغـة، للزاهد أبی عمر: ۱/ ۴۹۰ و ح. بعونه تعـالی انتهی فهرس الکتب علی حروف المعجم و یلیه ثبت المصادر و المراجع البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۴

۱۱- ثبت المصادر و المراجع «۱»

۱۱- ثبت المصادر و المراجع «۱» (أ) الآمدی، أبو القاسم الحسن بن بشر (۳۷۰ ه)- المؤتلف و المختلف فی أسماء الشعراء و کناهم و ألقابهم و أنسابهم و بعض شعرهم. تصحیح و تعلیق ف. کرنکو. القاهرة، مکث. القدسـی، تصویر دار الکتب العلمیـة ببیروت ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج (طبع مع معجم الشـعراء للمرزبانی). ابتسام مرهون الصفار (معاصرة)- معجم الدراسات القرآنیة. الموصل، مطابع جامعة الموصل، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م. ۱ مج، ۱ ج. ابن أبی حاتم الرازی، عبـد الرحمن بن محمـد (۳۲۷ ه). - الجرح و التعـدیل. حیـدرآباد- الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانیة، ط ۱، ۱۳۷۱ ه، ۹ مج، ۹ ج. - علل الحـدیث. تحقیق محبّ الدین الخطیب. بغـداد، مکتبـة المثنی. (طبعة مصوّرة عن طبعة القاهرة الأولی عام ۱۳۴۳ ه) ۳ مج، ۲ ج+ الفهارس (وضـعها یوسف المرعشلی و طبعت بدار المعرفة ببیروت عام ۱۴۰۶ ه). - المراسیل. تحقیق شکر اللّه قوجانی. بیروت، مؤسّسة الرسالة. ط ۱، ۱۳۹۷ ه، ۱ مج، ۱ ج. ابن أبی داود السجسـتانی، أبو بکر عبد اللّه بن سـلیمان بن الأشعث (۳۱۶ ه). - المصاحف. تـح. آرثر جفری. القاهرة. المط. الرحمانیـة، ط ۱، ۱۳۵۶ ه/ ۱۹۳۷ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن أبی الدنیا، أبو بکر عبد اللّه بن محمد (۲۸۱ ه). - کتاب الشکر. القاهرة، مطبعة المنار، ط ۱، ۱۳۴۹ ه ۱ مـج، ۱ ج (

---

۱) رتّبنا المصادر و

المراجع حسب الترتیب الأبجدی لأسماء المؤلفین. الاختصارات: (ط) یعنی طبعة، (ج) یعنی جزء، (مج) یعنی مجلّد. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۵ - کتاب الصمت و حفظ اللسان. تحقیق فاروق حمادة. بیروت، دار الغرب الإسلامی، الطبعة الأولی ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن أبی شیبة، عبد اللّه بن محمد (۲۳۵ ه). - المصنّف. تصحیح عامر عمر الأعظمی. حیدرآباد- الهند، نشر السیّد علی یوسف صاحب مطبعة قریب. الطبعة الأولی. ۱۳۸۶ ه، ۱۴ مج، ۱۴ ج. ابن الأثیر الجزری، أبو الحسن علی بن محمد (۶۳۰ ه). - أسد الغابة فی معرفة الصحابة. القاهرة. المطبعة الوهبیة، ط ۱، ۱۲۸۶ ه، ۵ مج، ۵ ج. - الکامل فی التاریخ. بیروت، دار الکتاب العربی (طبعة مصورة) ۹ مج+ الفهارس. - اللباب فی تهذیب الأنساب. بیروت. دار صادر، ۱۴۰۰ ه ۳ مج، ۳ ج. ابن الأثیر، مجد الدین أبو السعادات، المبارک بن محمد (۶۰۶ ه). - جامع الأصول فی أحادیث الرسول. تحقیق عبد القادر الأرناءوط، دمشق، مکتبة الحلوانی، ط ۱، ۱۳۸۹ ه، ۱۳ مج (۱۱ ج+ ۲ ج فهارس). - النهایة فی غریب الحدیث و الأثر. تحقیق محمود محمد الطناحی، القاهرة مطبعة عیسی الحلبی، ط ۱، ۱۳۸۵ ه، ۵ مج، ۵ ج. ابن إسحاق، محمد المطّلبی (۱۵۱ ه). - السیر و المغازی. تحقیق سهیل زکّار. بیروت. دار الفکر، ط ۱، ۱۳۹۸ ه، ۱ مج، ۱ ج. ابن الأنباری، أبو البرکات، کمال الدین عبد الرحمن بن محمد (۵۷۷ ه). - الإنصاف فی مسائل الخلاف بین النحویین البصریّین و الکوفیین. (و معه کتاب الانتصاف من الإنصاف) تح. محمد محیی الدین عبد الحمید، القاهرة، مط. الاستقامة، ۱۳۶۴ ه/ ۱۹۴۵ م، ۲ مج، ۲ ج. - البیان فی غریب إعراب القرآن. تح. طه عبد الحمید طه. القاهرة. الهیئة المصریة العامة للکتاب. ط ۱، ۱۳۸۹ ه/ ۱۹۶۹ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن الأنباری، محمد بن القاسم بن بشار (۳۲۸ ه). - إیضاح الوقف و الابتداء فی کتاب اللّه عزّ و جل. تح. محیی الدین رمضان. دمشق، مجمع اللغة العربیة، ط ۱، ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۱ م، ۲ مج، ۲ ج. - شرح دیوان المفضّلیات. بعنایة شارل لایل. بیروت، مط. الیسوعیین ط ۱، ۱۳۳۱ ه/ ۱۹۱۲ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن إیاس، محمد بن أحمد (۹۳۰ ه). - بدائع الزهور فی وقائع الدهور. تحقیق محمد مصطفی، القاهرة، المکتبة الإسلامیة لجمعیة المستشرقین الألمان، ط ۲، ۱۳۸۰ ه/ ۱۹۶۰ م. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۶ ابن بشکوال، أبو القاسم خلف بن عبد الملک (۵۷۸ ه). - الصلة. القاهرة، الدار المصریة للتألیف و الترجمة. ط ۱، ۱۳۸۶ ه/ ۱۹۶۶ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن بلبان الفارسی، الأمیر علاء الدین علی بن بلبان (۷۳۹ ه). - الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان. تقدیم و ضبط کمال یوسف الحوت. بیروت، دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۷ مج، ۱۰ ج. ابن تغری بردی، أبو المحاسن، یوسف بن تغری بردی (۸۷۴ ه). - المنهل الصافی. - النجوم الزاهرة فی ملوک مصر و القاهرة. القاهرة. دار الکتب. ۱۹۲۹- ۱۹۷۲ م، ۱۶ مج، ۱۶ ج. ابن الجارود النیسابوری، أبو محمد عبد اللّه بن علی (۳۰۷ ه). - المنتقی. تحقیق عبد اللّه هاشم الیمانی. باکستان. لاهور، مطابع الأشرف، ط ۱، ۱۴۰۳ ه، ۱ مج، ۱ ج. ابن الجزری، شمس الدین محمد بن محمد (۸۳۳ ه). - تحبیر التیسیر (فی قراءات الأئمة العشر). بیروت، دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ ج. - تقریب النشر فی القراءات العشر. تح. إبراهیم عطوة عوض، القاهرة، مط. مصطفی البابی الحلبی، ط ۱، ۱۳۸۱ ه/ ۱۹۶۱ م، ۱ مج، ۱ ج. - غایة النهایة فی طبقات القراء. تحقیق برجشتراسر. القاهرة، مکتبة الخانجی، ط ۱، ۱۳۵۲ ه/ ۱۹۳۲ م، ۲ مج، ۲ ج. - النشر فی القراءات العشر. تصحیح علی محمد الضّباع. القاهرة، المکتبة. التجاریة الکبری، ط ۱، ۱۳۵۹ ه/ ۱۹۴۰ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن جنی، أبو الفتح عثمان بن جنی (۳۹۲ ه). - الخصائص. تح. محمد علی النجّار. القاهرة، دار الکتب المصریة. ط ۲، ۱۳۷۱ ه/ ۱۹۵۲ م، ۳ مج، ۳ ج. - سرّ صناعة الإعراب. تح. حسن هنداوی. دمشق، دار القلم، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۲ مج، ۲ ج. - المبهج فی تفسیر أسماء شعراء دیوان الحماسة. بیروت، دار الکتاب العربی، ط ۲، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ ج. - المحتسب فی تبیین وجوه شواذ القراءات و الإیضاح عنها. تح. علی النجدی ناصف و عبد الفتاح إسماعیل شلبی. القاهرة، المجلس الأعلی للشئون الإسلامیة، ط ۱، ۱۳۸۹ ه/ ۱۹۶۹ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن الجوزی. عبد الرحمن بن علی (۵۹۷ ه). - زاد المسیر فی علم التفسیر. تح محمد زهیر الشاویش. بیروت، المکتب الإسلامی، ط ۱، ۱۳۸۴ ه/ ۱۹۶۴ م، ۹ مج، ۹ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۷ - صفة الصفوة. تحقیق محمود فاخوری. حلب، دار الوعی، ط ۱ ۱۳۸۹ ه/ ۱۹۶۹ م، ۴ مج، ۴ ج. - العلل المتناهیة فی الأحادیث الواهیة. تقدیم و ضبط خلیل المیس. بیروت، دار الکتب العلمیة، ط

۱، ۱۴۰۳ ه، ۲ مج، ۲ ج. - فنون الأفنان فى عيون علوم القرآن. تح. حسن ضياء الدين عتر. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. - نواسخ القرآن. تح. محمد أشرف على الملبارى. المدينة المنورة، الجامعة الإسلامية، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ مج، ۱ ج. - الموضوعات. تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان. المدينة المنورة، المكتبة السلفية، الطبعة الأولى ۱۳۸۶ ه/ ۱۹۶۹ م، ۳ مج، ۳ ج. - نزهة الأعين النواظر فى علم الوجوه و النظائر. تح. محمد عبد الكريم كاظم الراضى، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن حبّان البستى، محمد (۳۵۴ ه). - صحيح ابن حبان. بترتيب الأمير علاء الدين على بن بلبان الفارسى (۷۳۹ ه). تحقيق شعيب الأرناءوط و حسين أسد. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۴ ه، المجلد الأول (و هو ما صدر منه). - كتاب المجروحين من المحدّثين و الضعفاء و المتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زائد. حلب، دار الوعى، ط ۱، ۱۳۹۶ ه، ۳ مج، ۳ ج. - مشاهير علماء الأمصار. تحقيق م. فلايشهمر. بيروت، المعهد الألمانى، ط ۱، ۱۳۷۹ ه/ ۱۹۵۹ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن حجر العسقلانى، أحمد بن على (۸۵۲ ه). - الإصابة فى تمييز الصحابة. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ۱۳۵۹ ه/ ۱۹۳۹ م، ۴ مج، ۴ ج (و بأسفله الاستيعاب لابن عبد البرّ). - إنباء الغمر بأنباء العمر حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۸۷ ه/ ۱۹۶۷ م، ۵ مج، ۹ ج. - تبصير المنتبه بتحرير المشتبه للذهبى. تحقيق على محمد البجاوى القاهرة، سلسلة تراثنا، المؤسسة المصرية العامة للتأليف، ط ۱، ۱۳۸۳ ه، ۴ مج، ۴ ج. - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة. حيدرآباد الهند، ط ۱، ۱۳۲۴ ه، ۱ مج، ۱ ج. - تقريب التهذيب. تحقيق محمد عوّامة. حلب، دار الرشيد، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج (من القطع الكبير). - التلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير. تحقيق و نشر عبد اللّه هاشم اليمانى المدنى، المدينة المنورة، ط ۱، ۱۳۸۴ ه، ۳ مج، ۴ ج+ الفهارس (وضعها يوسف المرعشلى و طبعت بدار المعرفة فى بيروت عام ۱۴۰۶ ه). - تهذيب التهذيب. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۲۵- ۱۳۲۷ ه، ۱۲ مج، ۱۲ ج. - الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة. حيدرآباد- الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۴۹- ۱۳۵۰ ه، ۴ مج، ۴ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۸ - الرحمة الغيثية بالترجمة الليثية. مصر، المطبعة الأميرية ببولاق. ط ۱، ۱۳۰۱ ه، ۱ ج (و معه: توالى التأسيس بمعالى ابن إدريس). - فتح البارى شرح صحيح البخارى. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى، و محب الدين الخطيب. القاهرة، المطبعة السلفية، ط ۱، ۱۳۷۹ ه، ۱۴ مج، (مقدمة+ ۱۳ ج). - لسان الميزان. تصحيح أمير الحسن النعمانى. و أبو بكر الحضرمى، حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۲۹- ۱۳۳۱ ه، ۷ مج، ۷ ج. - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى الكويت، وزارة الأوقاف، ط ۱، ۱۳۹۲ ه، ۴ مج، ۴ ج. - النكت الظراف على الأطراف. تحقيق عبد الصمد شرف الدين. بومباى- الهند، الدار القيّمة (طبع بأسفل تحفة الأشراف للمزّى) ط ۱، ۱۳۸۴ ه، ۱۴ مج، ۱۴ ج. ابن حزم، أبو محمد على بن أحمد بن سعيد (۴۵۶ ه). - المحلّى بالآثار فى شرح المجلّى بالاختصار. القاهرة، مطبعة النهضة. ط ۱، ۱۳۴۷ ه، ۸ مج، ۱۱ ج. ابن خالويه: الحسين بن أحمد بن حمدان (۳۷۰ ه). - إعراب ثلاثين سورة من القرآن الكريم. القاهرة. مط. دار الكتب، ط ۱، ۱۳۶۰ ه/ ۱۹۴۱ م، ۱ مج، ۱ ج. - مختصر فى شواذ القرآن (من كتاب البديع). تح. ج برجستراسر سلسلة النشرات الإسلامية (۷). القاهرة: المط. الرحمانية، ط ۱، ۱۳۵۳ ه/ ۱۹۳۴ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (۳۱۱ ه). - صحيح ابن خزيمة. تحقيق محمد مصطفى الأعظمى، بيروت، المكتب الإسلامى، ط ۱، ۱۳۹۱- ۱۳۹۹ ه، ۴ مج، ۴ ج (و هو ما عثر عليه محقّقه، و ينتهى عند باب إباحة العمرة قبل الحج، من كتاب الحج). ابن خلّكان، أبو العباس، أحمد بن محمد (۶۸۱ ه). - وفيات الأعيان و أنباء أنباء الزمان. تحقيق إحسان عبّاس. بيروت، دار صادر، ۸ مج، ۸ ج. ابن رافع السلامى، تقى الدين، أبو المعالى محمد بن رافع (۷۷۴ ه). - الوفيات. تحقيق صالح مهدى عبّاس. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۲ ه، ۲ مج، ۲ ج. ابن رجب الحنبلى، زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن (۷۹۵ ه). - كتاب الذيل على طبقات الحنابلة. القاهرة، مطبعة السنّة المحمّدية، ط ۱، ۱۳۷۲ ه، ۲ مج، ۲ ج. ابن رشيق القيروانى، أبو على الحسن بن رشيق (۴۵۶ ه). - العمدة فى محاسن الشعر و آدابه. تح. محمد قرقزان. بيروت، دار المعرفة. ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۲ مج، ۲ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۶۹ ابن الزبعرى، عبد اللّه بن الزبعرى بن قيس (۱۵

ه). - شعره. تح. یحیی الجبوری. بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۲، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ ج. ابن زنجلة، أبو زرعة عبد الرحمن بن محمد (ق ۴ ه). - حجّة القراءات. تح. سعید الأفغانی. بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۴، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن السرّاج، أبو بکر محمد بن سهل (۳۱۶ ه). - الأصول فی النحو. تح. عبد الحسین الفتلی. بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۳ مج، ۳ ج. ابن سعد، أبو عبد اللّه محمد (۲۳۰ ه). - الطبقات الکبری. تحقیق إحسان عبّاس. بیروت دار صادر، ۱۳۸۰ ه، ۹ مج (۸ ج+ فهارس). ابن السنّی، أبو بکر أحمد بن محمد بن إسحاق الدینوری (۳۶۴ ه). - عمل الیوم و اللیلة. تحقیق عبد القادر أحمد عطا. بیروت، دار المعرفة ۱۳۹۹ ه/ ۱۹۷۹ (مصوّر بالأوفست عن طبعة القاهرة): ۱ مج، ۱ ج. ابن شاکر الکتبی (انظر الکتبی). ابن شاهین: أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان (۳۸۵ ه). - تاریخ أسماء الثقات. تحقیق صبحی السامرائی. الکویت، الدار السلفیة، الطبعة الأولی ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ ج. ابن الشجری، أبو السعادات هبة اللّه بن علی (۵۴۲ ه). - الأمالی الشجریة. الهند، حیدرآباد، دائرة المعارف العثمانیة ط ۱، ۱۳۴۹ ه/ ۱۹۳۰ م، ۲ مج، ۲ ج. - ما لم ینشر من الأمالی الشجریة. تح. حاتم صالح الضامن. بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ ج. ۱۷۶ ص. ابن الصلاح، تقی الدین أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوری (۶۴۳ ه). - فتاوی و مسائل ابن الصلاح (فی التفسیر و الحدیث و الأصول و الفقه) تح. عبد المعطی أمین قلعجی. بیروت، دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م ۲ مج، ۲ ج. - مقدمة فی علوم الحدیث. تحقیق نور الدین عتر. المدینة المنورة، المکتبة العلمیة. الطبعة الثانیة ۱۳۹۲ ه/ ۱۹۷۲ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن الضریس، أبو عبد اللّه محمد بن أیوب البجلی (۲۹۴ ه). - فضائل القرآن و ما أنزل بمکة و ما أنزل بالمدینة. تح. غزوة بدر. دمشق، دار الفکر، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۰ ابن عبد البر، یوسف بن عبد اللّه القرطبی (۴۶۳ ه). - الاستذکار لمذاهب فقهاء الأمصار. تحقیق علی النجدی ناصف. القاهرة، المجلس الأعلی للشئون الإسلامیة، لجنة إحیاء التراث. ط ۱، ۱۳۹۰ ه، (توفر لنا مجلّدان منه، و لا- یزال یصدر فی القاهرة). - الاستیعاب فی معرفة الأصحاب. (طبع بأسفل صفحات الإصابة لابن حجر) بیروت، دار الکتاب العربی. (طبعة مصوّرة عن طبعة القاهرة عام ۱۳۵۹ ه)، ۴ مج، ۴ ج. - الإنباه علی قبائل الرواة. تحقیق إبراهیم الأبیاری. بیروت، دار الکتاب العربی. الطبعة الأولی ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ ج. - التمهید لما فی الموطّأ من المعانی و الأسانید. تحقیق مصطفی بن أحمد العلوی و محمد عبد الکبیر البکری. المغرب، وزارة عموم الأوقاف الطبعة الثانیة ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، (کان بحوزتنا منه عشر أجزاء أثناء التحقیق). - القصد و الأمم فی التعریف بأصول أنساب العرب و العجم تحقیق إبراهیم الأبیاری. بیروت، دار الکتاب العربی، الطبعة الأولی. ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م ۱ ج. ابن عبد الحکم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللّه بن عبد الحکم (۲۵۷ ه). - فتوح مصر و أخبارها. لیدن، مطبعة بریل، الطبعة الأولی ۱۹۲۰ م ۱ مج، ۱ ج. ابن عبد السلام- العزّ بن عبد السلام. ابن عدی. عبد اللّه بن عدی الجرجانی أبو أحمد (۳۶۵ ه). - الکامل فی ضعفاء الرجال. بیروت، دار الفکر، ط ۱، ۱۴۰۴ ه. ۸ مج (۷ ج+ فهارس). ابن العربی، القاضی أبو بکر محمد بن عبد اللّه بن محمد (۵۴۳ ه). - أحکام القرآن. تح. علی محمد البجاوی. القاهرة، مط دار إحیاء الکتب العربیة. ط ۳، ۱۳۹۲ ه/ ۱۹۷۲ م، ۴ مج، ۴ ج. - شرح الجامع الصحیح للترمذی- أو- عارضة الأحوذی فی شرح کتاب أبی عیسی، محمد بن عیسی الترمذی. القاهرة، المطبعة المصریة، ط ۱، ۱۳۵۰ ه، ۷ مج، ۱۳ ج. ابن عطیة، عبد الحق بن عطیة المحاربی الأندلسی (۵۴۱ ه). - المحرّر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز. تح. أحمد صادق الملّاح. القاهرة، المجلس الأعلی للشئون الإسلامیة. ط ۱، ۱۳۹۴ ه/ ۱۹۷۴ م، ۲ مج، ۲ ج (و هو ما صدر منه). ابن العماد الحنبلی، أبو الفلاح عبد الحی (۱۰۸۹ ه). - شذرات الذهب فی أخبار من ذهب. القاهرة، مکتبة المقدسی، ط ۱، ۱۳۷۰- ۱۳۷۱ ه، ۴ مج، ۸ ج. ابن فارس، أبو الحسین أحمد بن فارس بن زکریا (۳۹۵ ه). - الصاحبی فی فقه اللغة و سنن العرب فی کلامها. تصحیح محبّ الدین الخطیب. القاهرة، المکتبة. السلفیة، ط ۱، ۱۳۲۸ ه/ ۱۹۱۰ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۱ - مجمل اللغة. تح. زهیر عبد المحسن سلطان. بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۲ مج، ۴ ج. - معجم مقاییس اللغة. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، دار إحیاء الکتب العربیة، ط ۱، ۱۳۶۶ ه/ ۱۹۴۷ م، ۶ مج، ۶ ج. ابن الفرات. - تاریخ ابن الفرات. ابن فرحون الیعمری المالکی، برهان الدین إبراهیم بن

على (۷۹۹ ه). - الديباج المذهب فى معرفة أعيان المذهب. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ۱، ۱۳۲۹ ه، ۱ مج، ۱ ج (و بهامشه نيل الابتهاج بتطريز الديباج لأحمد بابا التنبكتى). ابن الفرضى، أبو الوليد عبد اللّه بن محمد (۴۰۳ ه). - تاريخ علماء الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف و الترجمة. ط ۱، ۱۳۸۶ ه/ ۱۹۶۶ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن فهد المكى، محمد بن فهد المكى (۸۷۱ ه). - لحظ الألحاظ بذيل طبقات الحفاظ. تعليق محمد زاهد الكوثرى، دمشق ط ۱، ۱۳۴۷ ه/ ۱۹۲۷ م، ۱ مج، ۱ ج (طبع ملحقا بتذكرة الحفاظ للذهبى و معه ذيلى التذكرة للحسينى، و السيوطى). ابن قاضى شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد (۸۵۱ ه). - تاريخ ابن قاضى شهبة. تح. عدنان درويش. دمشق المعهد العلمى الفرنسى للدراسات العربية. ۱۳۹۵ ه/ ۱۹۷۷ م، (و هو الجزء من المخطوط و يتضمن حوادث السنوات ۷۸۱- ۸۰۰ ه). - طبقات الشافعية. تصحيح عبد العليم خان. بيروت، دار الندوة الجديدة، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن قتيبة، أبو محمد عبد اللّه بن مسلم (۲۷۶ ه). - تأويل مشكل القرآن. تح. السيّد أحمد صقر. القاهرة. دار التراث ط ۲، ۱۳۹۳ ه/ ۱۹۷۳ م، ۱ مج، ۱ ج. - تفسير غريب القرآن. تح. السيد أحمد صقر. القاهرة. مط. عيسى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۳۷۸ ه/ ۱۹۵۸ م، ۱ مج، ۱ ج. - الشعراء و الشعراء (أو طبقات الشعراء). تح. مفيد قميحة، مراجعة نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۲، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. - المعارف. تحقيق ثروت عكاشة. القاهرة، دار الكتب المصرية. ط ۱، ۱۳۸۰ ه/ ۱۹۶۰ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن قدامة المقدسى، موفق الدين عبد اللّه بن أحمد (۶۲۰ ه). - المغنى. الرياض، مكتبة الرياض الحديثة، ۱۴۰۱ ه، ۹ مج، ۹ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۲ ابن القيسرانى، أبو الفضل محمد بن طاهر (۵۰۷ ه). - كتاب الجمع بين رجال الصحيحين. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۲۳ ه، ۲ مج، ۲ ج. ابن القيّم، محمد بن أبى بكر بن أيوب الزرعى الدمشقى (۷۵۱ ه). - تهذيب سنن أبى داود. تحقيق أحمد محمد شاكر، و محمد حامد الفقى. القاهرة، مطبعة أنصار السنة المحمدية، ط ۱، ۱۳۶۸ ه ۸ مج، ۸ ج (طبع مع مختصر المنذرى و معالم السنن للخطابى). - الفوائد المشوّق إلى علوم القرآن و علم البيان. بيروت. دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن كثير، إسماعيل بن عمر الدمشقى (۷۷۴ ه). - البداية و النهاية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ۱، ۱۳۴۹ ه، ۷ مج، ۱۴ ج. - تفسير القرآن العظيم. تقديم يوسف المرعشلى. بيروت، دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۵ مج، ۴ ج+ الفهارس وضعها د. يوسف المرعشلى. - شمائل الرسول صلّى اللّه عليه و سلّم. تحقيق مصطفى عبد الواحد. القاهرة، مطبعة عيسى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۳۸۷ ه، ۱ مج، ۱ ج. - فضائل القرآن. بيروت، دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن ماجة، أبو عبد اللّه محمد بن يزيد (۲۷۵ ه). - سنن ابن ماجة. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقى. القاهرة، مطبعة عيسى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۳۷۴ ه، ۲ مج، ۲ ج. ابن ماكولا، الأمير الحافظ أبو نصر على بن هبة اللّه (۴۷۵ ه). - الإكمال فى رفع الارتياب عن المؤتلف و المختلف فى الأسماء و الكنى و الأنساب. تصحيح عبد الرحمن بن يحيى المعلمى. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۸۱ ه ۱۳۸۷ ه/ ۱۹۶۱- ۱۹۶۷ م، ۷ مج، ۷ ج. ابن مالك، جمال الدين محمد بن عبد اللّه الطائى (۶۷۲ ه). - الألفية (فى النحو) المسمّاة بالخلاصة. طبعت مع شرحها لابن الناظم بتحقيق عبد الحميد السيّد محمد عبد الحميد، بيروت دار الجيل، ط ۱، د. ت. ۱ مج، ۱ ج. - شواهد التوضيح و التصحيح لمشكلات الجامع الصحيح. تح. محمد فؤاد عبد الباقى. القاهرة، دار العروبة، ط ۱، ۱۳۷۶ ه/ ۱۹۵۷ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن المبارك، عبد اللّه المروزى (۱۸۱ ه). - الزهد و يليه الرقائق. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى. بيروت، دار الكتب العلمية (مصوّر بالأوفست عن الطبعة الهندية عام ۱۳۸۶ ه) ۱ مج، ۱ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۳ ابن مجاهد، أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس (۳۲۴ ه). - السبعة فى القراءات. تح. شوقى ضيف. القاهرة، دار لمعارف. ط ۲، ۱۴۰۰ ه/ ۱۹۸۰ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن معين، أبو زكريا يحيى البغدادى (۲۳۳ ه). - تاريخ يحيى بن معين. تحقيق أحمد محمد نور سيف. القاهرة، الهيئة المصرية العامّة، ط ۱، ۱۳۹۹ ه، ۴ مج، ۴ ج. (صدر عن مركز البحث العلمى بمكّة المكرّمة). ابن منده: محمد بن إسحاق بن يحيى (۳۹۵ ه). - كتاب الإيمان. تحقيق د. على بن محمد بن ناصر الفقيهى. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ۲، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۵ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن منظور، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (۷۱۱ ه). - لسان العرب. بيروت، دار صادر (طبعة مصوّرة) ۱۳۰۰ ه ۱۵ مج، ۱۵ ج. ابن الناظم، أبو عبد بدر الدين محمد بن

جمال الـدين محمد بن مالك (۶۸۶ ه). - شـرح ألفية ابن مالك، تح. عبد الحميد السيـد محمد عبد الحميد. بيروت، دار الجيل، دون تاريخ، ۱ مـج، ۱ ج. ابن النـديم، محمـد بن إسـحاق (تـوفى بعـد ۳۷۷ ه). - الفهرسـت. القـاهرة، المكتبـة التجاريـة الكـبرى. و مطبعة الاستقامة (بدون تاريخ) ۱ مج، ج. - الفهرست. تح. رضا تجدد. طهران، ط ۱، ۱۳۹۱ ه/ ۱۹۷۱ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن هداية اللّه الحسينى، أبو بكر (۱۰۱۴ ه). - طبقـات الشافعيـة. تحقيق عادل نويهض. بيروت، دار الآفاق. الطبعـة الأولى، ۱۳۹۱ ه/ ۱۹۷۱ م، ۱ مج، ۱ ج. ابن هشام، جمال الـدين أبو محمـد عبـد اللّه بن يوسف (۷۶۱ ه). - شـرح جمـل الزجاجى. تـح. على محسن عيسـى مال اللّه. بيروت عالم الكتب، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. - مغنى اللبيب عن كتب الأعاريب. تـح. محمد محيى الدين عبد الحميد. القاهرة، ۱۳۷۷ ه/ ۱۹۵۹ م، ۲ مج، ۲ ج. ابن هشام، أبو محمد عبد الملك (۲۱۸ ه). - السيرة النبوية. تحقيق مصطفى السقا، و إبراهيم الأبيارى، و عبد الحفيظ شـلبى، القاهرة، مطبعة مصطفى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۳۵۵ ه، ۲ مج، ۴ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۴ ابن وهب، عبد اللّه بن وهب المصرى (۱۹۷ ه). - الجامع. تحقيق دافيد ويل. منشورات المعهد الفرنسـى للدراسات الشرقية. القاهرة. الطبعة الأولى ۱۹۳۹ م، ۱ مج، ۲ ج. ابن يعيش، موفق الدين يعيش بن على النحوى (۶۴۳ ه). - شرح المفصل. القاهرة. إدارة الطباعة المنيرية، ط ۱، (مصورة بدار صادر فى بيروت د. ت) ۵ مج، ۱۰ ج. أبو إسحاق الشيرازى، انظر (الشيرازى). أبو البقاء العكبرى- العكبرى. أبو بكر ابن أبى داود- ابن أبى داود السجستانى. أبو بكر السجسـتانى- السجسـتانى. أبو تمـام الطائى، حبيب بن أوس (۲۳۱ ه). - ديوان الحماسـة بشرح العلامة التبريزى. بعناية المستشرق فريتاغ، بون، ط ۱، ۱۲۴۴ ه/ ۱۸۲۸ م، ۱ مج، ۲ ج. - ديوانه. شرحه شاهين عطية، راجعه الأب بـولس الموصـلى. بيروت، دار صعـب. ط ۱، د. ت. ۱ مـج، ۱ ج. - نقـائض جرير و الأخطـل. تـح. الأب أنطون صالحـانى اليسوعى. بيروت، مط. الكاثوليكية. ط ۱، ۱۳۴۱ ه/ ۱۹۲۲ م، ۱ ج. أبو جعفر النحاس- النحاس. أبو حيان، محمد بن يوسف الغرناطى الأندلسـى (۷۴۵ ه). - البحر المحيـط. القـاهرة، مط. السـعادة، ط ۱، ۱۳۲۳ ه/ ۱۹۰۵ م، ۸ مج، ۸ ج. - تـذكرة النحاة. تـح. عفيف عبـد الرحمن. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. - تقريب المقرّب. تح. عفيف عبد الرحمن. بيروت دار المسـيرة. ط ۱، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج. أبو داود السجسـتانى، سـليمان بن الأشعث (۲۷۵ ه). - سـنن أبى داود. تحقيق عزّت عبيـد الدعّاس، و عادل السيّد. حمص، دار الحديث، ط ۱، ۱۳۸۹ ه، ۵ مج، ۵ ج. - المراسيل. بيروت. دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ ج. أبو داود الطيالسـى، سليمان بن داود (۲۰۴ ه). - مسـند أبى داود الطيالسـى. حيـدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۲۱ ه، ۱ مج، ۱ ج. البرهـان فى علـوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۵ أبو شامـة، شـهاب الدين عبد الرحمن بن إسـماعيل بن إبراهيم (۶۶۵ ه). - إبراز المعانى من حرز الأمانى (فى القراءات السبع). تح. إبراهيم عطوة عوض. القاهرة. مك. مصـطفى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ مج، ۱ ج. - المرشـد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز. تح. طيّار آلتى قولاج. بيروت، دار صادر، ط ۱، ۱۳۹۵ ه/ ۱۹۷۵ م، ۱ مج، ۱ ج. أبو الشيـخ، أبو محمـد عبـد اللّه بن محمـد بن جعفر بن حيّان الأصبهانى (۳۶۹ ه). - أخلاق النبى و آدابه. تحقيق السيد الجميلى، بيروت، دار الكتـاب العربى، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. أبو عبيـد، القاسم بن سلّام (۲۲۴ ه). - الأمـوال. تحقيق محمـد خليل هراس. بيروت، دار الفكر، الطبعـة الثانيـة ۱۳۹۵ ه/ ۱۹۷۵ م (مصور بالأوفست عن الطبعـة المصـرية الأولى عام ۱۳۸۸ ه/ ۱۹۶۸ م) ۱ مج، ۱ ج. - غريب الحـديث. حيـدرآباد- الهند. دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۸۴ ه/ ۱۹۶۴ م، ۴ مج، ۴ ج. - فضائل القرآن. مخطوط فى مكتبـة توبنجن فى ألمانيا رقم ۹۵. أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمى (۲۱۰ ه). - مجاز القرآن. تح. فؤاد سيزكين. القـاهرة، مك. الخانجى، ط ۲، ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۰ م، ۲ مج، ۲ ج. أبو على الفارسـى، الحسن بن أحمـد بن عبد الغفار (۳۷۷ ه). - شرح الأبيات المشـكلة الإعراب. تح. حسن هنداوى. دار القلم بدمشق بالاشتراك مع دار العلوم و الثقافة ببيروت، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. - المسائل الحلبيات. تـح. حسن هنـداوى، دار القلم بـدمشق بالاشتراك مع دار المنارة ببيروت، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. أبو عوانة الإسـفرائينى، يعقوب بن إسحاق (۳۱۶ ه). - المسـتخرج على صحيح مسلم- المسمّى- بمسند أبى عوانة. تصحيح عبـد الرحمن اليمانى، حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ۱، ۱۳۶۳ ه، ۲ مج، ۲ ج. أبو الفتـح ابن جنى- ابن جنّى. أبو الفرج

الأصبهانی، علی بن الحسین بن محمد (۳۵۶ ه). – الأغانی. القاهرة، مط. بولاق، ط ۱، ۱۲۸۵ ه/ ۱۸۶۵ م، ۱۰ مج، ۲۰ ج. أبو نعیم الأصبهانی، أحمد بن عبد اللّه (۴۳۰ ه). – حلیة الأولیاء و طبقات الأصفیاء. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ۱، ۱۳۵۱– ۱۳۵۷ ه، ۵ مج، ۱۰ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۶ – دلائل النبوّة. حیدرآباد الدکن– الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانیة، ط ۲، ۱۳۶۹ ه/ ۱۹۵۰ م، ۱ مج، ۱ ج. – ذکر أخبار أصبهان. لیدن. بریل، ط ۱، ۱۳۵۰ ه، ۲ مج، ۲ ج. أبو هلال العسکری– العسکری. أبو یعلی الموصلی، أحمد بن علی (۳۰۷ ه). – مسند أبی یعلی. تحقیق حسین سلیم أسد، دمشق دار المأمون للتراث، ط ۱، ۱۴۰۴– ۱۴۰۵ ه، (صدر منه ۸ ج حتی إعداد هذا التحقیق). أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد اللّه (۲۴۱ ه). – کتاب الزهد. تحقیق محمد جلال شرف. بیروت، دار النهضة العربیة، ط ۱، ۱۴۰۱ ه، ۲ مج، ۲ ج. – مسند الإمام أحمد. القاهرة، المطبعة المیمنیة، ط ۱، ۱۳۱۳ ه، ۶ مج، ۶ ج. أحمد الشنتناوی (معاصر). – دائرة المعارف الإسلامیة. (الطبعة المعرّبة) تعریب أحمد الشنتناوی و آخرین. القاهرة، نشره إبراهیم زکی خورشید، ط ۱، ۱۳۵۵ ه/ ۱۹۳۶ م، و ط ۲ (مطابع الشعب) معدّلة و مزیدة. الأخفش الأوسط، أبو الحسن سعید بن مسعدة (۲۱۵ ه). – معانی القرآن. تح. فائز فارس. الکویت، نشر المحقق. ط ۲، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۲ مج، ۲ ج. الأزهری، أبو منصور محمد بن أحمد (۳۷۰ ه). – تهذیب اللغة. تح. عبد السلام محمد هارون و آخرین. القاهرة. الدار المصریة للتألیف و الترجمة، ط ۱، ۱۳۸۴ ه/ ۱۹۶۴ م، ۱۵ مج، ۱۵ ج. الأسترآباذی، رضی الدین محمد بن الحسن (۶۸۶ ه). – شرح شافیة ابن الحاجب (و معه شرح شواهده لعبد القادر البغدادی) تح. محمد نور الحسن و محمد الزفزاف و محمد محیی الدین عبد الحمید. القاهرة ط ۱. ۱۳۵۸ ه/ ۱۹۴۹ م، ۴ مج، ۴ ج. – شرح کافیة ابن الحاجب. اسطنبول، شرکة الصحافة العثمانیة ط ۱، ۱۳۱۰ ه/ ۱۸۹۲ م. الإسنوی، جمال الدین عبد الرحیم. (۷۷۲ ه). – طبقات الشافعیة– المسمی بمجموع ملخص المهمّات. تحقیق عبد اللّه الجبوری. بغداد، مطبعة الإرشاد، الطبعة الأولی. ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۰ م. ۲ مج، ۲ ج. الأصمعی، أبو سعید عبد الملک بن قریب (۲۱۶ ه). – الأصمعیّات. تح. أحمد محمد شاکر و عبد السلام محمد هارون. القاهرة، دار المعارف، ط ۱، ۱۳۷۳ ه/ ۱۹۵۵ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۷ – فحولة الشعراء. تح. المستشرق ش. تورّی، تقدیم صلاح الدین المنجّد. بیروت، دار الکتاب الجدید. ط ۲، ۱۴۰۰ ه/ ۱۹۸۰ م، ۱ ج. الکیا الهراسی، عماد الدین بن محمد الطبری (۵۰۴ ه). – أحکام القرآن. بیروت دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م. ۲ مج، ۴ ج. امرؤ القیس بن حجر الکندی (۵۷ ق. ه). – دیوانه. بیروت، دار صادر، ط ۱، د. ت، ۱ ج. الأنصاری، شیخ الإسلام أبو یحیی زکریا بن محمد (۹۲۶ ه). – المقصد لتلخیص ما فی المرشد فی الوقف و الابتداء. القاهرة، مط محمد مصطفی، ط ۱، ۱۳۱۳ ه/ ۱۳۹۴ ه، ۱ مج، ۱ ج. أوس بن حجر بن مالک (۲ ق. ه). – دیوانه. تح. محمد یوسف نجم، بیروت، دار صادر. ط ۱، ۱۳۸۰ ه/ ۱۹۶۰ م، ۱ ج. (ب) الباقلانی، أبو بکر محمد بن الطیّب (۴۰۳ ه). – إعجاز القرآن. تح. السیّد أحمد صقر. القاهرة دار المعارف، ط ۵، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ مج، ۱ ج. البخاری، أبو عبد اللّه، محمد بن إسماعیل (۲۵۶ ه). – الأدب المفرد. ترتیب و تقدیم کمال الحوت، بیروت، عالم الکتب ط ۱، ۱۴۰۴ ه، ۱ ج. – التاریخ الصغیر. تحقیق محمود إبراهیم زائد. بیروت، دار المعرفة الطبعة الأولی الجدیدة المصححة، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۲ مج. ۲ ج. – التاریخ الکبیر. تصحیح عبد الرحمن الیمانی و جماعة. حیدرآباد– الهند، دائرة المعارف العثمانیة، ط ۱، ۱۳۶۲ ه، ۹ مج، (۸ ج+ الکنی و کتاب بیان خطأ البخاری فی تاریخه للرازی). – خلق أفعال العباد. بیروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولی ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ ج. – صحیح البخاری– أو– الجامع الصحیح المسند المختصر من حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و سلّم. تحقیق محمد فؤاد عبد الباقی، و محبّ الدین الخطیب القاهرة، المطبعة السلفیة، ط ۱، ۱۳۷۹ ه، ۱۴ مج، (مقدمة+ ۱۳ ج مع شرحه فتح الباری للحافظ ابن حجر العسقلانی). – القراءة خلف الإمام. مصر، الطبعة الأولی، ۱۳۲۰ ه. ۱ ج. – کتاب الضعفاء الصغیر. تحقیق محمود إبراهیم زائد. حلب، دار الوعی، ط ۱، ۱۳۹۶ ه، ۱ ج (و معه کتاب الضعفاء و المتروکین للنسائی). بروکلمان، کارل المستشرق الألمانی (۱۳۷۶ ه/ ۱۹۵۶ م). – تاریخ الأدب العربی. (الأصل الألمانی). لیدن، ط ۱، ۱۸۹۸ م، ۲ مج، ۲ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۸ – تاریخ الأدب العربی. (الأصل الألمانی). لیدن، ط ۲، ۱۹۴۳ م، ۲ مج+ ۳ ذیول. – تاریخ الأدب العربی. عربه عبد الحلیم النجار،

و السید یعقوب بکر، القاهرة، دار المعارف، ط ۳، ۱۳۹۴ ه/ ۱۹۷۴ م، ۶ مج، ۶ ج. البغدادی، إسماعیل باشا بن محمد أمین (۱۳۳۹ ه). – إیضاح المکنون فی الـذیل علی کشف الظنون. بغـداد، مکتبهٔ المثنی (طبعهٔ مصوّرهٔ بالأوفست عن طبعهٔ اسطنبول) ۱۳۶۵ ه ۲ مج، ۲ ج. – هدیّهٔ العارفین أسماء المؤلفین و آثار المصنّفین. اسطنبول، وکالهٔ المعارف، ط ۱، ۱۳۷۱ ه، ۲ مج، ۲ ج. البغدادی، عبد القادر بن عمر (۱۰۹۳ ه). – خزانـهٔ الأدب و لب لبـاب لسـان العرب. القاهرهٔ، مط. بولاق، ط ۱، ۱۲۹۹ ه/ ۱۸۸۱ م، ۴ مج، ۴ ج. البغوی الفرّاء، الحسین بن مسعود (۵۱۶ ه). – تفسیر البغوی– المسـمی بمعالم التنزیل. تحقیق خالد العک و مروان سوار. بیروت، دار المعرفهٔ، الطبعهٔ الأولی ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۴ مج، ۴ ج (من القطع الکبیر)+ ۱ ج للفهارس وضـعها د. یوسف المرعشـلی. – شرح السنّهٔ. تحقیق شعیب الأرنـاءوط. و محمـد زهیر الشـاوش بیروت، المکتب الإسـلامی، ط ۱، ۱۴۰۰ ه، ۱۶ مج (۱۵ ج+ فهارس). – مصابیـح السـنهٔ. تـح. د. یوسف المرعشـلی و محمد سـلیم سمارهٔ، و جمال الذهبی، بیروت، دار المعرفهٔ. ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۴ مج، ۴ ج. البناء، أحمد بن عبد الغنی الدمیاطی الشافعی (۱۱۱۷ ه). – إتحاف فضـلاء البشـر فی القراءات الأربع عشر. مراجعهٔ علی محمد الضباع القاهرهٔ، مط عبد الحمید أحمد حفنی. ط ۱، ۱۳۵۹ ه/ ۱۹۴۰ م، ۱ مج، ۱ ج. البنا الساعاتی، أحمد بن عبد الرحمن (۱۳۷۱ ه). – الفتح الربّانی فی ترتیب مسـند الإمام أحمد الشـیبانی. القاهرهٔ مطبعهٔ الفتح الربّانی، ط ۱، ۱۳۵۶ ه، ۱۴ مج، ۲۴ ج. البوصـیری، أحمد بن أبی بکر بن إسماعیل (۸۴۰ ه). – مصـباح الزجاجـهٔ فی زوائـد ابن ماجـهٔ. تحقیق محمد المنتقی الکشـناوی بیروت، دار العربیهٔ، ط ۲، ۱۴۰۳ ه، ۴ مج، ۴ ج. البیهقی، أحمد بن الحسین بن علی (۴۵۸ ه). – أحکام القرآن (المأثورهٔ عن الإمام الشافعی). تح. عبد الغنی عبد الخالق. القاهرهٔ، مک. الخانجی، ط ۱، ۱۳۷۲ ه/ ۱۹۵۲ م، ۱ مج، ۲ ج. – الأسـماء و الصـفات. بیروت، دار الکتب العلمیهٔ، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهـان فی علـوم القرآن، ج۴، ص: ۶۷۹ – البعث و النشور. تـح. عـامر حیـدر. بیروت، مرکز الخـدمات و الأبحاث الثقافیـهٔ. ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. – دلائل النبوهٔ و معرفهٔ أحوال صاحب الشـریعهٔ. تحقیق د. عبد المعطی أمین قلعجی بیروت. دار الکتب العلمیهٔ، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۷ مج، ۶ ج+ فهارس. – السـنن الکبری. حیـدرآباد– الهنـد، دائرهٔ المعارف العثمانیهٔ، ط ۱، ۱۳۴۴– ۱۳۵۵ ه، ۱۱ مج، ۱۰ ج+ الفهارس وضـعها د. یوسف عبد الرحمن المرعشلی. – القراءهٔ خلف الإمام. تحقیق محمد السعید بن بسیونی زغلول. بیروت دار الکتب العلمیـهٔ، الطبعـهٔ الأولی ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۴ م. – مختصـر شـعب الإیمـان. اختصار القزوینی. بیروت، دار الکتب العلمیهٔ (مصور بالأوفست) ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ ج. – معرفهٔ السـنن و الآثار. تحقیق سیّد أحمد صقر. القاهرهٔ، المجلس الأعلی للشئون الإسـلامیهٔ. لجنهٔ إحیاء أمّهات کتب السنّهٔ، ط ۱، ۱۳۸۹ ه، المجلـد الأول، (الجزء الأول، و هو ما صـدر من الکتاب). (ت) الترمـذی، محمد بن عیسـی بن سورهٔ (۲۷۹ ه). – سـنن الترمـذی– أو– الجامع الصـحیح. تحقیق أحمـد محمـد شاکر، و محمد فؤاد عبد الباقی و إبراهیم عطوهٔ القاهرهٔ، ط ۱، ۱۳۵۶– ۱۳۸۱ ه، ۵ مج، ۵ ج. – سـنن الترمذی– أو– الجامع الصحیح. تحقیق عبد الوهاب عبد اللطیف و عبد الرحمن محمد عثمان، بیروت دار الفکر ط ۲، ۱۴۰۳ ه، (مصوّرهٔ بالأوفست عن الطبعهٔ المصریهٔ الأولی عام ۱۳۸۴ ه)، ۵ مج، ۵ ج. – الشـمائل المحمّدیهٔ. تحقیق عزّت عبید الدعّاس. حمص، مؤسسهٔ الزعبی، ط ۱، ۱۳۸۸ ه. ۱ ج. (ث) الثعالبی، أبو منصور عبد الملک بن محمد (۴۲۹ ه). – الإعجاز و الإیجاز. تصـحیح إسـکندر آصاف. القاهرهٔ، المط العمومیهٔ، ط ۱، ۱۳۱۵ ه/ ۱۸۹۷ م، ۱ مج، ۱ ج. – فقه اللغهٔ و سرّ العربیهٔ. القاهرهٔ، مط. مصـطفی البابی الحلبی، ط ۱، ۱۳۱۸ ه/ ۱۹۰۰ م، ۱ مج، ۱ ج. – الکنایـهٔ و التعریض. بیروت، دار الکتب العلمیهٔ، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج (طبع مع کتاب المنتخب من کنایات الأدباء للجرجانی). – یتیمهٔ الدهر فی محاسن أهل العصـر. تـح. مفید قمیحهٔ. بیروت، دار الکتب العلمیهٔ، ط ۱، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، مج، ۵ ج. ثعلب، أبو العباس، أحمـد بن یحیی بن زید (۲۹۱ ه). – الفصـیح. تـح. محمـد عبد المنعم خفاجی. القاهرهٔ، مک. التوحید، ط ۱، ۱۳۶۸ ه/ ۱۹۴۹ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۰ الثوری، سـفیان بن سعید بن مسروق (۱۶۱ ه). – تفسـیر سفیان الثوری. بیروت، دار الکتب العلمیهٔ، ط ۱، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ مج، ۱ ج. (ج) الجاحـظ، أبـو عثمـان عمرو بن بحر (۲۵۵ ه)– البیان و التبیین. تـح. عبـد السـلام محمد هارون. القاهرهٔ، لجنهٔ التألیف و الترجمهٔ و النشـر. ط ۱، ۱۳۶۷ ه/ ۱۹۴۸ م، ۲ مج، ۴ ج– الحیوان. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرهٔ، مک.

عيسى البابى الحلبى، ط ١، ١٣۵٩ ه/ ١٩۴٠ م، ٧ مج، ٧ ج. الجرجانى، القاضى أبو العباس أحمد بن محمد الثقفى (۴٨٢ ه). - المنتخب من كنايات الأدباء و إرشادات البلغاء. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١۴٠۵ ه/ ١٩٨۵ م، ١ مج، ١ ج (و معه كتاب الكناية و التعريض للثعالبى). الجرجانى، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد (۴٧١ ه). - أسرار البلاغة. تصحيح محمد رشيد رضا. القاهرة، مط. المنار، ١٣۵٨ ه/ ١٩٣٩ م، ١ مج، ١ ج. - دلائل الإعجاز. تصحيح محمد عبده و محمد رشيد رضا. القاهرة، مط. الترقّى و مط. المنار، ١٣١٩ ه/ ١٩٠١ م، ١ مج، ١ ج. جرير بن عطية الخطفى (١١۴ ه)- ديوانه. بيروت، دار صادر. ط ١، د. ت، ١ مج، ١ ج. الجصّاص، أبو بكر أحمد بن على الرازى (٣٧٠ ه)- أحكام القرآن. اسطنبول، الناشر قليسالى رفعت، مط. الأوقاف الإسلامية، ط ١، ١٣٣۵ ه/ ١٩١۶ م، ٣ مج، ٣ ج. الجواليقى، أبو منصور، موهوب بن أحمد (۵۴٠ ه)- المعرّب من الكلام الأعجمى. تح. أحمد محمد شاكر. القاهرة، دار الكتب المصرية، ط ١، ١٣۶١ ه/ ١٩۴٢ م، ١ مج، ١ ج. الجورقانى، أبو عبد اللّه الحسين بن إبراهيم (۵۴٣ ه)- الأباطيل و المناكير و الصحاح و المشاهير. تحقيق عبد الرحمن عبد الجبّار الفريوائى. الهند، المطبعة السلفية بنارس. ط ١، ١۴٠٣ ه/ ١٩٨٣ م، ٢ مج، ٢ ج. الجوزجانى، أبو إسحاق إبراهيم بن يعقوب (٢۵٩ ه). - أحوال الرجال. تحقيق صبحى السامرائى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١۴٠۵ ه، ١ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٨١ الجوهرى إسماعيل بن حمّاد الفارابى (٣٩٣ ه). - الصّحاح. تحقيق أحمد عبد الغفور عطار. القاهرة، دار الكتاب العربى، ط ١، ١٣٧۶ ه، ۵ مج، ۵ ج. الجوهرى، على بن داود الصيرفى (٩٠٠ ه). - نزهة النفوس و الأبدان فى تواريخ الزمان. تح. د. حسن حبشى. القاهرة، مط. دار الكتب، ط ١، ١٣٩٠ ه/ ١٩٧٠ م ٣ مج، ٣ ج. (ح) حاجى خليفة، مصطفى بن عبد اللّه القسطنطينى (١٠۶٧ ه). - كشف الظنون عن أسامى الكتب و الفنون. تقديم شهاب الدين النجفى المرعشى، إسلامبول. مطبعة المعارف، ط ١، ١٣۶٠ ه، ٢ مج، ٢ ج. الحاكم النيسابورى، أبو عبد اللّه محمد بن عبد اللّه (۴٠۵ ه). - المستدرك على الصحيحين. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٣۴ ه، ۵ مج، ۴ ج+ الفهارس وضعها د. يوسف عبد الرحمن المرعشلى. حسّان بن ثابت الأنصارى (۴٠ ه). - ديوان حسان بن ثابت الأنصارى. تحقيق وليد عرفات. بيروت دار صادر، الطبعة الأولى، ١٣٩۴ ه/ ١٩٧۴ م، ٢ مج، ٢ ج. الحسينى، أبو المحاسن محمد بن على (٧۶۵ ه). - ذيل تذكرة الحفاظ للذهبى. تصحيح عبد الرحمن اليمانى، حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٩۵ ه (مطبوع بآخر تذكرة الحفاظ للذهبى، و معه ذيل محمد بن فهد المكى و ذيل السيوطى) ١ مج، ١ ج. الحطيئة، جرول بن أوس بن جؤية (نحو ۴۵ ه). - ديوانه. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الحليمى، أبو عبد اللّه الحسين بن الحسن (۴٠٣ ه). - المنهاج فى شعب الإيمان. تح. حلمى محمد فودة. بيروت، دار الفكر، ط ١، ١٣٩٩ ه/ ١٩٧٩ م، ٣ مج، ٣ ج. الحكيم الترمذى، أبو عبد اللّه محمد (من علماء القرن الثالث الهجرى)- نوادر الأصول فى معرفة أحاديث الرسول. بيروت، دار صادر، بدون تاريخ (مصور عن الطبعة الأولى باسطنبول عام ١٢٩۴ ه) ١ مج، ١ ج. ۴٣٢ صفحة. و معه (مرقاة الوصول حواشى نوادر الأصول). الحميدى، أبو بكر عبد اللّه بن الزبير (٢١٩ ه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٨٢ - مسند الحميدى. تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى، الهند، المجلس العلمى، ط ١، ١٣٨٢ ه، ٢ مج، ٢ ج. الحميدى، أبو عبد اللّه محمد بن أبى نصر فتّوح (۴٨٨ ه). - جذوة المقتبس فى ذكر ولادة الأندلس. القاهرة، الدار المصرية للتأليف و الترجمة. ط ١، ١٣٨۶ ه/ ١٩۶۶ م، ١ مج، ١ ج. (خ) الخرائطى، أبو بكر محمد بن جعفر (٣٢٧ ه). - مكارم الأخلاق و معاليها. القاهرة، المطبعة السلفية و مكتبتها، ط ١، ١٣۵٠ ه/ ١٩٣٠ م، ١ ج. الخطابى، أبو سليمان حمد بن محمد (٣٨٨ ه). - معالم السنن. تحقيق أحمد شاكر، و محمد حامد الفقى. القاهرة مطبعة أنصار السنّة المحمدية، ط ١، ١٣۶٨ ه، ٨ مج، ٨ ج. (مطبوع مع مختصر المنذرى و تهذيب ابن القيّم). الخطيب البغدادى، أبو بكر أحمد بن على (۴۶٣ ه). - تاريخ بغداد. تصحيح محمد سعيد العرفى. القاهرة، مكتبة الخانجى، ط ١، ١٣۴٩ ه، ١۴ مج، ١۴ ج. - السابق و اللاحق فى تباعد ما بين وفاة راويين عن شيخ واحد. تحقيق محمد بن مطر الزهرانى. الرياض، دار طيبة، ط ١، ١۴٠٢ ه/ ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. الخفاجى، أبو محمد عبد اللّه بن محمد سعيد بن سنان (۴۶۶ ه). - سرّ الفصاحة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١۴٠٢ ه/ ١٩٨٢ م، ١ مج، ١ ج. خليفة بن خياط، أبو عمرو العصفرى (٢۴٠ ه). - تاريخ خليفة بن خياط.

تحقيق أكرم ضياء العمرى. بغداد، ط ١، ١٣٨٧ ه/ ١٩۶٧ م، ١ مج، ١ ج. - كتاب الطبقات. تحقيق أكرم ضياء العمرى، بغداد، طبع بمساعدة جامعة بغداد بمطبعة العانى، ط ١، ١٣٨٧ ه، ١ مج، ١ ج. الخنساء، تماضر بنت عمرو بن الحارث (٢۶ ه). - ديوانها. تح. كرم البستانى. بيروت، دار صادر، ط ١، د. ت، ١ ج. الخوانسارى، محمد باقر الموسوى الأصبهانى (١٣١٣ ه/ ١٨٩۵ م). - روضات الجنات فى أحوال العلماء و السادات. طهران، ط ٢، ١٣۴٧ ه/ ١٩٢٨ م ١ مج، ۴ ج. (د) الدار قطنى، أبو الحسن على بن عمر (٣٨۵ ه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٨٣ - ذكر أسماء التابعين و من بعدهم ممن صحّت روايته عن الثقات عند البخارى و مسلم. تحقيق بوران ضناوى و كمال الحوت، بيروت مؤسسة الكتب الثقافية ط ١، ١۴٠۵ ه/ ١٩٨۵ م، ٢ مج، ٢ ج. - سنن الدار قطنى. تحقيق عبد اللّه هاشم اليمانى، القاهرة، دار المحاسن للطباعة، ط ١، ١٣٨۶ ه، ۴ مج، ۴ ج+ ٢ للفهارس صنع د. يوسف عبد الرحمن المرعشلى. - كتاب الضعفاء و المتروكين. تحقيق صبحى السامرّائى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١۴٠۴ ه، ١ ج. - كتاب النزول و معه كتاب الصفات. تحقيق د. على بن محمد بن ناصر الفقيهى الأستاذ المشارك بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، ط ١، نشره المحقق عام ١۴٠٣ ه/ ١٩٨٣ م ١ مج، ١ ج. الدارمى، أبو محمد عبد اللّه بن عبد الرحمن (٢۵۵ ه). - سنن الدارمى. بتحقيق محمد أحمد دهمان. القاهرة، مطبعة الاعتدال، ط ١، ١٣۴٩ ه، ٢ مج، ٢ ج. الدانى، أبو عمرو، عثمان بن سعيد (۴۴۴ ه). - التيسير فى القراءات السبع. تح. أوتو پرتزل. اسطنبول، مط الدولة، ط ١، ١٣۴٩ ه/ ١٩٣٠ م ١ مج، ١ ج. - كتاب النقط، (طبع مع المقنع فى معرفة مرسوم المصاحف) تح. محمد أحمد دهمان. ليبيا- طرابلس. مكك. النجاح، ط ١، ١٣۵٩ ه/ ١٩۴٠ م، ١ مج، ١ ج. - المحكم فى نقط المصاحف. تح. عزة حسن. دمشق، وزارة الثقافة، مطبوعات مديرية إحياء التراث/ ٢، ط ١، ١٣٧٩ ه/ ١٩۶٠ م ١ مج، ١ ج. - معرفة القراء الكبار على الطبقات و الأعصار. تح. بشّار عوّاد معروف و شعيب الأرناءوط و صالح مهدى عباس. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١۴٠۴ ه/ ١٩٨۴ م، ٢ مج، ٢ ج. - المقنع فى معرفة مرسوم مصاحف أهل الأمصار. (و معه كتاب النقط) تح. محمد أحمد دهمان. ليبيا- طرابلس، مكك. النجاح، ط ١، ١٣۵٩ ه/ ١٩۴٠ م، ١ مج، ١ ج. - المكتفى فى الوقف و الابتداء. تح. يوسف المرعشلى. بيروت مؤسسة الرسالة، ط ٢، ١۴٠٧ ه/ ١٩٨٧ م ١ مج، ١ ج. الداودى. محمد بن على بن أحمد (٩۴۵ ه). - طبقات المفسّرين. تحقيق على محمد عمر. القاهرة، مكتبة وهبة، ط ١، ١٣٩٢ ه، ٢ مج، ٢ ج. الدولابى، أبو بشر محمد بن أحمد (٣١٠ ه). - كتاب الكنى و الأسماء. حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٢٢ ه، ١ مج، ١ ج. الدهلوى، ولى اللّه أحمد بن عبد الرحيم (١١٧۶ ه). - الفوز الكبير فى أصول التفسير. عرّبه من الفارسية: سلمان الحسينى النّدوى. بيروت، دار البشائر الإسلامية ط ٢، ١۴٠٧ ه/ ١٩٨٧ م، ١ مج، ١ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶٨۴ (ذ) الذهبى، شمس الدين محمد بن أحمد (٧۴٨ ه). - تجريد أسماء الصحابة. تصحيح صالحة عبد الحكيم شرف الدين. الهند- بومباى، نشره شرف الدين الكتبى، ط ١، ١٣٨٩ ه، ١ مج، ٢ ج. - تذكرة الحفاظ. تصحيح عبد الرحمن اليمانى، حيدرآباد- الهند، ط ١، ١٣٩۵ ه، (و بذيله ثلاث ذيول للحسينى و المكى و السيوطى) ٣ مج، ۴ ج+ الذيول. - تلخيص المستدرك للحاكم. طبع بأسفل المستدرك فى حيدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانية، ط ١، ١٣٣۴ ه، ۴ مج، ۴ ج. - دول الإسلام. بيروت، مؤسسة الأعلمى، الطبعة الأولى صف جديد، ١۴٠۵ ه/ ١٩٨۵ م، ١ مج، ١ ج. - سير أعلام النبلاء. تحقيق شعيب الأرناءوط و جماعة، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١۴٠٠- ١۴٠۴ ه، ٢٣ مج، ٢٣ ج. - العبر فى خبر من غبر. تحقيق محمد السعيد بن بسيونى زغلول. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١۴٠۵ ه/ ١٩٨۵ م، ۴ مج، ۴ ج. - الكاشف فى معرفة من له رواية فى الكتب الستّة. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١۴٠٣ ه، ٣ مج، ٣ ج. - المشتبه فى الرجال، أسماؤهم و أنسابهم. تحقيق على محمد البجاوى، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الحلبى، ط ١، ١٣٨٢ ه، ١ مج، ١ ج. - معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرّد. تحقيق إبراهيم سعيداى إدريس. بيروت، دار المعرفة، الطبعة الأولى ١۴٠۶ ه/ ١٩٨۶ م، ١ مج، ١ ج. - المعين فى طبقات المحدّثين. تحقيق همّام عبد الرحيم سعيد، عمّان، دار الفرقان، ط ١، ١۴٠۴ ه، ١ ج. - المغنى فى الضعفاء. تحقيق نور الدين عتر، حلب، دار المعارف، ط ١، ١٣٩١ ه/ ١٩٧١ م، ٢ مج، ٢ ج. - ميزان الاعتدال فى نقد الرجال. تحقيق على محمد البجاوى، القاهرة، مكتبة عيسى البابى الحلبى،

ط ۱، ۱۳۸۳– ۱۳۸۴ ه، ۴ مج، ۴ ج. ذو الرمّة، أبو الحارث، غيلان بن عقبة (۱۱۷ ه). – ديوانه. تح. كارليل هنرى هيس. كمبردج، ط ۱، ۱۳۳۷ ه/ ۱۹۱۹ م، ۱ مج، ۱ ج. (ر) الرازى، انظر (ابن أبى حاتم). الرازى الجصّاص– الجصّاص، أبو بكر أحمد بن على. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۵ الرازى، محمد بن أبى بكر بن عبد القادر (كان حيّا سنة ۶۶۶ ه). – مختار الصحاح. دمشق، دار الحكمة (طبعة مصورة على الأوفست) ۱۳۹۴ ه. ۱ مج، ۱ ج. الراعى النميرى، عبيد بن حصين (۹۰ ه). – ديوانه. تح. راينهرت فايبرت. بيروت، دار النشر فرانتس شتاينر، سلسلة، نصوص و دراسات (۲۴)، المعهد الألمانى ط ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۰ م، ۱ ج. الراغب الأصفهانى. أبو القاسم، الحسين بن محمد (۵۰۲ ه). – المفردات فى غريب القرآن. تح. محمد سيّد كيلانى، القاهرة، مط. مصطفى البابى الحلبى، ط ۱، ۱۳۸۲ ه/ ۱۹۶۲ م، ۱ مج، ۱ ج. الرمّانى، أبو الحسن، على بن عيسى (۳۸۴ ه). – معانى الحروف. تح. عبد الفتاح إسماعيل شلبى. جدّة دار الشروق، ط ۲، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ ج. الزجاج، أبو إسحاق إبراهيم بن السرىّ (۳۱۱ ه). – معانى القرآن و إعرابه. تح. عبد الجليل عبده شلبى. بيروت، عالم الكتب، ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۵ مج، ۵ ج. (ز) الزجاجى، أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق (۳۳۹ ه)– الأمالى فى المشكلات القرآنية و الحكم و الأحاديث النبوية. شرحه أحمد بن الأمين الشنقيطى. القاهرة، مط. السعادة، ط ۱، ۱۳۲۴ ه/ ۱۹۰۶ م، ۱ مج، ۱ ج. الزرقانى، محمد عبد العظيم. – مناهل العرفان فى علوم القرآن. القاهرة، مكتبة البابى، ط ۳، ۱۳۶۲ ه/ ۱۹۴۲ م، ۲ مج ۲ ج. الزركشى، بدر الدين أبو عبد اللّه محمد بن عبد اللّه (۷۹۴ ه). – اللئالئ المنثورة فى الأحاديث المشهورة المعروف بالتذكرة فى الأحاديث المشتهرة. تحقيق مصطفى عبد القادر عطا. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ ج. الزركلى، خير الدين بن محمود بن محمد (۱۳۹۶ ه). – الأعلام. بيروت دار العلم للملايين، ط ۴، ۱۳۹۹ ه، ۸ مج، ۸ ج. الزمخشرى، جار اللّه محمود بن عمر (۵۳۸ ه). – أساس البلاغة. بيروت، دار صادر، ط ۱، ۱۳۹۹ ه/ ۱۹۷۹ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۶ – رءوس المسائل (المسائل الخلافية بين الحنفية و الشافعية) تح. عبد اللّه نذير أحمد. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. – الفائق فى غريب الحديث. تحقيق على محمد البجاوى، و محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة، مطبعة عيسى الحلبى، ط ۱، ۱۳۶۵– ۱۳۶۷ ه، ۴ مج، ۴ ج. – الكشاف عن حقائق التنزيل و عيون الأقاويل فى وجوه التأويل. القاهرة، مك. و مط. مصطفى البابى الحلبى. ط ۱، ۱۳۸۷ ه/ ۱۹۶۸ م، ۴ مج، ۴ ج. – المفصّل فى علم العربية. تصحيح محمد بدر الدين النعسانى، القاهرة، مط. التقدّم، ط ۱، ۱۳۲۳ ه/ ۱۹۰۵ م، ۱ مج، ۱ ج. الزهرى، ابن شهاب، محمد بن مسلم (۱۲۴ ه). – الناسخ و المنسوخ. لندن، نشر فى معهد الدراسات الشرقية و الإفريقية بجامعة لندن (SAOSB) مج ۹۷، القسم ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م. زهير بن أبى سلمى ربيعة بن رياح (۱۳ ق. ه). – ديوانه. تح. كرم البستانى. بيروت، دار صادر، ط ۱، د. ت، ۱ ج. (س) ساجقلىزاده– المرعشى. السبكى، تاج الدين تقى الدين أبى نصر عبد الوهاب (۷۷۱ ه/ ۱۳۷۰ م). – طبقات الشافعية الكبرى. القاهرة، المطبعة الحسينية، ط ۱، ۱۳۲۴ ه ۶ مج، ۶ ج. السجستانى، أبو بكر محمد بن عزيز (۳۳۰ ه). – نزهة القلوب فى تفسير القرآن العزيز. تح. د. يوسف المرعشلى، بيروت دار النور الإسلامى، ط ۱، ۱۴۰۹ ه/ ۱۹۸۹ م، ۱ مج، ۱ ج. السخاوى، أبو الحسن على بن محمد بن عبد الصمد (۶۴۳ ه). – حمال القراء و كمال الإقراء. تح. على حسين البواب. مكة المكرّمة، مك. التراث، ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۲ مج، ۲ ج. السخاوى، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (۹۰۲ ه). – الضوء اللامع لأهل القرن التاسع. مصر، ط ۱، ۱۳۵۳– ۱۳۵۵ ه، ۶ مج، ۱۲ ج. سركيس، يوسف إليان (۱۳۵۱ ه/ ۱۹۳۲ م). – معجم المطبوعات العربية و المعرّبة. القاهرة، مطبعة سركيس، ط ۱، ۱۳۴۶ ه/ ۱۹۲۸ م، ۱ مج، ۲ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۷ السكاكى، أبو يعقوب يوسف بن أبى بكر محمد (۶۲۶ ه). – مفتاح العلوم. تصحيح نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ مج، ۱ ج. السمعانى، عبد الكريم بن محمد بن منصور (۵۶۲ ه). – الأنساب. تحقيق عبد الرحمن اليمانى، بيروت، نشره محمد أمين دمج، ط ۲، ۱۴۰۰ ه، ۱۲ مج، ۱۲ ج. السهمى، أبو القاسم حمزة بن يوسف (۴۲۷ ه). – تاريخ جرجان. تحقيق محمد عبد المعيد خان، حيدرآباد– الهند، ط ۱، ۱۳۶۹ ه/ ۱۹۵۰ م، ۱ مج، ۱ ج. السهيلى، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد اللّه (۵۸۱ ه). – التعريف و الإعلام فيما أبهم من الأسماء و الأعلام فى القرآن الكريم.

تح. عبد. أ. مهنّا. بیروت، دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. - الروض الأنف فی تفسیر السیرة النبویة لابن هشام. تح. طه عبد الرءوف سعد. القاهرة، مکتبة الکلیات الأزهریة، ط ۱۳۹۸ ه/ ۱۹۷۸ م، ۴ مج، ۴ ج. سیبویه، أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر (۱۸۰ ه). - الکتاب. تح. عبد السلام محمد هارون. القاهرة، مطابع الهیئة المصریة العامة، ط ۶، ۱۳۸۵ ه/ ۱۹۶۶ م، ۴ مج+ فهارس. سیزکین، فؤاد (معاصر). - تاریخ التراث العربی. نقله إلی العربیة محمود فهمی حجازی و فهمی أبو الفضل، القاهرة، الهیئة المصریة العامة للکتاب، ط ۲، ۱۳۹۷ ه/ ۱۹۷۷ م، ۲ مج، ۲ ج. السیوطی، جلال الدین عبد الرحمن بن أبی بکر (۹۱۱ ه). - الإتقان فی علوم القرآن. تح. محمد أبو الفضل إبراهیم. القاهرة، مکتبة دار التراث. ط ۱، ۱۳۸۸ ه/ ۱۹۶۷ م. - بغیة الوعاة فی طبقات اللغویین و النحاة. تحقیق محمد أبو الفضل إبراهیم. القاهرة، مکتبة عیسی الحلبی، ط ۱، ۱۳۸۴- ۱۳۸۵ ه، ۲ مج، ۲ ج. - التحبیر فی علم التفسیر. بیروت، دار الکتب العلمیة، ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۱ مج، ۱ ج. - الجامع الصغیر من أحادیث البشیر النذیر. طبع بأعلی صفحات فیض القدیر شرح الجامع الصغیر للمناوی، القاهرة، مطبعة مصطفی محمد. ط ۱، ۱۳۵۶ ه، ۶ مج، ۶ ج. - الجامع الکبیر- المسمی- جمع الجوامع. تقدیم الحسینی عبد المجید هاشم. القاهرة، الهیئة المصریة العامة للکتاب. مصوّر بالأوفست عن مخطوطة مکتبة محمد علی بالقاهرة رقم (۹۵) حدیث الموجودة حالیا بدار الکتب المصریة تحت الرقم (۲۶۹۹)، ۲ مج، ۲ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۸ - حسن المحاضرة فی تاریخ مصر و القاهرة. تحقیق محمد أبو الفضل إبراهیم، القاهرة، دار إحیاء الکتب العربیة، ط ۱، ۱۳۸۷ ه/ ۱۹۶۸ م، ۲ مج، ۲ ج. - الدرّ المنثور فی التفسیر بالمأثور. تصحیح محمد زهری الغمراوی، القاهرة، المطبعة المیمنیة، ط ۱، ۱۳۱۴ ه، ۶ مج، ۶ ج. - ذیل تذکرة الحفاظ للذهبی. تصحیح عبد الرحمن الیمانی، حیدرآباد- الهند، ط ۱، ۱۳۹۵ ه (طبع مع تذکرة الحفاظ للذهبی) ۱ مج، ۱ ج. - زهر الربی شرح المجتبی من سنن النسائی. (طبع بأسفل صفحات المجتبی) القاهرة المکتبة التجاریة الکبری، ط ۱، ۱۳۴۸ ه، ۴ مج، ۸ ج. - طبقات الحفّاظ. تحقیق علی محمد عمر، القاهرة، مکتبة وهبة، ط ۱، ۱۳۹۳ ه، ۱ مج، ۱ ج. - طبقات المفسّرین. بیروت، دار الکتب العلمیة، الطبعة الأولی ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱ مج، ۱ ج. - اللئالئ المصنوعة فی الأحادیث الموضوعة. بیروت، دار المعرفة ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م (مصور بالأوفست عن الطبعة المصریة). - المهذب فیما وقع فی القرآن من المعرّب. (طبع ضمن کتاب: رسائل فی الفقه و اللغة) تح. عبد اللّه الجبوری، بیروت، دار الغرب الإسلامی، ط ۱، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج. - نظم العقیان فی أعیان الأعیان. نیویورک، ط ۱، ۱۳۴۷ ه/ ۱۹۲۷ م. (ش) الشافعی، الإمام محمد بن إدریس (۲۰۴ ه). - الأمّ. تصحیح محمد زهری النجار، بیروت، دار المعرفة، الطبعة الثانیة ۱۳۹۳ ه/ ۱۹۷۳ م (مصوّر بالأوفست عن الطبعة المصریة) ۵ مج، ۸ ج+ ۱ ج للفهارس وضعها د. یوسف عبد الرحمن المرعشلی. - الرسالة. تح. أحمد محمد شاکر، القاهرة، مط. مصطفی البابی الحلبی، ط ۱، ۱۳۵۷ ه/ ۱۹۳۸ م، ۱ مج، ۱ ج. - المسند. بترتیب محمد عابد السندی، و تحقیق یوسف علی الزواوی و عزت العطار الحسینی. القاهرة، مکتب نشر الثقافة الإسلامیة، ط ۱، ۱۳۷۰ ه، ۱ مج، ۲ ج. الشریشی الخراز، محمد بن محمد الفاسی (۷۱۸ ه). - مورد الظمآن. (فی الرسم القرآنی). طبع مع دلیل الحیران للمارغنی. الشمّاخ، معقل بن ضرار (۲۲ ه). - دیوانه. شرح أحمد الأمین الشنقیطی، القاهرة، مط. السعادة. ط ۱، ۱۳۲۷ ه/ ۱۹۰۹ م ۱ ج. الشوکانی، محمد بن علی (۱۲۵۰ ه). - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع. القاهرة، مطبعة السعادة. ط ۱، ۱۳۴۸ ه، ۲ مج، ۲ ج. الشیرازی، أبو إسحاق إبراهیم بن علی (۴۷۶ ه). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۸۹ - طبقات الفقهاء. تحقیق إحسان عباس. بیروت، دار الرائد العربی، ط ۱، ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۰ م، ۱ مج، ۱ ج. (ص) صبحی الصالح (۱۴۰۶ ه). - مباحث فی علوم القرآن. بیروت دار العلم للملایین، ط ۷، ۱۳۹۲ ه/ ۱۹۷۲ م، ۱ مج، ۱ ج. الصغانی، أبو الفضائل الحسن بن محمد (۶۵۰ ه). - موضوعات الصغانی. تحقیق نجم عبد الرحمن خلف القاهرة، دار نافع، الطبعة الأولی ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۰ م، ۱ ج. الصفدی، صلاح الدین خلیل بن أیبک (۷۶۴ ه). - الوافی بالوفیات. تحقیق جماعة من المحققین. بیروت، المعهد الألمانی للأبحاث الشرقیة. سلسلة النشرات الإسلامیة (۶)، ط ۱، ۱۳۵۰- ۱۴۰۵ ه، ۲۱ مج، ۲۱ ج. الصنعانی، عبد الرزاق أبو بکر بن همام (۲۱۱ ه). - تفسیر عبد الرزاق. تحقیق عبد المعطی أمین قلعجی. بیروت، دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۹ ه/ ۱۹۸۹ م، ۲ مج، ۲ ج. - المصنف. تحقیق

حبيب الرحمن الأعظمى، الهند، المجلس العلمى، ط ۱، ۱۳۹۲ ه، ۱۱ مج، ۱۱ ج. (ض) الضبّى- المفضّل الضبّى. الضبّى، أحمد بن يحيى بن أحمد (۵۹۹ ه). - بغية الملتمس فى تاريخ رجال أهل الأندلس. القاهرة، دار الكاتب العربى. ط ۱، ۱۳۸۷ ه/ ۱۹۶۷ م، ۱ مج، ۱ ج. (ط) طاشكبرى‌زاده، أحمد بن مصطفى (۹۶۸ ه/ ۱۵۶۰ م). - مفتاح السعادة و مصباح السيادة فى موضوعات العلوم. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۳ مج، ۳ ج. الطبرانى، أبو القاسم سليمان بن أحمد (۳۶۰ ه). - المعجم الصغير. دلهى- الهند، ط ۱، ۱۳۱۱ ه، ۱ مج، ۲ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۰ - المعجم الكبير. تحقيق حمدى عبد المجيد السلفى. بغداد وزارة الأوقاف، سلسلة إحياء التراث (۳۱)، مطبعة الوطن العربى، ط ۱، ۱۳۹۸- ۱۴۰۴ ه، ۲۵ مج، ۲۵ ج (ناقص ۱۳- ۱۶، و ۲۱). الطبرى، أبو جعفر محمد بن جرير (۳۱۰ ه). - تهذيب الآثار: (مسند عبد اللّه بن عباس) تحقيق محمود محمد شاكر. القاهرة، مطبعة المدنى، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۲ مج، ۲ ج. - جامع البيان عن أحكام القرآن. القاهرة، المطبعة الكبرى الأميرية ببولاق، الطبعة الأولى، ۱۳۲۳ ه/ ۱۹۰۵ م، ۱۲ مج، ۳۰ ج. الطحاوى، أحمد بن محمد بن سلامة (۳۲۱ ه). - شرح معانى الآثار. تحقيق محمد زهرى النجار و محمد سيد جاد الحق. القاهرة مطبعة الأنوار المحمدية. ط ۱، ۱۳۸۸ ه، ۴ مج، ۴ ج. - مشكل الآثار. حيدرآباد- الهند، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية، ط ۱، ۱۳۳۳ ه، ۴ مج، ۴ ج. طرفة بن العبد (۵۸ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستانى. بيروت، دار صادر، ط ۱، د. ت، ۱ ج. الطيالسى- أبو داود الطيالسى، سليمان بن داود (۲۰۴ ه). (ع) عبد الجبار عبد الرحمن (معاصر). - ذخائر التراث العربى الإسلامى (دليل ببليوغرافى للمخطوطات العربية المطبوعة حتى عام ۱۴۰۰ ه/ ۱۹۸۰ م). البصرة، مط. جامعة البصرة.، ط ۱، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۲ مج، ۲ ج. عبد الرزاق (انظر الصنعانى). عبد السلام محمد هارون. - معجم شواهد العربية. القاهرة، مك. الخانجى، ط ۱، ۱۳۹۲ ه/ ۱۹۷۲ م، ۱ مج، ۲ ج. عبيد بن الأبرص السعدى (۶۷ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم البستانى. بيروت، دار صادر، ط ۱، د. ت، ۱ ج. العجلونى، إسماعيل بن محمد (۱۱۶۲ ه). - كشف الخفاء و مزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس. تصحيح أحمد القلاش، بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۳، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۲ مج، ۲ ج. العجلى، أبو الحسن، أحمد بن عبد اللّه (۲۶۱ ه). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۱ - تاريخ الثقات. بترتيب الحافظ نور الدين الهيثمى، و تضمينات الحافظ ابن حجر العسقلانى. تحقيق عبد المعطى قلعجى، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۵ ه، ۱ مج، ۱ ج. العراقى، زين الدين، أبو الفضل، عبد الرحيم بن الحسين (۸۰۶ ه). - المغنى عن حمل الأسفار فى الأسفار. مطبوع بذيل إحياء علوم الدين للغزالى. بيروت، دار المعرفة، بدون تاريخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصرية الأولى)، ۵ مج، ۴ ج+ فهارس و ملاحق. العز ابن عبد السلام، أبو محمد عز الدين عبد العزيز (۶۶۰ ه). - الإشارة إلى الإيجاز فى بعض أنواع المجاز. اسطنبول، دار الطباعة العامرة، ط ۱، ۱۳۱۳ ه/ ۱۸۹۴ م، ۱ مج، ۱ ج. - الإمام فى بيان أدلة الأحكام. تح. رضوان مختار بن غربيّة، بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. - الفتاوى. تح. عبد الرحمن بن عبد الفتاح، بيروت. دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. - فوائد فى مشكل القرآن. تح. سيّد رضوان على الندوى. جدّة، دار الشروق، ط ۲، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج. - قواعد الأحكام فى مصالح الأنام. القاهرة، المكتبة. التجارية، ۱ مج، ۱ ج. العسكرى، أبو هلال الحسن بن عبد اللّه (۳۹۵ ه). - الفروق اللغوية. تصحيح حسام الدين القدسى. بيروت، دار الكتب العلمية، ط مصورة، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ مج، ۱ ج. العظم، جميل بك (۱۳۵۲ ه). - عقود الجوهر فى تراجم من لهم خمسون تصنيفا فأكثر. بيروت، المطبعة الأهلية، ط ۱، ۱۳۲۶ ه. العقيلى، أبو جعفر محمد بن عمرو (۳۲۲ ه). - كتاب الضعفاء الكبير. تحقيق عبد المعطى أمين قلعجى، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۴ ه، ۴ مج، ۴ ج. العكبرى، أبو البقاء، عبد اللّه بن الحسين (۶۱۶ ه). - إملاء ما منّ به الرحمن من وجوه الإعراب و القراءات فى جميع القرآن. تصحيح: محمد زهرى الغمراوى، القاهرة، المط. الميمنيّة، ط ۱، ۱۳۲۱ ه/ ۱۹۰۳ م، ۱ مج، ۲ ج. و فى حال لم نحصل على هذه الطبعة اعتمدنا الطبعة الصادرة عن دار الكتب العلمية فى بيروت ۱۳۹۹ ه/ ۱۹۷۹ م، ۱ مج، ۲ ج. - التبيين عن مذاهب النحويين البصريّين و الكوفيّين. تح. عبد الرحمن بن سليمان العثيمين. بيروت، دار الغرب الإسلامى، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. - المسائل الخلافية فى النحو. تح. محمد خير الحلوانى. حلب، مك. الشهباء

ط ۱، د. ت، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۲ علی شواخ إسحاق (معاصر). – معجم مصنفات القرآن الکریم. الریاض، دار الرفاعی، ط ۱، ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۴ مج، ۴ ج. عنترة بن شداد العبسیّ (۷ ق. ه). – دیوانه. تح. کرم البستانی. بیروت، دار صادر. ط ۱، د. ت، ۱ مج، ۱ ج. العینی، بدر الدین محمود بن أحمد بن موسی الحلبی (۸۵۵ ه). – فرائد العقود المشهور بشرح الشواهد الکبری لشروح الألفیة. (طبع بهامش خزانة الأدب للبغدادی) القاهرة، مط. بولاق، ط ۱، ۲۹۹، ۱۲۹۹ ه/ ۱۸۸۱ م، ۴ مج، ۴ ج. (غ) الغزالی، أبو حامد محمد بن محمد (۵۰۵ ه). – إحیاء علوم الدین. بیروت، دار المعرفة، بدون تاریخ (مصور بالأوفست عن الطبعة المصریة الأولی) ۵ مج، ۴ ج+ فهارس و ملحقات. (ف) الفارسی- أبو علی الفارسی. الفسوی، أبو یوسف یعقوب بن سفیان (۲۷۷ ه). – المعرفة و التاریخ. تحقیق أکرم ضیاء العمری. بیروت، مؤسسة الرسالة. الطبعة الثانیة ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۳ مج، ۳ ج. الفتنی الهندی، محمد طاهر بن علی (۹۸۶ ه). – المغنی فی ضبط أسماء الرجال و معرفة کنی الرواة و ألقابهم و أنسابهم. بیروت، دار الکتاب العربی. ۱۴۰۲ ه، ۱ ج. فخر الدین الرازی، أبو عبد اللّه محمد بن عمر بن حسین (۶۰۶ ه). – التفسیر الکبیر المسمی بمفاتیح الغیب. القاهرة، المط. البهیة. ط ۱، ۱۳۵۷ ه/ ۱۹۳۸ م، ۱۶ مج، ۳۲ ج. الفرّاء، أبو زکریا یحیی بن زیاد (۲۰۷ ه). – معانی القرآن. تح. محمد علی النجار و أحمد یوسف نجاتی. القاهرة، دار الکتب المصریة. ط ۱، ۱۳۷۵ ه/ ۱۹۵۵ م، ۳ مج، ۳ ج. الفرزدق، همام بن غالب بن صعصعة (۱۱۵ ه). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۳ – دیوانه. تح. کرم البستانی. بیروت، دار صادر، ط ۱، د. ت، ۲ مج، ۲ ج. الفریابی، أبو بکر جعفر بن محمد بن الحسن (۳۰۱ ه). – کتاب القدر. تحقیق جمال حمدی الذهبی. رسالة ماجستیر مطبوعة علی الآلة الکاتبة عام ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، الریاض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامیة، کلیة أصول الدین. قسم الحدیث، ۱ مج، ۱ ج. الفیروزآبادی، مجد الدین محمد بن یعقوب (۸۱۷ ه). – البلغة فی تراجم أئمة النحو و اللغة. تح. محمد المصری، الکویت جمعیة إحیاء التراث الإسلامی، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۱ مج، ۱ ج. – القاموس المحیط. تصحیح مصطفی عنانی. القاهرة المطبعة و المکتبة الحسینیة الطبعة الأولی ۱۳۳۲ ه/ ۱۹۱۳ م، ۲ مج، ۴ ج. الفیّومی، أحمد بن محمد بن علی المقری (۷۷۰ ه). – المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للرافعی. بیروت، المکتبة العلمیة (مصوّر علی الأوفست) بدون تاریخ، ۱ مج، ۲ ج. (ق) القاری (انظر الملّا علی القاری). القاضی عیاض بن موسی الیحصبی (۵۴۴ ه). – ترتیب المدارک و تقریب المسالک لمعرفة أعلام مذهب مالک. تحقیق أحمد بکیر محمود. بیروت، مکتبة الحیاة، ط ۱، ۱۳۸۸ ه/ ۱۹۶۸ م، ۳ مج. – الشفا بتعریف حقوق المصطفی. تحقیق محمد أمین قرة علی و آخرین. دمشق، مکتبة الفارابی و مؤسسة علوم القرآن، ط ۱، ۲ مج، ۲ ج. (بدون تاریخ). القرشی، عبد القادر بن محمد (۷۷۵ ه). – الجواهر المضیّة فی طبقات الحنفیة. حیدرآباد- الهند، ط ۱، ۱۳۳۲ ه/ ۱۹۱۲ م، ۲ مج، ۲ ج. القرطاجنی، أبو الحسن حازم بن محمد (۶۸۴ ه). – منهاج البلغاء و سراج الأدباء. تح. محمد الحبیب ابن الخوجة. بیروت دار الغرب الإسلامی، ط ۳، ۱۴۸۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. القرطبی، أبو عبد اللّه محمد بن أحمد بن أبی بکر الأنصاری (۶۲۷ ه). – التذکار فی أفضل الأذکار. تصحیح أحمد بن محمد بن الصدیق الغماری، مط. محمد أمین الخانجی، ط ۱، ۱۳۵۶ ه/ ۱۹۳۶ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۴ – التذکار فی أفضل الأذکار. تح. فواز زمرلی. بیروت، دار الکتاب العربی. ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۱ مج، ۱ ج. – الجامع لأحکام القرآن. المعروف بتفسیر القرطبی، تح. أحمد عبد العلیم البردونی، و إبراهیم أطفیش و آخرین. القاهرة، دار الکتب المصریة، ط ۲، ۱۳۷۳ ه/ ۱۹۵۴ م، ۲۰ مج، ۲۰ ج. القزوینی، جلال الدین أبو عبد اللّه محمد بن عبد الرحمن (۷۳۹ ه). – الإیضاح فی علوم البلاغة. القاهرة. مط بولاق، ط ۱، ۱۳۱۷ ه/ ۱۸۹۹ م، ۱ مج، ۱ ج. – التلخیص فی علوم البلاغة. شرح و تخریج محمد هاشم دویدری. دمشق، دار الحکمة، ط ۱، ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۰ م، ۱ ج. القضاعی، أبو عبد اللّه محمد بن سلامة (۴۵۴ ه). – مسند الشهاب. تحقیق حمدی عبد المجید السلفی. بیروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولی ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۲ مج، ۲ ج. القفطی، الوزیر جمال الدین أبو الحسن علی بن یوسف (۶۲۴ ه). – إنباه الرواة علی أنباه النحاة. تح. محمد أبو الفضل إبراهیم. القاهرة، دار الکتب المصریة، ط ۱، ۱۳۶۹ ه/ ۱۹۵۰ م، ۴ مج، ۴ ج. القلقشندی، أبو العباس أحمد بن علی (۸۲۱ ه). – نهایة الأرب فی معرفة أنساب العرب. بیروت، دار الکتب العلمیة ط ۱، ۱۴۰۵ ه/

۱۹۸۴ م، ۱ مج، ۱ ج. القيرواني- ابن رشيق. (ک) الكتّاني، محمد بن جعفر الإدريسی (۱۳۴۵ ه). - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنّة المشرّفة. كتب مقدماتها و وضع فهارسها محمد المنتصر بن محمد الزمزمی بن محمد بن جعفر الكتانی. بيروت، دار البشائر الإسلامية، ط ۴، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م ۱ ج. الكتّانی، محمد عبد الحیّ بن عبد الكبير (۱۳۸۲ ه). - فهرس الفهارس و الأثبات و معجم المعاجم و المشيخات و المسلسلات. باعتناء د. إحسان عباس، بيروت، دار الغرب الإسلامی، ط ۲، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م ۳ مج، ۲ ج+ ۱ ج للفهارس. الكتبی، محمد بن شاكر (۷۶۴ ه). - فوات الوفيات و الذيل عليها. تحقيق إحسان عبّاس، بيروت، دار صادر، ط ۱، ۱۳۹۳ ه، ۵ مج (۴ ج+ فهارس). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۵ كحالة، عمر رضا (معاصر). - معجم المؤلفين. بيروت. دار إحياء التراث العربی و مكتبة المثنی، (طبعة مصوّرة على الأوفست) ۸ مج، ۱۵ ج. الكرمانی، تاج القرّاء، محمود بن حمزة بن نصر (۵۰۵ ه). - البرهان فی توجيه متشابه القرآن. تح. عبد القادر أحمد عطا، بيروت، دار الكتب العلمية، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. الكلاباذی، أبو نصر أحمد بن محمد بن الحسين (۳۹۸ ه). - رجال صحيح البخاری- المسمی- الهداية و الإرشاد فی معرفة أهل الثقة و السداد. تحقيق عبد اللّه الليثی. بيروت، دار المعرفة، ط ۱، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م، ۲ مج، ۲ ج. (ل) لبيد بن ربيعة العامری (۶۶۱ م). - ديوان لبيد بن ربيعة العامری. بيروت، دار صادر. بدون تاريخ، ۱ ج. اللكنوی، محمد بن عبد الحی، أبو الحسنات (۱۳۰۴ ه/ ۱۸۸۷ م). - الفوائد البهية فی تراجم الحنفية. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ۱، ۱۳۲۴ ه، ۱ مج، ۱ ج. (م) المارغنی، إبراهيم بن أحمد (۱۳۲۶ ه). - دليل الحيران على مورد الظمآن. (فی الرسم القرآنی) تونس، المط العمومية ط ۱، ۱۳۲۶ ه/ ۱۹۰۸ م، ۱ مج، ۱ ج. المالقی، أحمد بن عبد النور (۷۰۲ ه). - رصف المبانی فی شرح حروف المعانی. تح. أحمد محمد الخرّاط، دمشق، دار القلم. ط ۲، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. مالک بن أنس الأصبحی (۱۷۹ ه). - المدوّنة الكبری. رواية سحنون عن الإمام عبد الرحمن القاسم، و معها مقدمات ابن رشد. القاهرة، مطبعة السعادة، ط ۱، ۱۳۴۵ ه/ ۱۹۲۶ م، ۴ مج، ۴ ج. - الموطّأ. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقی، القاهرة، مطبعة مصطفی البابی الحلبی، ط ۱، ۱۳۸۹ ه، ۲ مج، ۲ ج. المباركفوری، أبو العلی محمد بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۶ - تحفة الأحوذی شرح جامع الترمذی. الهند. ط ۱، ۱۳۴۶ ه. ۵ مج، ۵ ج. المبرّد، أبو العباس محمد بن يزيد (۲۸۵ ه). - الكامل. تح. محمد أحمد الدالی. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۳ مج+ الفهارس. - المقتضب. تح. محمد عبد الخالق عضيمة. القاهرة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ط ۱، ۱۳۸۵ ه/ ۱۹۶۵ م، ۴ مج، ۴ ج. المتّقی الهندی، علاء الدين علی المتقی بن حسام الدين (۹۷۵ ه). - كنز العمال فی سنن الأقوال و الأفعال. تحقيق بكری حيّانی و صفوة السقّا. بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الخامسة ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م ۱۸ مج (۱۶ ج+ ۲ ج فهارس). المرزبانی، أبو عبيد اللّه محمد بن عمران (۳۸۴ ه). - معجم الشعراء. تصحيح و تعليق ف. كرنكو. القاهرة، مک. القدسی تصوير دار الكتب العلمية ببيروت ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م (و معه المؤتلف و المختلف فی أسماء الشعراء للآمدی). المرعشی، محمد بن أبی بكر الشهير بساجقلیزاده (۱۱۴۵ ه). - ترتيب العلوم. تح. محمد بن إسماعيل السيّد أحمد. بيروت، دار البشائر الإسلامية. ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۱ مج، ۱ ج. المروزی، أبو عبد اللّه محمد بن نصر (۲۹۴ ه). - قيام الليل و قيام رمضان و كتاب الوتر. اختصار المقريزی أحمد بن علی (۸۴۵ ه). لاهور- الهند، ط ۱، ۱۳۲۰ ه، ۱ مج، ۱ ج. المزّی. جمال الدين أبو الحجّاج يوسف بن الزكی عبد الرحمن (۷۴۲ ه). - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف. تحقيق عبد الصمد شرف الدين. الهند. الدار القيّمة، ط ۱، ۱۳۹۶ ه، ۱۵ مج، ۱۵ ج. - تهذيب الكمال فی أسماء الرجال. دمشق، دار المأمون للتراث، (نسخة مصوّرة عن مخطوطة دار الكتب المصرية) ط ۱، ۱۴۰۲ ه، ۳ مج، ۳ ج من القطع الكبير. - تهذيب الكمال فی أسماء الرجال. تحقيق بشّار عوّاد معروف. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۴۰۰ ه. (صدر منه ۵ أجزاء- حزن). مسلم، الإمام أبو الحسين بن الحجّاج النيسابوری (۲۶۱ ه). - صحيح مسلم- أو- الجامع الصحيح. تحقيق محمد فؤاد عبد الباقی، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية، ط ۱، ۱۳۷۴ ه، ۵ مج، (۴ ج+ فهارس). البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۷ - الكنی و الأسماء. تحقيق عبد الرحيم القشقری. المدينة المنوّرة، الجامعة الإسلامية، المجلس العلمی، ط ۱، ۱۴۰۴ ه، ۲ مج، ۲ ج. معهد إحياء المخطوطات العربية. - فهرس

المخطوطات المصورة. تصنيف فؤاد سيّد، القاهرة، دار الرياض، ط ۱، ۱۳۷۴ ه/ ۱۹۵۴ م. معهد المخطوطات العربية. - أخبار التراث العربى. الكويت، الأعداد ۱- ۳۳. المفضّل الضبىّ، أبو العباس المفضّل بن محمد بن يعلى (۱۷۰ ه). - المفضّليات (مع شرح ابن الأنبارى). بعناية شارل لايل. بيروت، مط. اليسوعيين، ط ۱ ۱۳۳۱ ه/ ۱۹۱۲ م، ۱ مج، ۱ ج. المقريزى، تقى الدين أحمد بن على. - السلوك لمعرفة دول الملوك. تح. سعيد عبد الفتاح عاشور، القاهرة، مركز تحقيق التراث بدار الكتب، ط ۱، ۱۳۹۰ ه/ ۱۹۷۰ م. مكى بن أبى طالب حموش القيسى (۴۳۷ ه). - الإبانة عن معانى القراءات. تح. محيى الدين رمضان. دمشق، دار المأمون ط ۱، ۱۳۹۹ ه/ ۱۹۷۹ م، ۱ ج. - التبصرة فى القراءات. تح. محيى الدين رمضان. الكويت معهد المخطوطات العربية، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. - تفسير المشكل من غريب القرآن. تح. هدى الطويل المرعشلى. بيروت، دار النور الإسلامى، ط ۱، ۱۴۰۸ ه/ ۱۹۸۸ م، ۱ مج، ۱ ج. - شرح «كلّا» و «بلى» و «نعم» و الوقف على كل واحدة منهنّ. تح. أحمد فرحات. دمشق، دار المأمون. ط ۱، ۱۳۹۸ ه/ ۱۹۸۱ م، ۱ ج. - العمدة فى غريب القرآن. تح. د. يوسف المرعشلى. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۲، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۱ مج، ۱ ج. - الكشف عن وجوه القراءات السبع و عللها و حججها. تح. محيى الدين رمضان. بيروت، مؤسسة الرسالة. ط ۲، ۱۴۰۱ ه/ ۱۹۸۱ م، ۲ مج، ۲ ج. - مشكل إعراب القرآن. تح. حاتم الضامن. بيروت، مؤسسة الرسالة، ط ۲، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۴ م، ۲ مج، ۲ ج. المناوى، زين الدين عبد الرءوف بن تاج العارفين (۱۰۳۱ ه). - فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطى. القاهرة، مطبعة مصطفى محمد، ط ۱، ۱۳۵۶- ۱۳۵۷ ه، ۶ مج، ۶ ج. البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۸ المنجد، صلاح الدين (معاصر). - معجم ما ألّف عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و سلّم. بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ مج، ۱ ج. - معجم المخطوطات المطبوعة. (ما بين سنتى ۱۹۵۴- ۱۹۸۰ م). بيروت، دار الكتاب الجديد، الطبعة الأولى ۱۳۸۲- ۱۴۰۰ ه/ ۱۹۶۲- ۱۹۸۰ م، ۵ مج، ۵ ج. المنذرى، زكى الدين عبد العظيم بن عبد القوى (۶۵۶ ه). - مختصر سنن أبى داود. تحقيق أحمد شاكر و محمد حامد الفقى. القاهرة، مطبعة أنصار السنّة المحمّدية، ط ۱، ۱۳۶۸ ه، ۸ مج، ۸ ج. الميدانى، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد (۵۱۸ ه). - مجمع الأمثال. تح. محمد محيى الدين عبد الحميد. القاهرة، مط. السنّة المحمّدية، ط ۱، ۱۳۷۴ ه/ ۱۹۵۵ م، ۲ مج، ۲ ج. (ن) النابغة الجعدى، قيس بن عبد اللّه (بعد ۶۴ ه). - ديوانه. تح. عبد العزيز رباح، دمشق، المكتب الإسلامى، ط ۱، ۱۳۶۴ ه/ ۱۹۶۴ م، ۱ ج. النابغة الذبيانى، زياد بن معاوية، أبو أمامة (۲۰ ق. ه). - ديوانه. تح. كرم بستانى. بيروت، دار صادر، ط ۱، د. ت. ۱ مج، ۱ ج. النحّاس، أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل (۳۳۸ ه). - إعراب القرآن. تح. زهير غازى زاهد. بيروت، عالم الكتب بالاشتراك مع مكتبة النهضة العربية ببغداد، ط ۲، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۵ مج، ۵ ج. - شرح أبيات سيبويه. تح. زهير غازى زاهد. نشر عالم الكتب ببيروت و مكتبة النهضة العربية ببغداد، ط ۱، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶ م، ۱ مج، ۱ ج. - القطع و الائتناف. تح. أحمد خطّاب العمر. بغداد، مط. العانى، ط ۱، ۱۳۹۸ ه/ ۱۹۷۸ م، ۱ مج، ۱ ج. النسائى. أحمد بن على بن شعيب (۳۰۳ ه). - تسمية فقهاء الأمصار. تحقيق رضوان السيد و خليل الميس. طبع ضمن مجلة الفكر الإسلامى الصادرة ببيروت عام ۱۳۹۸ ه، ع ۲، س ۷ ص ۴۰. - عمل اليوم و الليلة. تحقيق فاروق حمادة، بيروت مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية، ۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج (من القطع المتوسط). البرهان فى علوم القرآن، ج۴، ص: ۶۹۹ - كتاب الضعفاء و المتروكين. تحقيق محمود إبراهيم زائد، حلب. دار الوعى، ط ۱، ۱۳۹۶ ه، ۱ ج، (طبع مع كتاب الضعفاء الصغير للبخارى). - المجتبى من سنن النسائى. القاهرة، المكتبة التجارية الكبرى، ط ۱، ۱۳۴۸ ه، ۴ مج، ۸ ج. النووى، أبو زكريا محيى الدين يحيى بن شرف الدين (۶۷۶ ه). - الأذكار المنتخبة من كلام سيّد الأبرار. و عليه شرح وجيز مختصر من شرح العلّامة ابن علان. بيروت، دار المعرفة (مصور بالأوفست) بدون تاريخ، ۱ مج، ۱ ج. - التبيان فى آداب حملة القرآن. بيروت، دار المعرفة، بالاشتراك مع مكتبة الغزالى بدمشق. د. ت. - تهذيب الأسماء و اللغات. بيروت، دار الكتب العلمية (مصوّر على الأوفست) بدون تاريخ، ۳ مج، ۳ ج. - شرح صحيح مسلم. القاهرة، المطبعة المطبعة المصرية الأزهرية، ط ۱، ۱۳۴۸ ه، ۹ مج، ۱۸ ج. - المجموع شرح المهذب للشيرازى. القاهرة، إدارة الطباعة المنيرية، ط ۱، ۱۳۴۹ ه، ۹ مج، ۹ ج (و بذيله تكملة المجموع). النيسابورى، أبو الحسن، على بن أحمد- الواحدى. (ه) الهروى، أبو

عبید القاسم بن سلّام (۲۲۴ ه). - غریب الحدیث. حیدرآباد- الهند، دائرة المعارف العثمانیة ط ۱، ۱۳۸۷ ه، ۴ مج، ۴ ج. الهیثمی، نور الدین علی بن أبی بکر (۸۰۷ ه). - کشف الأستار عن زوائد البزّار. تحقیق حبیب الرحمن الأعظمی، بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۱۳۹۹- ۱۴۰۵ ه، ۴ مج، ۴ ج. - مجمع الزوائد و منبع الفوائد. بتحریر الحافظان العراقی و ابن حجر، القاهرة، مکتبة القدسی، ط ۱، ۱۳۵۱ ه، ۱۰ مج، ۱۰ ج. - المقصد العلی فی زوائد أبی یعلی الموصلی. تحقیق نایف بن هاشم الدّعیس جدّة، المملکة العربیة السعودیة، شرکة تهامة، الطبعة الأولی ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، (صدر منه المجلد الأول- حتی إعداد هذا الکتاب- إلی آخر کتاب الحج). - موارد الظمآن إلی زوائد ابن حبّان. تحقیق محمد عبد الرزاق حمزة، القاهرة، المکتبة السلفیة، ط ۱، ۱۳۹۹ ه، ۱ مج، ۱ ج. (و) الواحدی، أبو الحسن علی بن أحمد (۴۶۸ ه). - أسباب النزول. القاهرة، مؤسسة الحلبی، ط ۱، ۱۳۸۸ ه/ ۱۹۶۸ م، ۱ مج، ۱ ج. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۰۰ الواقدی، محمد بن عمر (۲۰۷ ه). - المغازی. تحقیق م. جونس. القاهرة، مطبعة دار المعارف، ط ۱، ۱۳۸۴ ه، ۳ مج، ۳ ج. (ی) الیافعی، عفیف الدین، عبد اللّه بن أسعد الیمنی (۷۶۸ ه). - مرآة الجنان و عبرة الیقظان فی معرفة حوادث الزمان. حیدرآباد- الدکن. الهند الطبعة الأولی ۱۳۳۷- ۱۳۳۹ ه، ۴ مج، ۴ ج (من القطع الکبیر). یاقوت الحموی، أبو عبد اللّه بن عبد اللّه (۶۲۶ ه). - معجم الأدباء. مراجعة وزارة المعارف العمومیة بمصر. القاهرة، دار المأمون، ط ۲، ۱۳۴۱ ه/ ۱۹۲۲ م، ۱۰ مج، ۲۰ ج. - معجم البلدان. بیروت، دار صادر (بدون تاریخ) ۴ مج، ۴ ج. یزید بن مفرّغ الحمیری (۶۹ ه). - دیوانه. تح. عبد القدوس أبو صالح، بیروت، مؤسسة الرسالة، ط ۲، ۱۴۰۲ ه/ ۱۹۸۲ م، ۱ ج. الیزیدی، أبو عبد الرحمن عبد اللّه بن یحیی بن المبارک (۲۳۷ ه). - غریب القرآن و تفسیره. تح. محمد سلیم الحاج. بیروت، عالم الکتب، ط ۱، ۱۴۰۵ ه/ ۱۹۸۵ م، ۱ مج، ۱ ج. .llirB ۱۹۴۳, ۲ V G ۳ PPuS .G .E ,nedieL .rutarettil nehcsibara red ethcihcseG -۲ .V ۲ .۱۸۹۸ .rebleF limE noV galreV البرهان فی علوم القرآن، ramieW .rutarettil nehcsibara red ethcihcseG -۱(۱۹۵۶(lraC ,nnamelkcorB ج۴، ص: ۷۰۱

من آثاره. یوسف مرعشلی

من آثاره. یوسف مرعشلی ۱- البرهان فی علوم القرآن، للإمام بدر الدین محمد بن عبد الله الزرکشی (۷۹۴ ه): تحقیق بالاشتراک مع الشیخ جمال حمدی الذهبی و الشیخ إبراهیم الکردی. ط ۱ (۱۴۰۹ ه). دار المعرفة- بیروت. ۲- العمدة فی غریب القرآن، لمکّی بن أبی طالب القیسی (۴۳۷ ه): تحقیق. ط ۱ (۱۴۰۰ ه) و ط ۲ (۱۴۰۴ ه). مؤسسة الرسالة- بیروت. ۳- التیسیر فی القراءات السبع: لأبی عمرو الدانی (ت ۴۴۴ ه): تحقیق. ط ۱ (۱۴۰۹ ه). ۴- نزهة القلوب فی تفسیر غریب القرآن العزیز، لأبی بکر محمد بن عزیز السجستانی (۳۳۰ ه): ط ۱ (۱۴۰۹ ه). دار النور الإسلامی بیروت. ۵- المکتفی فی الوقف و الابتداء، لأبی عمرو الدانی (۴۴۴ ه): تحقیق ط ۱ (۱۴۰۴ ه)، ط ۲ (۱۴۰۷ ه) مؤسسة الرسالة- بیروت. ۶- تخریج أحادیث اللمع فی أصول الفقه للشیرازی: تخریج الشیخ عبد اللّه الغماری، تحقیق. ط ۱ (۱۴۰۴ ه) عالم الکتب- بیروت. ۷- الهدایة بتخریج أحادیث البدایة (بدایة المجتهد لابن رشد): تخریج الشیخ أحمد الغماری، تحقیق. بالاشتراک مع عدنان شلاق، و محمد سلیم سمارة، و علی طویل، و علی بقاعی، ط ۱ (۱۴۰۶ ه)، عالم الکتب- بیروت، ۸ أجزاء. ۸- المحرر فی الحدیث، لابن عبد الهادی (۷۴۴ ه): تحقیق بالاشتراک مع محمد سلیم سمارة، و جمال حمدی الذهبی، جزآن (۱۴۰۵ ه) دار المعرفة- بیروت. ۹- تخریج أحادیث شرح المواقف فی علم الکلام، لجلال الدین السیوطی (۹۱۱ ه): تحقیق. ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۰۲ ۱۰- مصابیح السنة، للبغوی (۵۱۶ ه): تحقیق بالاشتراک مع محمد سلیم سمارة و جمال حمدی الذهبی، ۴ مجلدات، (ط ۱)، دار المعرفة- بیروت (۱۴۰۷ ه). ۱۱- الرحمة الغیثیّة بالترجمة اللیثیة (فی مناقب الإمام اللیث بن سعد ۱۷۵ ه) للحافظ ابن حجر العسقلانی (۸۵۲ ه): تحقیق، ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۲- المجمع المؤسس بالمعجم المفهرس، لابن حجر العسقلانی (۸۵۲ ه): (ثبت بمشیخة و مرویات الحافظ ابن

حجر): قید التحقیق. ۱۳- علم فهرسة الحدیث (نشأته، تطوره، مناهجه، و أشهر ما دوّن فیه): دراسة، ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۴- المعجم المفهرس لألفاظ الحدیث النبوی فی سنن الدار قطنی (۳۸۵ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۵- فهارس الأم للشافعی و ملحقاته: ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۶- فهارس سنن الدار قطنی (۳۸۵ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۷- فهارس علل الحدیث، لابن أبی حاتم الرازی (۳۲۷ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۸- فهرس أحادیث المستدرک، للحاکم (۴۰۵ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۱۹- فهرس أحادیث تلخیص الحبیر، للحافظ ابن حجر العسقلانی (۸۵۲ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۲۰- فهرس أحادیث تفسیر ابن کثیر (۷۷۴ ه): بالاشتراک مع محمد سلیم سمارة و جمال حمدی الذهبی، (یصلح لجمیع طبعات التفسیر لأن الإحالة فیه للآیات و السور) ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۲۱- فهرس أحادیث التاریخ الصغیر للإمام البخاری (۲۵۶ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۲۲- فهرس أحادیث المراسیل، لأبی داود السجستانی (۲۷۵ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۲۳- فهرس أحادیث السنن الکبری، للبیهقی (۴۵۸ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. ۲۴- فهرس أحادیث المطالب العالیة بزوائد المسانید الثمانیة، للحافظ ابن حجر العسقلانی (۸۵۲ ه): ط ۱ (۱۴۰۶ ه) دار المعرفة- بیروت. البرهان فی علوم القرآن، ج۴، ص: ۷۰۳ ۲۵- فهرس أحادیث مسند الإمام الشافعی بترتیب السندی: ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار النور الإسلامی، و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۲۶- فهرس أحادیث موارد الظمآن إلی زوائد ابن حبّان. للهیثمی (۸۰۷ ه): ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار النور الإسلامی، و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۲۷- فهرس أحادیث مسند الحمیدی (۲۱۹ ه): ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار النور الإسلامی، و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۲۸- فهرس أحادیث نوادر الأصول فی معرفة أحادیث الرسول للحکیم الترمذی (۲۵۰ ه): ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار النور الإسلامی، و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۲۹- فهرس أحادیث الزهد لعبد اللّه بن المبارک المروزی (۱۸۱ ه): ط ۱ (۱۴۰۷ ه) دار النور الإسلامی، و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۳۰- فهرس أحادیث الزهد للإمام أحمد بن حنبل (۲۴۱ ه): ط ۱ (۱۴۰۸ ه) دار النور الإسلامی و دار البشائر الإسلامیة- بیروت. ۳۱- فهرس تفسیر البغوی المسمی معالم التنزیل، للإمام أبی محمد الحسین بن مسعود الفرّاء البغوی الشافعی (۵۱۶ ه) ط ۱. (۱۴۰۹ ه). (یصلح لجمیع طبعات التفسیر لأن الإحالة فیه للآیات و السور). دار النور الإسلامی. ۳۲- فهرس شرح معانی الآثار للإمام أبی جعفر، أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملک بن سلمة الأزدی الحجری المصری الطحاوی الحنفی (۳۲۱ ه). قید الطبع.

تعریف المرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبِیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱). قالَ الإمامُ علیّ ُبْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... َیَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلّامة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ الله – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم. مرکز "القائمیّة" للتحرِّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشّباب و عموم الناس إلی التّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة

—فی المحامیل (=الهواتف المنقولـة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهیـد أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت— علیهم السّلام — بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و... – مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ — فی آکناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة — فی أنحاء العالَم – مِن جهةٍ اُخرَی. – من الأنشطة الواسعة للمرکز: الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و... د) إبداع الموقع الانترنتی" القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴) ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و... ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان" ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة "تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة) رقم التسجیل: ۲۳۷۳ الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ الموقع: www.ghaemiyeh.com البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱) الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) التّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱) ملاحَظة هامّة: المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم — إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.



مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩